

اہم تاریخی

اشرف التفاسیر

تفسیر نعیمی

پارہ پنجم سو (۱۵)

مفسر صاحبزادہ مفتی اقتدار احمد خان نعیمی مالک نعیمی کتب خانہ گجرات

خلف الرشید

حکیم الامت مولانا کلج مفتی احمد یار خان بدایونی گجراتی رحمۃ اللہ علیہ

ناشر: نعیمی کتب خانہ گجرات

مفتی احمد یار خان روڈ، گجرات - پاکستان۔

1285

جملہ حقوق بحق مفتی ابراہیم نعیمی محفوظ ہیں

نام کتاب	تفسیر نعیمی پارہ نمبر ۱۵
مفسر	مفتی ابراہیم خان صاحب
	حلقہ رشید
	حکیم الامت - امام الہام مفتی محمد یار خان بدایونی کجراتی رحمۃ اللہ علیہ
تعداد	۱۰۰۰
بشاعت	جنوری ۲۰۰۵ء
ناشر	بیت کتب خانہ کجرات
قیمت	

طے کے ہے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

ڈاکٹر پارہ روڈ لاہور۔ 7221953

9۔ انکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7225085-7247350

فیکس۔ 042-7238010

۶۴۔ اقبال سٹریٹ، اردو بازار، کراچی۔

فون۔ 021-2210212-2212011-2630411

e-mail:- zquran@brain.net.pk

Website:- www.ziaulquran.com

Green Dome International Ltd.

148-164 Gregory Boulevard, Nottingham NG7 5JE U.K

Tel:- 0115-911 7222 Fax:- 0115-911 7220



دیباچہ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَعَلَىٰ جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ
وَالْمُرْسَلِينَ وَالْمُحَبُّوْنَ وَعَلَىٰ آلِهِمْ وَأَصْحَابِهِمْ وَبَارَكَ وَسَلَّمَ۔

اتبعد۔۔۔ شکر ہے پروردگار عالم کا کہ اس خالقِ ارض وسمانے اپنی تمام مخلوق میں سے مجھ کو اپنے عظیم
صفت قرآن مجید کلامِ مبین کی وسیع تفسیر لکھنے کی توفیق و سعادت عطا فرمائی۔ اور ابتداء آفرینش سے
میں اس دم مجھ کو اور میرے تمام اصولی فردی خاندان کو عظیم لذتوں سے نوازا۔ ایمانی بہاریں روحانی بہاریں عرفانی
فضائیں جہانی لذتیں عطا فرمائیں۔ سکونِ قلبی کے ساتھ محبتِ جہانی بھی برقرار فرمائی۔ اور ہر طرح سے پُر سکون
ماسول عطا فرمایا۔ اس سے قبل پاکستانِ گجرات میں اپنے ذاتی کتب خانے کے تبادون سے گیارہویں سیپاے
کی ایک چھوٹی سی اور کچھ زیادہ آیات کی تفسیر کے علاوہ بارہویں سیپاے کی مکمل تفسیر لکھی جو شائع ہو چکی ہے
جب بارہویں سیپاے کی تفسیر مکمل ہو چکی تو آئندہ اس شکلِ کام میں ہاتھ جوڑنے کا بالکل ارادہ نہ تھا۔ لیکن عجیب اتفاق
ہوا کہ میں پاکستان سے برطانیہ منتقل ہو گیا بلکہ یوں سمجھئے کہ قدرت کی فیضِ طاقت نے مجھ کو متقبل کر دیا۔ جب میں
گلاسگو کی جامع مسجدِ خضری میں دورانِ خطابت پاکستان سے آئے ہوئے بلاویں پلہ کی کتابت شدہ تفسیر کی تصحیح
کے ہاتھ لگاؤں میرے احباب نے اس تفسیر کو بہت عمدہ پاکر مجھ کو مشورہ دیا کہ آئندہ پاروں کی تفسیر کا سلسلہ بھی ضرور
مزدور جاری رکھوں ابھی اپنی خیالات کی غور و فکر میں تھا کیونکہ وطن سے دور زندگی میں پہلی بار گھر سے باہر قدم
رکھنا کتب خانہ پاس نہیں۔ مسجد کی دشبرداری برائے نام ساہروہ بھی صرف اردو انگریزی کتب تھیں۔ ایک ایسی
مکمل کتاب لکھنے کی جرأت کرنا جس کو تفسیرِ قرآن جیسی نازک اور مشکل ترین کی اہمیت حاصل ہو اس کے لیے
و وسیع کتب خانہ ایک بڑا مسئلہ ہے میں ایمان ہی تفکرات میں غلطان تھا کہ میرے عظیم بزرگ حاجی محمد حسین
میر پوری بہترین لکھائی والے کا عقد و وعدہ سیما ہی کی دواست لے آئے اور فرمائے گئے کہ لو جناب جو ہمارا
کام تھا وہ ہم نے کر دیا۔ میں یہ سب کچھ دیکھ کر حیران بھی ہوا اور مسرور بھی۔ مگر اس اتفاق کو میں نے منجانبِ اللہ
سمجھا۔ اور اسی وقت جناب بیٹھا تھا مسجدِ خضری کی پچھلی منزل جہاں پانچ وقت نماز ہوتی ہے محراب کے پاس

ستارہ جمادی الآخر ۱۳۳۵ھ مطابق یکم اپریل ۱۹۱۳ء بروز جمعہ بعد نماز جمعہ قبل نماز عصر اپنے پیادے دست
مہر محمد اقبال گجراتی سے جو اس وقت میرے پاس بیٹھے تھے، ہم اللہ شریف کرا دی۔ اور آیت قرآن مجید
کی کتابت شروع کر دی اداوہ ایک سپارے سے لٹکا کر تھا اگر مامی صاحب کے کافلات اتنے زیادہ نہ تھے کہ
تین پیادے تک سرنی لکھی گئی اور پھر اوپر اپنا الغلی ترجمہ نیچے اٹھ حضرت کا ترجمہ یہ سب کام تقریباً چار ماہ میں
دہیں لکھا گیا۔ اس کام میں میرا ہاتھ میرے دودھ دوستوں نے بنایا ایک محترم ملک نظام نبی صاحب انہوں
نے مجھ کو اٹھ حضرت کا ترجمہ عطا فرمایا۔ اور وقتاً فوقتاً اپنے مفید مشوروں سے نوازا سرزمینِ گلستا میں اُن کو
ملی شخصیت سمجھتا ہوں شاعر بھی ہیں۔ دوسرے ہماری حضرت مسجد کے امام حافظ منظور الحق صاحب
ملانی۔ انہوں نے آیت کی تفصیل میں کافی وقت دیا۔ ابھی اس کام سے فراغت نہ ہوئی تھی کہ حضرت قبلہ
پیر طریقت جناب معروف حسین مدظلہ نوشاہی کو میری برطانیہ آمد کا پتہ لگ گیا۔ بس چھوڑ کر تھا ہزار محبتوں پیغاموں
کے ساتھ مجھ کو بریڈ فورڈ جمعیت تبلیغ الاسلام کے مرکزی مقام پر دینی خدمات کے لیے بلالیا اور گلاسگو چھوڑنے
پر مجبور کیا۔ سن اتفاق سے مشہور پیر طریقت سید ابوالکمال برق نوشاہی جن کو آج رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہتے
ہوئے دھچکا سا لگتا ہے۔ وہ بھی بریڈ فورڈ ہی میں موجود تھے۔ انہوں نے بھی حکم فرمایا کہ آپ اسی مرکز میں کام
کرنے کے لیے برطانیہ بھیجے گئے ہیں اپنے چھوٹے بھائی شہزادہ نوشاہی پیر معروف صاحب کو فرمایا کہ منی احمد لاہور
صاحب کو کسی قیمت پر واپس جانے نہیں دینا میں نے سمجھا کہ یہ تائید نہیں ہے۔ کیونکہ بریڈ فورڈ میں قبلہ
پیر صاحب کا وسیع کتب خانہ ہے اور مرکزی مسجد میں بھی عربی کتب کا مندرجہ ذیل موجود ہے۔ اس
دن سے میں نے بریڈ فورڈ میں کام شروع کر دیا۔ یہاں مجھ کو رب تعالیٰ نے دو معاون عطا فرمائے ایک حاجی طالب
حسین مونی قادی نوشاہی اور دوسرے یارِ حق حسین نوشاہی اقل الزکری نے قلم و دوات پہنائے اور مندرجہ ذیل اشیا مہیا
فرمادیں اور دوسرے دوست نے تفاسیر کثیرہ عربیہ اور دو مہیا فرمادیں۔ یہ ہماری انجمن جمعیت کے جنرل سیکرٹری
بھی تھے اور یہ دونوں حضرات پھر سے دینی کتب درسی نظامی کو پڑھتے بھی رہے اور تفسیری ضروریات میں کچھ تعاون
فرماتے رہے۔ مجھ کو بریڈ فورڈ لانے میں سب سے زیادہ ہمت میرے عظیم دوست محترم طارق مجاہد صاحب
جہلمی نے فرمائی۔ یہ بھی جمعیت کا ذیلی شاخ کے ہیڈ ماسٹر ہیں۔ میں نے اپنی سابقہ تفسیروں میں اور ان میں وہی
طرز افیاد کی جو قبلہ والد محترم حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اختیار فرمائی تھی صرف اتنا فرق کیا کہ ہر
شعبہ تحریر کو علیحدہ کر دیا مثلاً تفسیر نبوی کو اور مسائل فقہی کو میں نے احکام القرآن کا نام دے کر علیحدہ کر دیا اور ان دونوں
مضامین کو میں نے کافی وسیع کر دیا جب کہ پہلے یہ دونوں شعبے تفسیرِ مالانہ میں ہی شامل تھے اور کچھ مختصر تھے۔
بارہویں سپارے تک میں نے صرف نبوی تفسیر کو دست دے کر علیحدہ کیا تھا لیکن اب ان تین سپاروں میں

مسائل فقہیہ بھی احکام القرآن کے حوزان سے بظنی طبعہ کو دینے میں۔ نیز میں نے شروع سے ہی اپنی تمام تحریر کو مفسرین کے مخصوص طریقے اور روش سے ہٹ کر فقہانہ طرز اختیار کی ہے۔ حضرت عظیم الامت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ محدثی و مفسرین مثل ہنساری کے ہیں اور فقہاء کرام مثل حکیم صادق کے ہیں۔ جس طرح ہنساری کا کام صرف دوائیاں جمع کرنا ہے اور دوائیوں سے دکان کو بھرنا۔ دوائیوں کو چھان چٹک کر صاف کرنا ہے۔ مگر دوائیوں کی تجویز تخصیص اور اثرات ستانچے کو جاننا حکماء اور ڈاکٹروں کا کام ہے۔ اسی طرح مؤرخین کا کام صرف ہر طرح کی حدیثوں کو جمع کرنا ان کی چھان بین تفتیش حال کر کے ضعف و صحت شہرت و منوجہت کا پتہ لگانا اور بتانا ہے۔ اور مفسرین کا کام آیت قرآنی سے متعلق تمام تفسیری تاویلی تحریر یعنی تعبیری تفسیری اقوال نقل کر دینا ہے کہ وہ یہ کہتا ہے وہ یہ کہتا ہے وغیرہ۔ مگر یہ کام فقہاء کرام کہے کہ کس حدیث سے کیا مسائل مستنبط کیا فوائد حاصل اور کس پر کیا دشواریاں لازم آتی ہیں۔ اسی طرح فقہیہ کا کام ہے کہ بتائے اور جائے کہ کونسی تفسیر صحیح ہے کون سی غلط کون سی مخلوک کونسی مشرک۔ کیا تاویل ہے کیا تخریج ہے کیا تغیر ہے کیا تعبیری قول ہے اور تاویلی یہ نہ ہے۔ جس طرح مرثیوں پر فرض ہے کہ پہلے علی اکبر عظیم کے پاس جائے اُس کے پیچھے سے ہنساری اور ٹیکل سٹور میں آئے اسی طرح عوام پر اشد فرض ہے کہ خود قرآن و حدیث تفاسیر کو باجموعہ لگائیں بلکہ تمام دینی معاملات کے لیے پہلے فقہاء امت کی بارگاہ میں آئیں وہ بتائیں کہ یہ تاریخ یہ کتاب یہ تفسیر شرح حدیث پر موتب کس کتاب تفسیر کو عوام باتھیں لیں۔ بعد اس دور گمراہی میں ہر طرف ایسی غلط تفسیریں تار پڑیں تھرپڑیں ملکہ نکل کی کثرت ہے کہ گمراہی ایک قدم پر ل جاتی ہے ایمان ایک سامت میں مسائل بتاتے۔ نیز آج عوامی سطح پر نفی زائد دینی معاملات میں اس قدر سستی کا ماحول ہے کہ دین کو بچانے کیلئے اتنی محنت بھی گوارہ نہیں کہ مجلس علماء فقہاء تک ہی آجائیں اور پھر ان پر مہیست یہ کہ ان لوگوں کو لبادہ علمی مل گیا اور وہ لگ خطابت و نقابست پر غالب ہو گئے ہیں جن کو صحیح روزمرہ کے انتہائی منہردی اور کھراہدہ مسائل معلوم نہیں فقہ اسلامی اور تفتیش مسائل تو بڑی دور کا بات ہے۔ اور پھر آج لائبریری سجانا بھی ایک فیشن بننا جا رہا ہے عہد کا مذہب خوبصورت جلد ستہری لکھائی ہی پسند کا معیار ہے جبکہ اصل چیز مفسر ہے اور مصنف کی نسبت علمی مہتمم ہے۔ آج کا عوامی سلسلہ مطالعہ زیادہ تر ایسا نیارٹا اسلامیات مقامہ حسن کے لیے رہا تو اہل اور آتش سوزاں کی محبت و محنت ہے آج کا دینی تفتیش کا خواہش مند جب اس طرح کی مفسرینہ تفسیروں کا مطالعہ کرتا ہے اور ایسے متضاد نظریوں کا مظاہرہ دیکھتا ہے تو یہ گمراہ ہو جاتا ہے یا بیزار۔ اس وجہ سے یہ تفسیریں اب زیادہ تر معجز ثبات ہو رہی ہیں۔ ان تمام ذہنی خطرات و مصائب کو نظر رکھتے ہوئے میں نے اپنا آئندہ تمام تر تصنیفات میں تنقیدی پہلو کو اختیار کیا ہے۔ اور مفسرین کے تمام سمیع اور غلط اقوال و مزج کر کے سمیع اور غلط کی تقریق اور وجہ بھی ثابت کر دی ہے۔ اس لیے اب ان مضامین و تفسیری نکات کو پڑھ کر کم از کم مبتدی طالب علم اور تحقیق کا خواہش مند کسی الجھاؤ اور پریشانی میں مبتلا نہ ہوگا۔ اور کسی نتیجے پر پہنچ سکے گا۔ اس خطرناک حیثیت تلخ تجربے اور نقصان دہ مشاہدے سے انکار نہیں

کیا جا سکتا کہ اپنے پرائیوں نے مل کر اسلامی الشریعہ کو مختلف متغیر نظریات کی تصنیفات سے اس قدر الجھا دیا ہے کہ نماز روزے کے مسائل سے لے کر البتہ اسلامیہ کے بڑے بڑے ائمہ اسلامی تک ایک بھی ایسی تفسیر نہ تامل نہیں کرتی جہاں دانشوران اسلام ایک ایسی پر سر جوڑے دکھائی دیتے ہوں پر چھوٹے چھوٹے مسلمان زیادہ سے زیادہ اختلاف ملے۔ ذہنی ماہرین کا یہ حکم مختلف مسائل میں متفق ہو جاتے ہیں مگر دین کے مسائل میں یہ جرئت اور فراہمی پیدا نہیں ہوتی اور پھر یہ صرف مسلمانوں میں ہی بدعتی پھیلائی گئی ہے یہ وہ نقصان اکثریت میں متفق دکھائی دیتے ہیں۔ پھر کہ تو اس کی دو وجہ ہی سمجھ آتی ہیں ایک یہ کہ یہ الجھاؤ انہوں سے زیادہ غیروں نے پیدا کیا۔ اور انہوں نے اس کو تشہیر کیا یہ دیکھا کہ انہوں نے ان میں آپ کی ان ہی حرکتوں سے دین کو مکمل سمجھ کر شخص دین میں ٹانگہ آزمائی کی کوشش کرے گا۔ اور دین کے معاملے میں خوف خدا محترم ہو جائے گا۔ دوسری یہ کہ یہ تعالیٰ کی طرف سے دین و دنیا کے ایسی تقسیم کئے جا چکے ہیں۔ تو اگر انسان اپنے ہی ایسی پرہیزگار کام کرے تو مصلحت قوم ہو سکتا ہے جب کبھی کوئی انسان اپنا کام اپنی ذمہ داریوں کے علاوہ دوسری چیزوں میں دخل اندازی کرے گا تو خرابی اور نقصان کا باعث بنے گا مثلاً عالم سفیان ثوری تصوف کے امام اور زہد و تقویٰ کے اونچے مقام پر ہیں تو اگر یہ محرم تصوف کے میدان میں اپنے جوہر دکھاتے تو بھلا تھا مگر انہوں نے اپنے مقام سے ہٹ کر علم و اجتہاد میں دخل اندازی شروع کر دی جو ان کے لیے کی بات نہ تھی لہذا ایسے قلم قدم اٹھائے کہ بعد والوں کو مصیبت پڑ گئی۔ کتنا ہی بڑا عہد و ناہد کیوں نہ مگر اس کو غیر قانونی بنے دلیل اسلام میں دخل اندازی کی اجازت تو نہیں دی جا سکتی اس کے علاوہ مسلمانوں کے حصے ایک اور بہت خطرناک تحریک کاری آگئی وہ یہ کہ جب کسی شخص صاحب علم مقبول و معتبر اور مشہور شخصیت کو دیکھا جس کی تصنیفات تحریرات و اقوال کو سن کر حکم مانا جاتا ہو تو شریعت میں اس میں ملاوٹ کر دی جائے یا اسے باطل دین کی غارت حاصل کرنے کے لیے اس پاکدامن معطر و منور کتاب میں اپنے گدے سے عقیقے شامل کر دیئے اور خفیہ چھاپ کر مشہور کر دی جیسا کہ یہ محدث نصرانی نے کتب الیہ سے سلوک کیا اور بعد کے تحریک کدھل نے تفسیر ابن عباس میں اسرائیلیات کی ملاوٹ کر دی اور کس نے فتنہ المالکین میں۔ عبوتی اور غلط باتیں شامل کر دی۔ اس سے اہل مداحہ قوم کے پتے خیر خواہ علما محققین پر لایم آکا کہ ان کا بولنے کا نام ہی کہ نہ بنائیں یا ان محققین کلم کے احترام و عقیدت کی بنا پر اپنی قوت فکر سے علیحدہ نہ ہوں بلکہ ہر کتاب کو نہایت تنقیدی نظر سے دیکھتے ہوئے باطل کے جال کوڑتے ہوئے۔ حمام کے سامنے میچے مسائل کے نظریات قرآن و حدیث کی روشنی اور دلائل و مطالبات کرتے ہوئے راستہ صاف کرتے چلے جائیں اب یہ کام موجودہ علما محققین محققین کا فرض منصبی ہے۔ ان دھوکے کی بنا پر میں نے اپنی تفسیر کا رخ نہایت محنت و دلائل اور غرض اسلوبی سے تحقیق و تقاضا ہمت کی طرف موڑ دیا۔ تاکہ موجودہ الجھاؤ پر روشنی بیزاری سب دور ہو۔

قَالَ تَحَدُّثُ اللَّهِ عَلَى ذَٰلِكَ. وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى غَيْرِ خَلْقِهِ وَتَوَرَّعَ عَرِشِهِ سَيِّدُ نَاوَصُوا لَا نَاقِيَةَ
وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَبَارَكُ وَسَلَّمَ.

تفسیر نعیمی پارہ پندرہواں

سورۃ اسراء (بنی اسرائیل)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سے نام اللہ جو بخشنے والا ہے رحم والا ہے

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحم والا

سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ

ہر شے سے برتر ہوا ہے وہ اللہ جس نے رات والی سیر کرائی کو بندے اپنے سر پہ ایک رات میں سے

پاک ہے اُسے جو اپنے بندے کو راتوں رات لے گیا

الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا

مسجد حرام طرف مسجد بہت دور والی

مسجد حرام سے مسجد اقصا تک

الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ أَيْتِنَا إِنَّهُ

وہ کہ برکتیں دی ہیں ہم نے اُس پاس اُس کے تاکہ نہایت کرائیں ہم اس کو اپنی نشانیوں کی یقیناً

جس کے گرد اگر وہ ہم نے برکت رکھی کہ ہم اُسے اپنی عظیم نشانیاں دکھائیں بیشک

هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ① وَآتَيْنَا مُوسَىٰ

بندہ ہی بہت نالوں سے بننے والا ہے اللہ ہی ہم نے حضرت موسیٰ کو
سنا دیکھا ہے ۔ اللہ ہم نے موسیٰ کو کتاب

الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا

کتاب اور بنایا ہم نے اُن کو سربا ہدایت لیے بنی اسرائیل کے یہ کہ نہ
عطا فرمائی اور اُسے بنی اسرائیل کے لیے ہدایت کیا کہ

لَتَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا ②

بناؤ تم کو مقابل میرے ذمہ دار

میرے سوا کسی کو کار ساز نہ ٹھہراؤ

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی سورت نسل میں یہودیوں کی بری فعلتوں کا ذکر ہوا کہ انہوں نے
توریت کے یوم نیت کی عزت دیکھی اب یہاں حضرت موسیٰ کو توریت دینے کا ذکر ہوا اور پچھلی
سورت میں یہودیوں کا مسجد اقصیٰ کو خراب کرنے کا ذکر ہوا یہاں مسجد اقصیٰ کی عزت و حرمت کا ذکر ہوا
دوسرا تعلق۔ پچھلی سورت نسل میں صرف جسمانی شفاء کے لیے شہد کا ذکر ہوا۔ اس سورت اسرائیل
جسمانی روحانی۔ ایمانی عرفانی گئی شفاء کے لیے قرآن مجید کا ذکر ہوا اس مناسبت سے سورت نسل
کے بعد سورت اسراء کا ذکر بہت ضروری۔ ہمیشہ تعلق۔ پچھلی سورت نسل میں فرمایا گیا تھا سب مخلوق رب
کو سجدہ کرتی ہے اللہ چونکہ عبادت بدنی کے ساتھ عبادت زبانی بھی ضروری ہے اس لیے اس سورت
اسرائیل میں فرمایا گیا کہ سب مخلوق رب کی تسبیح پڑھتی ہے۔ سجدہ عبادت بدنی ہے۔ تسبیح عبادت زبانی
ہے چوتھا تعلق۔ پچھلی سورت میں بعض کی بعض پر دنیوی فضیلت بذریعہ مال و دولت ذکر ہوئی۔ اس
سورت میں بعض کی بعض پر دینی فضیلت کا ذکر ہے جس کی توحید غلطی یعنی فضیلت نبوت کا اعلیٰ بیان
ہے اور بھی تین چار استیلا وہیں جو اس سورت میں اجمالاً ذکر ہوئیں اور یہاں کچھ تفصیلاً مذکور ہوئیں۔

شان نزول

بہت ہی روایات میں مذکور ہے کہ جب آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سیر معراج سے واپس تشریف لائے اور آپ نے اُس کا اعلان فرمایا تو کفار مکہ نے سب سے پہلے طرح کی باتیں اور آزمائشی مطالبے کیے جنہی پاک صاحب کو لاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سب مطالبوں کو پورا فرمایا مگر پھر بھی کفار نہ مانے۔ تب ابتدائی چودہ آیتیں نازل ہوئیں۔ اس سورت کا نام اسرا ہے کچھ اہل علم لوگوں نے اس کا نام بنی اسرائیل بتلایا ہے۔ ہمارے ایک بزرگ معلم محمد رمضان کی فرستادہ بہت دلائل اور فقہاء و مفسرین کے حوالے سے فرماتے تھے کہ یہ نام درست نہیں صحیح نام اسرا ہی ہے۔ واللہ اعلم

تفسیر نحوی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ سُوْرَةُ الْاَسْرٰی مِکَیَّةٌ دُوْهُنِ وَاٰتِیَةُ الْاَحْزٰی عَشْرَةُ اٰیٰتٍ۔ اَوَّلُهَا عَشْرٌ رُّکُوْعًا وَخَمْسَةٌ مِّائَةٌ وَثَلَاثُوْنَ کَلِمًا۔ وَثَلَاثَةُ الْوُجُوْهِ کَارْبَعٌ وَشِیْبٌ رَّسُوْلٌ حُرٌّ۔
 ب بارہ اس سے پہلے فعل اُخْرِجْ یا مَصْدَرُ شُرُوعِ پوشیدہ ہے کیونکہ حروف بحر ہمیشہ کسی عامل مشتق یا مَصْدَر کے متعلق ہوتے ہیں۔ ب ملا بہت یا الصاق کی ہے اسم مفرد جاہد معنی نام۔ نام ہے صفت خصوصی غیر خصوصی اور علم کو۔ مسم۔ معنی نشان یا نمونہ یعنی بلندی سے بنا ہے۔ چونکہ واؤ ناکمہ پر فتح تھیں لہذا ہمزہ وصل اُس کے بدلے آئے واؤ گر گئی۔ ہمزہ فتح کی وجہ یا کسر کے کی وجہ سے آئے وہ مکسور ہوئی ہے لہذا اسم ہو گیا۔ نمونے اس طرح تحصیل ہوئی کہ واؤ لام کہ پر ضمہ ثقیل تھی لہذا واؤ کو گرا دیا تو یوں ما قبل میم کو وی اور بدلے میں ہمزہ وصل مکسور ازل میں لگا دی اس کا فتح ہٹا کر۔ اللہ اسم مفرد جاہد ذاتی نام پاک ہے خالق تعالیٰ کا۔ مضاف الیہ موصوف ہے۔ الف لام اسمی معنی الَّذِی رَحْمٰن۔ اسم مفرد مشتق مبالغہ بردن فعلان۔ ملان۔ شبعان۔ یہ عربی لفظ ہے رَحْمٌ سے مشتق ہے۔ قرآن مجید سے پہلے کتب میں الہامی یا غیر الہامی میں لب تعالیٰ کا یہ نام سفاتی خصوصی نہیں تھا۔ اسی لیے کفار مکہ نے اس نام سے اللہ کو ماننے سے انکار کر دیا تھا۔ بعض نہات نے کہا کہ کفار نے اس لیے انکار کیا تھا کہ یہ لفظ محض سے عرب ہو کر عرب میں آیا۔ دراصل رَحْمٌ جنس کا ترجمہ ہے بہت نرم۔ طبع۔ عظیم۔ بڑا بار۔ مگر پہلا قول صحیح ہے۔ بحالت کسر ہے پہلی صفت ہے اللہ کی۔ اَلْجِیْم مالف لام اسمی۔ صفت مثبتہ رحم سے مشتق ہے۔ مکسور ہے کیونکہ صفت دوم ہے۔ مرکب کو معنی بحر جہد بحر متعلق ہے پوشیدہ کا۔
 سُوْرَةُ۔ اسم مفرد جاہد آخر کی رُوحیت کی معنی اگھیرنے والا۔ سُوْرَةُ الْبَلَدِ سے ماخوذ ہے قرآن مجید کے پورے ایک مسنون کو گھیرنے والی۔ کم از کم تین آیات اور زیادہ سے زیادہ کی حد نہیں۔ مضاف ہے۔ الف لام تعریفی تخصیص کے لیے۔ اسری اسم مفرد جاہد علم ہے بحالت کسر مضاف الیہ۔ مرکب اصنافی مبتدا میکئۃ اسم مفرد نسبی مؤنث ہے معنی مکہ والی۔ خبر مبتدا۔ واؤ سر جملہ۔ جی۔ ضمیر واحد مؤنث غائب مرفوع منقصل مبتدا ہے۔

بائے۔ اسم مفرد عددی۔ معنی ایک سو۔ اس کی جمع ہے مائت یا مائت (دشات) معرب ہوتا ہے۔
 مضاف ہو کر آئے تو اس کا محدود معرب مضاف الیہ تیسر ہوتا ہے۔ مثلاً مائتہ رجال۔ سو مرد۔ اگر
 دیگر عدد سے جڑے تو مضاف الیہ ہوتا ہے اور واحد جمع بھی آ سکتا ہے۔ جیسے غنمۃ مائتین۔
 یا مائتہ مائتہ۔ اس کا ثنیہ مائتین ہے معطوف علیہ واو عاطفہ۔ احدى عشرۃ۔ اسم عدد مرکب استزاج
 ہے۔ مطابق قیاس ہے لہذا دونوں اکائی وحائی مؤنث ہے بحالت رفع ہے کیونکہ معطوف تابع
 ہے اعداد اصل واحد تھا تخفیف کے لیے احدى کیا گیا یہ مرکب عطفی نمیز ہوا آیت اسم مفرد
 مؤنث معنی علامت۔ نشانی۔ مراد ہے قرآن مجید کی عبارت (ایک جلد) منصوب ہے تیسر ہے
 نمیز نمیز مل کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ۔ اثنا عشر۔ اسم عددی مرکب استزاجی مذکر ہے۔ احدى عشرۃ مائتہ
 عشر کی طرح یہ بھی مبنی ہوتا ہے علامت رفع ہے کیونکہ مرفوع پر مطلق ہے۔ خیال رہے کہ صرف گیارہ
 آئیں تک۔ دس بنی فرع ہوتے ہیں ان ہی کو مرکب استزاجی کہا جاتا ہے باقی سب اعداد مفرد مرکب
 وغیرہ معرب ہوتے ہیں۔ نمیز ہے۔ ذکر نما۔ اسم مفرد جامد قرآن مجید کی اس آیت کا نام جس پر صحابہ قرآن کے
 میں نماز کا ذکر فرماتے تھے۔ تیسر ہے۔ یہ نمیز نمیز مل کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ مثنیٰ اسم
 مفرد عدد معنی پانچ نمیز مضاف مائتہ اسم مفرد عددی معنی سو تیسر مضاف الیہ یہ مرکب احادی عددی معطوف
 علیہ واو عاطفہ۔ ثلثۃ مائتین۔ اسم عددی مرکب عطفی۔ معنی تیس تیس۔ یہ مؤنث محدود کے لیے اکائی مؤنث
 اور وحائی مذکر ہو کر آئی ہے۔ اور مذکر کے لیے دونوں مذکر آتے ہیں۔ بحالت رفع ہے عطف
 تابعی کی وجہ سے کلمات۔ اسم جمع مؤنث سالم کلمہ کی معنی لفظ۔ لفظ کی آٹھ قسمیں۔ اسم مشتق۔ اسم جلدہ
 فعل۔ مصدر۔ مادہ۔ حرف۔ مفرد مرکب۔ لفظ کلمہ سے حرف نکل گیا۔ باقی سب شامل رہے۔ بحالت کسر
 ہے کیونکہ تیسر مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب انسانی عددی معطوف علیہ۔ واو عاطفہ۔ ثلثۃ۔ اسم مفرد عدد
 نمیز مضاف۔ ألوف۔ تیسر مضاف الیہ۔ جمع ہے ألف کی معنی ہزار مائتہ کی طرح یہ بھی معرب ہوتا ہے
 نمیز بن کر جمع بھی آ سکتا ہے اور واحد بھی ثلثۃ الف جمع بھی جائز تھا۔ یہ مرکب انسانی عدد معطوف علیہ
 واو عاطفہ۔ اربعۃ اسم مفرد عدد معنی چار مضاف معرب ہے۔ مائتین۔ جمع مذکر سالم مائتہ کی بحالت کسر
 تیسر مضاف الیہ ہے مرکب انسانی عددی معطوف علیہ واو عاطفہ یسعون۔ اسم عدد فرعی۔ بحالت رفع
 معرب ہے۔ بقاعدہ نحو یہ اسماہ اعداد بارہ عدد اصولی ہیں۔ ایک سے دس تک۔ اور مائتہ۔ اور ألف
 (سوا ہزار) یعنی اکائیاں۔ سیکڑہ۔ ہزار اس کے علاوہ باقی سب عدد مفرد ہوں جیسے تیس چار
 وغیرہ یا مرکب ہوں جیسے ثلثۃ عشر فرعی کہلاتے ہیں۔ ستون۔ معطوف ہے۔ ثلثۃ ألوف اپنے سب

عطف سے مل کر میز خرقہ قیصر۔ یہ سب میز اور عطف کی عبادت مل کر خبر ہوئی مبتدائی کی۔ اور
 و جملہ اسمیہ خبر یہ ہوگی۔ عربی میں عدد کو دس طرح پر استعمال کیا جاتا ہے۔
 ۱۔ واحد ۲۔ ثنیہ ۳۔ جمع ۴۔ مذکر ۵۔ مؤنث ۶۔ مرکب ۷۔ شرعی ۸۔ مرکب ۹۔ عطفی ۱۰۔ مرکب
 انسانی مضاف ہو کر ۱۱۔ مرکب انسانی مضاف ایہ ہو کر ۱۲۔ مفرد۔ جس کے لیے مدد آئے اس کو
 محدود کہتے ہیں یہ ہمیشہ معرب ہوتا ہے لیکن مد۔ ایک سے دس اور دس سے ننانوے اور سو۔ اکثر
 بزرگ یہ سب معرب ہوتے ہیں۔ گیرہ سے آئیں تک بنی فرع ہوتے ہیں۔ **سُبْحَنَ الَّذِیْ اَسْرٰی بَعْدَہٗ**
لَدَیْہِمْ اَسْفٰدٌ مَّعْرُوْمٌ اَنِ السُّجْدَ لَا اَقْصٰی لَدَیْہِ سَاقُوۃٌ بَعْرِتَہٗ مِّنْ اٰیٰتِہٖ۔ تَہَہٗ هُوَ لَتَبَیۡہِ اَنْصِلُوۡہُ۔
 نہیں۔ اسم مصدر۔ سب کا اتفاق ہے کہ یہ بحالیت نصب ہے مفعول مطلق ہے فعل پوشیدہ کا
 ہمیشہ مضاف ہوتا ہے۔ اور اس کا مضاف ایہ وہ مذکر سم تھا ہر یا سم ضمیر ہوتا ہے یا سم موصول
 جیسے یہاں۔ اس میں مختلف اقوال ہیں کہ یہ شاد میں کیا ہے۔ ایک قول ہے کہ یہ مصدر سماعی سے
 تسخیر فعل پوشیدہ کا۔ دوسرا قول ہے کہ یہ مصدر تیسری ہے بروزن نعدان غفران۔ تسخیر پوشیدہ فعل
 کا۔ تیسرا قول یہ کہ حاصل مصدر جدید ہے جو تھا یہ کہ اسم ملہ علم ہے تسخیر کا۔ بمعنی پاکیزہ۔ منزہ۔ مستغیر
 بے عیب ہونا۔ صفت تیسوی ہے رب تعالیٰ کی۔ الذی اسم موصول واحد مذکر۔ انشائی۔ باب افعال کا
 ماضی مطلق مثبت معروف واحد نائب نحو مستتر میں کا کافی مل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ مصدر ہے انشائی۔
 منزحی یا انشائی سے بنا ہے ترجمہ ہے ملت کو میر کرنا۔ دونوں حالت میں متجہی ہے۔ ب۔ بارہ تھیہ ی
 غنہ۔ اسم مفرد جدید۔ مبالغہ ہے غاہہ کا۔ بمعنی ہر حال میں مجز کے لائق۔ جیدہ مصدر سے مبالغہ۔ لیکن
 عاجز ہونا۔ قابل نواہر داری ہونا۔ متف ہے ہ۔ ضمیر مذکر واحد نفی ہے بمعنی اپنے مرجع الہی مضاف
 ایہ ہے مرکب انسانی مجرور متعلق سے انشائی کا۔ یدنا اسم مفعول باب کمرہ بمعنی تھوڑی مدت درات کا تھوڑا
 حصہ۔ اسم ظرف ہے مفعول فیہ ہے۔ انشائی کا۔ میں ہلکہ ابتدائے غایت کے لیے۔ الف لام کی
 یا عہد غائبی۔ منہج۔ باب تخریب کا اسم ظرف مکان واحد مذکر تجز سے بنا ہے۔ بمعنی شرعی سات احف
 کا زمین پر ایک وقت گنا۔ و قدم کی انگلیوں کے پیٹ زمین سے گنا۔ ڈو گھٹنے ڈو ہتھیلی یک
 چہرہ نک اور ماتھا۔ موصوف ہے۔ الف عدم تعریفی۔ حرام۔ اسم مصدر ثانی بمعنی احترام کرنا۔ حرم یہاں
 اسم جامد ہے بمعنی قابل عزت۔ یا ہرست ہی طلال اور جائز چیزوں کو ناجائز و منوع کرنے سے مبالغہ صفت سے
 مرکب تو صیغی مجرور متعلق دوم سے انشائی کا۔ الی جائزہ انتہا۔ غایت کے لیے الف نام اسمی۔ مسجد
 اسم مفرد مذکر۔ اس کی جمع قطبی الخوع مساجد سے۔ بمعنی مسجد کرنے کی جگہ۔ موصوف ہے۔ الف نام

توصیفی تخیلی۔ اقصیٰ۔ باب نرب کا۔ اسم تفضیل واحد مذکر۔ تفتی سے بنا ہے بمعنی۔ گز سے
 پر ہونا اور ہونا۔ پُرنی ہونا۔ تینوں معنی میں درست ہے۔ صفت ہے ماقبل کی موصوف سے مابعد
 کا۔ الذی اسم موصول۔ بدکن۔ باب مُعاملۃ فعل ماضی مطلق جمع مشکم کا مخاطب اللہ تعالیٰ۔ بُک سے
 بنا ہے بمعنی تھوڑی چیز کا فائدہ زیادہ ہونا۔ زیادتی ہونا۔ خوبسورتی ہونا۔ قابل عزت ہونا۔ یہاں پسے
 معنی میں ہے اور یہی طرف عام ہے۔ محل اسم ظرف مکان ثمری بمعنی اس پاس معرب منافی ہے
 و ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع مسجد اقصیٰ ہے۔ مفعول غیر ہے بارگاہ۔ مصلحت مبارک یا مبارک گاہ
 بمعنی۔ دہلیز درگاہ۔ ایک طرف لینے اور دوسری طرف دینے کی۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صدر موصول صدر
 مل کر صفت۔ مرکب توصیفی۔ صفت مسجد کی اور وہ مجرور متعلق سوم ہے انہری کا۔ سب جملہ فعلیہ
 خبر پر ہو کر مطلق ہوا۔ لام تعلیلیہ نائبہ۔ ثمری۔ باب افعال کا مضارع ہر ربت جمع مشکم اس میں بھی ضمیر
 پستید سے وہ اس کا قابل مخاطب ہے اراکۃ اور آزمائی مصلحت بمعنی دکھانا آزمائی سے بنا ہے بمعنی
 دیکھنا۔ ثمری۔ دراصل تھوڑی۔ بروزان کثیم۔ تحلیل ہو کر ثمری ہوا منصوب ہے لام گئے سے۔ و
 ضمیر واحد غائب کا مرجع بند ہے۔ منصوب جمل ہے مفعول ہے ثمری کا بن جارہ بعضیت کا
 یا بنیہ نیت۔ جمع ہے آیت کی بمعنی قدرت الہیہ کے نشانات۔ صفت ہے نا ضمیر جمع مشکم مجرور
 متعلق منافی الیہ ہے یہ مرکب انسانی مجرور ہو کر متعلق ہے ثمری کا۔ وہ جملہ فعلیہ نشانیہ ہو کر علت
 ہوئی۔ مفعول علت مل کر صدر ہوا چلے انہری کا اور موصول صدر منافی الیہ سمان کا۔ وہ مرکب انسانی مفعول
 مطلق ہوا ان حرف تحقیق کا ضمیر منسوب اس کا اسم۔ مرجع یا بعد ہے اور سیناق و بیان کلام نیز مقصد
 بیان اسی کو ترجیح دیتا ہے۔ تکلف بھی نہیں کیونکہ مرجع ظاہر موجود ہے ملائمہ نقانہ دم سکی اور صاحب
 مدح البیان و اکثر مل علم نے اسی مرجع کو پسند فرمایا جیسا کہ مدح البیان یہی مقام صلا اور نقانہ سوم
 ہے ۱۲ پر ہے۔ یہاں یہی مرجع چلتا ہے۔ ایک قول صحیح میں مرجع ضمنی ہے مراد اللہ تعالیٰ ہے۔ ہو
 ضمیر رفوع مفعول تاکید کے لیے یا ضمیر کے لیے مبتدا ہے۔ ارف لام سہی تسبیح صفت مثبتہ تسبیح سے
 بنا ہے بمعنی ستار۔ ترجمہ ہے پہلے سے سننے وال۔ بحالت رفع ہے خبر قن ہے مبتدا الف لام
 اسی بعیر۔ صفت مثبتہ بتر سے بنا ہے بمعنی دیکھنا دل داغ اور آنکھ سے۔ حرف آنکھ سے دیکھنا
 نظر ہے فقط دل سے دیت ہے نقطہ داغ سے عبارت ہے اور تینوں سے دیکھنا بعیرت بحالت
 رفع خبر دم ہے ہو مبتدا کی مبتدا ہی دونوں خبروں سے مل کر جملہ اسمیہ خبر ہو کر خبر ذات ہوا۔ و
 موصی ایکب وجعلہ ہدیٰ لہی (اسرائیل) الاخذ داس ددنی و کینا۔ داؤ سر جہہ۔ دینا۔ اُن سے ماضی

مطلق جمع تکلم مخاطب اللہ تعالیٰ یعنی دینا۔ متعدی بدو مفعول۔ موسیٰ۔ اسم مقصورہ۔ نام ہے غیر مکمل لفظ
 علیہ السلام کا بحالت فتح مفعول پہلے اول ہے۔ منصرف ہے تقدیری عرب سے۔ الف لام عہد کی کتاب بمعنی
 مکتوب مردودیت ہے۔ مفعول پر دوم ہے آئینا کا۔ جملہ فطیرہ خبریہ موجب ہو کر مکمل ہو۔ واو۔ ابتدائے
 بحث۔ باب فتح کا ماضی مطلق مثبت معروف جمع شکم۔ جملہ سے بنا ہے بمعنی مقرر کرنا یا پسند کرنا۔
 یہاں دونوں معنی مناسب ہیں۔ متعدی بدو مفعول ہی ہوتا ہے۔ یہ کہی دوم بدو متعدی بیک مفعول نس
 ہو سکتا ہے۔ لبتہ کہی کہی اس کا مفعول دوم جار مجرور کی شکل میں حرف جر تقدیر کے لیے ہوتا ہے۔ مخاطب
 اللہ تعالیٰ ہے۔ ضمیر و مدکر غائب منصوب متعل مارجع کتاب یا لفظ موسیٰ ہے مفعول پہلے اول
 مدی۔ اسم مصدر جاید (حاصل مصدر) بمعنی رہنا۔ رہبری عُدی بردن نری۔ منصوب ہے۔ مفعول
 پہلے دوم ہے۔ لام حرف بر نفع کا۔ بنی۔ اسم جمع مذکر سالم بحالت کسر و منافی ہے۔ اس کا مادہ
 زنی یا بنی ہے بنی تھا خبر کی ذیل امرانی صفت سے گر گئی۔ اسرائیل۔ اسم غیر مشرف کیونکہ عیسیٰ۔ علم ہے
 حضرت یعقوب کا نام ہے۔ لفظ یعقوب صفتی نام ہے۔ یادوں ذاتی میں منافی الیہ ہے۔ یہ
 مرکب اضافی مجرور ہو کر یا متعلق ہے عُدی مصدر کا یا جھٹکا کا۔ الّا۔ یہ دو حرف۔ اے ان۔ زائدہ۔
 یا تفسیر یہ۔ اے لا۔ یہ لاء نہیں ہے۔ مل عیدت اس طرح ہے۔ لا یخذ ذرا۔ فعل نہی صیغہ جمع مذکر
 حاضر۔ باب افعال سے ہے مصدر ہے شخاؤ۔ فذ سے بنا ہے۔ بمعنی۔ بنانا۔ انقیاد کرنا۔
 من گھڑت عیدہ پکڑنا یا ہاتھ سے بنانا۔ یہاں بمعنی سبھنا۔ عیدہ بنانا ہے۔ انتم ضمیر مستر اسس کا
 نال ہے۔ بن جادہ زائدہ۔ ذوق بہ اسم مشترک ہے۔ نو معنی میں۔

اے موسیٰ۔ اے علاوہ۔ اے ذیل۔ اے گھٹیا۔ اے نزدیک۔ اے حفاظت۔ اے نیچے۔ اے مخالفت
 اے مقابل۔ یہاں بمعنی مقابل ہے یا مخالفت ہے معرب ہے۔ ظرف مکانی کے لیے مستقل ہو جاتا
 ہے بمعنی نزدیک یا بمعنی نیچے۔ اس کی زیادہ تغلیل والد مناسب علیہ الرحمۃ کی تعریف جہا حق اول در
 علم القراک اور ہماری کتاب فتادی، عطا یا جلد دوم میں دیکھو۔ ہمیشہ مضائقہ ہوتا ہے۔ معنات الیہا
 اور ضمیر سب ہو سکتے ہیں۔ ی ضمیر واحد شکم مجرور متعل منافی الیہ ہے۔ جس کا مرجع باری تعالیٰ۔ وکنیا
 صفت مشبہ معرب نکو۔ اکل سے بنا ہے۔ بمعنی۔ ذمہ داری دینا۔ ذمہ داری دینا کہ۔ ساز۔ نگران
 نگہبان۔ محافظ۔ یہاں بمعنی درست ہے۔ مفعول پہلے نہی کا۔ لا یخذ ذرا جملہ فطیرہ انت ثمر ہو کر۔
 یا علیحدہ مکمل ہو گیا۔ تب ان زائدہ ہے۔ یا تفسیر ہوا ماقبل کی تب ان تفسیر یہ ہے۔ ان زندہ کی صورت
 میں یہاں ثلث لغز پرست یہ معنات پڑے گا تاکہ یہ اس کا مقولہ ہو جائے اور کلام مکمل ہو۔ ایک قرئت میں

تہ تختہ ذوالا۔ متعارف منفی منصوب ہے تب ان تالیف ہے اور ظام تطیلہ پوشیدہ ہے یعنی رکتا ہے۔ اور ترکیباً جملہ فعلیہ منفیہ ملت ہے ماقبل عقلمانی۔ مگر مشہور قرئت نقل نہیں کی ہے۔

مُتَحَنِّانٌ اَلَّذِي اَسْرٰى بَعْدَ الْاَيْدِ مَنْ لَمْ يَجِدْ لِحَرْبٍ فِيْ مَقْعِدِ الْاَنْصٰى
الَّذِي نَارُ سَاخُوْنَةٍ يَّحْرِيْنُهُ مِنْ اَبْتٰى۔ رَنَّهُ قُوْ شَمْعُغُ الْبَصِيْر۔

تفسیر عالمی

اسی سورۃ کا نام اُسرا ہے۔ بعض نے کہا بُشخان ہے در بعض نے کہا بنی اسرائیل ہے۔ بُشخان کی دلیل یہ ہے کہ چونکہ اس سورۃ کا پہلا لفظ بُشخان ہے اس لیے وہی اس کا نام ہے۔ بنی اسرائیل نام کی دلیل چونکہ اس میں لفظ بنی اسرائیل آ رہا ہے اس لیے وہی اس کا نام ہے مگر یہ دونوں دلیلیں انتہائی کمزور ہیں۔ کیونکہ سورۃ قرآنی کا نام نہ ابتدائی لفظ کا پابند ہے نہ پہلے رکوع میں یہ سورۃ میں کسی خاص قوم کے نام جانے کو پابند ہے۔ بلکہ اُس سورۃ میں کسی ایسے لفظ سے اُس کا نام رکھا جاتا ہے جو لفظ کسی اور جگہ دوسری سورۃ میں نہ ہو۔ اس بنیاد اور قانون پر دیکھنے سے صحیح قول یہی ہے کہ اس کا نام اُسرا ہے۔ کیونکہ سارے قرآن مجید میں لفظ بُشخان مختلف سورتوں میں تقریباً اکتالیس دفعہ آیا۔ اور لفظ بنی اسرائیل تقریباً چالیس دفعہ آیا۔ حالانکہ ان میں سے کسی سورۃ کو نہ سبحان ہے نہ بنی اسرائیل۔ انہری کا ہی ایسا لفظ ہے جو سارے قرآن مجید میں صرف ایک ہی دفعہ اسی سورۃ میں آیا۔ اس لیے اسی سے اس کا نام ہوا۔ اور سورتوں کے نام چونکہ متجانس اللہ ہیں اس لیے کسی کی اپنی نقل لکھ کر قبول نہیں ہوگی۔ اور پھر اُس لفظ سبحان کا پہلی آیت میں ہونا اس کے نام بننے کا موجب ہو تو مایہ کے سورۃ نمل کا نام بھی۔ سبحان ہو۔ کیونکہ اُس کی پہلی آیت میں بھی سُبحٰنہ ہے۔ بس ثابت ہو گیا کہ ہر سورۃ کا نام اُس کے انوکھے دلقے۔ یا انوکھے حروف یا کسی خصوصی لفظ کی بنا پر ہوگا۔ یہ پابندی نہیں کہ وہ لفظ وغیرہ اُس سورۃ میں کس جگہ ہوں یہ پابندی صرف سیپارے کے نام کے لیے ہے۔ اُس کا پہلا جملہ ناقصہ یا تاتہ۔ یا پے حرف نوں۔ سیپاروں کے نام انسانی ساخت ہیں۔ اس سورۃ کی آیت میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ۔ اس کی ایک سو دس آیتیں ہیں یہ جمہور قراء حضرات کا مسلک ہے یہ حضرات آیت ۹۸ اور ۹۹ کو ایک آیت تصور کرتے ہیں۔ دوسرا یہ کہ اس کی ایک سو گیارہ آیتیں ہیں۔ یہ قراء کوثر کا مسلک ہے۔ ہمارے ملازمہ بدو پاک و افغان میں جہاں سب کے سب حتیٰ مسلک ہی رائج ہے دیگر مثل شہرہ کے متقلد دور۔ دور نہیں ملتے۔ اہل کوثر کا یہ مسلک ہی مشہور ہے۔

واللہ اعلم بالصواب یہ سورۃ سب کی مگر چند آیات میں پانچ قول ہیں۔ ۱۔ امام قتادہ بن قزاقی کہ آیتیں ۱۰۰ سے ۱۰۸ تک مانی ہیں۔ جو ہجرت کے سفر میں بعد ہجرت نازل ہوئیں۔ دوسرے

رات ہوا۔ اس تطابق میں بھی عجیب محنتیں اور اسرار الہیہ ہیں۔ اس لیے کہ جو درمیان میں ہوتا ہے وہ دل بھی ہوتا ہے آخر بھی ظاہر بھی ہوتا ہے باطن بھی۔ سمیع بھی ہوتا ہے بصیر بھی۔ رحمت الہی بھی ہوتا ہے راحمت عاشقین بھی، مہریت میں منامی درجہ جانی دونوں معراجوں کا ذکر ہے۔ مگر تذکرہ میں اس طرح فرق ہے کہ منامی معراج فانیہ کجہ سے شروع ہو کر آسمان پر اُس میں بیت المقدس کا ذکر نہیں۔ جہانی معراج حضرت ائمہ جہانی بنت برحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر سے شروع ہو کر تخت المشرقی عالم نزع۔ عالم دوزخ کا معائنہ قرآن نے ہوئے بیت المقدس پھر آسمان و لامکان۔ دوسرا فرق یہ کہ بقول اکثر علماء معراج منامی میں سینہ پاک ہونے اور آب زمزم یا کوثر سے دھونے کا واقعہ پیش ہوا۔ کہ معراج جہانی میں۔ کیونکہ جی طور پر تو تائید پچھن میں حضرت عیسیٰ کی وادی میں سینہ فہن گنجینہ کا شوق ہونے کا واقعہ ہو چکا۔ بہار دھونے کا کیا مطلب۔ تیسرا فرق یہ کہ معراج منامی میں براق یا رُف نہیں۔ بلکہ حضرت جبریل نے ہاتھ پکڑا اور آسمانوں پر تشریف لے گئے۔ مشکوٰۃ شریف رواہ بخاری و مسلم۔ معراج جہانی میں اولاً براق پر سواری ہوتی ہے بعد تک پھر رُف پر سواری ہوتی عرش تک۔ براق چوپایہ مانوس ہے اور رُف تخصص ہے ہوائی جہاز نمایاں تخت سلیمانی کے مشابہ۔ پھر عرش سے لامکان تک پیدل ماضی سون۔ معراج جہانی میں تین قوتوں کا اظہار ہوا۔

عَا قُوْتِ بَرَاقِ عَا قُوْتِ نَبِیِّہِ کَرِیْمِ عَا قُوْتِ مَعْطٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖمُ السَّلَامِ وَالنَّارُ۔ بَرَاقِ گھوڑے کے برابر سید چوپایہ ہے جو صرف انبیاء کرام کے لیے رب نے پیدا فرمائے ہر نبی کا علیحدہ علیحدہ کو موت نہیں ملے جو وہ علما کے میدانِ محشر و جنت یا دنیا میں بھی بعض انبیاء کو عطا ہوئے مگر ظاہر نہیں۔ ایک صیغہ اور بدل قیل یہ ہے کہ انبیاء کرام کو دنیا میں نہیں ملے۔ بجز آقا کائنات صلی اللہ تعالیٰ وسلم کے اور آپ کو بھی صرف سفر معراج کے لیے۔ برقی یا بریق سے بنا ہے۔ یعنی چمکدار سفیدی یا یعنی تیز رفتاری۔ اس کی قوت رفتار حدیث پاک میں یہ بیان ہوئی تافذہ نظر اس کا ایک قدم پڑتا ہے۔ حضرت جبریل قدم پاک صاحب لولہ کو اپنے جبرتی ہوتوں کے بوسے اور اپنے کا قوی پروں کے لمس سے جناب ائمہ جہانی کے گھر سے بیدار کرتے ہیں کیا شانِ محبوبیت ہے کہ وہ فائدہ ذکر لہی میں یَسْتَوْنَ لَنْ نُنْفِخَ کَا مَظْہَرِ تَمَّ ہو کر تائیں جاگ کر گراہی جاتی ہیں اور آج شہر شام ہی سے استراحت ہے۔ تاکہ کائنات دھواور اقوم عالم کو تہ تک جائے کہ عید منظر ہوتا ہے اور جہنم منظر ہوتا ہے۔ بعد وہ ہے جو معراج کا نکلا کر سے اور جہنم دوسرے کہ معراج اور عرش مخلوق اس کا امتداد کرے۔ یہ بھی ظاہر ہوا کہ اس پر دگریم الہیہ سے نبی کریم بے خبر نہ تھے نہ جانے کتنے تانوں سے اس سیاحت کے سمیع و بصیر

تھے۔ انھوں کو صوفیہاتے میں دربرق پر تشریف لائے براق اپنی اسی برق رفتاری سے روانہ ہو کر جب عالمِ بندہ سے گذرے تو کچھ موسیٰ علیہ السلام اپنے مقام میں نڈاؤ فرما رہے ہیں۔ باقی انبیاء تو مسجدِ نبوی میں پہنچ چکے ہوں گے مگر موسیٰ علیہ السلام کچھ لیٹ ہوئے اس میں بھی عظیم مصلحت ہے وہاں سے گزرے تو وہی جہنم کے وہ انھوں قسم کے مذاہب دیکھے جن کا حقیقی دھواہمی بعد قیامت ہزاروں یا سینکڑوں سال بعد ہونے والا ہے۔ بتایا یہ مقصود تھا کہ نبوت کی نگرانی بھی بے مثل ہے اور نبی کریم کی بیداری بھی مثلِ خواب کے آئوے واقعات کو دیکھ لیتی ہے۔ گویا کہ نبی کی نیند اور خواب حقیقتہً ہست میں مثلِ بیداری اور بیداری معدوم کو بھی دیکھنے میں مثلِ خواب کے ہے۔ وہاں سے ایکسری قدم اٹھایا تو مسجدِ نبوی میں کافہ سیکڑے مکرم سے پائیس منزل دُٹ پر سواہ کاراستہ پیدل دواہ۔ گھوڑے پر ایک راہِ نبی کریم براق سے، ترے صرف اعزازِ ابراق کو باندھ دیا۔ بھاگنے کا خطرہ نہیں تھا۔ جب فرشتوں کے جلوہ سس میں مسجدِ بیت المقدس میں تشریف لے گئے تو دیکھا کہ تمام سابقینِ نبیین علیہم السلام والتمین میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ند موجود جلوہ افروز ہیں۔ یہی نہیں بلکہ حبیبِ رسول پاک محمدؐ کا تختِ مصطفیٰ ربُّد لجلال کی ماحبتِ مبارکہ میں سب نے نڈاؤ فرما کر دعائیں مانگیں تو سب انبیاءِ کرام نے بتی کرم ملی، نہ علیہ وسلم کو دواہ فرمایا۔ اور براق برق جہاں تاب اپنے پورے جوش و خروش اور پوری قوتِ رند سے پرواز کرتا ہے اور پہلے ہی قدم میں پہلے ہی آسمان کا دروازہ آجاتا ہے۔ مگر منہ سے اندر فرشتہ محاذِ نائنم اباب دگیت کیپر، دیوٹی پر کھڑا ہے۔ آخر کیوں؟ صرف اس لیے کہ یہ شامی دروازہ ہے گزیر کا مصطفیٰ ہے۔ اس دروازے سے کوئی نہیں گزر سکتا ملکِ مقرب نہ نبی منزلِ جب سے بنا ہے، تظاہرِ شہنشاہِ کوزین میں بند ہے۔ اور پھر می تیا مست بند علق تری شکت پہ لاکھوں سلام۔ آسمان پر لاکھوں دروازے ہوں گے کیونکہ دن رات تفرجُ اللہ لکھتے، ذوقِ حاکم کے چڑسنے اترنے کا سلسلہ جاری و ساری ہے۔ نہ نندش، نہ رکاوٹ۔ ہر وقت کھلا ہے اور ہر شخصیت کو آنے جانے گزرے کی پوری امانت ہے مگر یہ دروازہ کچھ گفتگو کے بعد تاج ہی کھولا گیا۔ پہلا آسمان ہے۔ استقبال کرنے والوں میں وہ آدم علیہ السلام بھی ہیں جو ابھی دواہ کر رہے ہیں دوسرے آسمان پر عیسیٰ علیہ السلام در بھی علیہ السلام دونوں تیس میں خد زاد بھائی ہیں۔ تیسرے آسمان پر یوسف علیہ السلام چوستھے پر دیدس علیہ السلام پانچویں پر ہارون علیہ السلام پھٹنے پر موسیٰ علیہ السلام ساتویں پر ابراہیم علیہ السلام کیا اس سے ثابت نہیں ہوتا کہ انبیاء کرم کی قوتِ رفتاری براق سے بھی زیادہ ہے۔ رفتاری طاقت اس لیے بتائی کہ انبیاء امت کے شکیں ہیں اور شکیں کے لیے بروقت پہنچن شد ضروری۔ یہاں سے بیت المعمور پہنچ کر ملائکہ کو ترکِ جماعت

کرتی۔ اور اذان دونوں جگہ جبریل نے فرمائی۔ یہاں سے بعدہ میری اور کسی کی آج رات کے جش دلی تک روٹنی دیکھتے ہوئے رفوف پر تشریف فرما ہو کر اکیلے ہی عرش تک پہنچے۔ براق سورہ پیر ہی رہا۔ یہاں سے رفوف کو بھی چھوڑ دیا۔ یہاں تک سواری پر معراج ہوئی اس لیے کہ مخلوق سے مخلوق تک اور گھر سے گھر تک آتا ہے۔ یہاں اظہار برتری اور شان مقصود ہے۔ لیکن اصل معراج تو اب شروع ہونے والا ہے۔ کیونکہ معراج مقصد رکھی ہے عروج یا عروج کا بمعنی خود چڑھنا۔ پہل جانا۔ یہاں مقام مجرب ہے۔ راز و نیاز ہے۔ یہ فاصلہ زیادہ ہے موفیاد کرام صاحب امراد فرستے ہیں کہ عرش سے مقدم دنی تک ستر ہزار پردے پیاسے قاضی اندر علیہ وسلم تسلیٰ فرستے۔ اور ہر پردے کا فاصلہ سمان وزین کے برابر۔ آٹھ دراز فاصلہ اور رب فرماتے انہری۔ ابھی تو نبی کی سیر تفریح ہے۔ کس کی مجال ہے ہر طاقت محبوب کا مقابلہ کر سکے۔ کس کی تجلیات سے جبریل امین کے پر جلنے لگے۔ یہ معراج مصطفیٰ کا دور ہے۔

سورج کا عروج ہو تو ذمے جلتے ہیں معراج مصطفیٰ ہو تو بال جبریل کو خطرہ ہے۔ سب کے راز و نیاز بتا دینے جب محبوب کی باری آن ہے تو غاویٰ الی غیدہ ما اذنی۔ آج کی رات نے براق کی صرف طاقت رفتار بتائی۔ انبیاء کرام کی طاقت پہنچ و استقبال بتائی۔ مگر محبوب کبریا کے چلنے کی طاقت سُحُوفُ السَّوْدِیٰ سُورِیٰ چمکنے کی طاقت وَ الشَّجُورُ ذَّخْوٰی آنکھوں کی طاقت مَا دَاغُ السَّحَرِ وَمَا صَفٰی بولنے اور زبان کی طاقت مَا يَصْقُوعُ السَّحَابِ دلی کی طاقت مَا كَذَبَ نَفُوْا وَمَا نَأٰی حوصلہ و ہمت کی طاقت مَا مَسَّ صَاحِبَكُمْ وَمَا عَوٰی۔ سینے کی طاقت ذٰبِ حُوسْنٰی وَ ذَوٰی۔ یہ سیر کوئی معمولی سیر نہ تھا کارخانہ قدرت کا نوالہ شاہکار تھا اس لیے واقع کے شروع میں فرمایا سُحُوفَاتِ السَّوْدِیٰ مفسرین فرماتے ہیں نہایت اہم اور انتہائی حیرت ناک عجیب و غریب موقع پر شہنشاہ فرمایا جاتا ہے۔ ہمارے مناظر اعظم قبلہ مولانا محمد عمر پھروی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرمایا کہ تھے کہ دوست گھوڑے پر در دلی بن کر بیٹھے تو دوست کہتے ہیں سبحان اللہ۔ بھائی کو بہنیں۔ بیٹے راہب بھائی لڑکھے ہی آج باری ہے مصطفیٰ کے براق پر بیٹھنے کی نہ اس وقت دوست میں۔ نہ ماں ہے نہ والدہ نہ بہنیں سب سے کہہ رہے ہیں کہ یہ تو براق پر بیٹھ نہ نہیں ہماری طرف سے آئیں گی سُحُوفَاتِ السَّوْدِیٰ فرمایا انہری۔ سیر کران۔ یا میں سے کہ اپنی ملکیت میں سفر نہیں ہوتا۔ یا اس لیے کہ سو میں محکاوت و مشقت ہوتی ہے۔ سیر میں راحت و سکون۔ اس روانی میں سانس سے سستے راحت و سکون ہی رہا۔ نہ محکاوت نہ مشقت۔ محکاوت وہ ہے جو کمزور ہو جس کی طاقت کو جبریل و میکائیل ہی مقابلہ نہ کر سکیں اس نے کیا تمکنا ہے۔ فرمایا۔ بعنیدہ۔ نبی کریم رؤف رحیم کے ہزار لقب اور صفاتی نام میں مگر آج نہ رسول نہ حبیب نہ مرسل نہ مدثر نہ شہساز نہ۔ بلکہ بعنیدہ۔ اس لیے کہ رسول نبی

وغیرہ قانونی اور عہدہ سے سکے نام میں رہ دفتراور دہلی میں بسے جاتے ہیں لیکن آج تو اپنے عمر برداری
 ہے لہذا انگریزوں کو لقب ہو گیا۔ یا اس لیے کہ جنہوں کے پاس گئے تو رسول - نبی رحمت مالدین بن کر گئے۔
 آج اپنے رب کے پاس آ رہے ہیں لہذا یہی لفظ مناسب یا اس لیے کہ اسے کائنات والو تم ہمارے
 حبیب کو پکارو تو آقا مولا یا رسول اللہ یا حبیب اللہ کہہ کر پکارو۔ ہم یکاویں تو بغیرہ مفسرین فرماتے
 ہیں کہ حضرت عیسیٰ دوسرے آسمان تک گئے تو نسل ہی نے ابن اللہ کہنا شروع کیا بعد ازاں نبی تو روح و قلم سے
 آگے نکل گئے۔ کہیں یہ دیکھ کر کوئی گمراہ نہ ہو جائے۔ اس لیے فرمایا بغیرہ کہ مردی خواہ کتنا ہی ہوا مگر
 بعدیت کا تاج پہنے ہی رہے۔ یا اس لیے کہ بعد تو ساری کائنات ہے مگر بعدہ صرف محمد مصطفیٰ ہی ہیں
 فرمایا لیتا۔ انہی نے اگر چہ رات کا ذکر کیا تھا مگر مقدار نہ بتائی تھی لہذا اسم نکرو بول کر بتایا گیا کہ آتنا البایر
 کمررت کا تمہوڑا صحتہ۔ فرمایا گیا من السجود الحرم من السجود الاقصی اس معراج جہانی میں سیر
 سیاحت کے پار چھٹے ہیں پہلا حرم سے اقصیٰ تک دوسرا اقصیٰ سے سجدہ تک تیسرا سجدہ سے عرش
 تک چوتھا عرش سے لامکان تک۔ مابین ہر رخ کی معراج امت مسلمہ کی عمرت کے لیے ہے اسی لیے
 صرف وہی نفاذہ اشکار کیا گیا جو عمل و سزا میں مسلمانوں سے متعلق ہے۔ مسجد اقصیٰ تک کنفراں مکہ
 کو تاں دلوراجوب کرنے کے لیے سدا تک معراج اہل شریعت کے لیے عرش تک معراج اہل طریقت
 کے لیے۔ لامکان تک معراج اہل مہر کے لیے۔ دوسری حکمت پہلی معراج یہ بتانے کے لیے تھی کہ کسی
 سے بے خبر نہیں نہ جنتوں سے نہ دوزخوں سے۔ دوسری معراج یہ بتانے کے لیے کہ نبی کریم ہی الانبیاء
 میں علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معین و مسلم۔ تیسری معراج یہ بتانے کے لیے کہ تمام ملائکہ بھی آقا صلی اللہ علیہ وسلم
 کی امت میں چوتھی معراج یہ بتانے کے لیے کہ عرش و کرسی نبی کریم کے لیے بنایا گیا۔ اللہ تعالیٰ کو
 ضرورت نہیں پائی کہ معراج صغیر یا قدس کی ذاتی قوت اور یہ بتانے کے لیے جو کچھ نبی کریم نے دیکھا اور جانا
 کسی آنکھ سے نہ دیکھا نہ جانا۔ بلکہ۔

اور کوئی غیب کیا تم سے نہاں ہو بھلا

تبیب نہ خد ہی چھپاں پر کروڑوں دور

تیسری حکمت آتش کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی پار حقیقتیں ہیں۔ ۱۔ حقیقت بشریت و حقیقت
 ملکیت ۲۔ حقیقت نوریت ۳۔ حقیقت حقیقت (شریعت) آج تکیں معراج چاروں حقیقتوں
 کے ظہور سے ہو گی پہلی معراج میں بشریت کا ظہور دوسری میں ملکیت کا تیسری میں نوریت کا چوتھی میں
 حقیقت و شریعت کا۔ چوتھی حکمت چھتری کریم کی بشریت بھی بے مثل ہے۔ کیونکہ بشریت اپنے عناصر و

دوسری ایک ہزاروں نعمتیں دوسری ٹہریں میں مگر طبیعت میں غنا ہیں طبیعت سیر نہیں۔ ہوسنس منہ
پھانٹے کھڑی رہتی ہے۔ یہ بھی بے برکتی ہے۔ تیسری کجی پیدا ہو جائے۔ یہاں تک کہ حق اعتقاد و
حق اللہ کی اوٹیلی سے بھی جان پرانے صدقات و فراغ کی بھی پروا نہ کرے ہر وقت غری کا دھڑکا لگا
ہوے۔ چوتھی یہ کہ پوری نہ پڑے یعنی آمدنی اچھی خاصی ہو مگر گوارہ مشکل ہو۔ یہ بھی بے برکتی ہے۔ فرمایا
کہ اُس کے اُس پاس برکت ہے۔ یعنی مسجد کی دیواروں کی وجہ سے نہیں بلکہ وجود نبوت کی بنا پر۔

لَبَّيْكَ مِنْ آيَاتٍ۔ تاکہ یعنی یہ سیر یہ بلانا دکھانا طلت اور سبب ہے اس بات کا کہ ہم دکھائی اپنے
بندے کو اپنی نشانیاں۔ برکتیں تو مسجد اقصیٰ کے پاس تھیں مگر آیات وہاں نہ تھیں۔ ورنہ آیات کا ذکر بھی
برکتوں کی طرح کیا جاتا یہاں سے تو دیدار آیات کی ابتدا ہونی ہے اگر یہاں میں بعضیہ ہی تسلیم کیا جائے
تو معنی یہ ہوگا کہ ہم نے اپنے حبیب کو تمام آیت ملاحظہ کر میں جی میں کچھ دیکھنے سننے سے تعلق رکھتی
تھیں۔ یعنی دکھائی دی جانے والی آیت ان آیتوں کا بعض حصہ تھیں جو اس رات ملاحظہ ہوئیں اور کچھ
آیت تہلی مشابہ سے کچھ نہ تہ ذوق سے کھانے پکھنے پینے سے۔ وغیرہ وغیرہ۔ آیات دو قسم کی ہیں
۱۔ آیات خلقت۔ ۲۔ تو سانس جہان میں پہلی ہوئی میں سے

برگ درختین سبز در نظر ہوسنیا

ہر ورق دفتر بست معرفت کرد کار

ہر پتہ آیت خالق ہے۔ یہ تو ہر وقت ہر جگہ ہر ذی عقل دیکھتا سمجھتا ہے۔ ۱۔ آیات ذات۔ معراج کی
رات۔ آیات ذات کی دید کی رات تھی۔ آیات خالقیت میں تو رات دن۔ زمان مکان۔ ادھر۔ ادھر۔
کی ہزاروں قدیں میں مگر آیات ذات وہاں ہیں۔ جہاں نہ مکان نہ زمان نہ رات نہ دن۔ نہ دیاں نہ بیاں
نہ کہاں نہ وہاں۔ نہ صفت نہ سمت۔ اسی سے اُسری یعنی رات کی سیر کی انتہا مسجد اقصیٰ کو بنا دیا یہاں
نظارہ ذات و آیات ذات کا تھا یہ سب کچھ کیوں دکھایا گیا۔ اس لیے کہ اِنَّا هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ
بیشک ساری مخلوق میں ہم کو دور چاری نشانیت ذات کو دیکھنے والا وہی سميع و بصير ہے۔ اُس کے
علاوہ کس کی مجال ہے جو چاری نشانیوں کو دیکھے۔

موسیٰ ز ہوشش رفت نیک پر تو بال

تو تھیں ذات می نگری در ہمتی

روح معانی نے تو پاک یہاں سمیع بصیر ہے مراد ذات پاک مصطفیٰ ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم کیونکہ ذات
باری تعالیٰ تو یہاں جمع شکر کا مرجع ہے۔ ثائب کی تعمیر کس طرح، سکتی ہے قرآن مجید سے ہادی تھیں کے

شائع شدہ صفاتی نام پاک مسلمانوں کو اس بارگاہی حمد و ثناء کے لیے مطاہر ہوئے ان میں انکی لیس خصوصی صفات اور انکی ان غیر خصوصی صفات میں۔ سمیع و بصیر بھی ان ہی غیر خصوصی صفات میں شامل ہے لہذا شرعیہ نمبر نبی پاک صاحب دلاک علیہ التحیۃ و السلوۃ کی عرف ربوبی ہو سکتی ہے روایت میں آیا ہے کہ تقریباً اٹھارہ سال ویدیا الہیہ کے مشرف سے مشرف ہوئے تب رب تعالیٰ نے پچاس نمازیں روزہ دو رکعت فرض عطا فرمائیں جو ہر گھنٹہ بعد با وضو ادا کرنا لازم تھیں۔ اور غسل جنابت سات مرتبہ اور سات دفعہ دھونے سے نپاک کپڑا پاک کرنا۔ فرض ہوئے۔ یہ شریعت عطا ہوئی اس کے علاوہ کثیر علوم عطا ہوئے فرمایا پیاسے آٹا مٹی اٹھ تعان غلینہ و سلم نے کہ مجھ کو وہ علوم میرے رب نے دینے کو کوئی بھی اسس کا متعلق نہیں ہو سکتا۔ (عن ابی عمر و ع البیان) جیب و بلیس تشریف لائے تو پھر سارے انبیاء کرم کو شرف ملاقات بخشا۔ پانچویں آسمان پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے صرف پوچھا اور امت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و بارک پر رحم فرمایا اور نبی اکرم سے عرض کیا یہ بہت زیادہ عبادت ہے کم کر دینے میں پی امت کو آرام چکا ہوں ان کے کہنے سے محبوب کبریا کو بارگاہ کبریا میں نور مرتبہ حاضر فی منسوب ہوئی پینتالیس نمازیں کم ہوئیں اور چھ غسل اور چھ غسل محفل ہوئے۔ پانچ نمازیں اور ایک دفعہ غسل اور ایک دفعہ غسل اور ایک ہی دفعہ نپاک چیز دھونا فرض رہا۔ یہ نور مرتبہ آنا جانا براق و در ثرف کے بغیر پہلی مرتبہ کی طرح ہوا۔ پھر آپ براق پر ہی سیدھا خارج کعبہ تشریف لے آئے اور آتی دھو بدھرہ کے قریب ہی بہشت بریں کی چیزی معائنہ فرمائیں۔ جنت کے در و دیوار پر جو کچھ لکھا ہوا وہ پڑھا۔ اور اپنی امت صالحہ کی جزا اعمال ملاحظہ فرمائیں۔ ایک روایت ہے کہ براق پر سواری فرما کر پہلے بیت المقدس تشریف لائے پھر وہاں سے صرف گزرتے ہوئے حضرت ام ہانی کے اسی کمرے میں تشریف لائے جہاں سے جانا ہوا تھا تو انہی رات کے صرف میں گھنٹے یا تین ساعتیں گزری تھیں۔

صبح کو سب سے پہلے آپ نے حضرت ام ہانی کو خبر سنائی۔ اور واقعات معراج تفصیل سے بتائے واقعہ معراج شریعت و طریقت کا بلبلا چمک رہا ہے۔ غیب کے خزانے میں بلکہ آئندہ زندگی اور تکمیل وحی کا پیش غیمہ ہے۔ اور وہ فی زندگی کا اشارہ عظیم ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے۔ وَ اَتَيْنَا مُوسٰی الْبَيْتَ وَ جَعَلْنَا هُدًى لِّمُوسٰی اَنْ لَا يَسْجُدَ لِاٰمِیْنٍ دُوْنِ وَ بَسُلًا۔ اسے موجودہ اور آئندہ نسل انسانی و لوہ اس اسرا اور معراج کا انکار کرنا کہ اسرا کا انکار کفر ہے اور معراج کا انکار گمراہی۔ نہ اسس کو محض ایک سیاحت یا نقشہ سمجھنا۔ بلکہ یہ تکمیل وحی کا شاندار مظاہرہ ہے جس میں تمام کائنات ارضی و سماوی کے لیے ایک قانون ایک لائحہ عمل مرتب کیا گیا۔ اور قانون سازی کا یہ واقعہ پہلا ہی نہیں۔ بلکہ اس سے

پہلے ایک مرتبہ انیساموسیٰ نیکتاب۔ ہم نے حضرت موسیٰ کو ایک کتاب دی۔ ایک بہت بڑے اپنے رسول کو بہت بڑی قوم کے لیے بہت بڑی کتاب دی۔ تمام آسمانی کتابیں اور صحیفے رمضان پاک کے ہی مہینہ میں نازل فرمائے۔ نوحی آدم اور نوحی ابراہیمی یکم رمضان تدریت شریف ششم رمضان زبیر پنجم رمضان یا گیارہ رمضان انجیل قبیر ورمضان۔ قرآن مجید شب قدر کو جو رمضان ہی میں ہوتی ہے وہاں بھی انسرا تھا یہاں بھی انشری وہاں بھی روانگی یہاں بھی روانگی وہاں بھی عطا یہاں بھی عطا۔ مگر فرق یہ ہے کہ وہاں کا انشری بیت المقدس فلسطین سے کوہ طور تک یہاں کا انشری مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک۔ وہاں کی روانگی گھر سے طور تک یہاں کی مسجد سے مسجد تک بیت انشری سے بیت انشری تک مسجد رب سے مسجد رب تک۔ وہاں پیدل چلنا تھا یہاں بلاق پر بیٹھنا تھا۔ وہاں چالیس روزے تھے یہاں دودھ کے گلاس تھے۔ وہاں سنگے پاؤں تھے یہاں نطین پاؤں تھے۔ وہاں لٹن ترائی تھا یہاں بشریہ تھا۔ وہاں شریعت و طریقت کی کتاب تھی یہاں عشق و معرفت کی تدریسی۔ وہاں حضرت موسیٰ کو کلیم بنایا گیا یہاں محبوب کو پیغمبر بنایا گیا۔ علیہا النبیۃ و الصلوٰۃ والسلام۔ کلیم میں ایک قوت کا مظاہر و پیغمبر میں تین قوتوں کا۔

۱۔ قوت سماعت۔ ۲۔ قوت نبی۔ ۳۔ قوت علم۔ پھر یہی نہیں بلکہ ہم نے اپنے موسیٰ کلیم کو طور تک پہنچا کر بنی اسرائیل کے لیے ہدایت دیدی اور حبیب کو لامکان تک پہنچا کر ساری کائنات کی بصیرت دے دی۔ ان کی معراج سے ہم نے ان کو کلیم و ہدایت بنا دیا۔ ان کی معراج سے ان کو سمیع و بصیر بنادیا۔ ان بنی اسرائیل سے یہ وعدہ کیا گیا تھا کہ اِنَّا نَجْعِدُکُمْ مِنْ دُوْنِ ذٰلِکَ۔ میرے مقابل کسی کو دیکھ نہ بنانا۔ تم سے اسے موجود اور آئندہ تاقیامت انسانو یہ وعدہ یہاں ہے کہ تم میرے نبی کے مقابل کوئی نبی نہ بنانا۔ تفسیر خازن۔ ملاک۔ بیان۔ معانی۔ کبیر۔ مادی۔ جلالین۔

ان آیات لطیبات سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ ہر خوشی یا تعجب کے وقت سبحان اللہ کہیں۔ کہ یہ حمد بھی ہے۔ شکر بھی اور کثرت سے سبحان اللہ پڑھنا یا کبیر گئی تعجب و رنج کا باعث۔ بلکہ ہر موقع پر سبحان تعالیٰ کا ذکر ہی باعث نجات ہے مگر الفاظ کے تعین کا خیال رکھا جائے۔ مثلاً غم کے اور پریشانی کے وقت ربنا اللہ۔ کامیابی کے وقت ماشاء اللہ۔ آئندہ اساد سے کے وقت انشاء اللہ۔ حیرانی کے وقت اللہ اکبر۔ جہد کے لیے بسم اللہ۔ اور جہاد کرنے کا حکم دینے کے لیے۔ وغیرہ وغیرہ۔ یہ فائدہ ذکر معراج کو سبحان الذی سے شروع فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ بارگاہ رب العزت میں رات دن

سے افضل ہے۔ کیونکہ معراج جیسا عجیب تر اور شاندار واقعہ بھی شب کو ہی ہوا۔ اس لیے مسلمانوں کو چاہیے کہ زندگی کی باتیں سوکر نتائج نہ کریں۔ **میسٹر قائمہ**۔ حضرت موسیٰ اور اُن کی کتاب صرف بنی اسرائیل کے لیے ہدایت تھے لیکن آقا و دو عالم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ساری کائنات کے لیے تاقیامت ہدایت ہیں یہ فائدہ یہاں **هُدًى لِّلنَّبِیِّ اِسْرَآئِیْلَ** اور دوسری جگہ نبی کریم اور قرآن مجید کے لیے **هُدًى لِّلنَّبِیِّ** سے حاصل ہو۔

احکام القرآن ان آیات سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ کے بعد جو بھی نبوت کا دعویٰ کرے یا کسی کو نبی مانے وہ مطلق کافر ہے۔ غیر مسلم ہے۔ کیونکہ جب دیکھنے والا گوہ توحید الہی آگے تو اب کسی اور دوسرے گواہ کی ضرورت نہیں۔ یہ مسئلہ بشریہ کی شارحہ نقض سے مستنبط ہوا۔ **دوسرا مسئلہ**۔ کسی کو حقیقی کار ساز شکیکشا۔ مجبور سمجھ کر یا ناشرب، کبر ہے۔ ہاں مجازی۔ یا مظہر یا عام فی مشکک حاجت روا ماننا جائز ہے۔ یہاں وکیل سے مراد۔ کار ساز۔ مشکل کشا ہے۔ اگر یہ مسئلہ کوئی نہ مانے تو سب سے زیادہ نقصان کپہری کے وکیلوں کو ہے۔ اور بڑے مشرک و باطنی ہوں گے جو ان کو وکیل بنالیتے ہیں یہاں کے **سوا۔ میسٹر مسئلہ**۔ مسلمان پر مستحب ہے کہ اپنے ہر کام کی ابتدا بھی مسجد سے کرے۔ نہ تھا بھی۔ یعنی سفر پر بیٹے یا سیاحت یا حج یا برات کہیں بھی لے کر جاتے تو مسجد کی ماضی دے اور جہاں جاتے پہلے مسجد میں قدم رکھے۔ پھر دیگر کاموں میں مشغول ہو۔ یہ مسئلہ۔ **بن المسجد اور لی المسجد** سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ پہلے انشری فرمایا گیا پھر یثلاً فرمایا گیا حالانکہ انصر کے معنی بھی رات کو سیر کرنا ہے جب انشری میں ہی رات کا معنی آگیا تو علیحدہ یثلاً کیوں فرمایا گیا ؟
جواب :۔ انشری میں رات کا معنی تو آگیا تھا مگر رات کی مقدار نہیں آئی تھی حالانکہ اس کا اظہار ضروری تھا۔ اور نہ ہی انشری میں رات کی تاکید ہوتی تھی اس لیے یثلاً فرمایا گیا۔ جس سے وہ دونوں سے ملے جو نوافل سے نہ ملتے۔ **دوسرا اعتراض**۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیشمار انقباب میں۔ رسول نبی رحمت مائین وغیرہ۔ وغیرہ جو خصوصی انقباب ہیں تو پھر خصوصی لقبوں کو چھوڑ کر غیر خصوصی لقب بغیرہ کیوں ارشاد ہوا۔ ؟

جواب :۔ اس کی ایک حکمت تو تفسیر علامہ میں عرض کر دی گئی یہاں مناسبہ لو کہ عبد ہونا اگرچہ عمومی

صفت ہے مگر بلند ہونا اب پیر سے نبی علیہ السلام و التمام کی ہی خصوصی صفت ہے۔ جس طرح
 شہی لقب کچھ اللہ ہوتا ہے اور گھریلو کچھ نہ۔ اسی طرح نبی پاک کے کلمت کے لیے کچھ اسماء پاک ہیں اور
 بارگاہِ مہدی کے لیے کچھ اور۔ آج رب ذوالجلال کی مقدس بارگاہ کا شرف حاصل کرنا ہے اس لیے وہاں
 عبدیت کا لقب ہی زیب دیتا ہے۔ **یٰسٰرَ الْعِزَّ اَمِنْ**۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ یہاں مکہ مکرمہ سے
 بیت المقدس آئے پھر وہاں سے آسمان پر معراج شروع ہوئی یہ کیوں نہ ہو کہ مسجد حاکمہ مکرمہ سے ہی
 معراج ہو جاتی۔

جواب ۲: اس میں چند حکمتیں ہیں ایک یہ کہ اس عداقت میں نبی پاک کے قدم لگوانے تھے تاکہ وہ جگہ
 قدمِ مہمنت سے شرف ہو جائے۔ وہاں میدانِ محشر قائم ہوگا۔ اور جس جگہ کھڑے ہو کر آقا و گلِ ملی اللہ
 علیہ وسلم نے امامت فرمائی تھی وہاں ہی مقامِ محمود ہوگا۔ انشاء اللہ تعالیٰ دوسری یہ کہ وہ معبد انبیاء ہے
 تیسری حکمت یہ کہ نبی کی شان سے مبعوث ہو کر کلمت و کلمہ پڑھائیں۔ آج تمام انبیاء کو اُنت بتانا کلمہ
 پڑھانا ہے۔ لہذا مبعوث ہونے کا بھی تصور اس مظاهر ہو جائے کہ وہاں جاکر ناز و کلمہ پڑھائیں۔
 تیسری غامضی حکمت یہ کہ حکمرانوں کو بہوت حیران اور قائل دلا جواب کرنا تھا۔ آسمان کی سیران کو
 جواب نہ کرتی بلکہ کہہ دیتے کہ ہم نے کونسا آسمان دیکھا ہے جو ہم سچ بھوٹ کی پرکھ کریں۔
 چوتھا **اعتراف**۔ یہاں فرمایا گیا بارگاہِ نبویہ۔ یعنی ہم نے مسجد کے آس پاس برکت دی پلایے
 تھا کہا جاتا ہے یا بارگاہِ علیہ۔ اس میں برکت یا اس پر برکت۔
جواب ۳: اس لیے کہ یہاں برکت بقوت مراتب سے یا مذق۔ مراتب انبیاء کرام بھی باہر ہیں۔
 باغات و شجر بھی اس لیے فرمایا۔ اور گرد۔

تفسیر صوفیانہ سُتْحَانَ كَلِمَتِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ يَذَّوْنُ السَّجْدِ اَعْرَضَ بِي سُبْحَانَ اَرْقَى
 الْاَدْوٰى يٰ اَرْكَكَ خَوْلَهُ لِقَرْنِهِ مِنْ اَيَّ يٰ اَرْكَهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ۔

اسی ذاتِ قدیم کے لیے غائب بندگی اور غائب عبدیت ہے جس نے اپنے بندہ خاص حقیقتِ محترمہ
 کو شب وصال کے تصور سے لحاظ میں کعبہ حرمت سے قلبِ مومن کے اقصیٰ تک پہنچایا جس کے
 اس پاس ہم نے جمالِ ابدی رحمتِ ماقہرہ عشق و معرفت۔ محبتِ مصطفویٰ کے غنچوں سے بشمار
 برکتیں دیں۔ تاکہ ہم اپنے محبوب و حبیب۔ طالب و مطلوب کو اپنی وہ نشانیاں دکھائیں جو
 جہانِ انسانی میں ہم نے ودیعت کی ہیں ریشک ہمارا یہ حبیبِ کریم فائق و مخلوق کی سننے والا۔ اور
 مشاہدہ جمال سے سب کو دیکھنے والا ہے کہ فائق تعالیٰ اپنے اسی حبیب کی عزتِ بجا فرما۔ دے کو

اور ہر بات کو سننے والا ہے۔ اور پیارے نبی کی ہر داکو دیکھنے والا۔ یا عیب محبوب کی اور محبوب جلیب کی سننے والا اور وہ جس کو یہ اس کو دیکھنے والا ہے۔ یا نشانہ ذات الیہ کو ہی برائے سننے والا ہے جس کو عالم کے ذریعے ذریعے کی دنیا سے ناسوت کے تھوڑے زمانے میں زندگی دینیوی حیات علی کے چند لمحات میں سیر کرادی یہ دینیوی زندگی۔ آخری روز روشن کے مقابل چھوٹی سی ماست ہے۔ آفتاب آسمانی کو نری کوئی جاتی ہے تو وہیں دن نکلتا ہے یہاں جہاں سورج حاضر و ناظر ہو کر اپنی جلوہ گری کرتا ہے۔ بدھ سے شمس آسمانی نے منہ موڑ دیا اور رات ہی رات ہے۔ اسی طرح سورج میر شاہد اعظم نور عالم تاب علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب کامنیت تھی میں۔ شریعت کعبہ سے طریقت آفتی تک محبت دم سے عشق آفتی تک۔ نو ہی حرام سے دایرا قفسی تک نری کرانی گئی تو وہیں وہیں تجلیات انوار کا دن نکل آیا بدھ سے شمس لعلی کا جلوہ ہوا اور اسی دل میں ایمان دایقان کا دن روشن ہوا جس میں مسطی نے جلوہ فرمایا۔ جب آفتاب آسمانی نہ ہو تو زمین پر رات ہی ہے اور سورج کا نکلنا گویا رات میں ہی نکلتا ہے۔ اب یہ سورج کی شان ہے کہ رات کو دن بناتا چلا جائے۔ قلوب الہانی پر رات ہی رات تھی۔ اور ناریوں کا دور تھا دل جل رہا تھا نور کا۔ تو نری بعد وید کا مظاہرہ ہو والشمس کے جوئے نے وائیل کے اندھیروں کی طرف رخ فرمایا جس جس دل میں فرق کی راتیں تھیں وہاں وہاں شہادت یار کا دن چمکنا گیا۔ خوش قسمت ہے وہ دل جس نے معرفت لاہوتی کی مسجد آفتی میں اس آفتاب ہدایت کی اقتداء کرتے ہوئے مس کو کیفیات قلبی کی ساری نشانیاں دکھادی ہیں اب وہی ہر پریشان حال کی سننے والا ہے۔ اور ہر راہۃ قلبی کو جاننے والا اور پورے قلب کو دیکھنے والا ہے۔ اس آفتاب لدنی سے ہدایت پانے دیر لینے والوں کو بھی سم ہدایت کا پاناہ اور رہنما کا سورج بنا دیتے ہیں۔ اسی لیے۔ وَتَنبِئُكَ سُوْرَةُ الْاَنْكَابِ وَجَعَلْنَا هٰذِهِ لَيْلِيْ اَسْرٰ اَمْرًا لِّتَجِدُوْا فِيْ ذٰلِکَ وَاٰیٰتٍ۔ اور وہی ہم نے راہی طور کے بندہ نبی کو حکیم و شریعت ظاہری کی کتاب۔ مرقیاء کرام قرآنی میں بخشیش الیہ کی تحسیم پار قسم کی ہے

عٰلِیُّ رَبِّ رَبِّ عٰلِیُّ اٰیٰتِ رَبِّ عٰلِیُّ نَحْلُ فِدَا وَنَدِیُّ تَحْمِیْلِ اَلٰہِی۔ بلا عود من نعمت دینا مطلب ہے توں یا تانا دینا یا تانا ہے۔ مرقیہ دینا نحل ہے۔ اور مہربان ہو کر اپنے سر پر تانا تحمیل۔ یہاں تین تریا جس سے ثابت ہوا کہ شریعت اور قانون دیا۔ وہ کتاب کی تھی، حل ظاہر فرماتے ہیں وہ تو ریت تھی بل یا ملن فرماتے ہیں وہ تلبی موسیٰ تھا جو انوار الیہ کی عظیم کتاب تھی اور جس میں مضامین تدرت

کے قرآن کے اہل معرفت فرماتے ہیں کہ کتاب موسیٰ تھا۔ جس کو اللہ نے قوم بنی اسرائیل کے لیے سراپا ہدایت بنادیا تھا۔ انسانیت اس وقت تک بھٹکتی رہتی ہے جب تک اس کو دامن نبوت نہیں ملتا۔ اس دنیا پر لغیان میں مرگ نبوت کا آستانہ ہی مظلوم انسانیت کے لیے آخری درمقبوط سہارا ہے۔ اس سے ہٹ کر بھٹکتا ہی بھٹکتا ہے جب کوئی خوش قسمت فرد یا قوم ہی علیہ السلام کے قدموں میں آجاتا ہے تو صوبت سرحدی سے حکم و نواز ناقدہ ہو جاتا ہے کہ اِنَّ تَحْتِیْہَا مِنْ دُوْنِیْ وَ کِبَلَا اب نہ سبھ تو تم میرے سوا کسی کو پناہ محاذ۔ ذرہ دار۔ وکیل۔ ہر چیز میرے ہی سپرد کردو۔ جس کا میں بجاتا ہوں اس کا کوئی کچھ نہیں بگاڑ سکتا۔ اسے سرکش۔ دنیا پرستو۔ ہمارے دامن کرم میں اگر تو دیکھو۔ ہمارا دامن کرم و عفت و مافیت وہی کتاب علی اور مسیحیہ بڑی ہے جو ہم نے اپنے نبی کو عطا فرمائی اور علم و عقل اور سمجھ و عمل سے اس تک پہنچنے کے لیے ذات نبی کو ہدایت بنایا۔ موسیٰ حکیم تو صرف بنی اسرائیل کے لیے ہدایت الہیہ تھے۔ لیکن اسے قرآن والو۔ یہ معراج کارہی سدا کی کائنات کے لیے ہدایت الہیہ۔ جو اس کے قرب رحمت میں آگیا میں رتبہ کائنات اس کا دین دنیا کا محاذ و ذمہ و در وکیل۔ وہ کسی کو کیوں وکیل بنائیں۔ کسی کے محتاج کیوں رہیں ہاں جو دروازہ نبوت کو چھوڑ دے گا وہ جلتا ہی پھرے گا۔ نہ اس کا کوئی ذمہ دار نہ وکیل نہ محافظ۔ اِنَّہٗ قَوْلٌ مُّؤْتَبَرٌ لِّمَنْ یَّحِجُّہٗ فَاُجِبْ۔ اِنَّہٗ دَسْوٰیہٗ اَعْدُوْ (مذہبی روح بیان۔ معانی۔ محی الدین عربی۔ معنیادست)

واقعہ معراج کے کچھ ضروری مختصر حالات

ہم نے اپنی تفسیر مائتہ فیصلہ معراج جو کچھ پیش کیا ہے اس کے علاوہ بھی مختلف کتابوں میں خوب و شرمحکوں سے پیش کیا ہوا ہے تاکہ مفسرین جامع ہو جائیں اس حقیقت سے ہرگز انکار نہیں کیا جاسکتا کہ وہ معراج جس طرح اپنی نزاکت و عفت میں قصبت الہیہ کاملہ کا عظیم حیران کن شاہکار ہے اسی طرح اس کے نبوت میں دلائل و براہین بھی روایت و حدیث اور ماویان و فخریہ و حدیث و سنن کے علاوہ آئینہ نے بھی نہایت وضاحت سے کئی آیت میں بیان فرماتے۔ اور معراج پاک کے ہر پہلو کو اہل فریاد۔ چنانچہ معراج کے سیر کی ابتدا اور عروج و انتہا کا ذکر قرآن مجید کی ان ہی پارہ ۱۵ کی آیات میں بتایا گیا ہے۔ فرمایا۔ اِسْطٰیجِیْ اِلٰیہِمْ اِنْہٗمْ یَکْفُرُوْنَ۔ اللہ نے میرا کیا لہذا کوئی کہ منقص فرما دے۔ بے دین۔ اپنی نسانی قوت و کمزوری پر قیاس کو کے معراج کا انکار نہ کرے۔ اور نہ کوئی یہ سمجھے

کہ ہر انسان معراج کر سکتا ہے۔ نہ کوئی یہ دعویٰ کرے کہ عالم بشریت کی زد میں ہے گروہوں نہ کوئی
استحالة و احالہ کا فلسفہ مسندہ ٹھہراوے۔ پھر ثابت فرمایا کہ معراج کی میں منزلیں ہیں جن کے نام بھی میں ہوتے
ہیں۔ پہلی منزل مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک۔ اس کا نام ہے اتر۔ پھر فرمایا۔ **يَذُوقُونَ آيَاتِ**
رَبِّهِمْ اپنے محبوب بندے کو اپنی واثقیات دکھائیں جو دیکھنے کے لیے ہیں۔ یہ مسجد اقصیٰ سے بندۂ الہی
تک ہے اس کا نام معراج ہے۔ پھر فرمایا **اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ** بیشک ہمارا محبوب بھی اور
بہت کچھ سننے والا دیکھنے والا یہ لطیف اشارہ ہے سدرہ سے لامکان و درقرب و دیدار لہی کا۔ اس
کا نام ہے عروج۔ خواجہ نظام الدین ادلیا و دیگر دیار کا ملیں نے ان آیت سے یہی تقسیم ثابت فرمائی۔
(زفواد لغو و مثلاً) اب جب پیدا محبوب سیر معراج کے حل مقصد و حکمت کو پانے کے لیے اپنے
رب تعالیٰ کے فرمان کی سماعت اور دیدار کی بشارت کے لیے قرب کی تہائی آخری منزل تک پہنچ
گیا تو پھر وہاں کیا ہوا اور کس طرح محبوب واپس تشریف لایا۔ اس کا تذکرہ خود باری تعالیٰ نے سورۃ نجم
میں اس شان و بیان و الفاظ و حروف سے ارشاد فرمایا کہ پھر دیدار الہی اور کوئی دوسری بات ثابت ہو سکتی
ہی نہیں۔ چنانچہ ارشاد ہے۔ **وَلَا تُحِیرُ اِذَا هَوٰی** قسم ہے ستارے کی جب وہ عروج لامکان
سے اترے یعنی جب وہ قرب الہی کی بلندیوں پر چڑھا تھا تو وہ جلالت کل کا عہد تھا اور جب اُس
قرب مطلوب و مقصود سے بغیر یا اب ہو کر اترتا تو وہ تجلیات الہی سے ہدایت کا ستارہ تھا۔
مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوٰی یہ محبوب ہدایت کا ثبات کا ستارہ۔ اگرچہ لامکان کی بلندیوں پر اکیلا ہی
تھا مگر اس کے باوجود اسے تاقیامت مسلمانوں یہ تھا کہ ہمیشہ ساتھ رہنے والے محبوب اُس جگہ نہ راستہ
بھولے نہ غلط راہ چلے۔ جس طرح اس چلے سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم لامکان
پر اکیلے پہنچے۔ ورنہ نہ ضل کہنا بیکار ہو جاتا جو کسی کے ساتھ بلایا جاتا ہے وہاں نہ ضل کوئی اہم اور
شان نہیں۔ اسی طرح یہ بھی ثابت ہوا کہ نبی کریم لامکان پر اجنبی نہیں بلکہ جانی پہچانی جگہ اور دیکھے ہوئے
رہتے ہیں۔ اور یہ بھی ثابت کیا گیا کہ محبوب کے نیچے واپس آنے کی ابتدا سدرہ یا سرش نہیں وہاں تک تو
جبرئیل ساتھ میں۔ نبی کریم تو دراصل پہنچے تھے وہاں سے واپسی ہوئی جہاں کوئی راستہ بتانے
والا ساتھ نہ تھا خود ہی **مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوٰی** و **وَالنَّجْمُ اِذَا هَوٰی** تھے **وَمَا يَنْصُرُهُ عَنِ الْهُوٰی رَبُّ هُوَ**
وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ یہی محبوب قرب لامکان میں تواتر ہوا **السَّمِيعُ الْبَصِيرُ** تھے مگر رہا اسے واپس نہ گئے
تو دینی ایہ کے نالین کائنات تھے کہ بات بات۔ لفظ لفظ۔ کلمہ۔ کلمہ۔ ہر ادبی پیغام ذات کے خزانہ
معرفت کے موتی تھے۔ ایک جملہ بھی پڑا نہ تھا۔ اس لیے کہ **مَلِكٌ مُّشْرِقُ الْقَوٰی**۔ اُس کے رب غافل مالک

وایت ہادی کے مگر میں۔ یہ آیت پاک قدر دیکھنے کے لیے کتاب ثبوت ہے۔ جبرئیل کو دیکھنے میں کسی کو شک نہیں۔ اُس کے تو سب قائل۔ ہم بھی کہتے ہیں کہ نبی کریم نے جبرئیل کو ایک دفعہ نہیں ہزاروں دفعہ دیکھا۔ نکتے میں بیٹے میں غاروں میں صحراؤں میں۔ سفر میں حضر میں بلکہ اسی معراج کی ابتدا سے سورہ کی ابتدا تک دیکھا۔ اور کئی موقعوں پر کئی شکلوں میں دیکھا۔ پوچھو ان احمقوں سے کہ کیا اتنا اہم اور عظیم سفر۔ صرف جبرئیل کے چہ سو پر دیکھنے کے لیے کر یا گیا۔ کیا یہ پر زمین پر نہیں دیکھ لے جاسکتے تھے۔ جبرئیل کا دیکھنا تو ایک عام سی بات تھی بلکہ جبرئیل کی سعادت تھی کہ اتنا سنے اس غلام کی اصل شکل دیکھ کر اعزاز بخشا۔ جبرئیل تو نہ جسے کب سے تنایا بیٹھے تھے کہ کاش میسر سے ہر مال دیر کے اوپر عید بختی کی نگاہ پر جانے اور میں پسند کر یا جاؤں۔ بے دینوں نے پیارے نبی کی شان نہ پہچانی۔ وَلَقَدْ آتَىٰ دَاوُدَ الْهَدْيَ وَكَانَ آتِياً

عند سدۃ۔ ہا نہ تھی عندہ جنت نساوی۔ اللہ بہتہ بیشک اس جبر محبوب نے اپنے معبود کو واپسی کے وقت آتے ہوئے خر میں پھر کئی بار دیکھا۔ سورۃ الملتی کے قریب کھڑے ہو کر۔ اسی سورہ کے پاس جنت النادی بھی ہے۔ اس آیت میں موسیٰ علیہ السلام کی نمازوں کو کم کرنا کی درخواست کی طرف اشارہ ہے۔ اور قاسمی اندر میر و سلم کے دوسری بار دیدار الہی کا ثبوت لفظ آخری بتا رہا ہے کہ جس کو پہلے دیکھا اسی کو دوبارہ دیکھا۔ دیکھنے کی تعداد معین نہیں۔ سر دیکھو استدرۃ ما نعو جبب بشی معراج کی خوشی میں حال کہ نے اپنے نورانی جسم پر لب سون سے اور مختلف رنگ کے نورانی پرندوں کی دوستیاں بیری پر ہیں گئیں تھیں۔ جیسے ہی چھائیں یہ دوسری بار دیدار الہی اس شئی کی رونقوں کے درمیان ہوتا ہے اس طرح کہ ملائکہ اپنے آقا ہی کا اور ہی محبوب اپنے خالق تعالیٰ کو جانے کتنا عہ دیدار کرتے رہتے۔ عجاہ عور ہے کہ جب تعالیٰ سے اُس ملکہ ابہ الایاد سے بھی پہلے صرف ایک بیری کیوں آگادی رعب درختوں میں پتوں سے گھا اور پھیلا ہوا درخت صرف بیری ہی اور پھر اس پر خواہ صورت گوں ٹھونگ بھٹے بیری پر افراد سیئے۔ ملائکہ گلے والے اور بیری کا خردیت مند کوئی نہیں۔ مقصد یہی نظر آتا ہے کہ جبرئیل معراج کی سجادت کے لیے سب اہتمام ہے۔ ملائکہ کو جشن ملاو میں گئے درخت سبھانے لگانے کی یہاں سے عادت پڑی ہے۔ اور پھر رب تعالیٰ نے اس سجادت کا کتنے عظیم تدار میں ذکر فرمایا۔ کہ تا قیامت بر تداوت میں جشن کی روشنی کا تذکرہ ہوتا ہے۔ اور مگر دیکھ کے دل سیاہ ہوتے رہیں اور چہرے کمر و اور ان تمام باروں میں عہد نے اپنے معبود کو اس طرح آنکھیں کھول کر دیکھا کہ مَا ذَاغَ الْبَصَرُ دَاغٌ دَاغٌ نہ مارے عہد کی آنکھیں چند حیا میں اور نہ حیرت یا خوف سے آنکھیں زیادہ کھلیں۔ بلکہ اتہانی ہو گئے کہ نہ نہ محبوبانہ سے اُس نے دیکھا۔ انسانی نظریں طریقے سے دیکھتی ہے۔

۱۔ جب دیکھیں کہ تاب نہ ہو تو پند حیا کر دیکھا جاتا ہے۔ جیسے ہم سورج یا تیز روشنی کو دیکھتے ہیں۔ مگر یہ دیکھنا مکمل اور صحیح اور حقیقت کے مطابق نہیں ہوتا اس دیکھنے سے۔ دیکھ لینے کی تصدیق وہ نہیں کرتا۔ جب دیکھنے والے کو خوف ہو یا حیرت تو وہ آنکھیں پھاڑ کر دیکھتا ہے۔ اس دیکھنے میں بھی چیز کی سمجھ نہیں آتی دماغ و عقل غل جھو جاتی ہے۔ اور دیکھ لینا ثابت نہیں۔ دل تصدیق نہیں کرتا۔ تکذیب کرتا ہے۔ یہاں ان دونوں طرح دیکھنے کی نفی فرمادی گئی۔

۲۔ اور فرمایا گیا کہ ہمارے عید محبوب نے ہم کو ایسا صاف دیکھ عقل و دماغ کی قوت کے ساتھ بغیر نظر سے دیکھ۔ کہ دل نے تصدیق کی تکذیب نہ کی۔ ہم دنیا میں دن رات چلتے پھرتے ہزاروں ایسی چیزیں دیکھتے ہیں کہ کچھ کچھ دیکھی ہے۔ دل کہتا ہے ایسا نہیں ہے۔ مثلاً کوئی شخص آگ کی چنگاری تیز گھمائے تو سمجھ دیکھتی ہے کہ آگ کا پورا پورا ہے اور اتنے علاقے میں چاروں طرف آگ کی لکیر ہے مگر دل تکذیب کرتا ہے فرمایا گیا کہ معراج کے دیدار میں ایسا کوئی شعبہ نہ تھا بلکہ سب کچھ حقیقت تھا۔ اس سے کہ نقد تری میں آئے۔ تہذیب انکسری عید محبوب نے یقیناً۔ یقیناً اپنے رب کی سب سے بڑی نشانیاں دیکھیں کبریٰ کائنات میں کون ہو سکتا ہے۔ کبریٰ کا عقل اکبر سے ہے۔ دونوں اسم تعالیٰ کے صفے میں حب اکبر صرف اور صرف شری ہے تو کبریٰ بھی ہی کی ذات کا دیدار ہے اذریتم الملت و العزری و ما دلت علیہ الاذری ہمارے محبوب نے تو اپنے معبود حقیقی سے خالق مالک اللہ کو دیکھا اور حقیقت باری و خدواہی۔ قوت و طاقت خالق تعالیٰ پر یقین بڑھتا چلا گیا۔ کیا تمہارے ہی اپنے جھوٹے معبود دل کو کبھی غور سے دیکھ ہے۔ اگر کبھی عقل کی آنکھوں دل کی تصدیق سے دیکھ بیٹے تو اپنے ہی ماتھوب سے ان کو توڑ پھوڑ کر پیچیدگی دیتے۔ اور اپنے معبود کو دیکھے۔ جیسے محبوب کی آخری گواہی کے دامن میں آ جاتے۔ کتنے صاف اور دامنغہ الفاظ میں رب تعالیٰ نے اپنے پیارے نبی کی اسرار۔ معراج۔ و درویش، مکانی۔ اور رویت ذات کا ذکر قرآن مجید میں بیان فرمادیا۔ کہ بغیر کسی گہری شرح و تفسیر کے صرف ترجمے سے ہی تمام ثبوت ہتیا ہو جاتے ہیں۔ جن کا انکار کسی ذی عقل کے لیے ممکن نہیں۔ جتنی وضاحت واقعہ معراج کی قرآن مجید میں بیان ہوئی اتنی کسی اور چیز کی وضاحت نہ ہوئی

معراج کے متعلق اسلامی عقیدوں کا بیان

قرآن کریم کی اسی وضاحت کی بنا پر فقہاء اسلام فرماتے ہیں کہ شب معراج میں مسجد حرام سے مسجد قنہ

تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو براق کا گھوڑا دیا گیا۔ میں کا ایک قدم آسمان پر پڑتا ہے (یعنی آسمان تک) اس پر میں سوار ہوا اور بیت المقدس آیا۔ اور براق کو اسی جگہ باندھا جہاں انبیاء کرام اپنے گھوڑے سے باندھا کرتے تھے پھر میں مسجد میں داخل ہوا تو میں نے دو رکعت نماز پڑھائی۔ پھر مسجد بیت المقدس سے باہر نکلا تو جبریل امین نے دو پیالے پیش کئے ایک فکر کا ایک دودھ کا۔ میں نے دودھ کا پیالا اختیار اور پسند کیا۔ تو جبریل نے عرض کیا کہ آپ نے اللہ کی فطرت پسندیدہ کو پسند کیا۔ پھر جبریل امین نے ہمارے ساتھ آسمان پر معراج کی تو جبریل نے خصوصی دروازے کو کھٹ کھٹایا دوسری طرف سے پوچھا گیا تو کون ہے جبریل نے جواب دیا میں جبریل ہوں۔ پوچھا گیا تمہارے ساتھ کون ہے فرمایا میرے ساتھ محمد مصطفیٰ ہیں پوچھا گیا کیا آج ان کی آمد ہے فرمایا ہاں ان کی آج آمد ہے۔ تو دروازہ کھول دیا گیا۔ اچانک دیکھا تو وہاں حضرت آدم علیہ السلام پہلے ہی موجود ہیں۔ انہوں نے مرعبا فرمایا اور مجھ کو دعا دی پھر ہم نے دوسرے آسمان پر معراج کی اسی طرح خصوصی دروازہ کھٹ کھٹایا دوسری سوال جواب ہوا فوراً کھلا۔ تو علی ہی مریم اور یحییٰ بن زکریا علیہم السلام کو حاضر و ناظر پایا۔ انہوں نے بھی مرعبا فرمایا اور دعا دی۔ پھر تیسرے آسمان پر معراج ہوئی اور اسی طرح کھٹ کھٹایا اور سوال جواب ہوا دروازہ کھلا تو یوسف علیہ السلام نے جن کو تمام جہان کے حسن کا آدھا حسن دیا گیا ہے۔ انہوں نے بھی مرعبا کہا اور دعا دی۔ پھر چوتھے آسمان پر معراج ہوا تو اسی خصوصی دروازے کو سوال و جواب کے بعد فوراً کھولا گیا۔ وہاں حضرت دین علیہ السلام سے ملاقات ہوئی انہوں نے بھی مرعبا کہا اور دعا دی ان کے بارے ہی رب تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ وَرَفَعْنَا مَكَانًا عَلِيًّا۔ پھر پانچویں آسمان پر معراج ہوئی تو اسی طرح دروازہ کھولا گیا۔ تو وہاں ابراہیم علیہ السلام پہلے وہ بیت المعمور سے ٹیک لگا سٹے بیٹھے تھے اس بیت المعمور میں ہر دن ستر ہزار فرشتے حاضری دیتے ہیں ابھی تک دوبارہ کسی کھرباری نہیں آئی۔ پھر جبریل میرے ساتھ سدہ تک گئے۔ تو دیکھا کہ سدہ دیری کے پتے ہاتھی کے کان برابر ہیں اور ہیر کا پھل شگے کے برابر اور ہیری کو ایسی خوبصورتی سے ڈھکا گیا ہے کہ کوئی مخلوق اس کا حسن بیان نہیں کر سکتی۔ پھر اس کے بہت بعد کے واقعات میں اللہ کریم نے مجھ کو وحی بھیجی جو کسی کو نہ بتائی نہ بتائی جاسکتی ہے یہ کسی کو خبر ہے۔ یہ میرے اور اللہ کے عجیب ہیں۔ پھر اس کے بعد مجھ کو پچاس سال نمازیں نرینی دی ہیں دن رات میں۔ پھر جب میں (لامکان سے) اتر تو پھر موسیٰ علیہ السلام سے اور پوچھا آپ کی کشت پر کی قرض کیا گیا۔ میں نے کہا پچاس نمازیں۔ حضرت موسیٰ نے عرض کیا یہ بہت زیادہ ہیں آپ واپس جائیے

اور آپ کی امت طاعت اور کھسکی۔ میں نے اپنی امت کو آرا لیا ہے۔ میں پھر رب کی بارگاہ میں گیا اور تخفیف کے لیے التجا کی تو رب کریم نے اپنے کرم و لطف سے پانچ کم قرادوں میں واپس لوٹا تو موسیٰ علیہ السلام نے پھر تخفیف چاہی میں پھر گیا تو اس طرح نو دفعہ کے پکڑے میں پانچ پانچ ہو کر پینتالیس کم ہوئیں اور رب تعالیٰ نے فرمایا کہ سے تمہارے دن رات کی پانچ نمازیں تھو میں احادیث میں ایک نماز دس نمازوں کے برابر ہے (ثواب میں) لہذا ثواب میں پچاس ہی ہیں۔ احباب کی اُمت پر تاقیامت ایک کرم یہ رہے گا جو صرف نیکی کا ارادہ کرے مگر کر نہ سکے تو اس کو ایک ثواب اور جو نیکی، داعی کرے تو دس نیکیوں کا ثواب اور جو گناہ کا صرف ارادہ کرے اور نہ کرے تو کوئی نہ لکھ جائے گا۔ اور اگر کرے تو ایک ہی لکھی جائے گا۔ جب یہ خوشیوں سے کر میں پھر واپس یہ موسیٰ علیہ السلام ابھی وہیں کھڑے تھے۔ پوچھا کیا ہوا میں نے پانچ نمازوں کا سنایا تو عرض کی کہ پھر واپس یا نیسے یہ بھی زیادہ ہیں۔ میں نے کہا اسے موسیٰ اب مجھ کو بار بار تخفیف کراتے جھک اور شرماتی ہے مسم شریف کی یہ مفضل حدیث جس کا ترجمہ لفظاً لفظاً مکمل سنایا گیا معراج جسمانی کے بارے میں ہے اس لیے کہ اس میں نماز پڑھنے کا ذکر ہے اور نماز جسم و روح کے ساتھ ہی ادا ہوتی ہے، اس کے علاوہ بہت سی احادیث میں دوسری روحانی معراجوں کا ذکر ہے ان میں بیت المقدس کا ذکر نہیں۔

معراج کی رات میں کئے انبیاء کرام کی ملاقات ہوئی علیہم الصلوٰۃ

والسلام

اس میں سب کا اتفاق ہے کہ آسمانوں پر آٹھ، نبیاء کرام نے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی فرمائی۔ جس کا ذکر ابھی حدیث پاک میں گزرا۔

۱۔ آدم علیہ السلام ۲۔ حضرت عیسیٰ ۳۔ حضرت یحییٰ ۴۔ حضرت یوسف ۵۔ ادریس علیہ السلام ۶۔ ہارون علیہ السلام ۷۔ موسیٰ علیہ السلام ۸۔ حضرت ابراہیم علیہم السلام۔ اور یہاں ان انبیاء نے صرف مرعہ کہا اور دعا دی۔ لیکن اکثر مفسرین محدثین فرماتے ہیں کہ بیت المقدس میں تمام انبیاء تقریباً ایک لاکھ چوبیس ہزار علیہم الصلوٰۃ والسلام تشریف لائے نبی کریم کے پیچھے دو رکعت نماز ادا فرمائی۔ مقتدی دانتی بنے۔ پھر چند انبیاء کرام نے بطریقہ و عطا تقریر اپنا تعارف پیش فرمایا۔ عا سب سے پہلے جبرئیل علیہ السلام نے سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا تعارف پیش کیا اور قائم النبیین کے نقب سے

ذکر کے عہد آدم علیہ السلام عہد نوح علیہ السلام عہد ابراہیم علیہ السلام عہد پھر موسیٰ علیہ السلام عہد پھر داؤد علیہ السلام عہد پھر سلیمان علیہ السلام عہد پھر عیسیٰ علیہ السلام عہد یوسف علیہ السلام عہد آقاء کا خاتمہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عہد پھر دوبارہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خطبہ ارشاد فرمایا جس میں نبی پاک کی نعت بیان فرمائی۔

واقعہ معراج کی تاریخ

کتب تاریخ کے اعتبار سے معراج شریف ہجرت سے ایک سال قبل ہوئی نبوت کے تیرھویں ہجرت سے اور گیارہویں سال معراج ہے۔ اس وقت حضرت عائشہ صدیقہ کی عمر تقریباً چھ سال تھی اور آپ کا نکاح اسی سال دواہ بعد شوال کے مہینے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا۔ اور آپ کی رخصتی مدینہ منورہ بعد ہجرت پندرہ سال کی عمر میں ہجرت کے ساتویں سال۔ بعض تاریخ دان کہتے ہیں کہ ہجرت کے پہلے سال بعمر نو سال ہوئی۔ سحر کے وقت آپ کی عمر نویں سال میں تھی۔ معراج شریف ماہ رجب کی ستائیس تاریخ دہائی ادھی رات کو ہوئی۔ نبی کریم کی کئی زندگی پاک بعد نبوت تیرا سال ہے اور مدنی حیاتِ طیبہ دس سال ہے۔ امام ابن جوزی اپنی کتاب الوفا ص ۲۲ میں حضرت ابن عباسؓ اور ائمہ المؤمنین عائشہ صدیقہ کی روایت سے لکھتے ہیں کہ معراج واقعہ طائف اور وفاتِ خدیجہ کبریٰؓ کے بعد تبلیغ نبوت کے گیارہویں سال چھ ماہ بعد یعنی بارہویں سال کے رجب میں ہوئی

قرآن مجید میں مذکور معراج

قرآن مجید میں معراج شریف کا ذکر یہی جگہ آتا ہے۔ سورۃ اسراء کی پہلی آیت جس کی یہ تفسیر ہم لکھ رہے ہیں عہد اسی سورۃ اشراہی (سورۃ بنی اسرائیل) کی آیت عہد کی اس عبارت میں وَصَّاجْعَلْنَاكَ ذُو الْاَلْبَابِ اَلَا فَتَنَّاكَ لَا فِئْتَنَةً لِّلْاَسَافِ عہد سورۃ نجم کی پہلی آیتیں جن کا ترجمہ سب سے پہلے سطور میں پیش کیا ان تینوں مقامات میں خاص طور پر زیادہ زور کسی چیز کے دیکھنے پر بہت دیا گیا ہے اور عربی بیانی میں ایسا طریقہ ایسے الفاظ استعمال بیان فرمائے گئے ہیں کہ مجبوراً ماننا پڑتا ہے کہ سمیع و بصیر نبی عبد محبوب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کی رات اپنی

آنکھوں سے سب تعالیٰ اللہ جل مجدہ کو اس طریقے سے صاف صاف دیکھا کہ دل نے تکذیب نہ کی
تصدیق کی اور تصدیق و تکذیب ہمیشہ دوسرے کی کھجانی ہے۔ نہ کہ اپنی۔ چونکہ قرآن کریم نے دیدار الہی
پر بہت زور دے کر تذکرہ فرمایا ہے۔ اس لیے صحابہ کرام تابعین۔ تبع تابعین۔ مجتہدین۔ فقہاء
صوفیاء۔ ادویاء۔ کی اکثریت یہی فرماتی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے آنکھوں سے سب تعالیٰ
کا دیدار کیا۔ ہم انشاء اللہ اگلے سطور میں دلائل سے رویت باری کو ثابت کریں گے۔ اس لیے کہ کچھ لوگ
رویت باری تعالیٰ کے منکر بھی ہیں۔ اور وہ اپنے دلائل میں چند روایتیں پیش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ
رویت سے مراد حضرت جبریل کو دیکھنا ہے۔ بہر کیف قرآن مجید میں ان تینوں جگہ میں کہیں بھی جبریل کا
تذکرہ نہیں ملتا۔

معراج کی رات تمام ملائکہ کو ان کی مخصوص ذمہ داریوں سے چھٹی دی گئی تھی

تفسیر روح المعانی پارہ ۱۵ صفحہ ۱۷۷ پر۔ اور تفسیر درمختور جلد ششم صفحہ ۱۷۷ پر ہے کہ شب معراج
فرشتوں نے دیدار مصطفیٰ کی تمنا کی تو رب تعالیٰ نے تمام ملائکہ کو سہوہ کے پاس بھیج دیا۔ سب دیدار کرتے
تھے اور سبحان اللہ سبحان اللہ کہتے تھے۔ ایہ روایت را الجواہر صفحہ ۱۷۷ پر علامہ شعرانی سے منقول ہے
اسی طرح مدارج النبوت جلد اول میں ہے لا مکان پہنچنے کے وقت نبی کریم کو کچھ تنہائی محسوس ہوئی
تو صدیق اکبر کی آواز سے مشابہ غری آواز آئی کہ لا عہد قدرت ربک یصیتی۔ ترجمہ سے ساری
کائنات کے تعریف کئے ہوئے ہی محمد ذرا ٹھہرو بیشک آپ کعب مملوۃ فرماتا ہے۔

اشراء کا لغوی اور اصطلاحی ترجمہ

منکرین معراج اپنے دلائل میں یہ بھی کہتے ہیں کہ مسجد حرام سے آٹھ تک جانا خواب میں ہوا۔
اور اشراء کے معنی میں خواب میں سیر کرنا۔ خواب۔ لغوی اعتبار سے یہ دلیل غلط ہے۔ اس لیے کہ
قرن مجید میں یہ لفظ بہت جگہ استعمال ہوا ہے اور سب جگہ بحالت بیداری میں رات کو چلنا مراد ہے۔
۱۔ حضرت لوط کو فرمایا گیا قَاتِلْ بِأَهْدٍ يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ۔ ترجمہ۔ لے لوط علیہ السلام۔ اپنے غائبان

کو راستہ کے کسی حصے میں نکال کر لے جاؤ۔ حضرت موسیٰ کو فرمایا گیا۔ فَاسْرِ بِعَصَاكَ نِسْلًا۔ ترجمہ۔ فرعون سے بچا کر میرے تمام بندوں بنی اسرائیل کو راستہ کو نکال کر لے جاؤ۔ ان دونوں آیتوں میں نمران کا معنی بحالت بیداری ہی نکال اور جانا ہے۔ مگر تادمی میا من شے نے شفا شریف میں فرمایا۔ اِنَّهُ لَا يَقَالُ فِي النَّوْمِ اَسْرٰی۔ ترجمہ۔ خواب کے لئے اَسْرٰی کا لفظ استعمال ہی نہیں کیا جاسکتا۔ لفظ سُبْحَانَ الْبَدَنِ۔ انتہائی ہم اور حیران کن دامنے میں بولا جاتا ہے۔ اور خواب میں کہیں جانا یا آسمانوں پر اڑنا کوئی حیران کن نہیں۔ جہاں بحالت بیداری جانا ہی تعجب تک ہے۔ اور علم انہوں کے لیے محال و ناممکن۔ مگر بقیدہ فرماتے سے بھی بحالت بیداری جہاں جانا ثابت ہوا کیونکہ عہد مجسم و روح دونوں کا نام ہے۔ خواب کے افعال کو فقط خواب دیکھا کہا جاتا ہے۔ نہ کہ حقیقت کا جانا کیونکہ وہ صرف روح کا فعل ہے۔

معراج کا اعلان

ستائیس رجب صبح چاشت کے وقت طلوع آفتاب کے ایک گھنٹے بعد تقریباً۔ عظیم کعبہ میں کھڑے ہو کر نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اعلان فرمایا۔ اُس وقت حرم کعبہ میں ستائیس مردان مکہ جمع تھے۔ اُس زمانے میں مکے میں ستائیس قومیں آباد تھیں۔ اور ہر قوم کا سردار اس وقت وہاں اتفاقاً موجود تھا۔ اور ان کے علاوہ ملک شام کے ستائیس تاجر بھی تھے جو سفر بیت المقدس سے چند دن پہلے مکے میں پہنچے تھے۔ ابو جہل نے اُڑاؤ تمسخر کیا۔ اسے محمد کوئی بھی خبر نہ سنا۔ تو نبی کریم رؤفیم صلی اللہ علیہ وسلم نے غمزدہ ہو کر اپنے حمیلہ کی پھر اپنے نبی ہونے کا ذکر کیا۔ اور پھر گزشتہ رات کا تمام واقعہ معراج اور میریت المقدس کا مختصر لفظوں میں ذکر فرمادیا۔ تو سب حیران زدہ نظروں سے ایک دوسرے کو دیکھنے لگ پڑے۔ شامی تاجروں نے اور کچھ اہل مکہ نے مسجد اقصیٰ کو دیکھا ہو تھا۔ انہوں نے بڑے چیز ذکر سوالات کئے۔ باری تعالیٰ نے تمام جوابات اٹھا دئے نبی کریم کی نظروں کے سامنے مسجد اقصیٰ آگئی آپ نے ہر سوال کا ٹھیک ٹھیک جواب دیا۔ حالانکہ کفار جانتے تھے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی بیت المقدس نہیں گئے نہ کبھی مسجد اقصیٰ دیکھی۔ اس لیے سب مزید حیرت میں ڈوب کر لا جواب ہوئے اکثر تو مسلمان ہو گئے۔ مگر ابو جہل اور سردارین مکہ مذاق و تکذیب کرنے لگے۔

معراجوں کی تعداد

مفسرین و شارحین فرماتے ہیں کہ آثارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو چونتیس دفعہ معراج و عروج کی سعادت نصیب ہوئی۔ گیارہ دفعہ خواب میں۔ گیارہ دفعہ نماز میں۔ اور گیارہ دفعہ بحالت بیدار مسلم بیٹھنے اور چلنے پھرنے میں۔ ان کا ذکر احادیث مختلفہ مشہورہ میں ہے۔ اور ایک دفعہ جہانی سیر و سیاحت اور عالمی کی معراج بحالت بیداری۔ لامکان تک۔ قرآن مجید کی آیت میں تین جگہ فقط اسی معراج کا ذکر ہے۔ در بیت المقدس میں جانا اسی معراج کا حصہ ہے۔

شق صدر کتنی بار ہوا

اکثر علما محدثین شارحین کا اتفاق اس بات پر ہے کہ آثارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ اقدس ایک ہی دفعہ بعمر پانچ سال پچیس شریف وادی طیمہ میں پاک کیا گیا ہم و حکمت نور و معرفت شفقت و رحمت سے بھر دیا گیا اور نفسِ آمارہ نکال دیا گیا۔ لیکن اس کے علاوہ بھی ایسی روایات ملتی ہیں جن سے معراج کے موقع پر ابتداً معراج میں شق صدر اور قلب مبارک آپ زمرم سے دھونے کا ذکر ملتا ہے انہی روایات کی بنا پر کچھ علما فرماتے ہیں کہ شق صدر چار مرتبہ ہوا۔ علیٰ حضرت حلیمہ کی بالائے کے وقت علیٰ کئے مکہ میں کوہ صفا کے پیچھے جب آپ کی عمر شریف دس سال تھی علیٰ غارِ حرا کے پاس جب آپ کی عمر شریف پچیس سال تھی علیٰ شیب معراج اوجھی است کو کعبہ معظمہ کے پاس۔ مگر محققین علماء فرماتے ہیں کہ ظاہراً بیداری میں صرف ایک بار یہی دفعہ ہی شق صدر ہوا۔ باقی تین دفعہ خواب میں ہوا۔ اسی لیے بیت المقدس و ان معراج کی حدیث پاک میں شق صدر کا ذکر نہیں۔ اور خواب والی معراج کی حدیث میں شق صدر کا ذکر ملتا ہے۔

معراج پاک میں اللہ کے تحفے

پچیس نمازیں و دو۔ دو رکعت فرض۔ علیٰ غل جنت بابت سات مرتبہ فرض ہوا علیٰ نپاک کپڑا سات مرتبہ

دھونے سے پاک ہوگا۔ عکس سورۃ بقرہ کی آخری سورت میں آیتیں۔ عکس گناہ گارامت کی بخشش کا وعدہ فرمایا۔ عکس شریعت۔ حقیقت۔ معرفت کے تمام موم عکس ختم بقوت کائنات معراج میں ہی پیشانیوں نمازیں۔ اور چھ غسل اور چھ غسل معاف ہو گئے۔ شب معراج نبی کریم اللہ تعالیٰ کے مقام سعادت سے گزرے۔ تو جس صفت سے آپ گزرتے گئے وہی صفت شان عظمیٰ سے آپ کو متی رہی مثلاً مقام کریم عزیز رؤف سے آپ گزرے تو آپ کو بھی کریم رؤف عزیز بنا دیا گیا اسی قرآن و حدیث میں آپ کو اللہ تعالیٰ کے چہرے میں مرد صفاقی نام عطا فرمائے گئے جو اللہ تعالیٰ کے بھی نام میں اور نبی پاک کے بھی یہ بھی معراج کا ہی ایک لمحہ ہے۔ ان ناموں کی فہرست پھر کسی جگہ درج نہ جسے کی

معراج کرانے کی ممکنات اور مقصود۔ وجہ

ویسے تو ہزار ممکنات اور مقاصد عظیمہ و جلیلہ میں معراج کرانے میں۔ لیکن اصل اور حقیقی حکمت مقصد معراج پر بلائے کا صرف اور صرف دیدار الہی کرانا تھا اور اپنی ذات کو بے حجاب دکھانا تھا۔ اس کے علاوہ جنت دوزخ لوح و قلم سرش و کرسی نبی اکرام۔ اور جبریل و میکائیل کو دیکھنا محض منہی چیز تھی اس لیے کہ۔ یہ تمام چیزیں اور اہل قاتیں نظار میں بصارت میں سب کچھ کئی مرتبہ زمین پر بھی حاصل ہو چکی تھیں۔

عکس چنانچہ بخاری جلد اول اور مسلم جلد اول باب ملوۃ الکسوف صفحہ ۱۱۱ میں ہے کہ بحالت نماز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت دیکھی بلکہ وہاں کے پھول کے گچھے کو پکڑ لیا اور توڑنا چاہا۔ اور جہنم کو دیکھا اور پیچھے کو پکڑے۔ یہ ہی حدیث پاک بخاری شریف جلد اول کتاب ال ذان باب رفع الید میں بھی ہے۔ بوداؤد شریف میں بھی ہے عکس ایک دفعہ آپ نے جہنم کو دیکھا اور فرمایا وہاں عورتیں زیادہ تھیں۔

عکس بوداؤد شریف باب قرۃ فی الکسوف میں روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جہنم میں آقاؤ غفلت کو دیکھا جو مایوں کی پیوری کرتا تھا عکس بخاری کتاب الجنائز باب ما یحدث من روضۃ الجنۃ میں ہے۔ فرمایا کہ میں اپنے حوض کوثر کو یہیں سے دیکھ رہا ہوں اور زمین کے خزانوں کی چابیاں

مجھ کو دی گئیں عکس بخاری شریف جلد دوم مسئلہ باب الفتن۔ ایک دن آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ایک ٹیپے پر تشریف لے گئے اور فرمایا کیا تم لوگ وہ دیکھ رہے ہو جو میں دیکھتا ہوں صحابہ نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ۔ فرمایا میں تمہارے گھر میں بارش کی طرح نئے نئے ہوئے دیکھ رہا ہوں۔

ع ۱۹۱ ترمذی شریف باب ما جہ فی انفسہ ص ۱۹۱۔ غزوہ ذات ارقا میں ایک شخص مسلمانوں میں سے قتل ہو گیا۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ فلاں شخص شہید ہو گیا فرمایا نہیں۔ میں اس کو ایک عہد کی نیابت اور پوری کی وجہ سے جہنم میں دیکھ رہا ہوں۔ ع ۱۹۲ بخاری کتاب الجنۃ جداول ص ۱۹۲ پر ہے۔ ایک دفعہ دو پہر کو گھر سے نکلے تو فرمایا میں عام برزخ میں یہودیوں کے عذاب کی درس سن رہا ہوں ع ۱۹۳ ام المومنین صدیقہ فاطمہؓ میں کہ اقامتی اللہ علیہ واکہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جہنم کو دیکھا جس میں شعلے ایک دوسرے کو کاٹ رہے تھے۔ اور اس میں مردان عالم کو دیکھ جو اپنی آفتیں گھسیٹ رہے تھے ع ۱۹۴ مشکوٰۃ شریف باب المعجزات میں ہے۔ اللہ نے تمام زمین کے کناروں کو میرے سامنے کر دیا تو میں نے زمین کے مشرقوں اور مغربوں کو دیکھ لیا مٹا زرقانی اور مواہب مدنیہ جداول ص ۱۹۴ پر ہے۔ میں نے تاقیامت ساری کائنات کو اپنی جتھلی کی طرح دیکھ لیا ع ۱۹۵ بخاری شریف کتاب الايمان میں ہے۔ کہ فرمایا آقاؐ کل دن اُسے بن نضرؓ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس طرح آدم علیہ السلام پر کن کی ساری اولاد تاقیامت و زوں کی شکل دکھائی گئی بعد کو میری ساری امت اور تاقیامت مومن و کافر دکھا دیئے گئے۔ ع ۱۹۶ مشکوٰۃ شریف باب الساجد میں۔ آپ نے فرمایا کہ آج میں نماز پڑھ رہا تھا تو رب تعالیٰ کی آواز مجھ کو آئی اور میں نے اللہ کی آواز سنی۔ رب تعالیٰ نے فرمایا اے محمد کیا تم جانتے ہو کہ علیہ اعلیٰ کے فرشتے کس بات میں جھڑتے ہیں عرض کیا نہیں یا رب العالمین۔ تو رب تعالیٰ نے اپنا ہاتھ میرے سینے پر رکھ دیا جس کی ٹھنڈک ولذت میں نے اپنے سینے کے انوکھے محسوس کی۔ اور جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے وہ سب کچھ میں نے جان لیا۔ اَللّٰہُ کَبِیْرٌ کَبِیْرٌ۔ بَیِّنَةُ الْغَمْدِ کَبِیْرٌ۔ عرض کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی زمین پر رہتے آیت الہیہ کی ہر چیز کو دیکھ لیا۔ اور یہ عالم اعلیٰ و بالا کی ہر چیز تو ابراہیم اور موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام نے دیکھی۔ لوح محفوظ تو آدیا اللہ نے کئی مرتبہ دیکھا مگر معراج بھی فقط انہی چیزوں جنت و دوزخ کو دیکھنے کے لیے ہو۔ تو اتنا اہتمام کر کے بلائے کی منزلت نہ تھی۔ مانت پڑے گا کہ معراج و معراج کا اصل مقصد حکمت لامکان پر بلکہ کہ دیدار الہی کران تھا۔ باری تعالیٰ کا دیدار ہی ایسی چیز ہے جس کا نظارہ زمین کے کسی علاقے پر بحالت بیداری نہیں ہو سکتا تھا۔ باقی تمام اشیاء و ملامت کو ہر حالت میں زمین پر ہی دیکھا جاسکتا تھا۔ بلکہ نبی کریمؐ نے کئی دفعہ دیکھا بھی جیسا کہ ہم نے ابھی ثابت کر دیا۔ اس لیے صرف اللہ تعالیٰ کو دیکھنے شرف زیارت کرنے کے لیے عالم نامکان میں تشریف لے گئے۔ میں پوچھتا ہوں اُن مکہ و مدینہ سے جو رویت میں جبرئیلؑ کی نٹ لگاتے ہیں کہ جبرئیلؑ علیہ السلام کو کی زمین پر کھڑے ہو کر نہیں دیکھا جاسکتا۔ کوئی آیت میں لکھا ہے کہ زمین

پر جبرئیل امین کی اصلی شکل کو نہیں دیکھا جاسکتا۔ نیز تفسیر کبیر جلد ہفتم ص ۱۱۱ پر ہے۔ کہ کسی حدیث شریف سے یہ ثابت نہیں کہ سورۃ و انجم میں جس دیکھنے کا ذکر ہے وہ جبرئیل علیہ السلام کی شکل دیکھنا ہے مخالفین اور منکرین روایت باری تعالیٰ و اسے لوگوں نے خود ہی اپنے وہم و خیال سے یہ بات بنا ڈالی ہے ہم کہتے ہیں کہ واقعی نبی کریم نے جبرئیل علیہ السلام کو اصلی شکل میں دیکھا مگر معراج جسمانی کی رات میں نہیں بلکہ دوسرے کسی موقع پر۔ میری اس بات کو توڑنے کے لیے بھی مخالفین کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے واللہ و رحمہ۔
 عظم بالقواب۔

معراج کی دوسری حکمت۔ رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا۔ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ترجمہ ہم نے آپ کے ذکر کو بلند فرمایا۔ بلند وہ ہوتا ہے جس سے کوئی اونچا نہ ہو۔ اس لیے علی کے لیے نہ مکان پر بلایا۔ اور عرش و نامکانش۔ ملائکہ۔ ہر وہ علمان میں اپنے حبیب مکرم کا چہرہ اور تذکرہ و ذکر مشہور فرمایا۔

یہی سچی حکمت ہے۔ رب تعالیٰ نے ہمیشہ قدرتی میں فرمایا۔ "وَلَا تَكُن مِّنَ الْفٰسِقِیْنَ" (فاسق نہ بننا)۔ تو جہان سے پیار سے حبیب نبی اگر تم کو پیدا نہ کرتا تو کائنات میں کچھ پیدا نہ کرتا۔ افلاک جمع ہے فلک کی ورتلٹ ہر جہان اور ہر طبق اور ہر گز کو کہا جاتا ہے لہذا وہ تمام فلک معراج کی شب دکھائے گئے تاکہ نبی کریم اپنی مخلوق کو دیکھ لیں۔

چوتھی حکمت :- نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ساری کائنات اور سارے جہانوں کے لیے رحمت میں اس لیے سارے جہانوں کو دیکھتا آپ کے لیے ضروری ہے۔

پانچویں حکمت - سامنے ملائکہ و انبیاء کی خصوصیات آپ کو عطا فرمائیں گئیں اس کے علاوہ خصوصیات بھی آپ کو دینی تھیں کیونکہ آپ کو سرور کائنات اور سرور اربابہاء علیہم السلام و السلام بتایا گیا۔

چشمی حکمت۔ تمام انبیاء کرام علیہم السلام کو اشتر کریم سے کلام کرنے کا شرف حاصل ہوا۔ لیکن فرق
 ہے۔ انبیاء کرام کو دو طرح کلام سنایا گیا۔ ۱۔ مَا كَانَ بِمَشْرِئِكُمْ بِمَنْعَةٍ اللَّهِ وَحُصَا۔ ترجمہ۔ تمام

سانوں میں سے کسی سے بدی تعالیٰ کلام نہیں فرماتا مگر جس شر سے کلام فرماتا ہے تو صرف وہی کے ذریعے ہی۔ عطاؤہ بریل میں لکھا۔ یا پھر اس تہ بھیج کر۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے تین طریقے سے

کلام فرمایا۔ اے افریقا! میری۔ اے فرشتہ بھیج کر عکس او میں کار و عجب پ۔ بغیر دمی۔ بغیر فرشتہ
 ملا واسطہ بغیر رویت کے پردے میں سے صرف آواز سے کلام فرمایا۔ آفائے دو عالم مقصوداً قدس چونکہ

حضرت کلیم سے افضل میں اس لیے آپ کو تین قسم کے کلام تو زمین پر ہی سنا دیئے۔ چوتھی قسم کا کلام آپ

کو خصوصی طور پر سنانا تھا اس کے لیے زمین، آسمان، آبی اس لیے لامکان پر بلا کر بلا حجاب کلام سنایا۔
ساتویں حکمت۔ دانت محمد مصطفیٰ کمالایت قدس سرہ اور کارخانہ فطرت کابے مثل اعلیٰ نمود ہیں
 ورنہ سب کو دکھایا جاتا ہے اور جس کو دکھانا مقصود ہوا اس کو اونچی بلندی پر بٹھایا جاتا ہے تاکہ سب
 دیکھیں۔ اس لیے معراج کی انتہائیوں پر بلایا کہ عرشِ شہو فرشیو لوح و قلم اور سمواتِ سبع کے رہتے
 داود دیکھو میرے محبوب کو جی بھر کے دیکھو۔ کون ہے تم میں سے اس کی مثل۔

آٹھویں حکمت۔ اِنَّ شَيْءًا شَقِيًّا مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ۔ ۱۰۰ اللہ خریدار۔ مومنین اپنی جانوں
 مالوں کو اللہ تعالیٰ کے ہاتھ بیچنے واسے۔ ورفات نبی کریم۔ اس خریداری کے وکیل اعظم۔ لہذا آپ کو
 پہلے صدیق و قدوق عثمان و علی وغیرہم صحابہ اور مومنین تاقیامت کے جان و مال کا سودا مال دکھایا
 گیا۔ پھر معراج میں بل کر اس کی قیمت جنت اور اس کی چیزیں دکھادیں۔

نویں حکمت۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے شاہد یعنی گوہ میں۔ اور آپ کی ذات
 پر گواہی کو ختم کرتا ہے۔ نعمۃ ارسلا بنا تھا۔ اس لیے شب معراج میں بلا کر ہر چیز کے علاوہ اپنی ذات
 کا بھی مشاہدہ و دیدار کرایا تاکہ دیکھی ہوئی گواہی ہو جائے۔ اور ہر کسی گواہی کی ضرورت بند ہے۔
دسویں حکمت۔ معراج کے پہلے حصہ میں براق کی طاقت کا مظاہرہ کرایا گیا۔ مسجد حرم سے قطعی تک۔
 آسمانوں پر انبیاء کرام کی طاقت کا مظاہرہ ہوا کہ نبیاء کرام مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھ کر و داع کر کے
 آسمانوں پر براق سے پہنچے پہنچ گئے۔ بندہ سے آگے لامکان تک نبی مکرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 طاقت کا ثبوت فرمایا گیا کہ انبیاء کرام کے علاوہ جبرئیل و میکائیل براق و زفرت سب پیچھے رہ گئے۔

جبرئیل رُس کے تو براق تھکے زفرت بھی اب آگے چل نہ سکے

رب اُنّ بیبی مئی کہے تیرے قُرب خدا کا کیا کہنا

س کے علاوہ اور بھی لاکھوں حکمتیں ہیں جن کا ہم بندوں کو نہیں ہو سکتا۔ وَاللّٰهُ وَّزُّوْهُ عَظَمَ۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کو لامکان پہنچنے کا بیان

دیدار کے ثبوت کے دلائل۔ مخالفین کے دلائل۔ ان کے اعتراضات۔ او

مخالفین کے تمام دلائل اور اعتراضات کے جوابات

پہلی دلیل۔ ارشاد باری تعالیٰ سے۔ لَدُنَّہٗ مِنْ اٰیٰتٍ۔ ہم نے اپنے بندے کو معراج کا سیر ملنے

کرایا تاکہ ہم اپنی عظیم نشانیاں اپنے بند و محبوب کو دکھائیں۔ تحت الشری سے سدرۃ غمتی تک تو نبی کریم نے زمین پر رہتے ہوئے بھی کئی دفعہ دیکھ لیا تھا۔ معراج میں بلائے کی وجہ صرف وہ نشانیاں دکھائی تھیں جو زمین پر نہیں دیکھی جاسکتی تھیں اور وہ سدرہ سے اوپر تھیں وہ لامکان ہے۔ وہاں کوئی مکان نہیں مکانی اور مخلوق نشانیاں تو سب سدرہ تک ہی رہ گئیں۔ لازماً ثابت ہو کہ وہ دیدار الہی کی نشانیاں اور آیت میں جو دکھائی گئیں۔

دوسری دلیل :- نہ ہو التمتع البصائر۔ بیشک وہ محبوب بند ہی وہاں تنہا سمیع سننے والا اور بصیر دیکھنے والا تھا۔ چونکہ اس آیت میں مخاطب جمع متکلم خود باری تعالیٰ ہی ہے لہذا غائب کی ضمیر نہ یقیناً عبد کی طرف راجع۔ اور جو کی ضمیر نے حاضر پیدا کیا۔ جس سے ثابت ہوا کہ عیدہ وہاں پہنچا جہاں وہ تنہا سمیع و بصیر تھی جب کہ سدرہ تک تو بے شمار سمیع و بصیر موجود ہیں۔ حرم کعبہ سے بیت المقدس مسجد اقصیٰ اور اقصیٰ سے سدرہ تک حضور درست نہیں حضور کے لیے وہ مقام چاہیئے جہاں ایک ہی سمیع و بصیر ہو۔ وہ مقام سدرہ سے آگے لامکان ہے۔ ایسی خلوت میں سمیع نے سنا اور بصیر نے دیکھا کیا سنا کیا دیکھا؟ لازماً ثابت ہوا کہ اللہ کو دیکھا اور اللہ کی باتیں سنی۔

تیسری دلیل :- مَا أَهْلَ صَدِّقُكُمْ وَمَا غَوَى۔ تمہارے تاقیامت ساتھی نہ غلط ہوئے نہ بھولے نہ بھٹکے۔ مسجد حرم سے سدرہ تک تو ملائکہ اور جبریل ساتھ ہیں وہاں تک تو بھولنے کا اندیشہ ہی نہ تھا۔ ہمیشہ اکیلا آدمی بھوت بھٹکتا ہے، ورنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سدرہ سے آگے جاکر تنہا ہوئے اس سے شان لامکانی کے اظہار کے لیے فرمایا گیا مَا مِثْلُ۔ (بخاری) اور پھر لامکان پر جانے کا مقدمہ بجز دیدار الہی کچھ نہیں۔ رویت باری تعالیٰ کی قرآن مجید سے۔

چوتھی دلیل :- مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى۔ دل نے نہ جھٹلایا جو ہمارے بندے نے دیکھا۔ تصدیق ہمیشہ دوسرے کی۔ کی جاتی ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ دل دیکھنے والا نہیں بلکہ آنکھوں کے دیکھنے کی تصدیق کرنے والا تھا۔ یہاں دیکھنے والے کو عبد کہا گیا یہ لفظ بتا رہا ہے کہ معبود کو ہی دیکھا۔

پانچویں دلیل :- وَأَفْتَرَوْا لَهُ تَمَثُّلًا بَرَّوْا۔ کیا تم لوگ ہمارے اس بندے کے دیکھنے میں ٹوک دو اختلاف اور جھگڑے کرتے ہو۔ آج تک کسی نے جبریل کے دیکھنے میں کوئی جھگڑا نہیں کیا۔ جھگڑا صرف دیدار الہی میں ہی کرتے ہیں غیر تو غیر خود مسلمان بھی اس لیے ہی دیدار الہی میں ملزوم ہے۔

چھٹی دلیل :- وَلَقَدْ آتَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ۔ اور اس عیدہ نے اترتے ہوئے دوسری دفعہ دیکھا۔ اترن لامکان سے ہو وہاں تک جبریل کی پہنچ نہیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ اللہ کو ہی دوبارہ دیکھا۔

لکھی ہے قُلْ نُوَدِّعُكَ رَبَّكَ۔ ترجمہ معترض ابنِ عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا آپ نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے۔ فرمایا۔ وہ نور ہے بیشک میں نے اس کو دیکھا ہے عَمَّا قَالُوا نُوَدِّعُكَ رَبَّكَ۔ فرمایا وہ نور ہی ہے میں نے اُس کو دیکھا ہے عَمَّا قَالُوا نُوَدِّعُكَ رَبَّكَ۔ اس تیسری قرأت کے ترجمے دو ہیں۔ پہلا ترجمہ۔ فرمایا کہ وہ نور ہے کسی جگہ یا کسی طرح بھی میں نے اس کو دیکھا ہے جس وقت بھی میں نے اُس کو دیکھا وہ ایسی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اُس کو دکھائی ہے۔ فرمایا اسے میں کہ طرح اس کو دکھا رہا ہوں۔ مگر یہ ترجمہ ترکیبِ نحوی کے اعتبار سے اس لیے غلط ہے کہ نور سے پہلے کوئی لفظ پوشیدہ نہیں مانا گیا مانا کہ پوشیدہ مانا ضروری ہے کہ وہ نور ہے یا وہاں نور ہے۔ اگر لفظ وہ پوشیدہ مانا جائے تو کہ جائے کہ وہ نور ہے کی طرح دیکھ کر ہے۔ ثابت ہو کہ نور کو دیکھا حال نہیں کیونکہ بہت نور دیکھے جاسکتے ہیں۔ نیز ساتھ ہی البقرہ غفاریؑ کی دوسری روایت ہے کہ عَمَّا قَالُوا نُوَدِّعُكَ رَبَّكَ۔ جب میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا آپ نے رب کو دیکھا ہے تو فرمایا کہ میں نے نور دیکھا۔ بہر کیف بہت ہی دلائل کثیرہ سے ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو خوب اچھی طرح آنکھیں کھول کر دیکھا۔ اب ہم منکرینِ دیدار کے دلائلِ سوال و جواب کی شکل میں پیش کرتے ہیں۔ خیال رہے کہ منکرینِ دو جنس ہیں۔ معترض جہانی کے منکر عَمَّا اور صرف روایتِ باری تعالیٰ کے منکر۔ یہاں دونوں قسم کے حکروں کے سوالات حد درجہ بیان کئے جائیں گے۔ پہلا اعتراض و سوال۔ جہانی معترض ناممکن اور محال ہے۔ کسی بشر و انسان کی طاقت نہیں کہ آسمانوں پر جاسکے۔ جواب۔ آپ کا سوال درست ہے وقتی کوئی علمِ شرآسمانوں پر نہیں جاسکتا۔ آپ کی یہ بات معراجِ جہانی کی دلیل بن گئی۔ اس لیے کہ معراجِ جہانی معجزہ ہے اور قدرت کی عجیب تر نشانی ہے۔ اس لیے قرآن مجید نے اس کی اہمیت کو ثابت کرنے کے لیے بُشْحَانَ الْاِذْنِ سے شروع فرمایا۔ معجزہ ہوتا ہی وہی ہے جو عام بشر کی طاقت سے محال ہو۔ اسی لیے باری تعالیٰ نے فرمایا۔ انصرنی۔ یعنی جاتے والا خود نہیں گیا بلکہ اللہ تعالیٰ نے گیارہ اکثرا اقبال لکھا ہے۔

سبق ملا ہے یہ معراجِ مصطفیٰ سے مجھے

کہ عام بشریت کی زد میں ہیں گردوں

کشاغذ ہے یہ شعر اکتفا غلط سبق ملا ہے کہ جس واقعے کو باری تعالیٰ بہت حیران کن، تعجب ناک، ہیبت و ان قدرت کا کمال بیان فرمادیا ہے۔ اقبال اُس کو عام بشریت کے لیے معمولی اور بہت آسان قرار دیتا ہے۔ معراج۔ انسان کے لیے ناممکن اور محال ہے یہ تو نبی کریم مجید محبوب کی خصوصیت ہے۔

اور معجزہ۔ دوسرا سوال۔ اللہ تعالیٰ کو کسی وقت کسی جگہ دیکھنا ناممکن ہے۔ زمین، آسمان، جنت، لامکان۔ قبل قیامت بعد قیامت دیکھنا محال ہے۔ کوئی تکہ اس کو نہیں دیکھ سکتی کبھی بھی۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے: لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُبْصِرُ رُبُّكَ رُحْمًا وَسُوءَ نَامٍ (آیت ۷) جواب۔ تمام اہلسنت کا اجتہاد ہے آج تک یہ عقیدہ رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے دیدار کرانے پر ہر جگہ قادر ہے زمین پر بھی اُس کا دیدار ممکن اور آسمان و لامکان پر بھی۔ جلتے سوتے بھی۔ لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بحاجت بیداری صرف لامکان پر ہی دیدار فرمایا۔ اور کسی نبی فرشتے نے کبھی بھی اللہ کا دیدار نہیں کیا۔ مگر ممکن ہے اگرچہ وقوع ثابت نہیں۔ یہ خصوصیت صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی ثابت۔ چنانچہ سورۃ اعراف آیت ۱۸۰ میں: رَبِّ زِدْنِي زُكُوفًا وَرَبِّ زِدْنِي زُكُوفًا (آیت ۱۸۰) ترجمہ۔ حضرت موسیٰ نے عرض کیا اے میرے رب مجھ کو اپنا دیدار کر میں تجھ کو دیکھوں گا۔ فرمایا اے موسیٰ تم دیکھ نہ سکو گے ہاں لیکن تم پہاڑ کی طرف دیکھو اگر وہ اپنی جگہ ٹھہرے رہے تو عنقریب مجھ کو دیکھ لو گے۔ اس آیت میں دو جگہ ثابت ہوا کہ اللہ کو دیکھنا محال اور ناممکن نہیں ہے۔ اگر ناممکن ہوتا تو حضرت موسیٰ سول ہی نہ کرتے کیونکہ ناممکن کا سوال کرنا حرام، اور حرام کا مرتکب ہونا گناہ عظیم ہے نبی حرام کام کر ہی نہیں سکتا۔ ۲۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا نَسُوفُ ثَرَانِي۔ عنقریب دیکھ لو گے اگر دیدار ابلی ناممکن ہوتا تو نَسُوفُ ثَرَانِي نہ فرمایا جاتا۔ یہ تو دنیا اور زمین پر دیدار کے ممکن ہونے کی دلیل ہے۔ قیامت میں یہمت سے مومن رب کا دیدار کریں گے۔ چنانچہ سورۃ قیامت آیت ۲۸ وَنَحْنُ أَكْبَرُ (آیت ۲۸) ترجمہ۔ حضرت یونس سے دیکھیں گے۔ معترض کہ آیت ۲۸ دلی آیت سے دلیل پکڑنی غلط ہے۔ حضرت یونس نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے دلیل سے اعتراض کیا تھا تو آپ نے جھڑکا اور فرمایا تھا کہ لَا تُدْرِكُكَ سے اللہ کو دیکھنے کا انکار نہیں کیا جاسکتا کیونکہ لَا تُدْرِكُكَ کا معنی ہے۔ اللہ کو کسی کی نظر۔ بلکہ گھیر نہیں سکتی یعنی پورا نہیں دیکھ سکتی۔ تمام حکمران کے پاس رویت کے خلاف بس یہی ایک آیت ہے۔

تیسرا سوال۔ اُمّ امویین عائشہ صدیقہ دیدار الہی کا انکار کرتی ہیں۔ اور آپ لوگ جہنتے ہو تو کیا عائشہ صدیقہ غلط ہیں۔ جواب۔ یہی سواں امام احمد بن حنبل سے ہوا تھا تو آپ نے فرمایا تھا کہ عائشہ صدیقہ سے زیادہ معتبر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے نبی کریم تو فرمائیں رَأَيْتُ رَبِّي۔ اور صدیقہ انکار کریں تو عائشہ صدیقہ کی بات کس طرح مانی جاسکتی ہے۔ جو تھا اعتراض۔ مسجد اقصیٰ تک جانا بھی خوب میں

فرمایا کہ مَا رَغَّ النَّصْرُ وَمَا ضَعُفَ جَوْرًا لکھنے دیکھنے دل نے سی کی تصدیق کی۔ سالواں اعتراض۔
فتح الباری شرح بخاری میں ہے کہ انس بن مالک فرماتے ہیں مَا سَبَقَهُ دَهْوٌ لِي أَسْتَجِبَ لَعَدَمِ دَهْوِي
روایت میں خود نبی کریم نے فرمایا بَيِّنًا أَنَا نَاصِرٌ۔ ترجمہ علی حضرت انس نے معراج کا پورا واقعہ سنا کہ
فرمایا کہ جب نبی کریم بیدار ہوئے تو آپ سجدہ حرام میں تھے ۱۰ معراج کے وقت میں سویا ہوا تھا ثابت
ہوا معراج خواب ہوئی نہ کہ جسمانی۔ جواب۔ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ معراج خود تیسری دفعہ ہوئی۔ معراج
کی پیش کردہ یہ روایتیں واقعی معراج روحانی اور خواب کا ذکر کرتی ہیں۔ لیکن معراج جسمانی حضرت نبی ہانی
کے گھر سے ہوئی۔ تیراں روایتوں میں بیست۔ تقدس جاننے کا ذکر نہیں۔ اُمّ الدی دان معراج میں بیست
جاننے کا ذکر ہے۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر کفاد نے بہت زیادہ اعتراضی سول احمد غزالی کے
تو آپ نے ارشاد فرمایا کُلُّ مَا كُنَّا نَدْعُوهُ إِلَى آدَى مَا لَا تَرْوُونَ دَأْسَ مَعْرَجٍ مَسْمُوعُونَ۔ بیشک میں وہ
کچھ دیکھ سکتا ہوں جو تم میں کوئی نہیں دیکھ سکتا احمد دیکھ سکتا ہیں جو تم میں کوئی نہیں سکتا۔

آنکھوں ال اعتراض۔ عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ جب کوئی کہتا ہے کہ نبی کریم نے اللہ کو دیکھا تو میرے
رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ ثابت ہوا کہ دیدار الہی ناممکن ہے۔ جواب۔ ہم نے ابھی قرآن پاک کی آیت
لَنْ يَرَوْنَهُ سَوَاءً۔ سے ثابت کر دیا کہ دیدار الہی جائزہ در ممکن ہے۔ اُمّ المؤمنین کا یہ فرمایا کہ میرے رونگٹے
اس ذکر سے کھڑے ہو جاتے ہیں یا اس لیے ہے کہ وہ دیکھنے سے مراد اذراک سے رہی ہیں۔ اور یہ
واقعی ناممکن ہے۔ یا اس لیے ہے کہ دیدار الہی متنازعہ شکل ہے کہ عمومی عینہ التمام صحت سمجھ کر پیش
ہو گئے۔ وہ ہم جیسے ذکر سن کر کانپ جاتے ہیں بال کھڑے ہو جاتے ہیں۔ یہ تو انہی کا حوصلہ ہے جس
نے دیکھا۔ حضرت عائشہ کی یہ اپنی ایک طریقی ہے درہم اسمی سے نکال کر ثابت نہیں ہوتا۔ بعض نے
جواب دیا کہ اُمّ المؤمنین کی مراد زمین پر رہ کر دیدار الہی ناممکن ہے۔ ہاں مکان پر جا کر درست ہے۔

بعض نے جواب دیا کہ یہ عقیدہ صرف عائشہ صدیقہ کا پنا ہے۔ اسی سے وہ اس عقیدے کے خلاف
بات سنا گو رو نہیں کریں اور غلطی یا انتہائی ناگواری سے ان کے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔
درہم اسمی کسی اور نہ کہی۔ مخالفین اور منکرین کے پاس صرف عائشہ صدیقہ اور بعد اللہ بن مسعود کی
تین روایتیں ہیں مگر ہم کہتے ہیں کہ چونکہ دونوں قسم کی روایتیں متنی میں روایت کی بھی نا دیکھنے لگی اور دیکھنے
دان کثیر میں لہذا مطابقت کی صحت ملتی زیادہ درست و مناسب ہے۔ اور مطابقت اس طرح ممکن
ہے کہ اُمّ المؤمنین کی روایتیں اس ناپر ہیں کہ روایت الہی کا حاطہ کوئی نہیں کر سکتا۔ در کوئی شخص اپنی مرضی
سے اپنی قوت اختیار سے نہیں دیکھ سکتا۔ جیسا کہ عام طور پر ہم اپنی مرضی سے ہر چیز کو دیکھ سکتے ہیں۔

لیکن بلوغت تک اقرب ہوئے کے کوئی اسی مرئی سے ہی کو نہیں دیکھ سکتا ہے جس کو وہ اپنا جہل دکھائے اور دیکھنے کی قوت بچھے۔ ان کے لیے دیدر الہی ثابت ہے۔ اگر ہماری بیوی کردہ یہ مطابقت پیدا نہ کی جائے تو ہم انہیں پر چند الزام پڑتے ہیں۔ عہد اُمّ المؤمنین قدس سرہا ہی کا انکار کیا۔ عہد صریحی آیت کے اعتقاد انکار کیا۔ کثیر صحابہ کرام کے قول کا انکار کیا۔ عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صریحی فرمان کا انکار کیا۔ عہد اپنی عمر سے پہلے یا پھولی بچپن عمر کی حقیقت کا یاد ہر نہ کیا۔ عہد عارفہ مدیقہ کو نامزد کر اور صفوف ترقی نہ مطلب معلوم نہ ہو سکا۔ اور علم ترقی سے ناواقف رہیں موقوف شدہ۔

معراج کا مہینہ و تاریخ اور سال

مہینہ ذی الحجہ میں، قندھار ہے کہ معراج کب ہوئی۔

عہد مشہور و معتبر یہ ہے کہ حشر کے گیا، ہویں سال ماہ رجب ستائیس تاریخ کو آدمی رات کے وقت معراج شروع ہوئی دنیوی لحاظ سے آسمانوں کے اٹھارہ یا اٹھائیس سال گزر کر سیدت شریف ملے اور لوہی سدرۃ المنتہی سے براق پر سیدہ خاتہ رجبہ میں نزول فرمایا۔ ایک قول ہے کہ جنت کو بقی دفعہ دیکھا اور دفعہ ثانی دفعہ دیکھا عہد ہجرت سے ڈیڑھ سال پہلے معراج ہوئی عہد پانچ سال پہلے ہوئی عہد جنت کے پانچویں سال یعنی ہجرت سے آٹھ سال پہلے۔ عہد سترہویں سال ذیل میں ہوئی یا نویں تاریخ عہد گیارہویں تاریخ کو ہوئی عہد شتائیس رمضان شب قدر میں ہوئی۔ عہد ۱۲ شوال کو ہوئی عہد صبح یہ ہے کہ پیر کی رات کو ہوئی عہد جو کی رات کو ہوئی رازد و الہی بلکہ بنجہ منہ مانتہ موت المثلث۔ (۱۹) تمام عرب و عجم میں شب معراج کی فضیلت مشہور ہے۔ احمد بن حنبل کے یہ رات شب قدر سے افضل ہے۔ دنیا میں ہر جگہ یہ رات نہایت اہتمام سے عبادت و نوافل ذکر و آذکار سے ساتھ منائی جاتی ہے۔ اور سلطان اس کو عظیم رات سمجھتے ہیں اور ہر جگہ ستائیسویں رجب کی رات ہی منائی جاتی ہے۔ معراج سے واپسی پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عرب کے جنگل میں سے گزرتے تو میں جگہ پر آپ سے تین قالے دیکھے۔ عہد مقام روم پر بنی دوان کا قافلہ تھا۔ یہاں آپ کو یہاں لگی تو آپ نے براق سے اتر کر بلاق ظہر سے پانی طلب فرمایا انہوں نے دیا آپ نے پیا۔ اور آگے روانہ ہوئے۔ اہل قافلہ کو اس وقت آپ کی شخصیت سے کچھ ہیبت آتی اس کا ذکر

جو آیت اعلیٰ میں درج ہوئی ہے اس سے چند فروعی مسائل حاصل ہوتے ہیں۔ فائدہ و ثبوت یہ حاصل ہوا کہ آسمانوں کے دروازے ہیں۔ ملائکہ کے لیے طبعہ و ادنیٰ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے عیدہ خصوصی دروازے علیحدہ ہیں۔ فلا سفہ اور سانسد اولیٰ کا انکار یہود و کفر یہ ہے۔ مسئلہ مزید حاصل ہوا کہ اگر کوئی شخص دروازے پر جا کرے اور اندر سے پوچھا جائے کہ کون ہے تو فقط میں کہنا جائز نہیں بلکہ پناہ و انعام بتایا جائے۔ جیسا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے پوچھنے والے فرشتے سے کہا۔ انا جبریل۔ صرف انا نہ فرمایا یہ فائدہ اور یہ مسئلہ حدیث معراج سے حاصل ہوا۔ مسئلہ۔ جو شخص اپنی تعریف سنی کر الہ کی حمد کرے اور شکر کرے بندہ اور عاجز بن جائے ضرورت اور قریب نہ ہو تو اس کے سامنے اس کی حقیقی تعریف کرنا جائز ہے۔ جب کہ شب معراج بیت المقدس میں انبیاء کرام علیہم السلام نے پیار سے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف ان کے سامنے فرمائی۔ یہاں تک کہ انھیں شکر کے لیے خود اپنی تعریف اور تمام اپنے اوصاف بیان کرنا بھی جائز ہے۔ جیسا کہ انبیاء کرام علیہم السلام نے اپنی تعارف فرمائی۔ مسئلہ۔ قاتلہ کعبہ سے ٹیک لگانا اس کی طرف پیٹھ کر کے بیٹھنا جائز ہے اسی طرح پتے پھرتے کعبہ معظمہ کی طرف پیٹھ ہو جانا بھی جائز ہے۔ یہ مسئلہ حدیث معراج سے مستنبط ہوا کہ ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بیت المعمور کی طرف پیٹھ لگائے بیٹھے تھے۔ جس کی خبر ہم کو ہمارے آقا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عطا فرمائی اس طرح قرعے ٹیک لگانی بھی جائز ہے۔ کیونکہ بہر حال قرعے کعبہ معظمہ افضل ہے۔ چھذا اعتراض کیا گئے جلتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ آیت معراج میں فرمایا گیا تم دعا۔ جس کا ترجمہ کیا جاتا ہے میرے رب تعالیٰ قریب آگیا۔ بخاری اور مسلم شریف نے دعا کی تفسیر غلطی کا مزاج رب تعالیٰ کو ہی قریب اور شریک ابن مری کی حد میں ملائکہ رب تعالیٰ کا قریب ہونا اور ہونا محال ہے۔ یہ سمجھ کے حواص میں اور اللہ تعالیٰ ہم سے پاک ہے۔ لہذا یہ ترجمہ اور شریک تفر کی روایت غلط ہے۔ بلکہ صحیح یہ ہے کہ جبریل قریب آگئے۔ جواب۔ اس کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ دعا کی تفسیر غلطی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے الہی معنی یہ ہے کہ نبی پاک صاحب لولاک اور زیادہ قریب ہو گئے۔ یہی معنی ہم نے اپنی تفسیر میں شامل اور اختیار کیا ہے۔ اب تو کوئی اعتراض باقی ہی نہیں رہا دوسرا یہ کہ مسلم بخاری و ملی حدیث اور معنی مطلب بھی صحیح ہے محال یا ممکن نہیں۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ ہمانی قریب اور مجاہد سے پاک و منزہ ہے۔ لیکن مجاہد اور سزا اللہ تعالیٰ کے لیے قریب آنا اور ہونا۔ اترنا۔ یا میں نہانا۔ اللہ کے ہاتھ ہوتا جیسے اللہ استعمال کرنا جائز ہے اس کے حقیقت رب تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ دیکھو قرآن مجید میں رب تعالیٰ

نے فرمایا اِنَّهُ نُوٌّ اَبْرُؤُھُ۔ اللہ کا لہجہ ان کے ہاتھوں پر ہے۔ اور حدیث پاک میں ارشاد ہے۔ اِنَّ اللہَ یَنْزِلُ مِنْ سَمَاءٍ لَدُنْیَا۔ اللہ تعالیٰ آسمان دنیا کی طرف اترتا ہے۔ نیز حدیث پاک میں ہے کہ جو بندہ رب تعالیٰ کی طرف یک قدم چلتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس کی طرف دس قدم آتا ہے۔ جو مطلب و معانی ان آیت میں کیا جائے گا وہی تم ذہنی میں ہو سکتا ہے۔ میسر جواب۔ یہ کہ حضرت جبرائیل کا قریب ہونا تو کسی طور درست نہیں۔ بلکہ ذہنی تفسیر کا مزاج میرٹل امین کی طرف میرزا محسن چہات اور ہفت دھرمی نادنی اور آیت کی تحریف ہے۔ اسی لیے کہ یہاں فرمایا گیا تم اور لفظ تم سے ثابت ہوتا ہے کہ پہلے وہ قریب نہ تھا جواب ہوا۔ حالانکہ جبرائیل تو بیت لحم سے ہی قریب چلے آ رہے ہیں۔ بلکہ سدرہ پورہ جبرائیل دور ہو گئے یہاں سے تو قریب کی نفی ہو رہی ہے اس لیے ماننا پڑے گا کہ یہاں قریب ربانی ہی مراد ہے عواء بعد کی طرف سے ہوا بعد کی طرف سے۔ دوسرا اعتراض۔ اللہ تعالیٰ کے دیدار کے لیے اتنی دور امکان پر کیوں بنایا گیا۔ زمین پر ہی دیدار کیوں نہ کر دیا گیا جس طرح کہ زمین پر ہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی دفعہ جنت و دوزخ کو دیکھا۔

جواب۔ اللہ تعالیٰ کے لیے تو سب کچھ ممکن ہے جہاں چاہے اپنا ظہور فرما دے مگر بندے کی آنکھ میں یہ طاقت نہیں کہ بلا حجاب اُس کو دیکھ سکے نیز نبی کریم کی ہی یہ شان ہے درجنت و طاقت ہے کہ دیدار الہی کی برداشت کر سکیں۔ آپ کے علاوہ نرس کی کوئی چیز دیدار تو درکہ تجلیات کی جھلک بھی برداشت نہیں کر سکتی۔ اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو زمین پر ہی دیدار کرنا جاتا تو نبی پاک تو واقعی دیدار الہی سے مشرف ہو جاتے مگر باقی مخلوق زمین و زمین واسے تباہ و برباد اور ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتے۔ دیکھو شان نبوت کہ جب طور پر بجلی پڑی تو پہاڑ کے سخت پتھر بھی ٹکڑے ٹکڑے ہو رہے ریزہ ہو کر گر پڑ گئے۔ مگر جسم موسیٰ علیہ السلام صرف یہ پوشش ہوا ثابت ہوا کہ نبی کی طاقت پہاڑوں سے زیادہ ہے۔ دوزخ و جہنم سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ناممکن پر بلا کر دیدار کرنا گیا۔ یہ پہلی یہ تجلیات ذات کی وسعتوں کو زمین آسمان دوزخ و قلم عرش و کرسی جنت و دوزخ کوئی مقام متعلق و روا شدہ نہیں کر سکتا تھا اس لیے سدرہ سے بھی درائے اور امکان پر دیدار ہوا۔ دوسری وجہ یہ کہ زمین پر رہتے ہوئے جہالت مصطفیٰ میں بھی دیدار کی برداشت نہ ہو۔ کیونکہ زمین پر تھا فنا مشرف نامیوں۔ لہذا وہاں بلا کر دیدار کا مشرف نہ تھا جب نورانیت مصطفیٰ کا غلبہ ہوا بلا تشبیہ یوں سمجھو کہ نصف النہار پر سورج کو صاف آسمان سے کوئی نظر نہیں دیکھ سکتی۔ تو سورج کو دیکھنے کے لیے اس

چوٹی اور اس بندی پر پہنچ جاؤ جہاں سے صبح کا سورج نظر آتا ہے۔ یا اُس جگہ پہنچ جاؤ جہاں سورج ہلکے بادلوں کے حجاب میں ہو۔ پس سورج کو دیکھنے کے لیے جانبِ سحر کی چوٹی پر چڑھنا پڑتا ہے۔ درِ رب کے دیدار کے لیے، مکان کی دستوں تک بندی پر جانا پڑتا ہے۔ دیدارِ آفتاب کیلئے کسی بادل کا پردہ ہونا چاہیئے اور دیدارِ حق تعالیٰ کے لیے حجابِ نور ہونا چاہیئے۔ تیسرا اعتراض۔ یہیں آیتِ پاک میں لیداً کو نکرہ کیوں فرمایا گیا۔ اَللّٰیْلَ مَعْرُوْفٌ بِاللَّامِ۔ کیوں نہ فرمایا گیا۔ تاکہ نزل کی عظمت ثابت ہو جاتی۔ جواب۔ اس لیے کہ معرفتِ فرمانے میں ساری رات مراد ہو جاتی جو خلافِ حقیقت تھی۔ کیونکہ معراجِ شریف پوری رات نہیں ہوئی تھی بلکہ رات کے تھوڑے سے درمیانی حصے میں ہوئی تھی۔ اس چیز کی مناعت اور اظہار کے لیے لیداً نکرہ فرمایا گیا۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مِنْ اٰیٰتِنَا۔ مِنْ بَعْضِیْنَ کا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ سب آیتیں نشانیاں نہیں دکھائی گئیں بلکہ بعض آیتیں دکھائی گئیں۔ لیکن جب ابراہیم علیہ السلام کا ذکر فرمایا گیا تو بتایا گیا کہ ہم نے ابراہیم فیصلہ الشکر کو مَلٰکُوْتُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ سب کے سب دکھا دیئے۔ ثابت ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام کا مقام و مرتبہ بہت زیادہ ہے۔ جواب۔ اس کے چند جواب دیئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ یہاں مِنْ بَعْضِیْنَ نہیں ہے بلکہ مِنْ اٰیٰتِنَا ہے۔ ہم نے اپنی تفسیر میں اسی قول کو اختیار کیا ہے اس صورت میں کوئی اعتراض نہیں پڑ سکتا۔ دوسرا جواب۔ یہ دیا گیا کہ آیت سے مراد مکان کی آیت میں جو آسمانوں زمین کے ملکوت سے بلند بھی ہیں اور زیادہ بھی بلکہ ملکوتِ آسمانی و زمینی تو اُن آیتِ کبریٰ کے درگزر میں پڑے ہیں۔ گویا کہ ابراہیم علیہ السلام کو پیار سے نبی کریم کی آیت کا صرف راستہ دکھایا گیا یعنی اسے غلیل اور حکیم ہمارے محبوب جن راستوں سے گزر کر ہماری آیتیں دیکھنے آئے گا تم اُن راستوں کی زیارت کرو اور اسے حکیم جن آیت کو ہمارے محبوب مَارَغٌ اَبْصَرُوْهُمَا طَعْنِ کی شان سے دیکھئے گا تم کو اُن آیت کی فقط جھلک دکھائی جاتی ہے۔ معترض نے جن ملکوت کا ذکر کیا ہے وہ میرے آقا سے تو گزرے گزرتے، پٹی نگاہوں سے دیکھ لیتے آیت تو ابھی بہت بلندیوں پر ہیں تیسرا جواب۔ یہ دیا گیا کہ جو ابراہیم علیہ السلام کو دکھایا گیا ان کا نام ملکوت ہے جو محبوب کو دکھایا گیا ان کا نام آیت ہے اور ملکوت کی وہ شان نہیں جو آیت کی ہے۔ اس لیے کہ ملکوت سے بعد کا اشارہ بہت و آیت سے قُرب کا اشارہ۔ آیت کا معنی ہے نشان اور نشان ہمیشہ نشانِ واسے کے قریب ہوتا ہے کیونکہ نشان۔ نشانِ واسے کے مٹنے کا یہ ہے ملکوت میں یہ بات نہیں۔ نیز ملکوت کی جغرافیائی نشاندہی کر دی گئی کہ وہ آسمان و زمین کے ملاستے ہیں اور پتہ لگ گیا کہ ان ملکوت کو ابراہیم کے علاوہ بھی بہت

سے ملائکہ و انبیاء کرام آتے جلتے دیکھ سکتے ہیں مگر آیت کا جغرافیہ نہ بتایا گیا کہ وہ کہاں ہیں ہندیاں کو
 کوئی کیا دیکھ سکتا ہے۔ بجز عہد محبوب کے چوتھا جواب سہ کہ حکومت بھی تمام نہیں بلکہ بعض ہیں۔ اس
 لیے کہ اصناف چیزیں کی کو ثبات اور ظاہر کرتی ہے۔ یعنی ابراہیم علیہ السلام کو صرف سامان اور زمین
 کے حکومت دکھائے گئے۔ اس کے علاوہ بھی رہا تعالیٰ کے کردار حکومت میں پانچویں جواب۔
 یہ کہ حق تعالیٰ سے یہ ثابت ہوا کہ بعض آیت وہ ہیں جو صرف دیکھنے سے تحقق رکھتی ہیں ان کے علاوہ
 ہزار ہا وہ نشانیں بھی ہیں جن کو ہمارے محبوب نے سنا۔ چکھا۔ سونگھا۔ اور محسوس فرمایا۔
 پانچواں اعتراض۔ یہاں آیت پاک میں اسرنیٰ کیوں فرمایا گیا۔ اس آیت سے معراج ثبات کی جاتی
 ہے۔ اور اسرنیٰ معراج نہیں ہے۔ جواب۔ اسرنیٰ کاغوی معنی بہت تفسیر نعویٰ میں بیان کر دیا ہے
 یعنی سیر کرنا۔ اور سیر عام ہے ہر طرح اور ہر طرف چلنے کو خواہ زمین پر دائیں بائیں آگے پیچھے جانا سو
 یا اوپر کی جانب بشکل پرواز یا بشکل معراج اس لیے معراج کو اسر کرنا بالکل درست ہے۔ اسی طرح
 سفر بھی ہر طرف جانے کو کہ دیا جاتا ہے۔ سیر اور سفر خواہ ریل۔ موٹر اور گھوڑے آؤٹ پر ہوا ہوئی
 جہاز پر یا بھری پر۔ لیکن معراج کو سب تعالیٰ نے سیر کہا سفر نہ کہا اس کی چند وجہ اور چند ناشائے ہیں۔
 ۱۔ سفر غیر کی ملکیت میں ہوتا ہے سیر اپنی ملکیت میں مثل سفر میں تھکاوٹ ہوتی ہے سیر کو تروٹ
 اور سکون مثل سفر میں منزل پر پہنچنا مقصود ہوتا ہے۔ سیر میں ہر چیز دیکھنا مقصود ہوتا ہے معراج کو
 سیر بدلنے سے تین چیزیں ثابت ہوئیں ایک یہ کہ ساری کائنات نبی پاک کی ملکیت ہے حضور قدس
 کہیں لاکھان تک جاکر بھی مسافر نہ بنے۔ شریعت میں اٹھاؤن میل تک جانے سے بندہ مسافر بن جاتا
 ہے لیکن اگر کسی کا گھر یا ملکیت دیکھتا ہو تو وہ سو میل تک اپنے رقبے میں جانے سے مسافر
 نہ بنے گا۔ نبی کریم کا ویسے حیات لینہ میں زمین پر وہ دراز جانا اور اس کو سفر کہنا مجاز اور شرعی
 مسائل سمجھانے کے لیے تھا۔ یہاں مجاز کا ظہور سے مگر معراج میں حقیقت کا ظہور ہوا۔ دوم یہ کہ
 نبی کریم انتہائی قوت والے ہیں کہ تنی دراز مسافت بھی نبی پاک کے لیے سیر ہی تھا نہ تھکاوٹ نہ قناعت
 مثل سیر تو تازہ ہی رہے سوم یہ کہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سب کچھ دکھا دیا کہ سیر
 دکھانے کے لیے کرائی جاتی ہے۔

ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ

سنوارے اُن کی نسلیں کو لا دیتا تھا ہم نے ساتھ حضرت نوحؑ کے کہ بیشک وہ نوح تھے
اسے اُن کی اولاد جن کو ہم نے نوح کے ساتھ سوار کیا بیشک وہ بڑا شکر گزار

عَبْدًا اشْكُوْرًا ۝ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ

مندے بردقت شکر کرنے والے اور فیصلہ بھیج دیا ہم نے طرف بنی اسرائیل کے
بندہ تھا اور ہم نے بنی اسرائیل کو

فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَ

میں کتاب کہ یقیناً تم ضرور فساد ڈالو گے میں زمین دو مرتبہ اور
کتاب میں وحی بھیجی کہ ضرور تم زمین میں دوبارہ فساد پھاڑ گے اور

لَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ۝ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا

یکجہ دونوں کے یہ بڑے بھی بن بیٹھو گے بہت بڑ بننا۔ تو جب آیا وعدہ تو پہلا اُن دونوں میں سے
ضرور بڑا غرور کر دے گا۔ پھر جب اُن میں پہلی بار کا وعدہ آیا ہم نے تم پر اپنے

بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ

بھیجا ہم نے تم پر اپنے ال عبادت کرنے والوں کو جو سخت جنگ کے ماہر تھے
مندے بھیجے سخت لڑائی والے تو وہ شہرہاں کے اندر تمہاری سلاسل کو

فَجَاسُوا خِلَالِ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ۝

تو میں جن کر پکڑا انہوں نے گھروں کے اندر سے اور تھا وعدہ تقیہ میں پورا کیا ہو
گئے اور یہ ایک وعدہ تھا جسے پورا ہوتا تھا۔

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ چونکہ بیت المقدس سے یہودی بنی اسرائیل کا خاص گناہ تھا اور موسیٰ علیہ السلام کے ذریعہ رب تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر بہت کرم تواریاں فرمائیں تھیں اس لیے پچھلی آیتوں میں بیت المقدس اور موسیٰ علیہ السلام کا ذکر ہوا اور یہ ان آیات میں بنی اسرائیل کے فساد اور سرکشی ناشکری کا ذکر فرمایا گیا۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ذکر ہوا جو پہلے صاحب کتاب نبی تھے اور جنہوں نے کفر فرعون کے ذلت آمیز طوفان اور کئی مرتبہ مذاہب اللہ کی لہروں سے اور دریائوں کے پانی سے بنی اسرائیل کو بچایا۔ اور فرعونوں کو ڈبویا۔ اب ان آیات میں۔ پہلے صاحب شریعت نبی حضرت نوح کا ذکر ہوا رہا ہے جن کے ذریعے رب تعالیٰ نے طوفان کے پانی سے نوح انسانی کو بچایا اور تمام کافروں کو ڈبویا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں بہت اہتمام سے رب تعالیٰ نے اپنے ایک خاص بندے محمد مصطفیٰ آثارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر جن سے معراج میں کلام فرمایا۔ اور حکیم اللہ حضرت موسیٰ کا ذکر فرمایا جن سے طور پر کلام فرمایا۔ اب آیات میں اپنے ایک اور نبی حضرت نوح کو بھی بندہ کہہ کر مذکور فرمایا جا رہا ہے۔ جن سے رب کریم نے طوفان کشی میں کلام فرمایا۔

ذَرِيَّةً مِّنْ خَلْقِنَا مَعَ نُوحٍ ۚ إِنَّكَ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ۚ وَفَقَّصِيلًا لِّى تَعْرِىَ سُرًّا مَّيْلًا
فِي الْكِتَابِ ۚ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ۚ

تفسیر نحوی

ذَرِيَّةً۔ اسم مثنیٰ۔ جمع کے لیے مشتعل ہے۔ یعنی نسل توحہ پھوٹی اولاد ہو یا بڑی۔ ذَرًّا یا ذُرًّا۔ ذَرًّا سے بنا ہے بحالت نصب ہے یا اس لیے کہ حرف تداپوستیدو ہے اور یہ منادی مضاف ہے۔ یا اس لیے کہ مفعول بہ اذل ہے اَلَّا تَتَّخِذُوا اَكَا اور فیکلہ اس کا دوسرا مفعول اگرچہ نقلی عکس ہے مگر معنی جو بحر میں ہے وہ پہلا ہے۔ گویا پہلی ترکیب زیادہ قوی۔ واصل تھا گوٹو یا ذَرِيَّةً۔ نون۔ اسم موصول مضاف الیہ ہے ذَرِيَّةً کا۔ یا واصل تھا۔ اسْتَعْوَا۔ یا ذَرِيَّةً۔ ہم نے اپنے ترجمہ میں اسی کو اختیار کیا ہے۔ یہ آسان بھی ہے اور تکلفات سے مُبَرَّأ بھی۔ خَلْنَا۔ باب مُزَبَّہ کا ماضی مطلق سیخ جمع متکلم مقیدی بیک مفعول۔ فُلًّا سے بننا ہے معنی سوار کرنا۔ اِثْمَانًا۔ چڑھانا۔ لادنا۔ یہاں یہی معنی مراد ہیں۔ مخاطب اللہ تعالیٰ ہے نوح۔ اسم ظرف مکانی مضاف ہے۔ نوح۔ اسم معرفہ مثنیٰ اسم مفرد جامد نوح مصدر ہے معنی روتا۔ آہ دہاری کرنا۔ تلم ہو کر حاصل مصدر ہوا۔ بعض فرماتے ہیں یہ لفظ حضرت نوح علیہ السلام کا ذاتی نام ہے بلا صفت بچپن شریف سے رکھا گیا۔ بعض نے فرمایا

یہ صفاتی نام ہے آپ دعا میں روتے بہت تھے اسی سے آپ کا نام یہ ہو گیا۔ تو یہ اس قول کے مطابق مصدر بمعنی اسم فاعل ہے۔ معنایا ایہ ہے نفع کا۔ مرکب اثنائی ظرف ہے ٹھنکا کا۔ یا ظرف ہے کوٹھا پوشیدہ کا یعنی ہو جاؤ تم نو جس کے ساتھ عقیدہ عمل اٹھائے میں۔ لیکن ہماری ترکیب میں مع کا تعلق پوشیدہ سے نہیں۔ لہذا اپنے فاعلی ظرف سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر ملے ہوا۔ موصول صہ مل کر معنایا ایہ ہے خفیہ کا یہ مرکب اثنائی منادی ہے یا حرف ندا پوشیدہ کا وہ قائم مقام اؤٹو کا ہو کر استعواء فعل پوشیدہ کا مفعول ہوا اٹھ حرف مشبہہ کا۔ ضمیر واحد مذکر غائب اس کا مرجع زوج میں منصوب مستقبل کیونکہ اسم ہے ان کا۔ کان فعل ماضی مطلق ناقصہ ہو پوشیدہ اسی کا اسم ہے غنڈا۔ اسم مفرد جاہد۔ بمعنی عبادت کرنے والے موصوف شکوراً۔ بر ذلک قول اسم مبالغہ ہے بمعنی بہت شکر کرنے والا۔ یہ لفظ شکر تعالیٰ کی بھی صفت غیر ضروری ہے۔ جتنی بھی غیر ضروری صفات ہیں وہ لفظ اگرچہ بندے کی طرف بھی نسبت صفاتی ہو جاتی ہیں مگر سبب کمال فرق ہوتے ہیں۔ اسی طرح یہاں بھی جب لفظ شکور صفت باری تعالیٰ ہوگی تو بمعنی بہت شکر قبول کرنے والا۔ بحالت فتمہ ہے صفت تابع ہے۔ یہ مرکب تو صیغی خبر کاں ہے۔ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہوئی اٹھ کی۔ وہ جملہ اسیر مکمل ہو کر استعواء پوشیدہ کا مفعول یہ ہوا اور وہ جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔ عاؤ سر جملہ۔ قضیتنا۔ باب منرب کا ماضی مطلق جمع مکمل مثبت معروف تعلق سے جملہ بمعنی فیصلہ کرنا۔ افلا عہینا یہاں دوسرے معنی ہیں الیٰ حرف اہتواء نایت کے لیے ہوتی۔ جمع مذکر سالم ہے بنی (ابن) کی دراصل بنین تھا معنات ہونے کی بنا پر نو بنی عربی گر گیا۔ بحالت کسوتی سے استعواء اسم غیر منفرد ہے نام مجلی ہے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کا ذاتی نام ہے۔ معنایا ایہ ہے بنی کا اس سے مجرور ہے۔ مرکب اثنائی جار مجرور متعلق اول ہے۔ بنی جائزہ ظرفیہ مکانیہ۔ الف لام عہدی۔ کتب اسم مفرد جاہد حاصل مصدر فلائی بمعنی انکسوب۔ مراد توریث ہے۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے۔ لام قییمہ ہے۔ لثیفہ ان لام تاکید بانوں تاکید ثقیلہ معنایا بمعنی استقبال باب افعال کا جمع مذکر حاضر۔ معنایا ہوا اٹھ۔ فساد کرنا۔ گز بڑ مچانا۔ برائی پھیلانا۔ فساد سے جملہ بنی جائزہ ظرف مکانی کے لیے۔ الف لام عہد خارجی۔ آرمین۔ اسم مفرد جاہد مؤنث لفظی ہے۔ بمعنی زمین مراد ہے ملاقات تشریف۔ تم ثنیہ ہے واحد ہے مرقہ۔ جمع مؤنث سالم ہے مراث۔ مراث سے بنا ہے آخر میں ت معنایا کی ہے بعض کے نزدیک ت وحدت کی ہے۔ مگر مجمع پہلا قول ہے مراث لازم ہے مراث متقدی ہے بمعنی گھوننا۔ واحد کا معنی ایک وغیرہ گھوننا۔ اسم جاہد ہو کر واحد ثنیہ جمع ہوا بمعنی مراثہ۔ بارہ دفعہ۔

خرف نہائی ہے۔ تَغْبِیْرُکَ کا۔ اور وہ قبلہ غلبہ ہو کر معطوف علیہ تَغْلِبُ۔ لام تاکیدیہ بانون تاکیدیہ
مضارع بمعنی مستقیل۔ دراصل تھا تَغْلِبُکَ۔ واو جمعیت کی نون ثقیلہ سے گر گئی۔ و درما قبل کا منہ
طامیت جمع ہوا مینہ جمع مذکر حاضر۔ مَنُوْا سے نلبے بمعنی۔ بڑا سمعنا خود کو۔ بڑ بنا۔ راترا۔
غور کرنا۔ بڑی بغاوت کرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ مَنُوْا۔ اسم مصدر مفعول مطلق ہے سی
اپنے فعل کے ہم معنی ہے اسی لیے بحالیت نصب ہے مَوْضِعُ کَبِیْر۔ صفت تاکیدی ہے۔ بردن
فعل مبالغہ ہے بمعنی بہت بڑائی طالع ترجمہ بہت بڑائی و ما غور کرنا۔ یہ حرکت تہ صیغی مفعول مطلق۔
تَغْلِبُ حملہ فعیل ہو کر۔ معطوف ہوا ماقبل کا۔ پورا جملہ عاطفہ مفعول پر ہوا تَغْلِبُنا کا۔ وہ جملہ فعیل خبریہ
کمل ہوا۔ مَاذَاجُ دَعَا دُوْهُمَا یُعْثَا عَلَیْکُمْ عِبَادُ لَنَا اُوْرَفُ تَابِیْ شَدِیْدُ یَدُ فَسُوْ
جَلَّ لَیْسَ تَابِ۔ دَکَانَ وَغَدَا قَطْعُوْا لَا۔ وَاَسْتِیْضَا فِیْہِ۔ اِدْ ظَرْفِیہ تشریح زما یہ جاء۔ باب ضرب
کما فعل ماضی مطلق مینہ حد مذکر غائب بنی سے بنا ہے بمعنی آتا۔ ہر حال متجہی ہے۔ دَعَا۔ مرفوع
ہے ماضی سے جاء کا۔ اسم مفعول حاصل مصدر معرب نکرہ تین سے مانع مضارع ہونا ہے۔ اُوْلٰی۔
سم تفضیل قرئت میں مذکر اقل ہے۔ دراصل تھا۔ اُوْلٰی۔ اس کا مادہ مصدر اُوْلٰی ہے بمعنی پہلے ہونا۔
اُوْلٰی ہونا و نہ کہ صفت مضارع الیہ ہے۔ و غدا کا معنی عہد۔ فیصلہ مقرر شدہ قانون یا مابہت یہاں
مراد خبری معنی ہے۔ نَمَا ثَمَیْنِہِ مَکَزْ مَائِبْ یَا مَوْثُتْ غَائِبْ مَرِیْحْ مَرِیْحْ ہے مجرور ہے مضارع الیہ
اُوْلٰی کا یہ ذیل مرتب اضافی ماضی سے جاء کا۔ و درود جملہ فعیل ہو کر شرط ہوئی۔ یُعْثَا۔ باب فتح کما ماضی
مطلق جمع تکلم۔ مخاطب اللہ تعالیٰ۔ بحث سے نلبے بمعنی۔ زندہ کرنا۔ اُتھانا یعنی۔ متجہی ہے۔
و ام بھی ہوتا ہے بمعنی جی اُتھانا زندہ ہونا۔ غی جائزہ قرب کھانی کے لیے بمعنی رحمہ کلمہ ضمیر جمع مذکر حاضر
مرجح ہے بنی اسرائیل۔ جار مجرور متعلق ہے یُعْثَا کا۔ عِبَادُ اِجْمَاعِ کَمَرِ کَثْرَتِ ہے عِبَادُ کی۔ ایک قرئت میں
جید ہے جمع کمر کثرت۔ نَبَیْہِ اسم حاصل مصدر ہے بمعنی عبادت گزار رہاں بردار۔ ماتحت۔ ہو کر
پیتے معنی میں صرف زندہ ہو سکتا ہے دوسرے معنی میں نبی پاک کا عہد ہو سکتا ہے۔ تیسرے معنی میں
ہر شخص مومن کا فر۔ امیر غریب کا بعد ہو سکتا ہے پیسے پہنچنے والے میں بونڈی خدام ہوتے تھے سام
نے کی کو حتم کیا۔ یہاں مراد حقوق ہے نہ کہ عبادت گزار۔ بحالیت نصب ہے کیونکہ مفعول ہے۔ یُعْثَا
م ملکیت کا نام ضمیر جمع تکلم کا مرجح باری تعالیٰ غرض ہے۔ جار مجرور متعلق ہے مَفْعُوْلُ مَمْنُوْلُ پر یہ
کوا معنی پوسیدہ کا و بدھ سمیہ ہو کر صفت ہوئی بباد کی مرکب تو صیغی فیدل ماضی ہوا۔ اُوْلٰی۔ ہم
ملکیت ہے۔ جمع جسی ہے مذکر ہے کی کا مؤنث ہوتا ہے اولات۔ بحالیت فتح ہے کیونکہ بدل تابع

عباد مفتوح کا۔ ہمیشہ مصناف ہوتا ہے اسم ظاہر کا۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کا واو حذف ہے۔ مگر
اہم نحو حضرت حکیم الامت بدایونی نعیمی اس کو نسل قرار دیتے ہیں کیونکہ ذوق جمع ذوق ہے۔ اور اسم
مکبرہ ہے۔ ذوق کے افراد میں شامل ہو کر مصناف ہے یاں۔ اسم مفرد جاہد یعنی۔ طاقت۔ قوت۔ طیری۔
دیدہ۔ سختی۔ سخت۔ شدید جنگ زانی۔ یہاں یعنی طاقت ہے۔ موصوف ہے شدید۔ اسم مصنف شبنہ
مباغیہ تاکید کے لیے یعنی بہت ہی شدید سخت قوت۔ مصنف ہے۔ اس لیے مجرور ہے یہ مرکب
توصیفی مصناف الیہ ذوق کا۔ اور یہ مرکب اضافی بدل ہو کر۔ مفعول یہ ہے جھٹنا کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزاء اول
ہے ذیاء کا۔ ف جزائیہ جاسوا۔ باب شکر کا ماضی مطلق میضہ جمع مذکر غائب جو ش سے بنا ہے یعنی
بلا۔ جائزہ داخل ہونا۔ ہمت سے گھٹنا۔ حتم ضمیر مستتر اس کا نازل جس کا مرجع عباد اہل حلال اسم ظرف
مکانی۔ مصدر شدائی بروزین فعال۔ حنل سے بنا ہے یعنی بیچ میں ہوتا۔ اگر حنل سے ہو تو معنی دوستی ہے
وہ حنل جو حنل سے بنا ہے وہ جمع غلیل یعنی دوست کی۔ اسم جاہد ہے مصناف ہے۔ افعلام استعراقی
ہے ویر جمع مکثر کثرت واحد ہے وار یعنی چار دیواری واد گھر۔ خواہ چار دیواری اینٹوں کی ہو یا کپڑے
کی یا پتوں درختوں کی۔ یا مٹی کی اس کی جمع قلت اذوار ہے۔ مصناف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مفعول یہ
ہے جاسوا۔ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر جزاء دوم ہے اذا جاء کی۔

کا نام جزاء ماضی ہے دوسری جزاء کا نام جزاء انجامی یا جزاء عاقبت ہے۔ شرط اپنی دونوں جزاء کے مل کر
جملہ شرطیہ نشانہ ہوا۔ دوسرے جملہ کن۔ فعل ماضی مطلق یعنی ماضی بعید تائم میضہ و مذکر غائب اس کا
نازل اس میں پوشیدہ ضمیر ہو ہے جس کا مرجع وعدہ ہے وعدہ اسم مفرد یعنی فیصلہ ذوالحال ہے۔ مفعول
اسم مفعول ہے میضہ واحد مذکر یعنی کیا ہوا۔ حال ہے۔ ذوالحال حال مل کر مفعول یہ ہے۔ ایک ترکیب میں
کان تا قصہ ہے۔ نحو مسترقا مل ہے۔ وعدا خبر ہے۔ یہ جملہ فعلیہ تائم یا قصہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالم

سے ان لوگوں کی تاقیامت اولاد جن کو ہم نے نوح علیہ السلام کے ساتھ کشتی میں سوار کیا تھا۔ بیشک نوح
بہت ہی بڑے پر گھڑی شکر کرنے والے تھے۔ نوح علیہ السلام تاقیامت ہر انسان کے جدا علی میں۔ اور
ذریۃ من فرمانا یا اہل اناس کے مرتبے اور ہم معنی ہے تاقیامت ہر انسان کو خطاب ہے۔ اس لیے کہ
طوفان نوحی میں صرف وہی انسان زندہ ہو سکے تھے جو زمین پر جو کشتی نوح میں سوار ہوئے تھے۔ اور
آئمہ نسل انسانی حضرت نوح علیہ السلام کے تین بیٹوں علی سام حام علی یا فث کی ہی اولاد اب تک

ساری دنیا میں پھیلی ہوئی ہے۔ سام کی ساری ولاد میں حضرت ابراہیم اور بعد کے سارے انبیاء و کرم علیہم السلام تشریف لائے۔ محققین فرماتے ہیں کہ یونانی میں صرف ایک سو چالیس قومیں ہوئیں اور یہی تاقیامت جاری ہیں۔ حضرت نوح علیہ السلام کے پانچ بیٹے تھے ایک جوانی میں کنوارہ فوت ہوا۔ ایک طوفان میں غرق ہو۔ اور تین بیٹے مدین صوبائی ہوئے۔ صرف ان کی نسل سے دنیا آباد کی گئی، اسی وجہ سے نوح علیہ السلام کو آدم ثانی کہا جاتا ہے۔ کشتی کے باقی سواروں کی نسل نہ چلی۔ دنیا میں تین قومیں بہت زیادہ تعداد میں ہوئیں۔ ۱۔ بنی اسرائیل ۲۔ بنی اسماعیل موجودہ سیدہ حضرت -

۳۔ یافث کے پوتے ہیران کی املا دیا جوج و ما جوج۔ حضرت نوح علیہ السلام کہتے ہیں کہ ایک سو چالیس نوے جن کے ناموں پر دنیا کی قومیں ہیں بعد میں ان کی شاخ در شاخ ہزاروں کی تعداد میں بھینے اور شیعہ اور برادریاں بنتی چلی گئیں۔ واللہ اعلم بالصواب فرمایا یہ جارہا ہے کہ اسے تاقیامت کافرو منکرو تم کفر اور ناشکری کیوں کرتے ہو تم سب کے جبر اعلیٰ ابواب شریعت حضرت نوح تو ہر وقت قول فعل قلوب و نظر عمل کرو اس سے رب تعالیٰ کا شکر ہی کرتے تھے۔ ایک لفظ یہ کہتے تھے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّہِ الْوَسَّی اَطْمَیْنُوْا وَنُشَآءُ اَحْبَا اَعِیْنُ۔ ایک گھونٹ پر فرماتے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ سَقٰی سَقٰی وَنُشَآءُ اَحْسَنُ۔ جب بھی باس پینتے خواہ کیسا ہی کہتے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَبْنٰی کَسٰی وَنُشَآءُ اَعَزٰی تمام تعریفیں اس لشکر کے یہ ہیں جس نے مجھ کو کھلایا اگر چاہتا تو بھوکا رکھتا۔ جس نے مجھ کو پلایا اگر چاہتا تو پیسا رکھتا۔ جس نے مجھے چھنایا اگر چاہتا تو ٹنگا رکھتا۔ اس کے علاوہ کردار شریعت سے بھی ناشکری کرتے تم کیوں ان کے ہاتھ پر نہیں چلتے۔ اور ایسے نبی محمد رسول اللہ کی شریعت وابدی پر عمل وایمان نہیں لاتے میں نبی نے ابھی ابھی اپنے اللہ کو دیکھا ہے جس کی شکر گزندی میں نوح علیہ السلام نے طلعت و جلوت زندگی کے ہر لمحے میں نمازی پڑھیں۔ بلکہ بھر وفات بھی بیت المقدس میں ہمارے اس محبوب ہمارے کے پیچھے نلکھو اشباح ادا فرمائی اور ہمارا یہ محبوب بندہ ہوا بھی ابھی ہماری ذات و صفات اور ہماری کوثر نشانیاں اور جنت و دوزخ بلکہ غیب ملکوت سموات و الارض کی تمام پوشیدہ چیزیں دیکھ کر آیا ہے اسی کی نبائی قرآن کی بیانی وہ حقائق واقعاتی سنو جس کا ذکر صدیوں پہلے ہم نے بدریغ و بی شغف موسیٰ اور توریت موسیٰ میں بھیج دیا تھا۔ بنی اسرائیل کی طرف۔

اور کوئی غیب کیا تم سے نہاں ہو چلا

جب خدا ہی پھیا تم پر کر دے دل حدود

آج موجود بائبل کی کتاب ارمیہ۔ یسعیاہ۔ زبور۔ حاد۔ حزقی ایل کی سطروں میں بھی یہ تمام باتیں لکھی ہوئی

میں جن کا ذکر قرآن کریم میں یہاں کیا گیا۔ یہ نبی اور مکتوبی خبر سننے کی سرزمین میں ایک نئی بقیہ شخص کی زمانہ سستا اس بات کا عظیم ثبوت ہے کہ یہ قرآن کلام الہی ہے۔ اسی لیے جب یہ آیت نازل ہوئی اور یہود و نصاریٰ نے سنیں تو بہت سے اسرائیلی مسلمان ہو گئے۔ تورات میں لکھا تھا کہ اسے بنی اسرائیل تم آگے والے زمانوں میں دو مرتبہ بہت سخت فساد اپنی زمین علاقہ میں مچاؤ گے اور ہر طرح بہت سے انبیاء و اولیاء کے سمجھانے کے باوجود بہت بڑا غرور تکبر گھمنڈ سرکشی نافرمانی کر دو گے اور اس کی سزا میں اشد کی طرف سے تم پر عذابی و مراء و لذت آئے گی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا تھا کہ جب برادر بن یوسف علیہ السلام نے اپنے آبائی وطن فلسطین کو بیٹھ کے یہ کمل طور پر چھوڑ کر علاقہ مصر میں سلطنت و حکومت کے ذریعے ہائش اختیار کی اور نیکیوں عبادتوں کی وجہ سے ان کو ہزاروں سال تک بہت عزت و نعمت کی حیات طیبہ عطا ہوئی پھر ان میں گمراہی گناہ فسق و فجور بے غیرتی۔ ظلم۔ فحشہ بازی اور بدکاری کی بیماریاں پیدا ہوئیں تو ان پر مومنین موسیٰ کو سلطہ کی گیا جس نے تقریباً تین سو سال تک بنی اسرائیل کو سخت ذلیل رکھا۔ پھر موسیٰ علیہ السلام نے جب بنی اسرائیل کو مصر سے نکالا تو کچھ غلامداری ہوا کہ جاؤ اپنے رب تعالیٰ کے حکم سے اپنے آبائی علاقے فلسطین کو بذریعہ جہاد قوم جالوت سے پاک کر دو اور نتیجہ کر کے اس میں سے کفر و شرک کو نکال کر شیعہ توحید اور ہدایت نبوت سے بقیہ نور بنادو۔ قوم جالوت بہت دراز قد اور بہندہ تھی۔ اس کے پانچ

گرو تھے۔

۱۔ قوم حطی ۲۔ قرینہ ۳۔ فلسطی ۴۔ کنعانی ۵۔ عوسی۔ ہوسی۔ سردار بنی اسرائیل نے کچھ باسوی اہل کے حالات کا مژدہ لینے کے لیے بھیجے۔ جنہوں نے واپس آکر ان کی شہزادی کا تذکرہ کیا تو بنی اسرائیل بزدل ہو گئے اور موسیٰ علیہ السلام کا حکم جہاد ماننے سے انکار کرتے ہوئے کہا کہ یا موسیٰ اِنَّا مِنْ نَدْحَلِکَ اَبْدًا اَمَّا اَمُو اِیْہُمْ۔ فَادْہِبْ اَنْتَ وَرَبِّکَ فَقَاتِلَا مَا هُمْ قَارِئُونَ۔

(سورہ النعام آیت ۲۷) اے موسیٰ ہم تو رہاں کہیں نہ پاؤں گے جب تک وہ قوم وہاں ہے۔ تم اور تمہارے سب تنگ کر دو ہم تو یہیں بیٹھیں گے۔ تب اہل کو مقام تیبہ میں پالیس سال تک قید کیا گیا۔ پھر جب پالیس سال بعد من و سلوی سے آگاہ انہوں نے سبزیاں اور دالیں مانگیں تو ان کو مصر اور فلسطین میں جانے کی اجازت ملی۔ لیکن امیری اور دوست کشیدی باغات کی فردانی کی بنا پر قوم بنی اسرائیل پھر سرکشی بے غیرت ظالم نافرمان ہو گئی اور بحالے دیگر کفار شرکین کو درست اور مومن بنانے کے خود بھی کفار کی طرح شرک بننے لگے۔ اور مشرک قوم کے مخصوص اور برے دیتا۔ اہل بیت علیہم السلام۔

کی پرستش کرنے ان پر قربانیاں چڑھانے لگے۔ بل ایک پانچ سو سالہ امت تھا جس کی پوجا وہاں
 کا بادشاہ نہت کیا کرتا۔ اسی لیے اس شہر کا نام بعلبک ہے۔ اور جب ان بنی اسرائیل کی ہدایت کے لیے
 نبی اکرام تشریف لائے تو ان پیاروں محبت کرنے والے انبیاء و کرم کی انہوں نے سخت مخالفت
 کی اسی مخالفت کا ذکر یہاں وقصینہ الی نبی سترین میں ہے۔ اور دو خصوصی وقت
 کی طرف اشارہ ہو رہا ہے۔ پہلا واقعہ اور بنی اسرائیل کی مگرچی تا فرمانی کا ظہور اس وقت عروج پہنچا
 جب ان ہی لوگوں نے زمین پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد جو پہلے نبی مبعوث ہوئے حضرت
 شعبا علیہ السلام بن نعصیا کو شہید کیا۔ یہ نبی توریت کی تبلیغ فرماتے تھے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی بشارتیں سنہتے تھے اور کثرت بن بنی اسرائیل کو کفر و کذب سے باز رہنے کی ہر وقت تلقین فرماتے
 رہتے تھے ایک دفعہ اسرائیلیوں نے سخت غصے میں آپ پر قاتلانہ حملہ کیا آپ نے ایک درخت کی
 کندہ میں پناہ لی درخت قدرت الہی سے بند ہو گیا۔ دشمنوں نے آگ سے درخت کو کاٹ دیا
 جس سے آپ شہید ہو گئے گل چار تہی شہید کئے گئے ان میں یہ پہلے تھے اس قتل اور کفر شرک کا
 سب سے پہلے ان کو قتل عام کی سزا ملی اور یکے بعد دیگرے ردی بادشاہ اور کس انٹی اسی کو جالوت کہا گیا
 ہے۔ اور پوسی بادشاہ۔ اور شاردوم ٹیٹس نے اسے سخت جے کئے کہ بنی اسرائیل کو آدھیر کر رکھ دیا یہ
 تینوں بادشاہ قوم مخالف سے تھے انہوں نے بنی اسرائیل کی حکومت تباہ ملک اور ملکیت دینے لاکھ
 اسرائیلی قتل ہوئے اور ہزاروں دولت کی تلاقی میں پیے گئے عیدوں بعد پھر رحمت الہی نے دستگیری فرمائی
 اور حضرت طالوت۔ حضرت داؤد اور سلیمان علیہم السلام نے اپنی حکومتیں قائم فرمائیں اور ان کو چین
 نصیب ہوا حضرت سلیمان کے بعد پھر بنی اسرائیل شرک کفر اور ظلم و گناہ میں مبتلا ہو گئے اور دوسری
 دفعہ یہ فساد مچا یا کہ حضرت ذکریا علیہ السلام اور ارمیا علیہ السلام اور یحییٰ علیہ السلام کو شہید کیا۔ ایک
 مدت سے کہ غریب علیہ السلام کو قتل کیا گیا اور ارمیا علیہ السلام کو صرف قید کیا گیا اور قید میں ہی فوت
 ہوئے، حتیٰ کہ کیا (معاذ اللہ) اس قتل کے غلاب میں تخت نصر (نوکندہ) بابل شہر کا بادشاہ جملہ
 ہوا اور بے انتہا تباہی مچائی یہاں تک کہ ہیکل سلیمانی کو بھی بالکل تباہی دوں سے کھیر دیا یہ دوسرا
 واقعہ عیسیٰ علیہ السلام سے پانچ سو ستاسی سال پہلے ہوا ایک روایت کے مطابق جسے دوسواں ہے
 حضرت طالوت کی بادشاہت ایک ہزار تیس سال پہلے ہوئی اور داؤد علیہ السلام کی حکومت ایک ہزار
 سال قبل مسیح سلیمان علیہ السلام کی سلطنت نو سو اسی سال قبل مسیح ہوئی اور پہلا فساد و ہزار سال
 قبل مسیح ہوا۔ مگر یہی تفسیر میں مفسرین کے چند اقوال اور بھی ہیں مگر صحیح ترین قول ہے جو یہاں

ہم نے نعل کر دیا۔ فی الارض سے مرد علاقائی زمین شام۔ یروشلم۔ بیت المقدس اور فلسطین سے
 بنی اسرائیل نے جب پہلی مرتبہ اور دوسری مرتبہ انبیاء اکرام کو شہید کر دیا وہ کچھ دنوں تک ان کو کچھ
 نہ ہوا تو ان کو غرور اور ظلم دیگر بی ایمان پر حد سے بڑھ گیا۔ اسی کا ذکر ہے دَسَعْنَ عُلُوًّا
 میں قَارِ حِیَاءَ وَغَدَّ وَنَهْمًا نَعْنًا عَنِكَ عِبَادَ نَا اُذِیْ یَا یُسْ شَدِیدُ یَا یُسْ حَسْبُ اسْتِیَابِ
 وَكَاتَ دَعْدًا مَقْعُوْلًا۔ توجیب بنی اسرائیل کی پہلی بد بختی نمرگشی ظلم قبل شعیہ
 علیہ السلام کے فیاز سے میں غلاب الہی کے دوسرے کا وقت آ گیا۔ تو زمین ری کے بندوں کے سخت
 قوت طاقت۔ وہ جابر طبیعت والے لشکر بنی اسرائیل پر مسلط کر کے چڑھا دیئے جنہوں نے ان کے
 گھروں میں گھس گھس کر ایک ایک کو جن کر نہایت بید دی سے قتل کیا۔ اس طرح اکثر کے پیارے بی
 منظوم محسن مخلص کے قتل کا بدلہ لیا گیا۔ اور یہ وعدہ ضروری پورا ہونا تھا۔ اس ہلاکت خیز حملوں سے
 کئی منظور ہوں بیماروں کی جان بچی تھی۔ یہاں بجاؤ انا یعنی ہمارے بندے۔ فرمانے میں دُوقول میں
 وہ بادشاہ اور لشکر مومن تھے دین اور بھی پرستھے۔ اور حضرت شعیہ کی شہادت کی خبر سن کر یہ
 حملہ کیا تھا۔ عطا یہ بادشاہ اور لشکر کافر ہی تھا مگر چونکہ یہ حملہ عذاب الہی تھا۔ حزن کفار کے ہاتھوں آیا
 اس سے نفوی اعتبار سے بن کو عباد انا فرمایا گیا۔ کیونکہ اصل میں سب ہی سب کے بندے ہیں یعنی
 ہمارے حکم کے باندھے ہو کر حملہ آور ہوئے اسی سے بن شکروں نے بنی اسرائیل سے نہ کچھ لوٹا اور
 اور نہ ان کو بوندی غلام بنایا نہ مال غنیمت جمع کیا۔ بلکہ قتل و غارت ہی کیا۔ جو بنی اسرائیل باقی بچ گئے
 تھے ان کو یہ بانوں جنگلوں کی طرف دھکیل دیا۔ یعنی عام بادشاہوں کی طرح ملک گیری وٹ مار کے بے
 حملہ نہ کیا تھا۔ خالی بستیوں کو آگ لگا کر فنا کر دیا۔ اس میں چند قول ہیں کہ یہ کون لوگ تھے کون بادشاہ
 تھا چنانچہ پہلا قول ہے کہ یہ موصل کے بادشاہ بنجارب اور ان کا قوت تھی یہ مومن تھے عطا یہ جاہل اور ک
 کا لشکر تھا۔ سی کو آگے چل کر کافی زمانے کے بعد طاقت کے لشکر میں موجود حزقیل حضرت داؤد
 علیہ السلام نے گھمانی میں پتھر کو کر مارا قتل کیا تھا۔ عطا یہ یموی کا لشکر تھا اور یہ بھی کافر تھے۔
 والہد سولہ اعلم بالصواب۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ بزرگوں کی اولاد ہوتی تب ہی فائدے مند ہے جب کہ بدست کے

پنے جی عمل بدست ہوں۔ ظلم۔ بدکار اور مومن کر نبیاء عظام علیہم السلام کی بارگاہ کا مردود گئی
 جی بزرگ زادگی یا پیغمبر زادگی سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا۔ یہ فائدہ۔ دُفصیما ی نبی مرسف نرا۔

سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ ۵۔ بدعتی کی وجہ سے ظالم بادشاہ مسلط ہوتے ہیں۔ ظالم و یا بر حکام کا تسلط پر وائشش عمل میں قہر لینی ہے۔ یہ فائدہ ۶۔ نَعْتَنَا عَذَابُ رَبِّہٖ (قرآن سے حاصل ہوا) سیکسرا فائدہ ۵۔ اللہ تعالیٰ اپنے محبوب بندوں کا بدر خود لیتا ہے۔ یہ فائدہ عباداً لقا کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

چوتھا فائدہ ۵۔ یہ ضروری نہیں کہ کفار قوم پر عذاب آسمان سے ہی آئے۔ زمین کے بادشاہی اور شکر وں کے حملوں کی تسکین میں بھی اللہ کا عذاب آسکتا ہے۔ لہذا جنگ بدر کو اور اس کے بعد بیت سے غزوت کو کفار پر عذاب الہی کہا جاسکتا ہے۔ یہ فائدہ ۷۔ وَعَذَابُ الْغَمِّ (قرآن سے حاصل ہوا) کہ رب تعالیٰ نے ان بادشاہوں کے حملوں اور قتل عام کو اپنا وعدہ فرمایا جس طرح کہ آسمانی عذاب کو وعدہ کیا گیا۔

ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ شرعی قانون کے مطابق کسی بھی سچی خبر کو قضاء الہی یا فیصلہ کہنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ ایک پیش گوئی کو تصدیق کرنے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ کوئی غیر مسلم کا فراگرا چھا کام کرے تو اس کو اچھا بندہ کہنا جائز ہے۔ اور اس کی اچھی فصلوں کی تعریف توصیف کرنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ عباد اللہ کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ سیکسرا مسئلہ۔ مجرم کو پکڑنے کے لیے اس کے گھر پر چھاپہ مارنا یا بلدا جائت گھر میں داخل ہو کر مجرم کو پکڑنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ نَحْبِ اسْتُوا (۱۶) قرآن سے اس فعل کے متکین کو عباداً لقا۔ قرآن سے مستنبط ہوا۔

چوتھا مسئلہ۔ قتل کا بدلہ ہر شریعت میں قصاص ہے، اور قصاص قاتل کو قتل کر دینے کا نام ہے اور قصاص جاری کرنا واجب ہے یہ مسئلہ حَجَا اسْتُوا اِخْلَلْ لِقَیِّہِ کی تفسیر سے مستنبط ہو۔ پانچواں مسئلہ۔ تمام سزائیں محدود اور تعزیرات صرف حکومت ہی نافذ کر سکتی ہے خواہ وہ حکومت قائم ہو یا مسلط ہو کافر ہو یا مسلمان۔ یہ مسئلہ کَانَ دَعْدًا مَفْعُولًا سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں لریا گیا وَتَقْنِنَا۔ جس کا ترجمہ ہے ہم نے اس بات کا فیصلہ کر دیا کہ بنی اسرائیل ڈڈ دفعہ شاد کریں گے تو جب یہ فیصلہ الہیہ ہی ہو گیا تو پھر یہ تقدیر کا مسلمان کیا کسی کا کوئی اختیار نہ رہا اس پر غلاب کیوں آیا۔

جواب۔ یہاں تقنینا کا معنی فیصلہ کر دینا مراد نہیں بلکہ بمعنی خبر دینا ہے۔ یعنی ہم نے بخشش کوئی فرمائی

تھی اب چاہیے تھا کہ یہ بچنے کی کوشش کرتے یا کم از کم اس فساد کو اچھا نہ کہتے۔
دوسرا اعتراض۔ فساد تو بادشاہوں نے چایا کہ قبل مام کی بیٹوں بڑھوں عورتوں کی ہلاکت کی۔
مکانوں مسجدوں بدلت گاہوں کو توڑا کھاڑا۔ اور بعض تاریخیوں میں لکھا ہے کہ پہلے حملوں میں توحید
کو بھی بنایا۔ قرآن کو بنی اسرائیل کا فساد کیوں قرار دیا گیا۔ وہ تو منظم ہوئے۔

جواب۔ بنی اسرائیل کا فساد یہ تھا کہ انہوں نے انبیاء کرام کو قتل و شہید کیا۔ یہ ہی سب سے بڑا فساد
ظلم تھا بادشاہوں کا حملہ تو اس کی سزا عام تھی۔ ہر گاہ البیہ میں سب سے بڑا فساد اور ریس کی بربادی
انبیاء کرام کی گستاخی ہے۔ عیسٰیؑ اعتراض۔ ان فساد بچانے دے بنی اسرائیل پر پھیلی قوموں کی
طرح آسمانی عذاب کیوں نہ آیا۔ ان کو بادشاہوں کے ذریعے قتل عام سے کیوں ختم نہ کیا گیا۔

جواب۔ اس لیے کہ یہ عذاب البیہ قصاص کی شکل میں تھا کیونکہ سب بنی اسرائیل نے پنی مرضی۔
اور تعاون اور تائید سے اللہ کے نبیوں کو قتل و شہید کیا۔ اگرچہ فعل قتل چند لوگوں نے ہی کیا تھا۔ اور
یہ ہی نقد کا قانون ہے کہ قتل میں جتنے بھی ملوث ہوں گے سب کو قصاص میں قتل کیا جائے گا۔ ورنہ
قوموں۔ (عادی و قوم لوط) نے اگرچہ کفر کر کیا تا نرانی بھی کی مگر قتل نبیاء ان سے سرزد نہ ہوا۔
اس لیے ان پر آسمانی عذاب آیا۔ کسی حکومت اور سلطنت کو ان پر مسلط نہ کیا گیا۔

پھر تو تھا اعتراض۔ ان بنی اسرائیل پر دوسری بادشاہتوں اور حکومتوں کو کیوں چڑھایا گیا۔ خود نیک
بنی اسرائیل نے ہی مجرم بنی اسرائیل کو قتل کیوں نہ کر دیا۔ جس طرح کہ پھر سے کی پرستش سے توبہ
کے وقت قَاتِلُوا أَنْفُسَكُمْ ہوا۔

جواب۔ اس کی چند وجہ ہیں۔ علم یہ کہ یہ سزا عذاب ایک قسم کا قصاص بھی تھا اور قصاص شرعی
امبار سے صرف سلطنت اور بادشاہ کے حکم سے ہی جاری ہو سکتی ہے۔ دوم یہ کہ یہ بنی اسرائیل
قتل کرنے کے باوجود بھی اپنی نافرمانی تکبر کرنا اور عَصَا اَكْبَرُ میں تھے۔ وہ کب نیک بنی اسرائیل
کے آگے جھکتے۔ جب کہ پہلے اسرائیل اپنی فطرت پر نادم ہو چکے تھے۔ سوم یہ کہ پہلے بنی اسرائیل پکڑیوں
کی سزا خود موسیٰ علیہ السلام نے جدی فریاد اور نبی کی ذات پاک سب سے بڑی حکومت اور عدالت
ہوتی ہے۔ تو پہلے خود بنی اسرائیل کے نیک لوگوں کو سزا دینے پر مقرر کر دیا۔ لیکن یہاں تو بنی اسرائیل
انبیاء کرام کے قاتل بنے ہیں اس لیے وہ تعانے دوسری حکومتوں کو مسلط فرما دیا۔ چہلہم یہ کہ وہ مجرم صرف
مرتد ہوئے کا تھا جو حق اللہ سے مگر یہ جرم قتل کا تھا اور کفر بھی حق اللہ سے حق العباد بھی۔ ناشد علم۔
اس کی تفسیر موفیاً بحقیقت مشک کے بعد ہے۔

ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ

پھر پھر دیا تم نے تم کو دوسری دفعہ مضبوطی میں پھر ان لوگوں کے اور مدد کی تھیں تمہاری

پھر ہم نے تم کو تمہارا مدد کر دیا ان پر اور تم کو مالوں اور بیٹوں

بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ۝

مال، دوست اور بیٹوں کے ذریعے اور بنایا تم نے تم کو بہت فوجداران وال

سے مدد دی اور تمہارا جتنا بڑا دیا

إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ

اگر تمہارے کوئی نیکوئی ہے تو تم نے جہان کی ہے یہ جانوں پنی کے اور اگر

اگر تم جہان کی کرو گے اپنا بھلا کرو گے اور اگر

أَسَاءْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ

گاہ کہنے تمہارے تو اپنی ہی جانوں کے لیے نصیحت ہے تو جب آیا آخری وعدہ

پر کرو گے تو پناہ پھر جب دوسری بار کا وعدہ

لَيْسُوا عَادُجُوْهُكُمْ وَلِيَدُ الْخُلُوعِ الْمَسْجِدِ

البتہ برا سوک کریں گے تمہاری ذاتوں سے اور قابض ہو جائیں گے دمنے کو تمہاری مسجد

آیا کہ دشمن تمہارا منہ بگاڑ دیں اور مسجد میں داخل ہوں

كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا

جیسے پہلی بار داخل ہوئے تھے پہلے لوگ پہلی مرتبہ اور سب ہی کو دیکھتے

جیسے پہلی بار داخل ہوئے اور جس چیز پر قابض پائیں تباہ کر کے

تَتَبِّرًا ④

جس پر قابو پائیں گے خاک کا
براد کر دیں

تعلق | آیات کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق سے
پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں بنی اسرائیل کے فسادوں اور شرارتوں کا ذکر فرمایا
کیا اب ان آیات میں ان کی معافی اور ان پر انبیاء و کرام کے مدد سے انعامات کرنے کا ذکر ہے۔
دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں یہود اسرائیلی کے گناہوں کی بنا پر ان کو مغلوب اور مقہور کرنے
کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں بنی اسرائیل کی آئندہ نسلوں کی ساد پر ان کو کفار پر غالب کرنے اور ہر
طرح مضبوط کرنے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں گناہگاروں کے گنہوں کے دنیوی وبال
کا ذکر ہوا اب ان آیات میں نیکوں کی نیکیوں کا دنیوی فائدے کا ذکر ہوا ہے۔

تفسیر نحوی | اَنْ تَمَّ حَرْبٌ مَّطْفٌ مَّفِيْهِ عَنِ مَّعْطُوفٍ بِمَنْعَةٍ وَالْا۔ عطف پہلے کلام پر زود
بآپ ضرب کا ماضی مطلق جمع متکلم زود سے بنا ہے بمعنی پھیرنا۔ لوٹانا۔ رد کرنا۔ مخاطب اللہ تعالیٰ
ہے۔ لام جارہ یعنی چودیشے والا۔ تحریر (مغویہ) کا کلمہ غیر مخاطب جمع مزید بنی اسرائیل۔ ماضی
غیر صیغہ کا کرۃ۔ اسم مفرد مصدر۔ مضاعف ثلاثی ہے گڑ سے بنا ہے۔ آخر میں تاہ مصدر یہ
ہے۔ بمعنی لوٹنا۔ جب یہ کرے ہو تو بمعنی دوبارہ زندہ ہونا قدرت میں جانا ہوگا۔ جب معرف بلام ہو
تو مرد ہے۔ لوٹ کر غیر پانا۔ بار بار حملہ کرنا۔ اسی سے ہے تکرار کسی بات یا کام کا بار بار کرنا۔ اسی
سے ہے کر بار بار حملہ کرنا۔ یہاں جو کہ مفرد الف لام سے ہے اس لیے معنی لوٹ کر غلبہ پانا
مراد ہے۔ علی ہارہ فوقیت کا جنم غیر مذکور غائب مرجع عبادا۔ واؤ عاطفہ۔ اَنْ تَمَّ۔ باب افعال
کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع متکلم مذکر مضاعف ثلاثی سے بنا ہے اس کا مصدر ہے اَنْ تَمَّ
معنی۔ طاقت نہادہ کرنا۔ وراژ کرنا تعاون کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ کلمہ غیر معنوں سے ہے مرجع
بنی اسرائیل۔ بآپ جازہ سببیت۔ اقول جمع مکرر مضارع ہے معطوف علیہ واؤ عاطفہ بنی جمع مذکر
سالم ہے بحالت جر ہے۔ معطوف سبب عطف مجرور متعلق ہے اَنْ تَمَّ۔ جملہ غیر ہو کر معطوف علیہ

و د عاقلہ جعلنا۔ باب فتح کا ماضی مطلق میضہ تکلم کم ضمیر جمع مذکر حاضر مفعول۔ سب سے بخل سے
بنے معین مد مفعول ہے یعنی حالت بدنا۔ پھرنا۔ اکثر۔ اسم تعنیل جمع مذکر کثرت سے بن ہے
یعنی زیادہ ہونا۔ نکالت فتح ہے کیونکہ مفعول یہ دوم ہے۔ تمیز ہے۔ قبل کا ضمیر اسم جمع ہے
مکثر کثرت کے لیے۔ ہر وزن غیر ہنر کی جمع اس کا واحد ہے نفیر یعنی ایک فرد بیتے عیدہ جمع
ہے عبد کی۔ یا یہ مصدر ہے یعنی اسم فاعل یعنی نفیر یعنی نافر تو یہ ہے ساتھ جسے دے یا صفت
مشبہ۔ مصدری معنی میں ہر ہونا۔ کسی کے ساتھ نکلا۔ جانا۔ اگر یہ اسم جلد ہو تو معنی ہے ناندن
قبیلہ۔ گروہ۔ یہاں مرد قبیلہ کتبہ۔ تمیز ہے اکثر کی۔ اِنْ اَحْسَنُوْا حَسَنُوْا لَّيْسَ لَكُم مِّنْ شَيْءٍ
مَّا لَهَاؤُاۤءَ وَاَعْدَ الْاٰخِرَةِ لِيَسُوْٓءُوْاۤ ذٰلِكُمْ وَاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كَمَا دَخَلُوْا قَوْمَ ثَمُوْدَ
لَيَسُوْٓءُوْاۤ مَا عَمِلُوْا تَشٰبِيْہًا اِنْ مِّنْ حَرْفٍ لَّا تَشْتُمُۥ بِاَبْ فاعل کا ماضی
مطلق مثبت معروف جمع مذکر حاضر ظاہر خطاب بنی اسرائیل سے ہے مصدر سب لوگوں کو۔ انتم
مستتر کا مرجع اسرائیلی ہیں مصدر ہے احسان معنی نیکی کرنا خلق سے بن ہے معنی بھلائی کرنا۔ ہر حال متنا
مقابل ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہے۔ انتم۔ ماضی مطلق۔ فعل با فاعل ضمیر مستر پو شیدہ لام حرف جر
ملکیت کا لگ مجھ یہ ہے کہ نفع کا ہے۔ پہلی صورت میں مطلب یہ ہے کہ جو نیکی کرے وہ ہی اس کا
مالک ہے۔ دوسری صورت کا یہ ہے کہ اُس کو ہی اس کا نفع ہے۔ انفس جمع ہے نفس کی۔ جمع قلت
ہے۔ خیال رہے کہ جمع قلت کثرت وہ ہے جس کے اول مجز ہوا۔ اُس کے چار وزن ہیں۔ انفل۔ افعال
افعل۔ ان میں مجزہ ظاہر ہے۔ فَعْلَہُ اِنْ اِنْ میں مجزہ مقصد ہے۔ جمع کثرت کے بہت سے
سامی اور قیاسی وزن ہیں۔ انفس جمع قلت ہے۔ جمع بنتی اجموع جمع مکثر کی ہوتی ہے خواہ قلت
ہو یا کثرت۔ جمع سام کی نہیں ہوتی خواہ مذکر ہو خواہ مؤنث۔ کم ضمیر مجزہ مقفل صفات الیہ ہے۔
یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا۔ شرط جزو ل کر جملہ شرطیہ ہوا۔ داؤد ابتدائیہ۔ اِنْ شرطیہ۔ اساتم باب انحال کا ماضی
مطلق جمع مذکر حاضر مؤنث سے مشتق ہے اس کا مصدر ہے اِسْوَاۃً اور سَاۡءَۃً بمعنی برائی کرنا۔
یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی اور ف جزوئیہ لام نفع کا یا ملکیت کا حاضر واحد نائب کا
کا مرجع نفس یا انفس۔ حاضر دونوں کے لیے متعلق ہے کیونکہ ظاہر غیر ذوی العقول ہے۔ یہ
ہر مجزہ متعلق ہے پو شیدہ اس تم کا بقرینہ۔ انتم۔ وا جملہ فعلیہ ہو کر جزا شرط جزو ل کر جملہ شرطیہ
نشانیدہ ہوا۔ ف تعقیبیہ اذ الشرطیہ ظرف زمانی جاء فعل ماضی مضارع باب ضرب کا ماضی سے ملے
معنی ہانا۔ سَاۡءَۃً بمعنی برائی کا ذکر ہے۔ دند اسم ماضی مصدر جلد سے بمعنی فیصلہ۔ عمد۔ مقرر شدہ کار۔

یہاں ہر معنی درست ہے۔ مضاف ہے۔ الف لام عہدی آخرت۔ اسم فاعل مؤنث۔ بمعنی پیچھے ہٹنا۔
 غیر ہونا۔ مراد قیامت ہے مضاف الیہ ہے۔ مرکب انسانی ذل ہے باء۔ جملہ فعلیہ ہو کر شرط اور
 لام کے جزائے نامیدہ لیسوا باب نصر کا مضارع ثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب سوڈ سے بن
 ہے بمعنی تو اس کو برا بھلا کرنا۔ برائی پہنچنا۔ بگاڑنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ بمعنی مستقبل ہے
 صرف نکایا۔ اصلاً یہ سب کچھ قصہ ماضی کا تذکرہ ہے۔ وٹوڈ۔ اسم جمع یکسر ہے و جا کی جھٹنے
 ذات شخصیت۔ بحالت غیب ہے مضاف ہے کم ضمیر جمع مذکر مجزور مستقبل مضاف۔ یہ ہے مرجع
 سرشتی یہ مرکب انسانی مفعول پر ہے وہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول علیہ ہوا۔ لیسوا کا فاعل ضم ضمیر جمع
 غائب مستتر کا مرجع عباد ہے یک قرئت میں لیسوا جمع متکلم تب فاعل شد قدی ہے یک قرئت
 میں لیسوا واحد مذکر غائب ہے تب فاعل وٹوڈ ہے یا بغیر ہے یا بعثت ہے یعنی بری ہو وہ ظاندانی
 حیثیت یا وہ بعثت و و ماطفہ لام کے جزائے نامیدہ لیسوا۔ فعل مضارع ثبت معروف جمع مذکر
 حاضر غائب۔ باب نصر سے ہے دراصل تھا یا فلون لام نامیدہ نے فون اعرابی گراوی اور یہ ہی
 مراب نفی ہے۔ وٹوڈ سے بنا ہے بمعنی اندر جانا یا اندر آنا۔ الف لام عہدی یا جنسی۔ یا استقرانی
 بحالت فتویٰ منجذ۔ کیونکہ ظرف مکانی ہے۔ اسم ظرف ہے باب نصر کا۔ بمعنی سجدہ گا۔ عبادت
 کی جگہ۔ مراد یا گھر یا مسجد ہے یا بیت المقدس یا امام مکمل مسجد یہ جملہ فعلیہ ہو کر مشبہ بہ ہوا۔ گنا۔
 یہ فقط متقبل بیط ہے وٹوڈ حرف رے۔ عاک حرف تشبیہ۔ حرف جر ہے۔ کبھی تشبیہ۔ بھی
 تخیل۔ کبھی جملہ بازی کیے۔ کبھی ناندہ ہوتا ہے۔ کبھی ٹل کے معنی میں تو اس وقت اس کو اسی
 حرف کہا جاتا ہے۔ یہ تفریق صرف تفسیری ہے علی نہیں علی ہر قسم میں جز ہو گا مادہ یہ تفریق کیے منفرد
 کے لیے ہے۔ جب کبھی اس کے بعد ما آجائے جیسے وٹوڈ حرف یہاں نا ہے۔ تو وٹوڈ۔ یا کا تہ
 ہو گا جیسے یہاں اس صورت میں ٹ انو ہو گا یعنی جر میں نے وال عمل ختم ہو جائے گا یا زائد یا
 موصول یا منصوب۔ ان تین صورتوں میں بھی عمل باقی رہتا ہے۔ اور ناگرایا بعد کو کسرہ دیتا ہے یہاں
 نا کا تہ ہے۔ اور نا پورا لفظ تشبیہ ہی بن گی۔ وٹوڈ اب نصر کا فعل۔ منی مطلق جمع مذکر غائب ضم مستر
 اس کا ذیل کا مرجع عباد یا بغیر ہے۔ وٹوڈ سے شق ہے۔ ہ۔ ضمیر واحد مذکر غائب منصوب
 متقبل کا مرجع سجدہ ہے مفعول فیہ ہے وٹوڈ کا اڈل۔ اسم تفعیل مرکز ہے بمعنی پیچھے وال۔ بہت پیچھے
 وال پیچھے معنی کے اعتبار سے اسم تفعیل معوی ہے۔ دوسرے معنی میں تفعیل ظاہری ہے معانف
 سے نزاع۔ اسم فاعل مصدر جاریہ بمعنی ایک بار۔ مضاف الیہ ترجمہ منافات ہے پہلی بار۔ پہلی دفعہ۔

یہ مرکب اتنی طرف زبانی ہے و غلو کا۔ اور جملہ فعلیہ ہو کر مشقت۔ دونوں مشقت بہ اور مشقت جزا
مقطوف میر ہوا و ذ عاطفہ۔ لازم جزائیرہ نامبرہ یثیر ذ۔ باب تفعیل کا متعارف ثبت معروض
جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے یثیر تدر سے ثابت۔ یعنی ہلاک کرنا۔ ویران کرنا۔ تباہ و برباد کرنا
باب تفعیل میں متعدی ایک مفعول ہوتا ہے مادہ لازم ہے یعنی ہلاک وغیرہ ہونا۔ ضم جمع ضمیر اس
کا فاعل ہے مرجع عباد یا نفیر ہے۔ ما۔ سم موصول مفعول۔ باب نصر کا مفعول مطلق جمع مذکر غائب
مفعول یا مکی سے بنا ہے یعنی غالب انا تا لیرپانا۔ فتح کر لینا۔ یہاں تینوں معنی میں ہے ضم متر
اس کا فاعل۔ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مد ہوا۔ موصول مل کر مفعول پر ہوا۔ تشریف
مصدر ہے باب تفعیل کہ بحالیت نصب ہے کیونکہ مفعول مطلق ہے یثیر و۔ کا۔ یہ جملہ فعلیہ
ہو کر معطوف ہوا۔ سب عطف مل کر جز ہوتی اذا جاء کی۔ شمر و جزا مل کر جملہ تشریف

ہو گیا۔

تفسیر عالم اسم

اسے بنی اسرائیل پھر تمہارے منہج جلتے نیک پاک طیب طہریں ملتے کے بعد ہم نے تمہارے
یہ پھر پہلے جیسی عزت۔ عظمت الغارات طقت بادشاہت۔ سرداری۔ تمہارے پاس لوٹا دی۔
ان ظالم جابر دشمن مخالف قوموں پر اس طرح کہ پہلے خود رس بادشاہ نے تمہاری حمایت عزت کو
ہوئے تم کو تمہارے وطن آبائی میں دوبارہ آباد کیا تم کو غلامیت سے تری دی۔ زمینوں جاگیروں کا
ملک بنایا۔ اور تم نے باغ و درختیں لگائیں۔ دوست کی فرازیاں ہوئیں۔ اور بیشمار مال و دولت کے
غنائم سے ہم نے تمہاری امداد فرمائی تم کو نیک پاک لیب ظاہر ستھرے حسین۔ جہیں صحت اور
طقت دے دیئے۔ اور ہم نے ہی تم کو بہت بڑے بڑے فائدوں برادریوں اور شکروں
فوجوں۔ ونڈی غلاموں واد بنایا۔ اور تم نے مسجد یا کہ گھر تم نے اپنی زندگی میں کچھ نیکی بنائی۔
عبادت الہی کی تھی تو آج تم کو فائدہ تم کو ہی اتنی عظمتوں فضیلتوں کے ساتھ حاصل ہوا یہ نیکیاں
اچھا یا تم نے اپنے لیے ہی کی تھیں۔ اور گھر تم نے پہلے کی طرح پھر برائیاں کیں تو پہلے کی طرح ان
بدکاریوں ظلموں کا وبال عذاب ذلت و خواری کی شکل ان ہی جانوں و نفسوں کے لیے ہے۔ اور اپنی
ن ہی جانوں کے لیے عیبست جمع کر گئے۔ بنی اسرائیل کی ان نیک اعمالوں کی بنا پر رب تعالیٰ نے پہلے
خسر و اپنی خورس بادشاہ کا دل اسرائیلیوں کی محنت میں پھیرا پھر ان کے اپنی براہ کی تھیلے کا بادشاہ حضرت

لحاوت کو بادشاہ بنایا گیا جنہوں نے پہلے پہلے جہاد کر کے قوم عاقبت کو ختم کیا پھر بلا لوت کے بعد حضرت داؤد علیہ السلام پھر سیمان علیہ السلام نے بادشاہی فرمائی۔ ان زمانوں میں بنی اسرائیل بہت بیک پاک متقی بنے رہے اور ایمان لای یہاں تک غرور و قیامت پر پہنچ کر اولیاء کاملین سے زمین بھر گئی۔ مصطفیٰ بن برخیار می اللہ تعالیٰ منہم بیسے کہوں اولیاء اللہ ملک فلسطین میں موجود رہے۔ ایمانی غیرت کا یہ حال تھا کہ جب حضرت سیمان علیہ السلام کے بعد کسی فلسطینی علاقے میں ایک دعویٰ گورنر آئیں تو کس جہاد نے قربان گو موسیٰ کے مقابل یونانی دیوتا کو واپس کے دیوتاؤں کے سرور دیوتاؤں کی قربان گوہ ملای وہ اس منہ پر ہر شخص سے جہاد کرانی اور چڑھا دیا جلتا۔ بنی اسرائیل پر بھی جہاد کیا جانے لگا تو ایک بڑے اسرائیلی نے اس کفریہ حکم سے انکار کرتے ہوئے نہ صرف اپنے ایک بڑے اسرائیلی کو قتل کیا بلکہ حکم دینے والے شاہی کشن کو بھی وہیں قتل کر دیا اور اپنے ایک جہاد مومن بیٹے۔ جون۔ شہن۔ یہوداہ۔ الیعر۔ جو نشان کو لے کر اپنی پہاڑی عبادت گاہ پر رشتہ ویدایت کی تعلیم میں مشغول ہو گیا۔ بنی اسرائیل کے لیے یہی وہ مبارک زمانہ تھا جس کے متعلق باری تعالیٰ نے فرمایا **وَإِنِّي نَصَّ إِلَيْكُمُ عَلَى الْغُلُوبَةِ** اور یہ کہ میں نے نصیب دی تم کو تمام جہادوں پر۔ جسمانی فنیست اسس طرح کہ اس دور کے تمام عام پر قوت طاقت دولت عزت۔ ثروت۔ نصرت۔ فائدہ کی کثرت۔ صحت مند آل اولاد کی فراوانی۔ اور روحانی فنیست یہ کہ توفیق عبادت۔ روح شریعت طریقت معرفت کی آسانی۔ اور ولایت کبریٰ کی باریابی۔ انبیاء و کلام کی قربان بھاری اطاعت و اتباع۔ اور لغت خوانی۔ یہی سب سے بڑی انسانی زندگی کی خوشحالی ہے جسے اللہ نصیب کرے **فَإِذَا جَاءَ دَعْدُ رَاحَ عَنَّا** جسو و دجوہکم و لبنا حنہ۔ مسجدا کما دخلوا اللہ مرقا و شہدوا معہ و ما عوا شہدوا پھر جب تم بنی اسرائیل بہت دولت مند بن گئے تو تم کو کچھ غریب و ذلت کا زمانہ بھول گیا۔ اور تم میں غرور تکبر ناشکری بڑھتی خیانت بے حیائی۔ بدکاری۔ فسق و فجور۔ ظلم و جور۔ عبادت میں سستی کاٹی۔ بے رنجی۔ انبیاء و کلام کی گستاخی بے ادبی مافرائی کی بیماریاں پیدا ہو کر کفر و شرک تک پہنچ گئیں اور تم نے پھر اللہ تعالیٰ کے پیہر و کرم و عنایت و کیا اور ان کے بیٹے حضرت یحییٰ کو شہید کیا تو پھر ہمارے مذہب ہماری مزا و پکڑ کا دوسرا دھما آ گیا اور محنت نصر بخوشی کافر سے تم پر ایسا سخت حملہ کیا کہ ذلت و خواری نے تمہارے چہرے بگاڑ دیئے۔ اور دشمن کے لشکر طاقت و تاراج کرتے ہوئے تمہاری عبادت گاہ ریکل سیحانی بیت المقدس میں کسی طرح بربادی اور پھوڑ قتل عام کرتے ہوئے زندہ تارے داخل ہو گئے جس طرح پہلے لالوں میں حضرت شیخ علیہ السلام کے قتل و شہید کرنے کے مذہب و مزار میں دشمن تمہاری عبادت گاہوں۔ گھروں بستیوں

میں داخل ہو گئے تھے۔ اور پہلے کی طرح اب پھر دوسری بار دشمن نے جس پر بھی قابو پایا اس کو ہلاک بنا دیا کر دیا۔ یہ سب کچھ تمہاری بدکاریوں کی وجہ سے ہوتا رہا ہے۔ اسرائیلیت میں اور اسلامی تواریخ میں یہ دوسری بار کی ذلت آمیز کنی اسرائیل کو تقریباً دو صدی قبل مسیح پیش آئی اور پھر آٹھ گ بنی اسرائیل دنیا میں ذلیل و خوار ہو رہے ہیں بنی اسرائیل کو سب سے زیادہ درازت حضرت عزیر علیہ السلام نے تبلیغ فرمائی آپ کی عمر شریف تقریباً چھ سو سال ہوئی ہے اور زندگی پاک کا اکثر حصہ یہاں پہلے پہل پہلے میں گزرا یہودیوں نے آپ کو ابن اللہ کہنا شروع کر دیا۔ جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے۔ حضرت عزیر علیہ السلام کی تبلیغ سے بھی بنی اسرائیل نے کچھ زیادہ مرقبول نہ کیا اور نودان کو بھی (یک روایت کے مطابق) اور حضرت ذکیا کو حضرت مریم کے ساتھ ناجائز تہمت لگا کر قتل کر دیا اور ان کے بیٹے بھی کو بھی شہید کیا تب یہ قتل و غارت اور دائمی ذلت کا خطاب آیا جو آج تک قائم ہے۔ جب ہیروڈ اینٹی کی بادشاہت کا زمانہ تھا اس وقت مسیح علیہ السلام مبعوث ہوئے بنی اسرائیل نے ان کی بھی نافرمانیاں کیں حضرت مسیح نے جس طرح اپنے خبیات میں اس وقت کے بدکار اسرائیلیوں کو خطاب فرمایا وہ آج بھی انجیل متی اور دیگر انجیل میں مرقوم ہے مٹی بات میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو ان کی بدکاریوں پر ان مغلطوں سے جھڑک فرمائی۔ اسے دیا کار بقیہ۔ اور فریسیوں تم پہلے فسوس اسے اندھے راہ بتاتے اور اسے احمق۔ اور مدعو۔ اسے سانپو۔ اسے نفی کے پھو دنیرو وغیرہ۔ نبیاء کرم کے یہ تمام خطبات ثبات کر رہے ہیں مگر بنی اسرائیل ہر قسم کی برائی سے کس طرح شکر سے ہوئے تھے اور گستاخی کی رہی یہی کسراہوں نے آئندہ کائنات علی اللہ علیہ وسلم سے بد عہدی کر کے پوری کر دی تو آخر ان بے دینیوں کا فیصلہ تو جلتا ہی تھا اس لیے کہ اگر کوئی اچھائی کہے تو اپنے فائدے کے لیے کہتا ہے اور کوئی برائی کہے تو اپنے ہی نقصان کہتا ہے۔

ان آیات پاک سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدہ

پہلا فائدہ۔ توبہ و نیکیوں کی وجہ سے دنیا میں بندوں کو نعمتیں برکتیں اور عزتیں ملی ہیں۔ یہ فائدہ شہرہ زد دنیا میں شہرہ فرماتے اور اُس کے بعد ان اخلاص کی پوری آیت فرماتے سے حاصل ہوا۔ کہ بنی اسرائیل نے جب نبیاء کرم کے سامنے میں پناہ پکڑی ہر وقت استغفار توبہ کی توبہ کی توبہ کی توبہ۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا میں بھی نیکی اور بڑی کامیابی کسی کسی شکل میں مل جاتی ہے۔ یہ فائدہ ان اخلاص اور طہا فرماتے سے حاصل ہوا۔ لہذا ہر شخص کو برائیوں اور غلطیوں سے

بدو عاؤں سے بچنا چاہیے۔ عیسیٰؑ ائمہ۔ ہمارے گناہوں کی وجہ سے ہماری مسجد میں اور عبادت گاہوں اور دینی کتابوں کی جے حرمت ہوتی ہے۔ جس کا وبال ہم پر ہی پڑتا ہے۔ جیسا کہ بنی اسرائیل کے ساتھ ہے اور اس دوسرے واقعے میں ہو۔ یہ فائدہ اور سلق و طبیعت و پیدائش و تشبیہ و تلمیح سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن ان نیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔
پہلا مسئلہ۔ مسازوں کو چاہیے کہ شریعت کے ہر امر اور نہی کی غرض پوری کریں۔ خاص کر زکوٰۃ ادا کریں اور زنا وغیرہ بدکاری سے بچیں اس لیے کہ زکوٰۃ دینے سے قحط سالی اور بدکاری سے قتل و مارت بڑھتا ہے۔ یہ مسئلہ **وَ اِنْ اَسَاؤُكُمْ شَادَّ الشَّقَّ** سے مستنبط ہوتا ہے۔
دوسرا مسئلہ۔ اولاد اپنے والدین کی ملکیت نہیں ہو سکتے۔ جیسے کہ لڑکی غلام ملکیت ہوتی ہے میں۔ یہ مسئلہ **يَا مَوَالِیْ ذَبُّوْا عَنْ طَافِیْ فِرَاسِیْ** کے عطف قرآن سے مستنبط ہوا کیونکہ قحطوف عیرہ پانے معطوف کا غیر ہوتا ہے ثابت ہوا کہ مال۔ اولاد کا غیر ہے۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔
پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ اختلاف دو دفعہ فرمایا گیا اور ستم ایک دفعہ۔ جواب۔ اس کے چند جواب ہیں یک یہ کہ اللہ کی رحمت نیا دو ہزار و عصب تھوڑا۔ اختلاف میں رحمت ہی رحمت ہے اس لیے اخبار نیا دنی کے لیے دو دفعہ ارشاد ہوا۔ ستم میں عصب اپنی مضرت سے لہذا اس کے اظہار کی کمی کے لیے ایک دفعہ فرمایا گیا دوسرا جواب۔ یہ چائی کو ہر شخص پسند کرتا ہے۔ اس لیے فرمایا گیا کہ کسی کے لیے اچائی کر دے تو تم کو میں اس کی وجہ سے اچائی ہی ملے گی۔ لیکن برائی کسی کو بھی پسند نہیں۔ اور نہ ہی بڑی کسی بدکار اچائی کی جاسکتی ہے اس لیے فرمایا گیا کہ برائی لوٹ پھیر کر کسی کی طرف آئے گی جو کرے گا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں۔ **اَسَاؤُ قَتَلَا**۔ کیوں فرمایا گیا۔ چاہیے تھا کہ **اِنْ اَسَاؤُ قَتَلَا**۔ فرمایا جاتا جس طرح کہ ایک آیت میں فرمایا گیا **وَمَنْ اَسَاؤُ قَتَلَا**۔ جواب۔ امام رازی نے اس کے چند جواب دیے ہیں۔
 ۱۔ یہ لام معنی علی ہے اللہ تعالیٰ یہی ہے کہ فعلیسا جیسا کہ **وَقَتَلَا بَلْعَیْنِیْ** اور **تَحْرِفُ فَلَاقَتَا**۔ میں ہم معنی علی ہے۔ علی یہاں فعلی اس لیے فرمایا گیا کہ میں ایک عبارت پوشیدہ و محمل ہے۔
قَتَلَا۔ **یَا مَوَالِیْ**۔ یعنی اگر تم نے برائی اور گناہ کئے تو اس گناہ کے لیے توبہ اور رخصت و مستغفار کی امید ہے۔ **عَا قَلَمَا**۔ فرماتے کا مقصد یہ ہے کہ بچی تو تقسیم ہر سکتی ہے مگر گناہ اور

برائی صرف خاص اسی جان کے لیے وبال ہے جو کرسے۔ اور یہ لام تکلیف سہا ہے۔ یعنی علی نہیں۔
والتر اعلیٰ بالشواب۔

یہ ستر اعتراض۔ آپ کی تفسیر نے بتایا کہ اللہ کا یہ دوسرا عدد بنی اسرائیل کی ذلت کا تائید جاری
ہے۔ ہاں کہ دنیا میں یہودی بہت، لہذا میں صاب ملاوہ فلسطین میں ن کی حکومت بھی قائم ہو
گئی ہے۔

جواب۔ دوت مندی سے ذلت ختم نہیں ہوتی۔ اور ان کی حکومت کوئی حکومت نہیں یہ تو امریکہ
کے تدبیر اور سہل سے پر فلسطین کے تھوڑے سے حصہ پر کھڑی ہے۔ آج امریکہ خلاف ہو جائے
یا ساتھ پیڑ دے تو چند دن میں ختم ہو جائے امریکہ نے بھی چند عرب حکومتوں کو یو یو ف بٹار ان کی
پرست باڈال۔

تفسیر صوفیانہ
وَقَدْ تَعْلَمُ مَنْ جَنَّامَعَ تَوْحِيدَهُ كَانْ عَبْدًا شَكُورًا وَفَعِيلًا لِي تَعْلَمَ مَنْ جَنَّامَعَ تَوْحِيدَهُ كَانْ عَبْدًا شَكُورًا
اَلْكَتَبُ تَعْلَمُ مَنْ جَنَّامَعَ تَوْحِيدَهُ كَانْ عَبْدًا شَكُورًا اَلْكَتَبُ تَعْلَمُ مَنْ جَنَّامَعَ تَوْحِيدَهُ كَانْ عَبْدًا شَكُورًا
وَلَمْ يَكُنْ يَعْزُفُ عَنْكُمْ عِبَادًا لِّمَا دَرَى مَا فِي سِدْرِهِ فَمَا سَوَا غِلَالٍ لِّذَا وَكَانَ وَعْدًا مَّقْفُورًا۔

اے جید ناسوتی تو اس نور عقل کی نسل ذریت ہے جس کو ہم نے عقل عرفانی کے ساتھ کشتی و شریعت
میں سوار کر کے بحرِ معینہ کے طوفانوں میں بھیجا اور منزلِ قرب تک پہنچایا۔ ایک نور عقلِ نعمتوں کے
استعمال کا بندوبست کیا ہے۔ اور معرفتِ مہم کا شکر ہے۔ غصنا و ظاہری و باطنی کے اس سریلیات کے
لیے درجِ مدبرِ مومن میں ہم نے خبرِ یقینی دیدی تھی کہ یہ پنی شقاوتِ باطنی سے زمینِ قالب میں مد
مرتبہ نوزلِ بدل اور درجِ جمال کے مرتبے میں ایک مرتبہ مقامِ نفس میں اس کے اندر بیسی چہرے کی
وجہ سے قلبِ شہوات و مذات میں فسادِ جماعتی پچائیں گے اور نافرمانی قلبِ منور اور اوار پر ظلمات
کو غالب کر کے قوتِ کالیہ کو روک کر اور قوتِ فکر کو اپنے ناجائز مطالبات میں خرچ کر کے اہمیت

غور و تکرر دکھائیں گے اور دوسری مرتبہ مقامِ قلب میں۔ جب کہ قلبِ نبوت کو فضائل سے زینت
دی گئی تھی اور مزید مومن کے دل کو نورِ نبوت میں منور کیا گیا تھا۔ اور جسمِ مخلصین کو ہجرتِ کمالات سے
ظاہر کیا گیا تھا اس وقت نفسانیتِ نفس نے ظہورِ کمالات میں نسا و شقاوت و بد عملی لگایا اور اپنے
قرب کو تجلیاتِ شہود و توحید کے فضائل سے عجب میں رکھا حالانکہ حجاباتِ نور پر اقویٰ ہیں حجابات
ظلمانیہ سے ریت۔ لطافت میں۔ اور ان قوتوں کا تقویہ ہی کمالات ہے جس سے واقف ہوا واجب
معرفت ہے۔ اور خبر دیدی گئی تھی کہ یہ نفوسِ رذیلہ مقامِ نظرت میں ہیئتِ عقلیہ کی سلطنت و

کائناتِ انسیہ کے گھمنڈ میں بہت معرور ہو جائیں گے۔ پھر حجبِ رائدہ درگاہی کا پہلا دالِ ذلت آیا۔ تو ہم رب کائنات سے تم پر اسے اسرائیلیاتِ نفسانیہ۔ صفاتِ قلبیہ کے مخلص بندوں اور انوارِ ملکوتیہ کے روحانی شکر اور آراءِ عقیدہ کے شہ زور دل کو مبعوث کر دیا۔ جو سلطنتِ قہر کے ادنیٰ باسیس شدہ ہیں۔ پھر وہ عملِ ریاضت اور مشقتِ عبادت سے تمہارے گوشہ خلوت کے مشریتِ قانون اور دسواں خیانت کے گھروں میں گھس کر تم کو طاقتِ حوائی سے تہہ برباد کر کے رکھ دیں گے۔ جسمِ انسانی میں نفس کے پانچ گھر ہیں۔

۱۔ ہیشہ بدینہ ۲۔ رذلتِ نفسانیہ ۳۔ مذہبِ کتبِ حسیہ۔ ۴۔ لذتِ ہمشیر ۵۔ خواہشاتِ سبعہ شہوانیہ۔ ۶۔ طبعِ بلی کا یہ وعدہ یقیناً قوتِ کمال سے استعدادِ عقل کی ہمت پر پورا کیا ہوا ہے
لَمْ يَرَوْا كُمْ كَذَلِكَ عَلَيْهِمْ مَذْذَابُكُمْ يَوْمَ تَبُوءُ كَذِبًا وَصَفْتُمْ كُمْ كَذِبًا يَوْمَ تَجُودُونَ
أَخْسِمُوا صَفْرًا يَوْمَ تَحْمِلُ الْغَلَاظَ يَوْمَ يَخْتَلِفُ أَعْيُنُ النَّاسِ عَنْ أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ يَوْمَ تَنْفَلُونَ

اسے روحِ انسانی ہم نے پھر تم کو توفیقِ عبادت سے کرم کو مشاہدات کی قوت دی اور مددِ رب نفسانی پر تہذیبِ عیش اور انموالِ معرفت اور علومِ تافہ کی دولت۔ حکمِ عقیدہ و شریعہ کے کھیتوں، فوں سے اور ہمتِ عیسیٰ کے چمن سے امدادِ فریائی اور فضائلِ عقیدہ کی اولاد۔ ہیشہ نورانیہ کے مضبوط ارادوں کے فرزندوں سے تائیدِ مددِ فریائی اور اسے روحِ ملکوتی و لو تہار سے لیے رب کائنات نے اخلاقی مسنہ اور فضائلِ ملکوتی کے گروہ اور بستے بنائے۔ یہ تو ہمارے گمراہ اور بندہ نوازیں ہیں لیکن ان سے فائدہ حاصل کرنا۔ احسان کو اپنے پاس باقی رہنے دینا قبلے اختیار میں دیا گیا ہے اسے مدح و ثناء اس دنیا و دینا سوئی میں وقتِ عمر۔ صحت۔ توفیقِ انہرِ حقایق کی عظیم امدادیں ہیں اس سے فائدہ حاصل کرنا یہ ہے کہ ہر لمحہ نیکی اور حقانی میں گزارو۔ اگر تم بھلائی کرو گے کائناتِ عقیدہ اور آراءِ عقیدہ کو مایل کر کے قوانینِ جانوں کے لیے ہی کرو گے۔ کہ اس کا فائدہ معرفتِ ربانی و فیضانِ قربِ رحمانی انوارِ یزدانی تم کو حاصل ہوتے رہیں گے۔ اور اگر تم راہِ سعادت سے ہٹ گئے اور ہیشہ بدینہ کی بری باتیں۔ اکتسابِ مذائل کے پیچھے پڑ کر جابِ نہات میں پھنس گئے۔ اور سرِ بلی کی غلطی میں گرفتار ہوئے تو اس کی شقاوت اور جریانِ نفسی کا دہال سہی کی نفسِ مذلیلہ پر ہے۔

لیکن بہت سے نفس و نفسیات نے جب اس راہِ سعادت اور منزلِ عشقِ الہیہ کو قبول نہ کیا تو پھر دوسری مرتبہ ان نفسِ مذلیلہ کے لیے۔ حَتَّىٰ فِي اسْوَءِ مَا دُرُّوا بِهِرَآگِیَا۔ ہم نے پھر اپنے مخصوص و مخلص مقامِ قرب کے حاضر باش انوارِ قدس و تجلیاتِ جلال اور صفاتِ الہیہ واسے

تھر کے بادلوں کے لشکر بھیجے۔ اور عظمت و کبریا کی سلاطین و شہنشاہ مسلط کر دیئے تاکہ تمہارے
 وجود و مہابت و نفسیات کے چیر وں کو عشق الہی کی آگ سے بھاد کر بگاڑ دیں و تم پر ان کے ہتھ کر
 با پر کائنات و یوی کا فقدان ہو جائے اور امتیہوں و حیرتوں و تناؤں کا خاتمہ۔ یہاں تک کہ تمہاری مسجد
 حجاب میں داخل ہو کر تلم کشائیں۔ شہادتوں کو برباد کر دیں۔ جس طرح پہلے مقام نفس میں قہر و جبر کا
 ظہر ہوا تھا۔ اور اس کے اثرات ابیدہ سے تمہارے دھوم و فضاں بدل گئے تھے دیکھو تیرا مآل عکس
 شہید۔ یہ تو میں گوشت و جھانی کے کسی جھٹے کو نہیں چھوڑیں گی بلکہ جس پر ظہور کمال۔ قرب جلال اور
 فضیلت صفات سے ملے گا میں گے۔ اسی کو دیدار حیرت کی خاطر قلبی میں صفات و بویست کے ذریعے
 وادی ملاکت میں پہنچائیں گے (محی الدین بن عربی) مرنے پر کرم فرماستے ہیں کہ بدن کا بدلہ لینے کا جذبہ
 انسان میں بہت بڑا پیدا ہو جاتا ہے۔ ہر انسان میں جب تعادل نہ ہو تو قوتیں و دلیت فرمائی ہیں
 ایک قوت بدائی و احسان و دوسری قوت رانی و گزہ۔ اس جگہ آیتوں میں ان دونوں کا ذکر فرمایا گیا
 ہے۔ افسوس اور غم اساتذہ۔ اثری کی کزیادہ ہوتا ہے مگر انسانی فطرت بدی کی طرف مائل
 ہوتی ہے۔ اس لیے اگر کوئی نیکی کرے تو کبھی بھی اس کے بدلہ چکانے کا خیال نہیں آتا۔ یہی ہے
 تو سبوں بعد اگر کوئی بری کرے تو اس کا بھی اس کو مزہ چکھ دو۔ بلکہ پامہت ہوتی ہے
 کہ دشمن سے انتقام پورا کرے نہیں۔ بڑھو پڑھ کر یا جلتے۔ اسی طرح دشمن انسان برے انسان
 کو نہیں سمجھتا۔ مگر بلکہ شریف انسان کی عزت و عظمت سے حسد کرتے ہوئے اس پر ظلم کرتا
 ہے۔ ظلم بدلتا ہے۔ انتقام اس کا نتیجہ ہے۔ ظلم ایک سوار ہے انتقام اس کا زہر ہے۔ تکبر وہ دشمنی
 ہے جو بغیر کسی انتقام کے پیدا ہوتی ہے۔ اسے بند و تین ماد تو اس سے اپنے آپ کو بچاؤ۔ ظلم۔ تکبر
 اور انتقام سے۔ جس میں انتقام لینے کی خصلت ہوگی اس کے زخم ہرے رہیں گے۔ بدی کے دکھانے
 میں ایک حق و نفی۔ افسوس۔ بدی ایک بھاری ہے جس کے زہر سے پھل انتقام میں۔ دنیا کا ہر پھل
 کھانے والے کو نقصان پہنچاتا ہے مگر یہ پھل فرد و صفت کو نقصان پہنچاتا ہے۔ ان آیت میں
 تسوف کے تین راستے سمجھائے جا رہے ہیں۔ جو شخص زیادہ مصائب و رداشت کھنے کا حوصلہ رکھتا
 ہے وہ معرفت میں وہی اہم شخصیت ہے۔ جو بندہ حق کے سامنے مغلوب ہو گیا وہی بارگاہِ سرمدی
 کا مظلوم بن گیا۔ مظلومیت کے پانچ نشان۔

۱۔ محنت۔ ۲۔ استقبال۔ ۳۔ دنیا داری۔ ۴۔ خیال رہے کہ دنیا پرستی حرام ہے دنیا داری میں ایمان
 طریقہ انبیاء کرم علیہم السلام ہے عکس خیرات عکس شہ تعالیٰ پر بھروسہ۔ یہی وہ نشان خمسہ میں جو

ہل معرفت کے حواس خمسہ پر باری ہیں۔ یہ حواس کل منزل مرد کے سفر ہوتی کو آسان کرنے میں ہیں۔
والترؤ قدر مولد اعلم۔

عَسَىٰ رَأَيْكُمُ أَنَّ يَرْحَمَكُمُ وَإِنْ

قرب ہے کہ رب تمہارا رحم فرمائے تم پر اور اگر

تریب کہ تمہارا رب تم پر رحم کرے اور اگر

عَدْتُمْ عُدُنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ

نہادہ جوئے سرکشی پر تو ہم بھی آمادہ ہوں گے عذاب پر اور بنارکھی ہے ہم نے دوزخ کے کافروں کے

تم پیر عزت کر تو ہم پیر عذاب کریں گے وہ ہم نے جنم کو کافروں ۲

حَصِيرًا ۝ إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي

ہیں ۔ بیشک یہ قرآن ہدایت دیتا ہے اُس کو

تہ خانہ بنایا ہے ۔ بیشک یہ قرآن وہ راہ دکھاتا ہے

هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ

جو سیدھا رہے اور دیتا ہے خوشخبری ان مومنوں کو جو

جو سب سے بہتر ہے اور خوشی سناتا ہے ایمان والوں کو جو

يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ۝

عمل کرتے ہیں نیک اس کی کہ بیشک پیے اُن کے بدلہ ہے بہت بڑا ۔

اچھے کام کریں کہ اُن کے لیے بڑا ثواب ہے

وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا

اور بیشک وہ جو ایمان نہیں لاتے آخرت پر تیار کر رکھا ہے ہم نے
اور یہ کہ جو آخرت پر ایمان نہیں لاتے ہم نے

لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

لیے ان کے عذاب دردناک

ان کے لیے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں بنی اسرائیل پر رحم کرنے کا ذکر فرمایا گیا تھا کہ اے لوگوں نے
ان کے ذرائع ہر جانے پر کتنا بڑا رحم ان پر کیا۔ اب ان آیات میں آئندہ پھر رحم و کرم فرمانے کا
وعدہ فرمایا جا رہا ہے بشرطیکہ بندہ بن کر رہیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں بنی اسرائیل کے توبہ
کی نافرمانیوں کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیت میں توبہ کی تجدید کرمانے کا اور ان کے نادمے کا ذکر فرمایا جا
رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ کافروں کو ذیہوی سزا پہنچتی ہے کہ دشمنی کے
دوں میں ان کا اور ان کی عزت و سلسلے مقامات مساویہ وغیرہ کا کوئی احترام باقی نہیں رہتا۔ اب ان
آیات میں فرمایا جا رہا ہے کہ سرکشوں گناہ والوں کی عزت میدان محشر میں بھی کچھ نہ ہوگی۔ دنیا و آخرت
کی عزت تو صرف غایب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے۔

عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُذْتُمْ عُنَدَنَا فَهَلْ كَانَ حِسَابُكُمْ

تفسیر نحوی

عسی۔ فعل مقابہ صیغہ واحد مذکر غائب۔ اس کے باسے میں تین باتیں سمجھ لو۔
ایک یہ کہ یہ فعل ہے مگر غیر متعترف ہے یعنی اس کا صرف ماضی مطلق معروف چودہ صیغے ہوتے ہیں جن
کے نزدیک صرف نو صیغے ہوتے ہیں پانچ صیغے۔ جمع غائب۔ ثنیۃ ثبوت غائب۔ جمع ثبوت غائب
ثنیۃ مذکر غائب۔ جمع شکم۔ نہیں ہوتے مگر یہ غلط ہے شعرا عرب کے کلام میں چودہ صیغے
وفاً وقتاً مستعمل ہے ہاں۔ لہذا توبہ کی تجدید میں صرف عسی اور عسیتم آیات۔ عسی تقریباً ثنائیں

بکر اور غنیمت ڈو جگہ۔ اس کی باقی بخشیں یعنی ماضی مطلق معمول باقی پانچ معنی معارض امر بھی اسم
فعل اسم مفعول نہیں ہوتے۔ اس لیے کہ اس میں بقاء و دو قسم کی پائی باقی۔

عشاء رجاہ طبع یعنی خوشی کی امید عشاء رجاہ اشتقاق یعنی خوف کی امید۔ دوم یہ کہ یہ فعل کے محاذ
سے فعل ہے کیونکہ یہ ماضی معنی مستقل ہوتا ہے۔ درمیان کے قیاس سے صرف ہے کیونکہ امید ہے
درحرف متکثرہ ہیں ہوتا بلکہ یہی نہیں اس کے علاوہ جتنے میں انشائیات میں (بجز مرئی عقود)

تقی، ترقی، عرض، قسم، نداء، تخفیف، سب میں حریت پائی باقی ہے۔ سوم یہ کہ ماضی فعل مقاربہ پس
حریت کی باقی ناقص ہے اس لیے فاعل مفعول پر عمل ہو گیا نہیں کر سکتا بلکہ اسم اور خبر پر عمل کرتا ہے۔
یہی مال تمام ناقص فعلوں کا ہے۔ اسم فاعل کے مشابہ ہوتا ہے اس لیے مرفوع ہوتا ہے خبر مفعول۔

کے مشابہ ہوتی ہے لہذا منصوب ہوتی ہے یہ ماضی معنی مستقل اس لیے ہے کہ ترقی یعنی
مید مستقبل ہی کی ہوتی ہے۔ رب، اسم مفرد مکرر معرب، متضاد ہے کم ضمیر متضاد الیہ۔ اس سے
مرجع اسرئلی۔ مرتبہ اضافی اسم سے غنی کا۔ ان نامیہ معدیہ یزعم۔ مات سمع کا معارض مثبت

معروف میغم واحد مذکر نائب نحو ضمیر مترکم ضمیر مفعول بہ۔ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر خبر ہوتی ماضی
کی اور وہ اسم خبر سے مل کر جملہ قریبہ ناقصہ فعلیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ ان شرطیہ عقدہ باب متکونی
مطلق جمع حاضر عود، خوف وادی سے بنا ہے یعنی لومنا۔ دوبارہ کرنا۔ پھیلی حالت پر پھرنا۔

یہاں مراد سابقہ کی مثل نہ کھینچ کرنا۔ فن با قائل جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوا۔ مڈنا اسی ماضی کا میغم جمع
متکثر ماضی ضمیر ن علی ہے پوشیدہ ہے اس کے مرجع۔ ذات مجید بل جلال۔ فعل با قائل جملہ فعلیہ
ہو کر جزا ہوئی۔ شرط و حوالہ کر شرطیہ ہو گیا۔ واو استینافیہ ہے۔ ایک قول میں مایہ ہے اور

مابعد مال ہے مڈنا کا۔ جعنا۔ باب فتح کا ماضی مثبت معروف مع متکثر ن علی ضمیر متکثر
مرجع اللہ تعالیٰ فعل سے شاہ ہے۔ فعل اپنے ساتھ ماضی میں مترک ہے یہاں تیار کرنا۔ متہی
یہ و مفعول ہے جہنم اسم مفرد جاید غیر منفرد ماضی سم ہے۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ اق

ہے بعض کے نزدیک یہ نقطہ منصرف ہے ماضی نہیں عربی ہی ہے۔ نام ہے و وزع کا۔ لام مت بہت
ملکیت کا یا نفع کا۔ کافرین۔ جمع مذکر سام ہے کافر کی بت پرستی کا معنی مرد ہے۔ ضمیراً بسفت شہ
بدلتے کے یہ ضمیر سے بنا ہے۔ یعنی روکنا تید کرنا۔ ناس کرنا۔ یہاں تید کرنا مراد ہے۔ مبالغہ کا

ترجمہ ہو بہت ہی سخت جگہ نے وہ تید کرنے والا۔ تید کرنے کو ضمیر اسی معنی میں کہتے ہیں بحالت
نصب ہے کیونکہ مفعول بہ دوم ہے جعنا کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبر ہو گیا ات ہذا، نقران یفہدی یلستی

۱۱ قَوْمٌ يَنْتَسِرُونَ مَوْصِلًا يَدَيْنِ يَغْلَوْنَ الْقُلُوبَ لَقَدْ كُنْتُمْ مِنْكُمْ هَذَا
 اسم اشارہ قریبی۔ الف لام عہد فاربی قرآن۔ روزن فعلان یا فعلان یا قرآن بمعنی پڑھنا سے بنا
 سے تب الف فون نام ہے یا قرآن سے بنا ہے تب فون کی اصلیت سے قرآن نام ذاتی ہے
 اس کتاب۔ ہی کا جوئی سلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی مشاہدہ ہے۔ ہذا کا دونوں مل کر اسم ان
 ہوا یہندی باب شریف کا مضارع واحد مذکر غائب ہو ضمیر واحد پوشیدہ اس کا فاعل جس کا مرجع
 قرآن ہے۔ لام بارہ مفعولیت کا۔ اتنی اسم موصول مؤنث مراد ہے شریعت چونکہ لفظ شریعت لفظ
 مؤنث ہے اس لیے اتنی مؤنث آیا۔ ہی ضمیر واحد مؤنث غائب مرفوع متقبل مرجع ہے اتنی۔
 ازم۔ اسم متقبل مذکر۔ قوم سے مشتق ہے بمعنی۔ کھڑ ہونا۔ سیدھا ہونا۔ مضبوط ہونا۔ یہاں
 آخری معنی مراد ہے یعنی بہت مضبوط۔ بحالت رفع خبر ہے حی مبتدا کی۔ جملہ اسمیہ ہو کر مفعول ہوا۔
 موصول ملہ جار مجرور متعلق ہے یہندی کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول علیہ واو ماضیہ بیشتر باب غنیل
 کا مضارع مثبت معروف و مدثر غائب۔ مضمون بیشتر۔ بمعنی آخر شجر سنا۔ الف لام
 استغراقی مؤنثین جمع مذکر سالم واحد ہے مومن باب افعال کا اسم فاعل بحالت فتح ہے۔ مفعول یہ
 ہے بیشتر کا موصوف ہے نابعد کا الذین اسم موصول جمع مذکر یصون باب فتح کا مضارع مثبت
 معروف صیغہ جمع مذکر غائب ضم ضمیر مسر فاعل ہے جس کا مرجع ہے الذین۔ ان سے مراد میں مومن
 لوگ۔ غل سے بنا ہے بمعنی افعال جو رج یعنی اعضاء تلہ ہری سے کام کیا۔ خیال رہے کہ اعضاء
 ظاہری کے کاموں کا نام ہوتا ہے غل۔ اور اعضاء باطنی کے کاموں کا نام ہوتا ہے عقیدہ۔
 جس طرح غل کی بہت سی قسمیں ہیں اور ہر عضو کے غل کا سیدہ و نام ہے۔ مثلاً پاؤں کا غل چلنا۔ ہاتھ
 کے غل کا نام پکڑنا۔ کسی کا نام سنا۔ وغیرہ۔ اسی طرح عقیدے کی بھی بہت سی قسمیں ہیں۔ مثلاً یقین
 دل کا عقیدہ۔ وہم۔ گمان۔ خیال۔ تصور۔ وغیرہ۔ یہاں غل ظاہری مراد ہے خواہ کسی عضو کا ہو۔ مگر
 ہو۔ انصافیت۔ الف لام استغراقی نما محابت۔ جمع مؤنث سالم محابہ کی۔ اسم فاعل مؤنث ہے۔
 منج سے بنا ہے بمعنی درست ہونا۔ قابل ہونا۔ لائق ہونا۔ نیک اور بیدانی مالا ہونا۔ یہاں
 مراد نیک اعمال میں۔ بحالت فتح ہے۔ کیونکہ مفعول یہ ہے یغفلون کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول ہوا۔
 موصول ملہ مل کر مضمت ہوئی مؤنثین کی مرکب تو سیفی مفعول بہ ڈال ہوا بیشتر فعل متغزی بد و مفعول کا
 ان حرف تہقیق۔ لام بارہ تفعیل کا تشبیہ علی کے لیے۔ ضم۔ ضمیر جمع غائب مجرور متقبل مرجع مؤنثین
 ہے جار مجرور مفعول سے ثابت یا مضمون پوشیدہ مائل کا۔ وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر خبر مقدم ہے

اَلَّذِيْنَ يَفْعَلُوْنَ لَصِيْبَتْ قَدْ سَهُوْا وَ كَثُرُوْا . بہت ہی قریب ہے تمہارا سب کہ رحم کرے
تم پر تمہاری اتنی شرارتوں فتنوں فسادوں ظلم و کفر کے بادلوں اور تم کو پھر سب سے کی طرح روحانی ایوانی
عرفانی دولتوں سے نوازے اور دینی عزت و وقار قوت و طاقت کے ساتھ ساتھ اپنی دوستی محبت
اور ولایت غلطی کا تم کو تاج عطا فرمائے ایک موقعہ پہنچنے سے تم کو اتم کو اور دیا جائے۔ بالآخر
زمانوں میں تم بنی اسرائیل نے اپنے انبیاء کرام کی اتنی گستاخیاں بے ادبیاں کیں سب ناسخ آگیا ہے
محبوب عالمین صاحب ماضی آفتاب ذو عالم محمد رسول اللہ کا ان کی اطاعت سب سے زیادہ قیمتی
ہے۔ اس کے بعد کسی اور درخت سے کا امکان ہی نہیں۔ اب خوش نختی درخت نختی کا مہر ہی معیشت ہے
ہم دیکھتے ہیں کہ اس موقعہ و قیمت سے تم کیا اور کتنا فائدہ اٹھاتے ہو۔ اب تو دین دنیا کی سب دولتیں
عظمتیں عزتیں ولایتیں اسی محبوب ازلی ابدی قدیمی کے دامن سے وابستہ ہیں۔ یہی وہ محبوب
ہے جس کی محبوبیت قدیمی ہے

دو دنوں عالم کا تمہیں منظور کر آ رہا ہے
اُن کا دامن تمام کو جی کا محمد نام ہے

لیکن اگر تم نے یہاں بھی اپنی بد طبعی سے اور تجبٹ ظاہری سے پھر وہی و طیر و چال چلی اختیار کیا
اور اپنی پرانی باپ دادوں والی مادوں کی طرف لوٹے اور تم و کرم کے سخی سہاڑے کو بھی چھوڑ
دیا۔ مہ سوڈیا۔ تو پھر ہم بھی اپنے جبر و قہر سزا و عتاب کے یہ سابقہ طریقوں کو تم پر ڈالیں گے
اور ہماری پسندیدہ جانتیں اچھی اور طاقتور قومیں پھر تم پر غالب اور مسلط ہو جائیں گی۔ اور یہ آخری
اور تیسری بار دلی ذلت تم پر قیامت تک اس طرح جاری رہے گی کہ پھر وہاں سے سیدھا جہنم
ہی کا راستہ ہوگا۔ کافر مل کے لیے تو جہنم ہی جہنم بنائی ہے جو دائمی قید خانہ اور اس کا بیخروہ ہے
اسے اہل کتاب یہود و نصاریٰ اور صابروں۔ ایک وہ وقت تھا جب حضرت آدم و ابراہیم و طبرہم
علیہم السلام مرکز ہدایت الہیہ تھے پھر وہ دور آیا جب قریت پھر زبور پھر انجیل اپنے اپنے وقتوں
زمانوں میں نسی و کی ہدایت کامرکز میں مگر سب ہدایت مت بیشک یہ قرآن مجید ہی مرشس و فرس
شرق مغرب کی تمام اقسام کے لیے دینی دنیوی روحانی مادی ترقی تمدن کے پتے سیدھے صراط
راستہ پر چلانے کے لیے ہدایت کاملہ ہے۔ اب یہ قرآن کریم ہی کا کتاب انسانیت کے لیے ازلی ابدی
مرشد و ہدایت ہے۔ یہی قرآن مقدس انسان کی دنیا کو درست کرنے والا ہے یہی دین کو درست دہکانی
نکشنے والا ہے یہی آواز ہے کہ جہنم نکشنے والا ہے یہی اجسام کو حسن و زینت دینے والا ہے تمہارے

حالات مانتے ہی صحیح کہنے والا ہے۔ عورتوں کو واپس لوٹانے والا بھی۔ یہی
قرآن پاک ہے۔ اور یہی قرآن پاک دین دنیا۔ افسوس ظاہر، ظن اجتہاد انتہائی خوشخبری سننا ہے
اہل ایمان و عرفان کو جو قرآن مجید کے مطابق اسی کی شریعت طریقت کے مطابق نیک پاک طیب
ظاہر مغزہ منظر چمکتے کام کرتے ہیں۔ انہی عظیم اللہ پر بہار خوشخبری کہ اسے محنت مشقت ریاضت
عبادت کرنے والوں پر شک تم جیسے ایمان والوں کے لیے بارگاہ قدس کے جمال و رحمت میں بہت
بڑا جرد ثواب ہے اور تمہارے معمولی اعمال صالحہ کی بڑی قدر و منزلت ہے **وَأَنَّ الَّذِينَ**
لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ **أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا** اللہ یہ بھی خوشخبری ہے کہ بیشک وہ ظاہری باطنی
ایمان کے دشمن لوگ جو آخری زندگی قیامت اللہ جزا سزا پر ایمان نہیں لاتے، اسی لیے مٹنے ہو کر
ہر طرح کا کفر شرک ظلم بدکاری سرکشی تکبر۔ فسق و فجور ہر وقت نہایت دیدہ دلیری سے کرتے رہتے ہیں
ان ہر قسم کے کتابی غیر کتابی یہود و نصاریٰ اللہ بخوشی بہت پرست کفار کے لیے ہم نے بہت سی
در و تکیافت و مضیبت والا عذاب تیار کر دیا ہے۔ لہذا اسے ایمان والے پیارے مخلص بند و تم
ان کے ظلم و تکبر پر ناسانی پر کچھ دنوں کے لیے عبرت و پھر ہمیشہ کے لیے تم کو راجح ہیں اللہ
تمہارے ستم لے اور کفر شرک کرنے کی بنا پر ہمیشہ کے لیے ان ظالموں کو سزا کا عذاب ہے خیال
سے کہ ان آیت میں پانچ سابقہ واقعات کی طرف اشارہ فرمایا گیا۔

(۱) ہم نے اپنے پیارے نبی کو معراج اللہ دیدار کیا اور اپنی تمام نعمتوں سے نوازا لہذا اگر تم چاہتے ہو
کہ تم پر رحم فرمایا جائے تو ہم مقرب اس وقت تم پر رحم فرمائیں گے جب تم رحمت مائین کے
دامن میں آ جاؤ۔

(۲) تم بنی اسرائیل نے اپنے سابقہ دوستی کے زمانے میں انبیاء کلام اللہ نیک لوگوں پر بہت
ظلم کیا تھا جس کا بدہذلت اور قتل و غارتگی شکل میں برد و فحہ دیا گیا۔ اب آخری نبی کا زمانہ ہے
اگر پھر ایسا کیا جیسا پہلے ظلم و کفر کیا تھا تو پھر اس سے زیادہ تکلیف و عذاب دیئے جاؤ گے۔

(۳) اسے بنی اسرائیل تمہاری قوم کے عظیم نبی موسیٰ اور داؤد اور عیسیٰ علیہم السلام کو آسمانی کتابیں دی
گئیں۔ نام کہ حضرت موسیٰ کو توریت دی اس وقت اس میں ہی سب انسانوں کے لیے ہدایت اور
نور تھا اللہ اب سب کے لیے قرآن پاک میں ہدایت ہے۔

(۴) تمہارے ہی جبریل علی حضرت نوح علیہ السلام تھے جو بہت شکر گزار تھے۔ اب شکر گزار تمہارے
و ابند سے ہیں جو تمہارے محبوب ابدی کے دامن میں اگر اہل ایمان ہوسے اور اعلیٰ صالحہ سے ہر حال

میں شکر الہی بجالائے۔ اب عبد شکور بننے کا واحد طریقہ یہ ہی ہے کہ ان کا دامن تمام زمین کا محمد مام ہے۔

۵۔ اسے بنی اسرائیل اب تم اپنے باپ دادوں کی طرح بری حرکتیں نہ کرنا۔ صدہ پھر دنیا کی دولت کے علاوہ آخرت کا مذاب بھی تیار ہے یہ مٹری ہدایت ہے اب نہ کوئی دوسرا بنی تشریف لائے گا نہ کوئی کتاب و شریعت۔ مٹریں کو چھوڑ کر کوئی ہدایت آئے۔

ان تیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے پہلا فائدہ۔ بندہ اپنی توبہ کے ذریعے ہی اللہ کی دائمی نعمتوں اور قلبی خوشیوں سے مستفیض ہو سکتا۔ زاری و رجا جزی کی طرف ہی رحم و کرم آتا ہے یہ فائدہ عسوف نہ ٹھکڑا۔ ۴۔ زمانے سے حاصل ہوا کہ دیکھو تمہارے باپ دادوں پر بھی رحم کیا گیا تھا مگر کسی نیک نسبت اور توبہ کے بعد۔ اسی طرح تم پر بھی اسی طریقے کو اپنانے سے رحم ہوگا۔ دوسرا فائدہ۔ نبوت کی گستاخی سب سے بڑا کفر ہے۔ یہ آگ جہانوں کو جلا دیتی ہے اللہ تعالیٰ سب کو اس سے بچائے۔ دیکھو یہودی نصرانی رب کے حضور بڑے نیک بنتے جانتے کہ تہمتیں مگر گستاخی رسالت کا دیوی و بال یہ یا کہ تکل و ذلیل ہوتے رہے بنی قریظہ قتل کئے گئے۔ بنی نضیر سوار کے شہر برباد کئے گئے یہ فائدہ رب عذرا عذرا۔ زمانے اور بعد میں اس کے نتیجے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا کے مذاب آخرت کے عذاب آخرت کے مذاب کے علاوہ ہیں۔ دیوی مذاب آخری مذاب کا عروہ یا کئی بدلہ نہیں ہے۔ اور اللہ کی مروت کو مذاب الہی ہی کہا جاتا ہے اگرچہ انسانوں کے باقوں ہی ویر ہو مگر مذاب کوئی بھی طرح کا بھی ہو۔ اس کے بعد پھر ہدایت یابی نہیں ملتی۔ یہ فائدہ بھی عذرا زمانے اور ک کے بعد جہنم کے ذکر سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ ہر مومن کو بقدر طاقت مرنی کرنی پڑے گی کیونکہ مومن کو اس کا دنیا میں بھی عزت۔ نیک می اور روحانیت کی شکل میں فائدہ ہے اور آخرت میں بھی فائدہ ہے۔ یہ فائدہ آخرت کیسے اور کیسے حاصل ہوا۔

ان تیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوئے ہیں

احکام القرآن پہلا مسئلہ۔ نفقہ مسمی صلا مومنوں کو ایذا کے لیے ہے مگر بہت جگہ فقہ کے لیے جاتا ہے یہاں بھی مسمی یقین کے لیے اور معنی اس طرح ہے کہ مسمی نہ یقیناً تم پر منع فرما دے گا تمہارا رب تعالیٰ۔ لہذا امام اعظم کا مسلک کہ اگر کسی بھی عقد کے انعقاد میں غفلت میں ایک شخص کہتا ہے کہ منع فرمایا کہ اس کا وہ وعدہ اور عہد ہوتا ہے اس طرح دو گھنٹی وعدہ ہے

کی محفل کہلائیں گی۔ بخلاف حرف تقریبی جس کے یا سوف کے کہ ان حرفوں سے وعدہ دیا مٹنی درست نہیں۔ اسی طرح اردو میں عسی کہ ترجمہ ہوگا مستریب کر دیں گا ساور سوف یا سیں کا ترجمہ ہو۔ ہو سکتا ہے کہ مستریب ایب کر دیں۔ محفل مٹنی میں سیں یا سوف سے مٹنی نہیں ہوگی کیونکہ اس میں مٹنے لفظ عسی بولنے سے ہو جائے گی کیونکہ اس میں یقین ہے

دوئم مسئلہ۔ غیر مسلم پڑوسیوں پر ہفت انسانی جمد دی کے تحت رحم دلی سے پیش آنا جائز ہے بشرطیکہ وہ غیر مسلم شریعت یا متعصب نہ ہو اور مسلمان کی جمد دی کو کمزوری پر محمول نہ کرے لیکن کفار سے اعتماد کی دوستی حرام ہے۔ یہ مسئلہ آٹ پڑھو گے ۶۔ فرمے اس کے

کی تقریر سے حاصل ہوا۔

اعترافات

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔
 پہلا اعتراض۔ قانونِ خودیہ کے مطابق دَآنَ لَیْدِیْنِ لَا یُؤْمِنُوْنَ۔
 کا عطف ہے اَنْتَ لَقَدْ بَرَسَ بِنَاہِرِیْشِیْرٍ یعنی خوشخبری کا تعین اَنْ اَلْذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ
 سے بھی برا حالانکہ یہاں تو مذہبِ اہلیم کا ذکر ہے بھلا عذاب بھی کبھی خوشخبری ہو سکتا ہے۔
 جواب۔ امامِ رذی ثاتے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ کفار پر عذاب اہل ایمان کے لیے خوشخبری
 ہے نہ کہ خود کفار کے لیے اس لیے کہ ظالم کی ہلاکت کی خبر سے مظلوم و مجبور کو خوشی ہوتی ہے۔
 دوسرا اعتراض۔ یہ آیت کریمہ بھی اصرار سے پہلی آیت میں بھی دوسرے بنی اسرائیل یہود و
 نصاریٰ کا ذکر چلا کر اسے عَسَى رَبُّکُمْ اَنْ یَّوْفَّکُمْ وَاِنْ عَذَبُکُمْ میں عذاب بنی اسرائیل سے
 لیا ہے۔ تو یہاں لَا یُؤْمِنُوْنَ۔ لَیْدِیْنِ۔ کیوں فرمایا گیا۔ یہود و نصاریٰ تو آخرت کے نیک نہیں
 ہیں وہ تو قیامتِ جنت و دوزخ کو ملتے ہیں لکہ عذابِ قبر کو بھی ملتے ہیں۔
 جواب۔ اس کے چند جواب دیئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ یہودیوں عیسائیوں کے مختلف فرقے
 میں ان میں اکثر فرقوں کا عقیدہ ہے کہ قیامت صرف دوزخ پر طاری ہوگی جسم پر نہیں۔ اس لیے
 یہ عکسِ قیامت ہوئے دوم یہ کہ آخرت اور قیامت کو الٹا یہ ہے کہ مکمل طور پر ہر چیز کو الٹا
 اپنی من مرنی سے قیامت کا نقشہ بنالینا اور قصورانی قیامت کھڑی کر دینا یہ ایمان نہیں۔ یہودی
 کہتے ہیں۔ لَکِنْ مَعَنَا الدَّامِرُ لَا یَا مَافَعْدُ ذَوَاتِ ہمیں صرف چند دن الگ پہنچنے گی۔ کبھی کہتے ہیں
 صرف یہودی ہی جنتی ہیں۔ کبھی کہتے ہیں جنت دوزخ ہی بنی نہیں بعد میں بنے گی غرض کہ یہودی
 عیسائی صرف نام سے تو قیامت کو مانتے ہیں حقیقتاً نہیں مانتے۔ (تفسیر کسبِ سوم یہ کہ نبی کریم

ملی اللہ علیہ وسلم کے بعد اب ایمان اور ایمان صرف ایمان مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر موقوف ہے۔ آپ کو چھوڑ کر کوئی ماننا ایسا ہی نہیں۔ نہ کوئی صحیح مان سکتا ہے۔ یہ جواب سب سے بہتر ہے۔

تفسیر صوفیانہ

عَسَىٰ رَجُوكُمْ اَنْ تَرْجِعُوْهُ۔ وَ اَنْ عُدُّتُمْ عُدًّا وَ جَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِيْنَ حَصِيْرًا۔
 یہ بات یقینی ہے کہ عنقریب اسے اجسام ناسوتی تم پر تمہارا پروردگار تہرنا کے بعد بقاء حیات کا رحم فرمائے۔ تجلیات صفات کو کرنے کے بعد لذات انوار کا رحم کرے۔ اور فنا کے بعد قرباتے قلب کی بقاء ہو۔ اور مقام قرب میں تم کو بھوت فرمائے۔ اور ایسا ثواب بخشے کہ کسی آنکھ نے نہ دیکھا ہو نہ کان نے سنا نہ دل گمان ہی کر سکے۔ لیکن اگر چہ تمہاری انانیت ننانے ظہور کیا۔ تو ہم پھر تہر و فنا اور حجاب بقا کا۔ اور ضعیف حیات و ضعیف فیات کا مزد چکھا دیں گے۔ اور کوئی بھی تاقیامت پھر بچانے والا نہ ملے گا۔ اور ہم نے ہی لیسیت کے جنم کو محبوبین کا فریب انوار کے سے محرومیں کا قید خانہ بنایا ہے۔ اِنَّ هٰذَا الْقُرْاٰنَ يَهْدِيْكَ لِلْيَقِيْنِ فِیْ اَقْوَامٍ دُوِّبَتْ بِالْاَلْوَابِیْنِ الْاُولٰٓئِیْنَ یَعْمَلُوْنَ الْاَعْمَالِ اِنَّ ہُمْ اَجْرٌ کَثِيْرٌ۔ بیشک یہ قرآن سالکین معرفت کو حقیقت و طریقت روایت و بدایت کے خفیہ اور شاندار چھوٹے اور مضبوط راستے کی ہدایت دیتا ہے۔ اور راہ مراد کے طلب کاروں کو تین طرح تقسیم فرماتا ہے پہلا گروہ سابقین مرشدین کا دوسرا گروہ اصحاب یمن کا یہ دونوں بدک گروہ میں تیسرا اصحاب شمال کا یہ بد نصیب اور محوہین نادر ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ اللہ کا راستہ رسول اللہ میں۔ اقوام سابقین کا گروہ ہے اور قرآن مجید بشارت و خوشخبری دیتا ہے اصحاب یمن مومنین کو جو مرشدین و سابقین کی تقلید و تائید کے نیک اعمال کو کرتے رہتے ہیں۔ بیشک جنہوں نے تزکیہ روح۔ تجلیہ قلب کے صالح عمل کئے اور جنم و علم و تحقیق سے اس پر ہمیشگی قائم رکھی ان کے لیے ہی افعال و صفات۔ انوار و تجلیات۔ قرب لذات کا جزو گیر ہے۔ حیرت و لا ہوت۔ تدوین و ملکوت کے جہانوں میں۔ اِنَّ الْاَوَّلِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا۔ اور بیشک وہ بد نصیب اصحاب شمال جو مقلات قلب کی آخری منزل جال اور لذت نفس کے آخری منزل قبر بلال کو نہیں ملتے نہ پرواہ کرتے ہیں نہ توجہ۔ نہ کثافات جسمانیہ ظلمات بدیہ میں عالم نور سے محجوب ہیں اور دبیات طبعیہ میں محسوس ہیں۔ ان کے لیے سچیں طبیعت کا عذاب ہے رغذیات دنیا کی زنجیروں میں محبت فنا سے مقید ہیں۔ تعلقات اور رشتوں کے طوق گلوں میں پڑے ہوئے ہیں لذتوں شہوتوں کی دھڑ سے محرومی کے سائب اور حرام غذاؤں کے پھوڑ کے دور میں مبتلا ہیں

یہ عالم دنیا ہی اُن کے لیے عذاب الیم ہے۔ مومنین صالحین کی نشانیاں ہیں۔
 اے وہ اللہ کو مہمانتا ہے اے وہ نیک و بد کو جانتا ہے اے اپنے سے بڑے اولی الامر کی اطاعت
 کرتا ہے۔ اے والدین کا حق تسلیم کرتا ہے اے صدر جمعی کے حقوق محبت سے ادا کرتا ہے اے غصہ پر
 قابو ہو اے حد و خیرات کرتا رہتا ہو۔ اے گناہوں سے پرہیز اور معصیتوں میں سبکرتا ہو۔ اے ہر
 وقت ہر حال میں شاکر ہو۔ مظلوم کی بددعا سے ہمیشہ پرہیز کرو کیونکہ وہ بدعت جلدی قبول ہوتی ہے
 مومن کا آخرت مقام عشق ہے اور عشق کی ایک مخصوص خوشبو ہوتی ہے ایمان والے اسی خوشبو سے
 مسکتے ہیں۔ اہل شمال لوگ دنیا کے پیچھے اپنے قیمتی اوقات برباد کرتے ہیں۔ عبادت الہیہ سے
 دور رہتے ہیں دوست کی آفات میں ڈوبے رہتے ہیں۔ ماقبت خرب نداشتی سے دور۔ لیکن
 مومن کا ہر اہل خدا کا پیار دانی ہے کثرت عبادت مومن کی معراج ہے۔ محبت سے دور کا
 جبر کبیر ہے۔ محبت اور رضا علی صانع ہے۔ عذاب الیم سے بچنے کا خدیوہ اتباع رسول اکرم ہے۔ اے
 راہ طلب کے مسافر اپنے اپنے آپ کو پہچانو اللہ کے رزق بلا مثل انسان کے ادا سے کے مشابہ ہے
 جس طرح ارادے کا اثر پہلے دل پر ہوتا ہے پھر وہ دل کی صورت میں اعضا پر تقسیم ہوتا ہے اسی
 طرح اللہ تعالیٰ کے روحانی و جسمانی رزق پہلے عرش پر ظاہر ہوتے ہیں پھر فرش پر تقسیم ہو جاتے ہیں۔
 اہل معرفت فرماتے ہیں کہ بندے کا ارادہ نیک رزق اللہ ہی ہے اسی کی تائید سے بندہ مقام صالحین تک
 جا کر جو کبیر کا رزق پاتا ہے۔ یہی شدتِ فزائن حکیم ہے۔ اللہ کی حقیقی معرفت صرف انبیاء کرام کو ہے۔
 کیونکہ اللہ تعالیٰ کے علوم کا معدن اجسام انبیاء میں ہے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ کی تمام قدرتوں اور قانونوں کا
 ظہور ان کے ہی قلب البسم پر ہوتا ہے۔ نافرمان پر ہی اللہ تعالیٰ رحم فرماتا ہے کہ اُس کو مصائب دنیا
 حشر میں جکڑ کر دنیا کو ہی جہنم بنا دیتا ہے۔ یہاں تک کہ دنیا و جسمانی کے تمام کفار انسانی فنا ہو جاتے
 ہیں اور بندہ نکھر کر کندن بن جاتا ہے۔ ان آیات میں پندرہ چیزوں کا ذکر کیا گیا۔
 اے اللہ کی ربوبیت اے رحم الہی۔ اے بندے کی سرکشی و ظلم اے اللہ کا قہر و ثنا۔ اے جہنم۔
 اے کفر۔ اے حصرِ قید خانہ۔ اے قرآن اے چاریت اے شدت اے مومن اے عمل صالح۔
 اے جبر کبیر اے آخرت اے عذاب الیم۔
 اے مومن بندہ اپنے اعلیٰ سے اللہ کی ربوبیت کا قرار کرتا ہے اے مجز سے تابل رحم ہوتا ہے۔
 اے سرکشی سے بندہ مردود ہو جاتا ہے اے غفلت سے تہر لوتا ہے اے اور گناہوں سے جہنم بن جاتا
 ہے اے ناشکری کفر سے اے ذیوی لذات و خواہشات حصر سے اے بندہ علی قرآن سے اے قلب دین

ہے ۱۷ نیا عینت بشارت ہے ۱۷ ارادہ مومن ہے ۱۷ ارادہ پورا کر لینا علی صالح ہے۔ کافر کی نیت دوسرے مومن کی نیت ارادہ ہے ۱۷ توفیق اجر کبیر ہے ۱۷ عشق اپنی مومن کی آخرت ہے ۱۷ عشق دینا بدعت کافر کی آخرت ہے۔ حجاب محرومی مذاہب یس ہے۔ اسے بندے اجسام پر حکومت میری ہے ۱۷ تجھ پر حکومت رب کی ہے اپنی حکومت سے اس کی حکومت کو پہچان سے جب اجر کبیر دینے والی وہی، شر ہے تو شکر و حمد بھی اسی کی ہونی چاہیے۔ یہ ہی مقصد ہے۔

عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَدْخَلَكُمْ فِي دَارٍ مُّسْكَنَةٍ ۝

وَيَذُرُّ إِلَّا نَسَانُ بِالْشَّرِّ دُعَاءُ لَا بِالْخَيْرِ ۝

وہ طلب کر لیتا ہے نسان ناسیجی سے شر کو بیسے عقلمند کی دعائیں بھلائی کے لیے اور وہ آدمی برائی کی دعا کرتا ہے بیسے بھلائی مانگتا ہے ۱۷

كَانَ إِلَّا نَسَانُ عَجُولًا ۝ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ

ہے انسان جلد بازی والا۔ اور بنایا ہم نے رات اور دن کو آدمی بڑا جلد باز ہے اور ہم نے رات و دن کو

أَيَّتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ

۱۷ نشان قدرت کو کبھی مٹایا ہم نے نشانوں کو رات کی اور بنا دیا ہم نے اس کو نشانی ڈھ نشانیاں بنایا تو رات کی نشان مٹھ ہوئی رکھی اور دن کی نشانیاں

النَّهَارِ مُبْصِرًا ۝ لَتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّنْ رَبِّكُمْ

دن کی دکھائی دینے والی تاکہ تلاش کرو تم رزق کو طرف سے رب اپنے کے دکھانے والی کو اپنے رب کا فضل تلاش کرو

وَلِتَعْلَمُوْا عَدَدَ السِّنِّیْنَ وَالْحِسَابَ ۚ وَ

اور تاکہ تم جانتے ہو سالوں کی گنتی اور حساب کا اندازہ

اور برسوں کی گنتی اور حساب کا اندازہ

كُلِّ شَیْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيْلًا ۝۱۲ وَكُلَّ اِنْسَانٍ

ہر چیز کو جدا کر دیا ہے ہم نے اچھے طریقے سے جدا کرنا۔ اور ہر انسان

ہم نے ہر چیز کو خوب جدا جدا ظاہر فرمادی۔ اور ہر انسان کی

الْزَمْنَةُ طِيْرَةٌ فِيْ عُنُقِهِ ۚ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ

چمکا دی ہے ہم نے اُس کے ساتھ اُس کی قسمت میں گردن اُس کی اور نکالیں گے ہم اس کے دن

قسمت ہونے اس کے لگے سے گا دی اور اُس کے لیے قیامت کے دن

الْقِيَمَةِ كِتٰبًا يَلْقَاهُ مِنْشُوْرًا ۝۱۳

قیامت کے ایک نامہ اعمال لکھا ہوا۔

ایک نوشتہ نکالیں گے جسے کھا ہوا پاسے گا

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں انسانوں کی دو خصوصیتوں کا ذکر ہوا۔

۱۔ ایمانی خلقت۔ ۲۔ کفریہ خلقت۔ اب ان آیت میں انسان کی مختلف رتوں میں مختلف

خصوصیتوں کا ذکر فرمایا جا رہا ہے کہ یہ سب تبار پر محاذ اُس کی بلند باری کا نتیجہ ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی

آیت میں کفر و ایمان کے مختلف زمروں میں غالب اور مغلوب ہونے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں رات و

دن کا ذکر فرما کر کفر و ایمان کی تیش و تشبیہ بیان فرمائی جا رہی ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفر و ایمان

کا ذکر کر کے عیب حکمت الہیہ کا پتہ دیا گیا جس سے کفر و ایمان کے رتوں میں رات و دن کا ذکر

کر کے ان وقتوں کی شاندر حکمت احمدی دے گا ذکر کیا گیا جس سے رات میں غافل ہونے والے بے قبر میں گویا کہ رات میں کفر کے ہے اور دن میں شل بیان کے اور رات واسے شل کافروں کے میں اور دن واسے شل مومنوں کے۔ پتھر تھا تعلق یہ پہلی آیت میں عزراں مجید کا ذکر ہو جو دیوی یعنی نصرت کے حصول کا ذریعہ ہے اور ظاہر و پوشیدہ محکم و متشدد دو قسم کی آیت ہیں یہ قرآن مجید ہی ان آیتوں کے سبب سے پوری انسانی زندگی پر حاوی اور غالب ہے تب یہاں اس زندگی اور زمانے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے جو دنیاوی نعمتوں کے حصول کا ذریعہ ہے اس میں بھی دو پہلو ہیں۔ پوشیدہ رات اور ظاہر دن بتایا جا رہا ہے کہ دین ہو یا دنیا دو ہی چیزیں زندگی پر غالب ہیں۔

اس کے شان نزول میں دو قول ہیں۔

شان نزول

۱۔ انفرق الخریث کا رنے کہا کہ اسے اللہ اگر نعمہ مصطفیٰ پہنچے میں تو میری گدہ توڑ دے دوسرے کافروں نے کہا اگر یہ دین اسلام سچا ہے تو وہ عذاب ہم پر جلدی نازل فرما جس کا ذکر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔

۲۔ ایک دفعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قیدی سودہ بنت زمعہ کو دیا اور فرمایا کہ اس کی حفاظت کر یا بقول تفسیر کبیر یا عائشہ صدیقہ کو دیا بقول تفسیر مٹھری وہ قیدی جگ گیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غصے سے فرمایا اسے سو دیا اسے عائشہ۔ خدا تیرے ہاتھ کات دے تب یہ آیت نازل ہوئی۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں عرس کی یا اللہ میری بد دعاؤں کو بھی دبا دے مگر یہاں قول درست ہے۔

تفسیر کوئی

۱۔ تریسٹھ۔ واؤ، بتدویمہ۔ یزید۔ باب نصر کا مضارع مثبت معروف اصل میں یہ ہو تھا۔ واؤ پر منہ ثقیل تھا واؤ کو ساکن کر دیا جب اس کو لگے معرف باللام سے جھٹ گیا تو یہ واؤ گر گیا کیونکہ واؤ ساکن جمع نہیں ہو سکتے۔ یہ نفاق قیاس مذہب ہے۔ ذنوب سے بنا ہے یعنی۔ دانا لگنا۔ بلانا۔ مانگنا۔ مطالبہ کرنا۔ یہاں طلب و دعا مراد ہے۔ الف لام جنسی، انسان۔ یعنی آدمی اسم جنسی مفرد بابہ ہے۔ خیال ہے کہ عابد سے وہ اغلاط مراد ہوتے ہیں جو مشق نہ ہوں خواہ فعل یا اسم۔ مصدر اپنے مصدری معنی میں نہ ہو۔ اس طرح بابہ کی دو تکیں ہو گئیں۔

۲۔ غیر مشق۔ ع۔ حاصل معصہ۔ انسان پہلی قسم کا عابد ہے حاصل معصہ فاعل ہے فاعل ہے۔ ب جان

تعدیہ۔ الف لام عہد ذہنی شرا اسم مفرد مجہول برائی۔ ہر نقصان و ہر چیز شر ہے خواہ دینی ہو یا دنیوی
خیر کا مقابل یہ جار مجرور متعلق ہے یدع کا۔ دُعَاؤ۔ مصدر مضاف کا ملکیہ واحد مذکر غائب مزید انسان
ہے مجرور متعلق فاعل مضاف الیہ ب بارہ مفعول است (تعدیہ) کی۔ لف نام عہدی نیز اسم مفرد جاہل مجہول
بجہلان۔ ہر مفید چیز خیر ہے شر کا مقابل۔ جار مجرور متعلق ہے دُعَاؤ مصدر کا۔ یہ سب مل کر سب سے
جملہ ہو کر تشبیہی حال ہوا یدع کے فاعل اس کا۔ تشبیہی اس لیے کہ یہاں کاف جادہ پوشیدہ ہے
و اصل تھا کہ ماؤ۔ واؤ ابتدائیہ کان۔ فعل ماضی ناقصہ۔ انسان اس کا اسم اسی سے شروع ہے مجرور۔
اسم ماضیہ موزن فعل عیلت سے بنا ہے بمعنی جلدی کرنا۔ جلد باز بحالت نصب ہے خبر کان افعال
ناقصہ میں چونکہ حریت کا ملاپ ہوتا ہے اس لیے یہ ناقص ہوتے ہیں فاعل مفعول پر عمل نہیں کر سکتے
اس لیے ان کا فاعل اسم بن جاتا ہے اور ان کا مفعول بہ خبر ہو جاتی ہے۔ یہ کان اسم خبر سے مل کر تعدیہ
ناقصہ جملہ ہو گیا۔ واؤ ابتدائیہ۔ جَعَلَا۔ ماضی مطلق جمع مکمل جَعَلُ سے بنا ہے بمعنی اختیار کرنا یا مقرر
کرنا یا مقدم کرنا۔ بعض محققانے اس کا ترجمہ کیا ہے پیدا کرنا یہ قطعاً غلط ہے۔ اگر پیدا کرنا معنی ہوتا تو
متعدی پڑو مفعول نہ ہوتا۔ لف لام استغراقی لیل اسم مفرد باید اس کی جمع ہوتی ہے کیا لیل یا لیل۔
شعرا لگ مزہب شعری کے لیے غیر قیاسی جمع اذیل بھی استعمال کرتے ہیں مؤنث ہے لیلۃ۔ اس کا
نغوی ترجمہ ہے اندھیرا۔ سیاہی۔ معطوف علیہ واؤ ماضیہ الف لام استغراقی نہاں یا اسم جنسی سے لبتہ
اس کی جمع کوئی نہیں۔ یا اسم مفرد جاہل ہے تو سس کی جمع ہے آنہر یا آنہر۔ بمعنی روشن دن۔ شرعی
نہار فجر صادق سے غروب آفتاب تک اس کا نصف ضحوۃ کہری ہوتا ہے لغوی نہار للوقت آفتاب
سے غروب آفتاب اس کا نصف۔ نصف البند کہلاتا ہے۔ معطوف ہے یہ دونوں عطف مل کر
مفعول بہ ہیں جَعَلَا کا آئین۔ اسم متنیہ بحالت نصب مفعول بہ دوم ہے جَعَلَا کا۔ اس کا وہ ہے
یہ بمعنی نشانی مراد ہے نشان قدرت الہیہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واؤ سہر جملہ۔ کَحْوَنَا۔ ماضی مطلق
میزد جمع مکمل ماضیہ الف لام استغراقی ہے باب نشر سے ہے کَحْوٌ ناقص وادی سے مشتق ہے۔ بمعنی
مٹانا۔ شر ختم کرنا۔ اسی سے ہے حاجی بدعت خلاف سنت کو مٹانے والا۔ یہ لغوی حقیقی معنی مجازاً
بہت طرح مشترک ہے۔ آیت۔ اسم مفرد جاہل بمعنی علامت نشانی۔ ٹکڑا۔ حصہ۔ یہاں بمعنی جہنم سے
ہے۔ مضاف ہے۔ لف لام عہد فاربی یعنی کچھ تیں۔ (گر میوں کی) لیل بمعنی رات مضاف الیہ ہے
ہجری اس تصویر سے یہ اضافت بیانہ ہے ایک قول میں یہ اضافت حقیقیہ ہے اور مرد چاند سونے میں
یعنی رات کی آیت چاند اور دن کی آیت سورج مرکب اضافی مفعول سب سے کَحْوَنَا کا وہ جملہ فعلیہ ہو گیا۔

داؤد سرجمہ یعنی مانتی معروف ثبت۔ جعل سے مشتق ہے۔ مقتدی بہ و مفعول ہے۔ آیۃ
 ایشاء مرکب انسانی مفعول بہ اقص۔ مبصرۃ۔ باب افعال کا اسم فاعل مینہ و مد موزن مصدر ہے
 انصار یعنی دکھانا۔ بصر سے جہ ہے اسی سے ہے بصارت یعنی آنکھوں سے دیکھنا۔ یہ لازم
 محزی ہے یعنی دیکھنے کی قابیلیت ہونا۔ جی غیر موزن نائب اس کا نائل جس کا مرجع آیۃ ہے۔
 جملہ اسمیہ ہو کر محلول ہوا یا مثبت۔ لام کے ناصبہ تعلیلہ تفتحوں باب افعال کا متناثر ثبت معروف
 میثاق جمع مذکر حاضر۔ واصل تھا تفتحوں۔ نون اعزانی نصب سے گر گئی۔ پہلی واؤ پر صنف ثقیل
 (وہ جعل) تھا صنفہ نائل کو دیا دونوں واؤ ساکن جمع ہوئے پہل گر گیا کیونکہ اصلی مادے کا تھا۔ دوسرا
 و وہیں گر گیا کیونکہ علامت جمع ہے بخوشے بنا ہے یعنی سخت کوشش سے تلاش کرنا۔
 دعوئنا۔ پسند سے حاصل کرنا۔ یا یعنی سے مشتق ہے تب۔ مل تفتحوں ہرگا اثم غیر پوشیدہ
 اس کا فاعل ہے۔ فشتا۔ اسم مفرد جاہد۔ لغوی ترجمہ ہے زیادتی۔ کسی چیز کا بڑھنا۔ خود مرتبہ اور
 درجہ اور شان میں۔ یا وزن اور حجم اور جسم میں۔ مجازی معنی میں۔ ہر بانی۔ مال طاقت۔ حسن۔ علم۔
 حکومت۔ احسان۔ عقل۔ یہاں مراد طائر رزق (مال)۔ مفعول بہ ہے تفتحوں اکابرین جبارہ احمد
 غایت کے لیے۔ اسم صفات مفرد جاہد۔ صفت نسوی ہے۔ شریعت اسلامیہ میں کسی مخلوق کو
 رب نہیں کہہ سکتے۔ یعنی پروردگار ہے معاف ہے کم غیر مجبور و متعل معاف یہ ہے۔ مرجع فہمی
 مرد انسان ہیں۔ مرکب انسانی مجبور ہو کر متعلق ہوا تفتحوں کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی۔ یا
 مثبت ہوا وَلَيَعْلَمَنَّوَعَدَدَ الْيَوْمِیْنَ وَ اِنْ حَسَابٌ رُّدُّ عَالِفٌ عَطْفٌ ہے مابعد کا قتل بشت پر۔
 لام کے ناصبہ تعلیلہ۔ تعلموا۔ باب شمع کا متناثر ثبت معروف میثاق جمع مذکر حاضر علم سے مشتق
 ہے یعنی جاننا۔ واقف ہونا۔ فطیع ہونا۔ سمجھنا۔ یہاں مراد سمجھنا اور سیکھنا ہے۔ جعفر نجات
 نے فرمایا کہ یہ دونوں تعلیل فعل یعنی تفتحوں اور تفتحوں۔ امر حاضر معروف میں۔ اور حکم دیا جا رہا ہے
 ضرور تلاش کرو اور ضرور سیکھو۔ مگر پہل قول زیادہ قوی ہے۔ نذر۔ اسم مفرد جاہد یعنی گنتی۔
 شمار۔ مناضب ہے۔ الف لام استقراتی سنین۔ جمع مذکر سالم مجبور ہے کیونکہ معاف یہ ہے اس کا
 واحد ہے سن یعنی سال (بار بار یعنی) مرکب انسانی معطوف علیہ واؤ عاطفہ الف لام عہدی یا ناند
 معرفہ کا حساب۔ اسم مصدر ثنائی ہے بر وزن فعال۔ بمعنی گنتی کو سمجھنا۔ گنتی کرنے کا طریقہ۔
 جس نے لفظ حساب کو نکال دیا کیونکہ اُن کے نزدیک دونوں کا ترجمہ ہے گنا۔ مگر یہ غلط
 ہے بلکہ ہر دو کا ترجمہ گنا ہے۔ اور حساب کا معنی گنتی کرنے کا طریقہ یہ عطف مفعول بہ ہوا تعلموا کا۔

جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ تَبْتَغُوا پر دونوں مل کر منت ہوتی مَبْتَغَا کی۔ مطلق ملت مل کر جملہ فعلیہ
تعلیل ہو گئی۔ وَكُلَّ شَيْءٍ نَصَلْنَاهُ تَفْصِيلاً۔ وَكُلَّ نَسَابِ الرِّمْنَةِ طَائِرًا فِي عُنُقِهِمْ۔ وَخَرَجَ بِهِ يَمِينَهُ
يَكْنَاهُ تَفْصِيلاً مَشْهُورًا۔ اور جملہ کل اسم تاکید کی معنائ ہے شئی اسم مفرد جاہد مغرب نکرہ ہے مجرور ہے
کیونکہ معنائ ایہ ہے کل اسم مرکب انسانی مفعولہ مقدم ہے نصائب باب تفعیل کا۔ ماضی مطلق ثبت حرف
جمع متکلم۔ مخاطب اللہ تعالیٰ۔ فَنَلَّ سے ناس ہے یعنی بد کرنا۔ اگ لگ کر کے بیان کر کے چھان کرنا۔
کھول کر بیان کرنا۔ ظاہر کن۔ یہاں ہر معنی بن سکتے ہیں وہ ضمیر واحد مذکر نائب مرجع تاکید ہے کل شئی
منسوب متعل۔ اس لیے تابع تاکید ہے۔ یہ تاکید اپنے موکہ سے مل کر مفعولہ ہوا تَفْصِيلاً۔ مصدر ہے
باب تفعیل کا۔ بحال نصب ہے کیونکہ مفعول مطلق ہے۔ فَتَنَّا کہ مفعول مطلق ہمیشہ تاکید کے
لیے آتا ہے صرف اپنے فعل کی۔ اسی لیے اپنے ہی فعل کا مصدر ہوتا ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔
واو سر جملہ۔ کل اسم تاکید کی معنائ ہے انسانی۔ اسم مفرد جاہد مغرب نکرہ متکلم۔ مراد ہے آدمی۔
اسم جنسی ہے معنائ ایہ ہے مرکب انسانی موکہ ہے۔ اَنْزَلْنَاهُ۔ باب افعال کا ماضی مطلق جمع متکلم۔
مصدر سے انزائم۔ یعنی۔ پھینکانا۔ لگانا۔ لٹکانا۔ واجب کرنا۔ جمادینا۔ نَزَمَ سے بنا ہے۔ یعنی
یقینی ہونا۔ ضروری ہونا۔ نسخی ضمیر جمع متکلم مستر فاعل ہے وہ ضمیر واحد نائب منسوب کیونکہ تاکید
اپنے مرجع کل انسانی کا۔ موکہ تاکید جو کر مفعولہ ہوا فاعل اسم فاعل مذکر طیر الجوف یا لیسے بنا
ہے یعنی اُنونا ترجمہ ہے اُسے نالا۔ مجازاً اعمال کو طائر کہا گیا یا اس لیے کہ بندہ عادل اس کی طرف تیزی
سے نل اُڑنے کے چمے جاتا ہے یا اس لیے کہ اعمال بارگاہ ربوبیت میں نل اُڑنے کے جاتے ہیں۔
یہاں مراد اعمال نامہ ہے۔ معنائ ہے وہ ضمیر مجرور متعل معنائ ایہ مرجع انسان ہے یہ مرکب انسانی
مفعولہ کی تفسیر مطلقہ بیان یا بدل اشکال ہے۔ میرے نزدیک یہی ترکیب درست ہے۔ جازظرف مکانی
کے لیے غش اسم مفرد جاہد معنی اگر دن معنائ ہے وہ ضمیر معنائ ایہ مرجع انسان ہے۔ مرکب انسانی
مجرور ہو کر متعلق ہے اَنْزَلْنَاهُ کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ نَخْرَجُ۔ باب افعال کا مضارع جمع متکلم مخاطب
اللہ تعالیٰ معنی مستقبل خبر ہے۔ مصدر ہے۔ نَخْرَجُ معنی نکالنا۔ باہر کرنا۔ نَزَجَ سے بنا ہے۔
مراد ہے تعذی کا وہ مجرور متعلق ہے نَخْرَجُ کا لایم اسم مفرد جاہد معنی اول۔ زمانہ وقت۔ یہاں پہلے معنی
مراد ہیں۔ معنائ ہے ماضی لام عہدی۔ قیامت۔ مصدر سے آخر میں ث مصدر یہ ہے۔ قوم سے
بنا ہے معنی اکھرا ہوا۔ قائم ہونا منعقد ہونا۔ مراد میدان محشر۔ مرتب دنانی طرف ہے نَخْرَجُ کا۔ کتبہ
مصدر شدتی ہے معنی کمنا یعنی نکھڑا ہوا یہاں اسم جاہد ہے یعنی اعمال نامہ موصوف ہے یہی معنی باب جمع

اسمندر ع ثبوت معروف یعنی مستقبل میثمہ و امندر کہ غائب نفی ثبوت سے بنا ہے یعنی پالینا۔ غلو
ضمیر مستتر فاعل ہے جس کا مرجع انسان ہے۔ ہ ضمیر مفعول مفعول بہ ہے۔ یفقی اکا۔ منشوراً۔ اسم
مفعول نقر سے بنا ہے۔ یعنی کھلا ہوا۔ پکھرا ہوا۔ بحالت نصب ہے حال ہے ضمیر مفعول بہ
کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی کتبہ کی مرکب تو صیغی مفعول بہ سے۔ نخرج کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر
کمل ہوا۔

تفسیر عالم

وَدَعُ لِنَاسٍ بِالْشَّرِيعَةِ أَعْمَاءً ۚ بِالْغَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ۚ وَجَعَلْنَا
الْأَيْلَ وَلَهُنَّ أَيْتِينَ مَمَحُونًا ۖ آيَةً لِّمَنْ جَعَلْنَا آيَةً
اسْمًا مَّبْصُورًا ۖ لِّتَسْبَحُوا أَفْضَلًا ۚ قُلْتُ قَرَيْتُ كَوْنِي رَقْنًا ۖ تَوَاقَعِي مَضْبُوطًا ۖ
ازم چیز کی ہی ہدایت دیتا ہے مریہ انسان ہی تنا ملد باز اور کمرہ ارادے کا مالک ہے کہ خود اپنے
پے ہی کبھی کبھی گجرا ہٹ یا پریشانی یا غلبہ بازی میں اسی بوسطن و خروش سے بد و مائیں، گننے لگ
جاتے ہیں جس جوش و فریاد سے اپنے سے دعائیں اور خیر کی التجائیں مانگتا ہے۔ مالا نکہ اے انسانو
خود کرو کہ ہم نے دنیوی زندگی کے لمحات کو بھی ایک بیساکسی کی مرضی پر نہ رہنے یا بلکہ پوری زندگی
کو دو حصوں میں تقسیم فرما کر رات اور دن بنادیا۔ یہ دونوں قدرت کی نشانیاں ہیں۔ جو ہماری میں کہ
اسے جلد بازی سے گھبرانے و بے زندگی کی دوا عائیں میں راحت کی رست مشقت کا دن یا مصیبتوں
کا اندھیرا اور سہولتوں کا سویرا۔ تیری جلد بازیوں سے کچھ تبدیل نہیں ہو سکتی۔ پس جہلے رات کی
نشانی کو چھپا اور مٹا ہوا کر دیا تاکہ دن عالت کا بھی نشان عادی ہو جائے اور دن کی نشانی کو ظاہر
ظہور و فنی اور بصارت والا بنادیا تاکہ تم دینی دنیوی ایمانی روحانی جسمانی ہر طرح اپنے سب تعان کے
نفس حاصل کرتے رہو۔ رات کی فینیشیں رست میں اور دن کی دن میں اگر یہاں نشانت بیانیہ
تو مراد ہے کہ رست خود ہی نشانی اصابت ہے اسی طرح دن بھی خود ہی نشانی ہے اور اگر تانف
لفظی ہو تو معنی ہوں گے رات کی نشانی یعنی چاند اور دن کی نشانی یعنی سورج چاند تو صرف چمک اور
نیا رست لیکن سورج فور ہے۔ چاند کبھی طال کبھی بد کبھی محاق یہ قمر کی تین حالتیں ہیں تھو ناں تفسیر
میں چند قول ہیں۔ یا مراد ہے رات کی سیاہی یا مراد ہے چاند کا گھٹنا۔ یا مراد ہے لوگوں کا
آرام کرنا یا مراد ہے چاند کے جسم میں داغ دہستے یا مراد ہے چاند کی چاندنی کا تھوڑا اور ٹھنڈا ہونا۔
ساری کائنات میں ایک ہی چاند ہے ایک ہی دن ہے ایک ہی سورج ہے اور ایک ہی رات ہے۔
لہذا ساری زمین پر طلوع بھی ہے غروب بھی فجر صادق بھی ہے فجر کاذب بھی۔ مغرب بھی ہے عرش بھی

شوق بھی ہے اور نگر کا خیال نہیں بھی ہے خط اسود بھی بعض مجاہد و دیوبند نے کہا ہے کہ رطانیہ
 میں بعض موسموں میں وقت عشا نہیں ہوتا۔ کچھ یوں قریب کہتے ہیں کہ دنیا کے ایک خطے میں چھ بیسے
 کا دن، در چھ بیسے کی رات ہوتی ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ برطانیہ کے کچھ موسم گیارہ کے بیسوں میں
 نگر کا خیال نہیں ہوتا۔ مگر راتیں سب غلط ہیں۔ کہیں بھی چھ بیسے کا دن رات نہیں ہوتا میں
 نے خوب تحقیق کر لی ہے۔ اسی طرح یہ بھی غلط ہے کہ گرمیوں کے کچھ دنوں میں شوق غائب نہیں ہوتا
 یا طلع سحر کی سیخ بکیر نہیں ہوتا۔ بستروں میں بیٹے بیٹے یہ کہہ رہا تھا تو آسان ہے مگر برطانیہ کے دیکھے
 مکانوں اور مسند کے کناروں اور انچی چٹانوں پر راتیں جاگ کر گزرنے، درعات موسموں میں تحقیق و
 تحقیق اور محنتوں سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ دنیا کے ہر دن ہر موسم میں خطہ بعض بھی خطہ اسود بھی
 شوق کا وجود بھی اور ہر پختہ گھنٹے میں دن بھی ہے در رات بھی۔ اگر ایسا زمین دیا کے کسی حصہ
 میں نہ ہوتا تو وہ قرآن مجید جو ساری کائنات ربی و مادی کے لیے ایک ہی واحد آخری رہنما اور
 اقوام ہے وہ ایک ہی خطہ بعض کا ذکر نہ فرما بلکہ آبادی کے ن ملکوں اور ان خطوں کا بھی حوالہ دیتے
 ہوئے طالع نجر و شروع عشا کا کوئی اور بھی قانون وضع فرما دیتا۔ اور نہ ہی ایتہ قبل و بعد اللہ ہا
 ہی نہ ہوتیں بلکہ کچھ اور بھی بیان فرمایا جاتا۔ مگر چونکہ انسانی فطرت صرف جذباتی اور جلد باری کی ہے
 اس لیے محنت شاقہ سے گھبراتی ہے دین دنیا میں سہولت کی تلاش ہے کسی معاملے میں ذرا سی
 دیر لگ جیسے تکلیف آجائے یا حق مرنے کے خلاف کچھ ہو جائے تو پریشانی۔ گھبراہٹ یا اضطراب
 میں اپنے لیے یا اپنے گمراہوں بال بچوں کے لیے یا اپنے مخالف کے لیے بددعاؤں میں مشغول ہو
 جاتا ہے ذرا بھی انتظار کی زحمت گوارہ نہیں کرتا۔ کہنے لگتا ہے یا استراہی زندگی سے تو مجھ کو
 موت ہی دیدے یا گھر اگر خود کشی کر لیتا ہے۔ یا مخالف کی ہلاکت کی بددعاؤں کرتا ہے یا کل
 اسی طرح جس طرح اپنے لیے بدی جلدی اپنی دعاؤں مانگتا ہے اور چاہتا ہے کہ یہ دعاؤں جلد ہی
 پوری ہو جائیں۔ میرا یہ بھی بن جائے وہ بھی بن جائے میں ہی دنیا میں ہر طرح سب سے اونچا ہو
 جاؤں۔ مگر یہ سب کچھ اس کی جذباتی اور اس کے لیے نقصان دہ حرکتیں ہیں۔ جذباتی سے کام
 نہیں چلے گا دنیوی زندگی تو یہ اہل، درایت، اہلکار کے تسلسل و حساب سے ہی تقدیر الہی کے
 ماتحت گزرنے لگی اس لیے۔ ہڈائی کے مجھ سے پر اس کے فضل کے متلاشی بنے رہو اور دن
 رات کی رحمت و محنت کہتے ہوئے فضل و رحمت دین و دنیا کا۔ وَتَقْلَبُوا عَدَا دَابَّاسٍ وَالْحَسَنَ
 وَكُلَّ شَيْءٍ نَفْسُهُ تَغِيظُ وَكُلَّ الشَّيْءِ لَرَسْمُهُ طَبْعُهُ فِي عَمَقِهِ وَكُلَّ لَهْ تَوْمَ الْقِيَامَةِ بِاتِّفَاقِهِ مَشُورًا

اور تاکہ زمینی کے گروگوں سے ہونے لسی رات دن سورج سہلے اور چاند کے چکر سے پوری عمر کے
 سال بیٹے دن کی گنتی اور اپنے ہر وقت ہر موسم ہر سفر حضر کا حساب سیکھو۔ اللہ تعالیٰ نے زمین
 والوں کے لیے آسمانوں کو حسب اور گنتی کا عظیم نام لکھ لکھ، اوقات اور جنتی بنادیا کہ چاند سورج تاروں
 سے ملا وہ کروڑوں فائدوں کے انسانی نظام، اوقات کا حساب کتاب بھی انہی سے حاصل کیا جاتا ہے
 محققین فرماتے ہیں کہ کائنات زمین کے تمام اوقات منٹ گھنٹے سیکنڈ سورج کی اس رفتار سے بنائے
 گئے ہیں جو وہ ہر چوبیس گھنٹے میں مکمل کرتا ہے۔ سورج زمینی کے آس پاس پوری گردش میں رات و دن
 بناتا ہے۔ زمین چونکہ غروب سے کی طرف گول ہے اس لیے جب سورج چلتا ہے تو اس کی روشنی آدھے حصے
 میں پڑتی ہے۔ اور سورج کی رفتار سیکنڈوں کے طریقے سے بڑھتی ہے۔ اس لیے اہل حساب نے زمین پر
 کھیریں اور خطوط قائم کئے اقصاں کے جسم کے اعتبار سے اوپر نیچے کی کھیروں کو قول کہا گیا اور دہیں بائیں کو
 عرض کہا گیا۔ اور ہر خطہ زمین کو بلد کہا گیا۔ قباب کے طوع کو مشرق اور جس جگہ کھڑا ہونے والا انسان جب
 سورج کو جس وقت قائب یا سنے وہ سمت اور وقت مغرب ہوا۔ جس راستے پر سورج کی دھڑکی کر رہی
 میں وہ جنوب اور سورج کے نیچے حصے کی گزرا شمال کہلایا۔ دہیں بائیں اور اوپر نیچے کی کھیروں سے جو
 خانے بن گئے ان کو درجہ اور دگری کا نام دیا گیا۔ پوری زمین پر اسی طرح کے میٹروں ساٹھ خانے دگری
 (درجے) بنائے گئے۔ ہر ایک خانہ آٹھ اجزا بنایا گیا ہے کہ سورج ایک خانے کو اپنی روشنی اور جتنے آٹھ
 اپنے اندھیرے سے ڈھک دھک سو پالیس سیکنڈ میں یعنی چار منٹ میں طے کرتا ہے۔ زمین پر یہ خانے سب
 پہلے حضرت داؤد علیہ السلام نے بنائے اس علم کو ترقی مامون رشید کے زمانے میں دی گئی ہی بنانے
 میں ٹھہری ایجاد ہوئی اور پہلی گھڑی دھوپ میں رسیوں اور کیلوں سے بنائی گئی اس پہلی گھڑی میں صرف
 آٹھ گھنٹے دھوپ کے بنائے گئے اور چار غاڑوں کا وقت مقرر کیا گیا۔ اور بتایا گیا کہ جب سورج
 پندرہ خانے گئے دھوپ سے طے کرے تو گویا ایک گھنٹہ گزر گیا۔ اس علم و حساب کے اصطلاحی نقطہ
 تقریباً یہ ہیں۔

۱۔ بلد ۷۰ عرض بلد ۷۰ طول بلد ۷۰ مشرق ۷۰ مغرب ۷۰ شمال ۷۰ جنوب ۷۰ خط استوا
 یعنی مسطر درجہ۔ عرض بلد کی ۷۰ ٹول میں بالکل ۷۰ میانی لائن خط استوا ہے اس کا اوپر کی جانب بائیں ہوا
 درجہ ہے۔ ایران عاتل کو پوری زمین پر چار جگہ بتایا گیا ہے اس ہی مسطر درجہ سے پوری زمین پر خطوں
 میں تقسیم ہوتی ہے۔ اور ہر حصے میں ونے خانے ہیں۔ جن کو تو سے دگری کہا جاتا ہے۔ پہلا یعنی سمت
 سورج کی اور سردی کی آمد۔ تیسرا علاقہ بلاد مغرب ہے میں سردی کا موسم۔ چوتھا علاقہ قلب جنوبی اس

میں برسات وغیرہ اور پھر آخری خزاں۔ پھر گرمی کا شروع یہ چار مڑکیں سورج کی شاہراہ میں۔ ان
اُطراف سے ہی جب سورج گزرتا ہے تو مشرق مغرب تبدیل ہوتے ہیں۔ سائنس دانوں کے تین نظریات
قطعا غلط ہیں۔

۱۔ زمین کا پھرنا اور چکر لگانا قطعا غلط ہے۔ کسی جگہ چھ ماہ کا دن چھ ماہ کی رات۔ کسی جگہ
مشرق مغرب ہونا قطعا غلط ہے اور نالکھ ہے۔ میں نے ہزار بار سے بہت تحقیق کی ہے دنیا کا کوئی
خط ایسا نہیں ہے مثلاً ڈگری یا حمانہ (درجہ) مثلاً قطب شمالی مثلاً قطب جنوبی مثلاً خطوط اور لائنیں
ان کی تجزیہ شدہ مشاہدوں اور محنتوں سے۔ اصطلاحوں کی بنیاد پر نظام ان اوقات۔ جیڑی۔ اور قطب نما
بلکہ بغیر فیہ بنائے گئے ہیں یہی ہے مَعْلَمُوْا اَعْدَآءَ الْمُسْلِمِيْنَ وَ لِحَسْبُ ب۔ زمین کے گول ہونے کی وجہ
سے آدمی زمین پر رات رہتی ہے اور آدمی زمین پر دن رہتا ہے۔ اور یہ تبدیلی ہر سیکنڈ ہو رہی ہے۔

۲۔ یہ زمین کے چاروں حصوں پر ہر چھ گھنٹے بعد لوٹ کر وہی پہلا وقت آ جاتا ہے۔ یعنی یا مشرقی
سامتیں یا مغربی حالات۔ سورج کی اسی رفتار اور زمین کی ان ہی ڈگریہ خانوں کے حساب سے دنیا
کے ہر شہر کا مقامی اور معیاری مرکزی اور ملاقاتی وقت بنایا جاتا ہے۔ اور یہ سب خالق کائنات کی تعظیم
ہے چنانچہ ارشاد ہوا کہ اور دنیا جہاں آخرت کی ہر چیز ہم نے بالکل ہر طرح تفصیل سے بیان فرمادی
ہے۔ انسان کو صرف معمولی غور و فکر کی ضرورت ہے۔ اگر دنیا کے نظام و اوقات کے علوم رب تعالیٰ
نے بیان فرمائے تو انسان کو کبھی ان کا شعور تک نہ ہوتا۔ اور یہ سب علوم انبیاء کی طرف نازل ہوئے ان سے

مسمانوں نے ان سے غیر معلوم نہ حاصل کئے سائنس دان تو دنیا سے بہت بعد کی پیداوار ہیں۔ اگر
محمد کو رب تعالیٰ نے تو فیق عطائی تو انشاء اللہ تعالیٰ علم توقیت اور نظام شمسی و قمری و نجوم پر حضرت
حکیم لامع و ادب محترم علیہ الرحمۃ و الزموان کے تمام اقوال و نظریات جمع کر کے ایک ضخیم و مفصل کتاب
تصنیف کر دیں گا اس پار سے کی تفسیر کی تکمیل کے بعد انشاء اللہ تعالیٰ۔ دنیا کے علوم انسان کی عقل میں
مثل خزائن و دیعت و ماخزئ الہیہ ہیں۔ تاکہ دنیوی حساب و اعداد معلوم کر سکے لیکن آخرت کے حساب و

کتاب اور معلومات کے لیے ہر انسان کی گردن میں غائبانہ طور پر ایک نامہ اعمال لٹکا دیئے گئے جس میں
اذلی ابدی تعزیر کے علاوہ جو کچھ وہ اپنی زندگی میں کر رہا ہے لکھے جا رہے ہیں اولیاء اللہ کو وہ اعمال سے
نظر بھی آ جاتے ہیں۔ اس کو طائر اس لیے کہا گیا کہ اہل عرب پرندوں سے اپنی قسمت کی مثال نکالتے تھے
اور ان کو لٹا کر تقدیر معلوم کرتے تھے یعنی پرندہ مغرب کو اڑا دیتے ہو گا مشرق کو اڑا تو یہ ہو گا۔ وغیرہ وغیرہ۔

اس چارہ ہر فال کو طائر کہہ دیا گیا۔ اسی محاورے کو یہاں استعمال فرمایا گیا کہ تبدیلی قسمت اور تقدیر پرندوں

بھی ایسا نہ کرے بلکہ میری بہتر ہے۔ بہت سختی کی حالت میں اگر بددعا نکل گئی یا اختیار تو جائز ہے۔
 جگہ نہیں دوسرا مسئلہ۔ مسلمانوں کو کاروبار۔ تجارت کرنا فرض ہیں۔ بیکار بیٹھ رہنا حرام ہے۔
 یہ مسئلہ۔ (لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ مُّسْتَعِينُونَ)۔ فرمانے سے مضبوط ہوا۔ میسر مسئلہ۔ نماز پنجگاہ اور تہجد کے
 نفل پڑھنا مسلمان پر ضروری ہیں کیونکہ جس طرح جسمانی غذا میں حاصل کرنا مسلمان پر لازم ہیں اسی طرح
 روح کی پرورش بھی فرض و لازم ہے۔ اور نمازیں روحانی غذائیں ہیں اسی لیے پروردگار عالم نے فرمایا۔
 لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ مُّسْتَعِينُونَ۔ فضل مام ہے جسمانی اور روحانی غذا کو اسی لیے سات دن میں نفل
 کی تلاش کا حکم ہے۔ چوتھا مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ شرعی اعتبار سے رات کے تین حصے
 ہیں۔ ۱۔ شام یعنی غروب آفتاب سے غروب شفق تک۔ ۲۔ عشاء یعنی غروب شفق سے صبح
 کا جب تک۔ ۳۔ فجر کا جب۔ یعنی طلوع فجر صادق تک۔ در شرعی دن تو گھنٹے ہیں۔

۱۔ فجر صادق یعنی صبح یعنی طلوع آفتاب تک وقت اشرق۔ جب آفتاب اٹھ دگری
 (درجوں) تک بلند ہو جائے۔ گھڑی سے تقریباً آدھا گھنٹہ طلوع آفتاب کے بعد۔ ۲۔ چاشت
 جب سورج ۲۰ درجے (عرض بلد کے قلم) اوپر آجائے عشاء دوپہر (مغنی) سورج کے ۴۵ درجے
 بلند ہونے کے بعد۔ گھڑی کے تقریباً تین گھنٹے بعد عشاء دوپہر۔ منجانب کبریٰ۔ فجر صادق سے غروب
 آفتاب تک کا آدھا۔ ۳۔ نصف النہار۔ طلوع آفتاب سے غروب آفتاب تک کا آدھا عشاء
 یعنی عصر عشاء کا وقت۔ تمام زمین پر ہر علاقے میں دن رات کے یہ ہی حصے ہر چوبیس گھنٹے میں
 یقیناً ہوتے ہیں۔ لہذا ہر جگہ شفق بھی روزانہ ہوگی اور شفق غائب بھی روزانہ ہوگی مغرب کا وقت بھی
 روزانہ ہوگا اور عشاء کا وقت بھی اسی طرح روزانہ فجر صادق کا منیظہ ایضاً ظاہر ہوگا بعض جہاں
 دیوبند نے برطانیہ میں مشہور کر رکھا ہے کہ موسم گار کے تین مہینے مئی جون جولائی میں نہ شفق
 غائب ہوتی ہے نہ فجر صادق کا دھاگہ سفید ظاہر ہوتا ہے۔ حالانکہ میں نے یہاں ہر مہینہ میں تجربہ
 کیا ہے۔ ہر دن پورے سال شفق بھی غائب ہوتی ہے اور خیط زمین بھی نمودار ہوتا ہے۔ دیوبند
 حضرات نے بغیر تحقیق و تفتیش یہ مشہور کر دیا ہے کہ ان مہینوں میں عشاء کا وقت شروع ہی نہیں ہوتا
 لہذا مغرب کے ساتھ ہی عشاء پڑھ کر سو جاؤ۔ یہ نری جلد بازی اور جہالت ہے۔ جاری تحقیق میں
 یہاں برطانیہ میں شفق کو سرتی کا نام دیا جائے۔ اس لیے کہ امام محمد امام یوسف اور امام شافعی امام مالک
 کے نزدیک شفق اُس سرخی کا نام ہے جو غروب آفتاب کے بعد آسمان کے مغربی کنارے پر کچھ دیر رہتی
 ہے پھر سفیدی اور پھر سیاہی پھیلتی ہے۔ ان ائمہ کی دلیل وہ حدیث پاک ہے جو مؤطا امام مالک میں آج

ث۔ اور مبسوط کبیر میں امام محمد نے اور ہدیہ جلد اول میں بھی مذکور ہے۔ عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفق الحمرۃ بعد التدرج عمرہ عنی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین نے فرمایا کہ شفق مرجی ہے۔ کتاب اللہ ایسے فرمایا کہ یہ حدیث دارقطنی نے اپنی سنن میں تحریر فرمائی۔ اس کے سارے راوی ثقہ ہیں۔ بیہقی نے اس کو صحیح کہا ہے۔ ابن عساکر مشہور راوی نے روایت کی ہے۔ امام اعظم کے نزدیک شفق سفیدی کا نام ہے۔ ان کے دلائل میں لغت کے علاوہ احادیث بھی موجود ہیں۔ میں نے برطانیہ میں تہایت دیا نمبری اور محنت سے راتیں جاگ جاگ کر اندازہ لگایا ہے اور شاہدہ کیسے کہ برطانیہ کی چھوٹی راتوں میں سرنی رات کے سارے گیارہ یا گیارہ بیس پر غائب ہو جاتی ہے اور رات کے ڈیڑھ بجے کناروں کی سفیدی ختم ہو جاتی ہے۔ اگرچہ سارے آسمان پر غیر معمولی سفیدی پھیلی رہتی ہے۔ اور تقریباً دو بیس بعد فجر صادق کی سفید لکیر عجیب شان سے اس پھیلی ہوئی سفیدی میں ہی نظر آ جاتی ہے۔ لہذا ان علاقوں میں مایمیں کے مذہب پر عمل کرتے ہوئے ہم رات گیارہ بیس اور بیس پر مشا پڑھتے رہتے ہیں اسی طرح فجر صادق کے ظہور سے چند منٹ پہلے روزہ بند کرتے ہیں جب کہ ہم پاکستان اور ہندوستان میں امام اعظم کے مسلک پر سفیدی کے غائب ہونے پر عشاء شروع کرتے ہیں۔ بہر حال یہ کہنا عاقبت ہے کہ کسی موسم میں عشاء شروع نہیں ہوتی یا فجر صادق کا دعا گاہ نہیں ہوتا۔

اعترافات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ کفر اپنے لیے یا دوسروں کے لیے بددعا نہیں مانگتے میں جس سے ثابت ہوا کہ کسی کو بددعا دینی کفر یہ کام اور گناہ ہے۔ تو پھر نبی اکرام مثلاً نوح علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی اپنی قوم کو ہلاکت کی بددعا کیوں دی۔ جواب۔ حضرت نوح علیہ السلام کا رب لا تذر علیک الذنوب۔ کہنا بددعا نہیں تھی بلکہ ایسا کہ اپنی میں شکایت اور مجرم کو سزا کا مطالبہ تھا جس طرح کوئی بھی مظلوم یا مجبور مظلوم میں مقدمہ کر کے درخواست کرنا ہے کہ فلاں مجرم کو سزا دی جائے۔ یہی نوعیت شکایت موسوی کی ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کسی کو فرمانا کہ تو ایسا ہوگا تو یہ بھی بددعا نہیں بلکہ ننگوٹی ہے۔ ایک موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو بے اختیار میں بددعا دی تھی تو فوراً اس سے رجوع فرمایا تھا۔ حضرت زینب کے کوہ کے میدان میں یزیدی شیعوں کو کہا تھا کہ تم قیامت تک اسی طرح دستہ پیٹتے رہو گے جس کا ظہور آج تک ہو رہا ہے تو یہ بھی بددعا تھی بلکہ نہیں پیشین گوئی تھی۔ نیز اس آیت کریمہ میں

شائبہ نزدیک کے اعتبار سے آپ اپنے آپ کو بدو مادی بنا ہے مذکور دوسروں کو اور پھر بدو مادی کو
یاد دے مادی بنا زیادہ سے زیادہ گناہ ہو سکتا مگر کفر کسی صورت نہیں ہے۔ اگرچہ کفار کا فعل ضرور ہے۔
مگر بعض مسلمان بھی پریشانی میں ایسا کرتے بہتے ہیں خاص کر عورتیں۔ تو ان سب کو یہاں منع کیا
گیا ہے۔

دوسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ یہاں رات اور دن کو امتیاز فرمایا گیا لیکن حضرت عیسیٰ اور
مریم کو ایک ہیٹ فرمایا گیا حالانکہ رات اور دن بھی دو چیزیں ہیں اور حضرت عیسیٰ اور مریم بھی دو چیزیں
ہیں بلکہ حضرت عیسیٰ تو کیلئے ہی بہت سی آیتیں ہیں۔ مردے زندہ کئے۔ ہمچیں میں لوگوں سے گمراہ
فرمانی، اندھوں کو رومیوں کو اچھا کیا مٹی سے پرندہ بنایا زندہ کر کے اڑایا اور ایک آیت حضرت مریم میں
کہ بغیر غلام نہ حاملہ ہو کر بچہ جنا۔ وغیرہ وغیرہ۔

جواب۔ امام رازی نے اس کے دو جواب دیئے ہیں ایک یہ کہ۔ مردے زندہ کرنا۔ پرندے بنا کر
اڑنا۔ یہ حضرت عیسیٰ کے معجزات ہیں۔ آیت نہیں وہاں ذکر ہے خود حضرت عیسیٰ کے آیت ہونے
کا۔ اور خود حضرت مریم کے آیت ہونے کا۔ اصرار ایک ہی چیز ہے یعنی بغیر باپ کے ولادت اور بغیر
غلام کے ولادت اس سے دونوں حضرات ایک آیت ہی ہوئے۔ بخلاف چاند سورج اور دن رات
کے کہ یہ دونوں ہر لحاظ سے دو مختلف ہیں صفت نوعیت جنسیت اور کارکردگی میں علیحدہ علیحدہ
ہیں اس لیے یہاں آیتیں فرمایا گیا۔ جواب دوم یہ ہے کہ وہاں بھی دو آیتوں کا ذکر ہے مگر اختصار کے
لیے کچھ عبارت پر مشتمل ہے دراصل ہے وَجَعَلْنَاهَا آيَةً وَبَنَيْنَا آيَةً۔ اس صورت میں، اعتراض نہیں پیدا
ہوتا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مُبْصِرَةٌ۔ یعنی دیکھنے والا۔ تو چاند سورج مبصرۃ کیسے ہوا جب کہ وہ
نہیں دیکھ سکتا دیکھنا تو انسان کا عمل و فعل ہے۔

جواب۔ یہاں مُبْصِرَةٌ کا معنی دیکھنے والا نہیں ہے بلکہ معنی واضح اصرار و ظاہر ہونے والا ہے
جیسا کہ ایک جگہ شادی ہے نَاقَةُ مُبْصِرَةٌ۔ یعنی قوم خود کو ہم نے یقین اور کھلی واضح نشانی
اونٹنی دی۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا عَدَدَ الْاَشْيَاءِ وَنَحْسَبُ بِهَا سَابِغِ سَابِغِ سَابِغِ سَابِغِ سَابِغِ
ہو گئے تھے پھر مد کو علی و کول ذکر کیا گیا۔

جواب۔ ہر علم کوئی نہ کوئی موضوع ہوتا ہے۔ جیسے طب کا موضوع بدن انسان نحو کا موضوع کلمہ
کلام منطق کا موضوع تصوری تصدیقی معلومات۔ علم حساب کا موضوع ہے عدد۔ اور ہمیشہ موضوع

اپنے علم سے جدا ہوتا ہے جز نہیں ہوتا۔ لہذا یہاں مدد کو بطور موضوع بیان کیا گیا اور حساب کو بطور مہم۔ صرف حساب کے ذکر کر دینے سے مدد اس میں شامل نہیں ہوتا۔

پانچواں اعتراض۔ تو پھر مدد کو پہلے کیوں ذکر کیا گیا اور حساب کو بعد میں کیوں۔

جواب۔ اس لیے کہ مدد گنتی کو کہتے ہیں اور گنتی ہمیشہ تصدّدوں سے زیادہ کی طرف جاتی ہے۔ تو مدد سے مردوں رشتے اور بیٹے ہیں اور حساب سے مراد سال اور مدتیں ہیں۔ اور چونکہ دن بیٹے پہلے ہیں سال اور مدتیں بعد میں نہ ہی سے بنتی ہیں اس لیے مدد کا پہلے ہونا عین درست ہوا۔

چھٹا اعتراض۔ آپ نے کہا دنیا میں کسی جگہ بھی پھر ہینہ کا دن در رات نہیں ہوتی مانا کہ ملکہ شامی نے فرمایا ہے کہ بلغاریہ میں پھر ہینہ کا دن پھر ماہ کی رات ہوتی ہے۔ اسی طرح ہمارے شریعت میں ہے کہ برطانیہ کے بعض ملاقوں میں چند ماہ کی چھوٹی راتوں میں وقت عشاء آتا ہی نہیں۔ تو ہم آپ کی بات تسلیم کریں یا علامہ شامی اور صاحب ہمارے شریعت کی۔

جواب۔ اُنی بزرگوں کے پاس آپ جیسے لوگوں نے سنی سنائی باتوں کا سوال بھیج دیا اور انہوں نے یقین کر کے شرعی مسئلہ بیان فرما دیا۔ تحقیق حال نہ انہوں نے کی اور ان کے پاس وسائل تھے نہ ہی اُس زمانے میں وطن سے دور جانے اور آباد ہونے کا اتنا رواج تھا کہ ملک ملک اور دنیا بھر کے ملاقوں کا پتہ لگتا۔ آج دنیا کے سر خطے میں تقریباً ہر جگہ مسلمان آباد ہیں۔ ہر شخص کو یونیفارم کی سہولت حاصل ہے مگر بیٹھے پوری دنیا کا پتہ لگایا جاسکتا ہے تقریباً دنیا کے ہر ملک میں میرے دوست آباد ہیں میں نے تمام سے رابطہ کیا اور برطانیہ خود اگر آباد ہوا یہاں کے دن رات صبح شامات و دن سردی گرمی خود دیکھنے کا موقع ملا۔ شفق اور فجر صدق کے لیے خود تفتیش کی دنیا کے ملاقوں میں بسنے والے سیلاب سے رابطہ کر کے سوڈن بلغاریہ وغیرہ کی معلومات حاصل کیں مگر کسی نے بھی چشم دید گواہی یا تصدیق نہ کی بلکہ بعض ملاقوں کے متعلق یہ ضرور بتایا گیا ہے کہ وہاں پھر پھر ماہ کے بلالوں کے اندھیرے چھائے رہتے ہیں۔ مگر سورج ضرور طلوع و غروب ہوتا ہے۔ یہ علم وہ بات ہے کہ کم از کم ایک گھنٹہ ہی تھکے روزانہ اس لیے سنی سنائی بات کے مقابل تجربے اور مشاہدے کو ترجیح ہوتی چاہیے۔ فاضل علم بالشراب۔

وَيَذَرُ الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ دُعَاءً بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَصُوبًا. وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ فَمَنْ حَسِبَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَةً. ثُمَّ رَمَاهُ رَبُّهُ فَأَقْبَلُوكَ مُخِضِّينَ. مَنْ زَيْكُوكُمْ وَيَعْلَمُونَ عَدَدَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ. وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَةً. ثُمَّ رَمَاهُ رَبُّهُ فَأَقْبَلُوكَ مُخِضِّينَ. مَنْ زَيْكُوكُمْ وَيَعْلَمُونَ عَدَدَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ. وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَةً. ثُمَّ رَمَاهُ رَبُّهُ فَأَقْبَلُوكَ مُخِضِّينَ. مَنْ زَيْكُوكُمْ وَيَعْلَمُونَ عَدَدَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ.

إِقْرَأْ كِتَابَكَ ۖ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَذَابُكَ

پڑھو نامہ اعمال اپنا کافی ہے تو خود ذات اپنی آج - پر اپنے
نریا جانے گا کہ اپنا نامہ پڑھو آج تو خود ہی اپنا

حَسِيًّا ۝ مِّنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي

حساب لینے والا جس نے ہدایت کو قبل کیا تو فقط ہدایت چاہتا ہے
حساب کرنے کو بہت ہے - ہر راہ پر آیا وہ اپنے ہی بھیجے کو

لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا

یہ اپنی ذات کے ادھر گمراہ ہوا تو فقط گمراہی پڑتی ہے اسی پر
راہ پر آیا اور جو بہکا تو اپنے ہی رُسے کو بہکا اور کوئی بوجھ

وَلَا تَذِرُوا أَرْوَاحَ الَّذِينَ هَلَكَ ۚ وَمَا كُنَّا

ادھ نہیں بوجھ اٹھاتے ہم کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ - ادھ نہیں تھے ہم
اٹھانے والی جان دوسرے کا بوجھ نہ اٹھانے گی اور ہم

مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ۚ وَإِذَا

عذاب دینے والے یہاں تک کہ بھیجتے رہے ہم رسول کو - اور جب
عذاب کرنے والے نہیں جب تک رسول بھیج لیں اور جب

أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا

ارادہ کیا ہم نے اس کا کہ ہلاک کریں ہم کسی بستی کو ایمان کا حکم دیتے ہیں ہم اُس کے سرداروں کو
ہم کسی بستی کو ہلاک کرنا چاہتے ہیں اُس کے خوشحال پر حکام بھیجتے ہیں

فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا

تو وہ ناپرائی کرتے ہیں پس ثابت ہو جاتا ہے اس پر فیصلہ پھر ہلاک کیا ہم نے پھر وہ اس میں بے مکی کرتے ہیں تو اس پر بات پوری ہو جاتی ہے تو ہم اُسے تباہ کر کے

تَذْمِيرًا ۱۶

تباہ کر کے اُن کو

بباد کر دیتے ہیں

تعلق ابن آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں ہر انسان کے گنہگاروں میں اُس کے نامہ اعمال کی کتاب لکھانے کا ذکر ہوا تھا اس آیت میں اُس کی وجہ بتائی جا رہی ہے کہ انسان خود بڑھوے اور حساب اپنا کرے۔
دوسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے رات و دن کو پیدا فرمایا جس سے نلنے کی مختلف حالتوں کا پتہ لگا تھا اس آیت میں بتایا جا رہا ہے انسان کی بھی دو حالتیں ہیں ایک گمراہی یعنی رات اور ایک ہدایت یعنی دن یہ ایک شاندار سبق آموز تشبیہ ہے۔ **تیسرا تعلق**۔ پچھلی آیت میں میدان قیامت کی حالت بیان ہوئی تھی کہ ہم نے ہر انسان کے پاس اُس کا نامہ اعمال بھیجا کہ اُس کو سمجھ لے۔ اب اللہ تعالیٰ میں مایہ دنیا کا نقشہ کھینچا جا رہا ہے کہ ہم نے ہر انسان کے پاس اپنے نبی و کرم بھیجے تاکہ اُن کی بات سمجھ کر اپنے نامہ اعمال درست کرے۔

شان نزول حافظ الحدیث ابن عبد البر نے حضرت صدیقِ اکبر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ ایک دفعہ حضرت خدیجہ نے بارگاہِ نبوت میں عرض کیا یا رسول اللہ! مشرکین کے نابالغ بچوں کا اُحوت میں کدھر ٹھکانہ ہوگا جنت یا دوزخ آپ نے پھر یہی سوال کیا تو نبی الامیاء نے فرمایا اللہ بہتر جانتا ہے۔ تب یہ گیارہ آیتیں نازل ہوئیں ان آیت ۱۷ تا ۲۷ میں اولاد کا مال باپ سے دنیا و آخرت کا تعلق بتایا گیا کہ دنیا میں اولاد یہ سوک کرے کہ ہر طرح مال باپ کا بوجھ اٹھائے مگر آخرت میں کوئی کسی کا بوجھ اٹھائے گا ایک قوی یہ ہے کہ دوسرے غیر و کافر مرد مرگئے کہا کہ محمد علیؑ نہ میرے دسم کی غیب نافرمانی اور گستاخی کرو اس کا گناہ مجھ پر آئے تو تب یہ آیت نازل ہوئی اور فرمایا کہ قیامت میں

کوئی کسی کا بوجھ نہیں اٹھائے گا یہ سب دنیا میں کہنے کی باتیں ہیں لہذا کوئی شخص کسی کے کہنے سے کوئی گناہ یا کفر نہ کرے نہ مطمئن ہو۔ عذاب اس کو بھی لاری ہو جائے گا جو گناہ کرے گا۔

اِنَّ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ نَبُوًّا وَعَلَيْكَ حَسِبًا مِّنْ هُدًى يَّاهَا يَهْدِي سُبْحًا
تفسیر نحوی

مذہب دامنہ مانر۔ قرآن بنا ہے بمعنی زبان سے پھنسا۔ کتاب اسم مصدر تلافی۔ یعنی مکتوب مراد ہے نادر اعلیٰ۔ مخاطب ہے حق۔ ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور متعلق مرکب اضافی مفعول بہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر

کئی باب ضرب کا ماضی مطلق مثبت معروف واحد مذکر غائب نحو ضمیر اس میں مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کتاب ہے کئی سے بنا ہے ناقص یعنی ہے۔ ب جارہ بمعنی لام جارہ نفس اسم تاکید جملہ بمعنی

دن۔ لیکن معرف باللام ہو کر ضروری ہو گئی بمعنی آج دن۔ بحاکمیت نعت ہے ظرف ہے کئی کا۔ حلی جارہ استعلا مفعول متعلق ضمیر مجرور متعلق۔ دم ہے کئی کا حنیف صفت مشبہ۔ حنیف سے بنا ہے۔ لغوی ترمیم فورہ ذکر ملا

گمان کرنا۔ اصطلاحی معنی ہے کافی ہونا۔ مجازی معنی ہے گردہ میں شامل ہونا صفت مشبہ چونکہ باب لغز کے لیے ہوتی ہے اس لیے حنیف کا ترجمہ علیحدہ علیحدہ کر کے ہر چیز کو دیکھنا اندازہ لگانا۔ اور ضرب زیادہ جانچ پڑتال

کئی اسم فاعل کے معنی میں ہوتی ہے اور اسم مفعول کے معنی میں بھی یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں تیسرے کئی کے فاعل کی یہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہو۔ من اسم موصول بحاکمیت دفع مبتدا ہے یا شرطیہ ہے خضدی۔ باب افعال کا ماضی مطلق مثبت معروف وراصل تھا خضدی۔ ی کا نحو ثقیل تھا لہذا ی کو الف سے بدل دیا۔

مصدر ہے احشاد۔ خضدی سے بنا ہے بمعنی توفیق دنا۔ ہدیت پانا۔ اسلام قبول کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب نحو ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع من ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر موصول موصول صلہ مل کر شرط ہوئی یا مبتدا ہے بحاکمیت یا زائدہ۔ انی۔ حرف کافہ اور حرف تحقیق۔ دونوں متعلق ہو کر لفظ حصر ہوا۔

یہ تہذیبی۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب نحو ضمیر مستتر فاعل ہے مرجع من ہے خضدی سے بنا ہے۔ بمعنی حال ہے۔ لام جارہ نفع کا نفس اسم مفعول جارہ بمعنی ذات و ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متعلق ضمیر نفسی ہے ترجمہ ہے اپنے مضاف لہ ہے مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے

یہ تہذیبی کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر۔ جزا ہوئی بعض کے نزدیک خبر ہوئی۔ سب مل کر جملہ شرطیہ یا جملہ اسمیہ خبر ہو جاوے ماطفہ۔ یا بتدنیہ من موصول۔ مل۔ باب تفسیر یا ضرب کا ماضی مطلق مثبت معروف ثلث

معنا عطف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی گمراہ ہونا۔ بے توفیق ہونا۔ سرکش ہونا۔ اس کے اور بھی بہت معنی ہیں گمراہیاں ان ہی معنی میں مناسب ہے۔ نحو ضمیر مستتر اس کا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوتی ہو موصول جملہ ہوا

موسول معلوم کر شرط ہوئی۔ ف جزائہ۔ اِنما نقطہ مصر۔ یصل باب ضرب کہ معنای معروض معروف واحد مذکر
 نائب زیادہ مال نحو ضمیر قائل علی جائزہ اسے فقیہ حاشیہ واحد مؤنث نائب مجرور متعلق مرجع نفس ہے۔
 بار مجرور متعلق ہے۔ یصل کا جملہ ہو کہ جزا۔ شرط جزا مل کر جزا شرطیہ ہو گیا۔ واو سر جمع۔ ل تزد۔ باب ضرب اس
 معنای متنی۔ میخ و واحد مؤنث نائب۔ جی ضمیر مؤنث مستر مرجع ہے نفس اگرچہ یہ لفظ مذکر ہے مگر معنی
 مؤنث آیا نفس سے مراد ذات اور شخصیت ہے اس کی تائید کا اعتبار کیا گیا۔ ذابرة اسم قائل مؤنث قائل
 ہے لائزہ کا۔ یہ دونوں قائل قائل فذکر مثال وادی سے بنے ہیں۔ یعنی بوجہ یا ذمہ داری۔ یہاں مراد بوجہ
 کا ہے ہے ذریعہ یعنی ذمہ داری لینے والا۔ ویزر۔ اسم مصدر۔ یعنی بوجہ اٹھانا یہاں اسم جار ہے
 یعنی بوجہ۔ معنای ہے۔ آخری اسم تفسیل مؤنث ہے آخر سے بنا ہے۔ یہاں معنی ہے دوسرا نکاح
 کر رہے۔ معنای الہ سے۔ مرکب من فی مفعول ہے تازہ کا۔ حمد ہو گیا۔ وہاں کما متعلق ہیں حتی بہت
 رسولاً قواداً ان لیلک قریۃ اخری امریہا۔ تصفوا علیہا فی القول قد مرنا ہا ند صیرا۔
 واو تکرار ماکذا فعل ماضی مطلق معنی یعنی بعد۔ جمع شکم۔ شکی ضمیر جمع شکم مستر اس کا اسم۔ متعین اسم
 قائل جمع مذکر باب تفعیل کے ہے مصدر ہے تعزیر مذکور سے بنا ہے یعنی تکلیف دینا۔ کراوا ہوتا۔ کراوا
 کرنا۔ میٹھا ہونا۔ یہاں مراد سزا یا خروی یعنی عذاب دینا ہے۔ معطوف میہ ہے یہ جمع یا تو ماکذا کی نسبت
 کی وجہ سے ہے یا۔ یہاں بن تبیضہ پوشیدہ ہے۔ حتی حرف عطف معنی ان ن و ہا شکم تفعیل
 باب نتیجہ کہ معنای مثبت معروف زیادہ مال ہے۔ یصل سے بنا ہے یعنی بھیجنا۔ جمع شکم ہے حالب
 اللہ تعالیٰ ضمیر شکم مستر اس کا نازل ہے۔ رسولاً اسم بالآخر مؤنث قول رسول سے بنا ہے یعنی بھیجنا یعنی ام
 کے ساتھ اصطلاح شریعت میں رسول وہ انسان ہے جس کو اللہ تعالیٰ اپنے ذیوی قوموں کی درستی کے لیے اپنے
 نل قانون کے رتھ بھیجے۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے یصل کہ۔ یہ معنای رہ منصوب ہے حتی میں
 پوچھنا نامبر کی وجہ سے۔ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا معطوف میہ معطوف ل کر مر ہے ماکذا کی۔ وہ سب مل کر
 جملہ فعلیہ ناقصہ ہوا۔ واو سر جملہ اذا حرف شرط۔ آرڈا۔ باب افعال کا ماضی مطلق معروف جمع شکم مصدر ہے۔
 رادۃ اہد انہ یاد ہے تیز یاد ہے یعنی چاہنا۔ پسند کن۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ قائل ضمیر پوشیدہ ہے۔
 ان نامبر۔ تہلیلک۔ باب افعال کا۔ معنای مثبت معروف جمع شکم۔ مصدر اہلاک ہے یصل سے بنا ہے
 یعنی مار ڈالنا۔ فنا کا۔ قرینہ۔ اسم مفرود جارہ معنی بستی۔ شہر گاؤں۔ منوں۔ یہ ہے تہلیلک کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر
 مفعول بہ ہے آرڈا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی امرنا۔ باب نکر کا۔ منی مطلق میخ جمع شکم ایک قرشت میں امرنا
 ہے باب تفعیل کا۔ منی مطلق معروف اس کا معنی ہے ہم نے امیر بنادیا حاکم۔ مراد اہلکار مستط کر دیا بستی کے

دست مندوں کو تو ابھرتے طرد کفر شرک سے بستی میں گناہ پھیلا دیئے عربوں کو یوں اور مارا۔ فشرقی۔ اہم جمع
 مذکر سالم۔ وہ اصل تھا مشرق میں دن جمع تذکیر کی اصناف کی وجہ سے گر گئی۔ باب افعال کا اسم مفعول ہے مفسر ہے
 اثرات۔ ترف سے منہ ہے۔ یعنی امیر ہونا، خوشحال ہونا۔ عیش پرست ہونا یہاں ہر معنی درست ہے مراد
 ہے امیر لوگ۔ خائنمیر۔ وہ نہ تو ت غائب مصناف ایسے مروج قرینہ ہے۔ مرکب انسانی معنی یہ ہے لغز
 کا جملہ فعلیہ ہو کر جزاء شرط و جزائل کر جملہ شرطیہ ہوا۔ ف عاطفہ تعقیبیہ فسقوا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق مثبت
 معروف جمع مذکر غائب۔ فسق سے بنا ہے۔ بمعنی گناہگار ہونا نافرمان ہونا فسق کا لغوی ترجمہ ہے نکلنا۔
 گناہ کو فسق اس لیے ہی کہتے ہیں کہ اللہ کی اطاعت سے نکل جاتا ہے۔ ایذا اور تکلیف دینے کو بھی فسق کہا جاتا
 ہے۔ حریش پاک میں تین جائزوں کو فاسقات کہا گیا ہے۔ وہن ایذا ہی مراد ہے فی بمعنی من مجازات خائنمیر
 کا مرجع افزہ ہے جار مجرور مطلق ہے فسقوا کا۔ مزم مستر فاعل کا مرجع مشرقی ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر شرط و عاطفہ
 ہوئی۔ ف جزئیہ۔ حق۔ باب تفریب کا ماضی مطلق۔ حقیق معانف ثلاثی سے بنا ہے۔ بمعنی ثابت ہونا
 لازم ہونا۔ لائق ہونا۔ ضروری ہونا۔ لازم ہے علی ہذا خائنمیر مجرور مرجع قرینہ ہے۔ افعال ماضیہ ہی قول
 مفرد جارہ بمعنی بہات۔ فیصد۔ تاقن۔ حکم۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے فاعل ہے حق کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر جزاء
 اذن ہے۔ فسقوا شرطیہ کی۔ ف عاطفہ جزائیہ۔ وثرنا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق جمع متکلم۔ مصدر ہے تذخیر
 بمعنی ہلک کرنا۔ فنا کرنا۔ اکھیرنا پھینکنا۔ خائنمیر واحد نائب کا مرجع قرینہ ہے مفعول یہ ہے وثرنا کا منصوب
 متفعل ہے۔ تذخیر باب تفعیل کا مصدر ہے۔ وثر سے بنا ہے بمعنی ہلک ہونا۔ بحالیت نصب ہے کیونکہ
 مفعول مطلق ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر جزاء دوم ہوئی فسقوا کی جملہ شرطیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمیانہ

اترۃ کتابک کفی بتفسیرک الیوم علیک حبیب من اہندی فیاسنا
 اہندی فیفسرہ ومن حمل فوسا فصل علیہ ولا تیر وادۃ فوذر اخری وما کنا
 معزین حتی یبعث رسولاً۔ قیامت کے دن ہر انسان سے اسی کے گئے میں پڑے ہوئے اثر و اعمال سے
 کہے جائے گا۔ یا خود باری تعالیٰ فرمائے گا اہر شخص اس دن اللہ تعالیٰ کی آواز مقدس خود اپنے
 کانون سے سنے گا جیسا کہ روایتوں میں مذکور ہے۔ یہاں حکم فرشتوں کی جانب سے ہو گا کہ پڑھ لے اپنا اثر و اعمال
 علی ہوئی کتاب آج تو خود ہی اپنے ذمہ داری، فعال نیکی پیری کے حسب و مانند سے گانے پتی حیثیت معلوم
 کے لیے کافی ہے۔ دنیا میں اگرچہ کتاب ہر شخص کے گئے میں پڑی رہی، اور نہ مانی تحریر رہی مگر یہاں کسی کے
 لیے اس کی کتاب ظاہر نہیں ہوئی اگرچہ بعض اولیاء اشارتیں کر امت خدا را سے لوگوں کا یہ کتاب پڑھ لیتے ہیں
 مگر یہی کتاب نہیں پڑھ سکتے کیونکہ یہ امتحان گاہ ہے۔ دنیا میں اپنی کتاب نظر آنے کے متعلق مفسرین کرام نے

پھر وہ بیان فرمائی ہیں۔

(۱) یہ کتاب جسم لطیف ہے اور انسان جسم کثیف ہے وہ مطائف کو نہیں دیکھ سکتا۔ جنات بھی اپنے مطائف کو نہیں دیکھ سکتے اس لیے کہ اگرچہ جنات بھی جسم لطیف ہیں مگر مائہ روحانیت کی طاقت بہت کم ہے۔ ہاں جو ولی اللہ ذکر الہی سے اپنے روحانیت کو مقام عروج پر پہنچا دے گا اس کی طاقت مثل فرشتوں کے ہوگی اس کو سب کچھ نظر آجائے گا یہاں تک کہ وہ ملائکہ کو بھی دیکھ سکتا ہے۔ اسی لیے اولیاء اللہ کے ولی کتاب اعمال دیکھ لیتے ہیں۔

(۲) دنیا دلائل ہے اس لیے یہاں وہ اعمال نامہ پوشیدہ کر دیا گیا جو حساب آخرت کے لیے ہے۔

(۳) چونکہ یہ اعمال نامہ دنیا کی آخری سانس تک نامکمل رہے مرنے کے بعد جب بندے کے اعمال ختم ہو جائیں گے تب یہ مکمل ہوگا۔ اور حساب ہمیشہ آخر میں ہوتا ہے اس لیے تکمیل سے پہلے دیکھنا بیکار ہے

(۴) دنیا میں جسم انسانی ہر روح پر غالب ہے یہاں روح اندھی ہے جسم کے ماتحت ہے بندہ اپنے اعمال دیکھنا چلتا پھرتا کھانا پیتا۔ قدرت جہانی سے کراہے۔ آخرت میں روح جسم پر غالب ہوگی اور ہر کام روح کی طاقت سے ہوگا۔ اس لیے وہاں ہر وہ چیز نظر آجائے گی جو قدرت جسم سے نظر نہیں آتی۔ اسی لیے ہر شخص سے فرمایا جائے گا اِقْرءْ کِتَابَکَ۔ اور یہ حکم کسی کہ ہر شخص پڑھے گا اگرچہ دنیا میں ان پر عجز و غلو ہو۔ جو شخص دنیا میں دین کی ہدایت پالے شریعت نیک، عدل، عشق الہی، محبت مصطفیٰ، تقویٰ طہارت اور عبادتِ مالک کی تو اس نے اپنے ہی لیے ہدایت پائی کہ اس ہدایت اور عدل کا اس کو ایسی نشاندہ ہے اگرچہ اس کے اعمال اور وجود سے ہر جہوں کو فائدہ ہے خیال ہے کہ یہ نیت پاک ایصالِ ثواب یا ختمِ ورود کے خلاف نہیں۔ اس لیے کہ ہدایت و سادگی ہی کسی کو ایصالِ ثواب کر سکتا ہے اور ہدایت و سادگی کسی کے ایصالِ ثواب کا فائدہ پہنچا سکتا اور نہ

مَنْ ضَلَّ قَائِلًا يَضِلُّ عَلَيْهِمَا۔ وہ شخص جو تھریلی سے گرا ہو گیا تو اس کی جڑ جھٹ دھری کی گراہی کا وبال نقصان معیشت اسی کے جسم اور روح پر دنیا و آخرت میں پڑے گا دنیا میں اس طرح کہ تمام عبادتیں برباد اعمال نامہ

سیاہ گناہ قائم ہے اعتمادی بددیانتی کی ذلت و رسوائی متی رہے گی آخرت میں اس طرح کہ نہ اپنے عمل کام آئیں نہ کسی کا ایصالِ ثواب کام آئے گا اس کے لیے بہت بے بسی کیسی کا وقت ہے یہاں تک کہ اس دن کوئی کسی کا بوجھ نہ اٹھائے گا جو بوجھ اٹھائے ہوں گے وہ ان کے اپنے ہی گناہوں کا ہوگا۔ اور جو خوش قسمت نیکیوں کے خزانے لیے ہوں گے وہ اعمال ان پر روشنی نور اور ہلکے پھلکے پھولوں کی طرح ہوں گے۔ اور ان کو ہر شخص کو اس کے مال کا

نامہ یا نقصان قبر سے ہی شروع ہو جاتا ہے پھر مہذب و محترم ہیں بھی اپنے اپنے حساب کے مطابق نامہ در نقصان ہوگا کہ بدکار و فاسق اپنے گناہوں کا بوجھ اٹھائے ہوں گے اور نیک لوگ نومسک تاج و تخت پر ہوں

میں اس دن کفار حسرت سے اپنے مومن رشتے داروں کو دیکھیں گے اور متنا کریں گے کہ کاش یہ مکر توڑ بوجھم سے کوئی ٹھاسے یا کم کر دے پھر جہنم میں یہ بھی بوجھ اور گناہ بکھر کر مختلف عذریں اور سانپ بکھو کی شکل میں عذاب دائمی بنا دیئے جائیں گے۔ اور یہ سب عذاب صرف نافرمانیے میاں کو دہرے سے میں اس لیے کہ مائتہ مائتہ بین حق و باطل نہ ہو گا۔ ہم اس وقت تک کسی کو عذاب نہیں دیتے جب تک اس کے پاس اپنے کسی نبی محرم کو نہ بھیج دیں وہ نبی اگر کم اس کو سر چیز ہر ذرہ کی سیاری۔ عذاب۔ ثواب۔ عبادت۔ گناہ۔ شریعت طریقت معرفت حقیقت۔ طلال حرام۔ شرک و کفر۔ ہدایت و گمراہی۔ ظلم و رحم۔ دیانت و انانیت۔ شرم و حیاء۔ پاک و پمید غرض کہ ہر چھائی برائی دینی دنیوی بتاتے ہیں مگر گناہ اور کفار بر کام میں ان کو فروغ کرتے ہیں اس لیے عذاب کے مستحق ہوتے ہیں۔ محققین فرماتے ہیں کہ دنیا میں کوئی ایسی قوم نہیں گزری رتوں تا آخر۔ میں کچاں کوئی نبی محرم نہ آیا ہو۔ یہی بند پر کوا گیا ہے دنیا میں بے شک ایک کچھ چوبیس ہزار ہی قومیں ہوتی ہیں اور ہر قوم میں ایک نبی کریم تشریف لایا اسی سے مشکوٰۃ شریف میں ہے کہ نبیاء کرم یک د کھ چوبیس ہزار ہیں۔ پہلے نبی آدم علیہ السلام اور آخری نبی آقا و کائنات علیہ السلام۔ اسی اعتبار سے پوری مسلم قوم تاقیامت ایک ہی قوم ہے۔ اذ انما ان فطرت قریۃ امرنا متعرفہا ففکروا انہا حق علیہا انقول قد امرہا تو مینرا۔ اور یہ چار اہل ابدی قانون ہے کہ حبیب کوئی بستی واسے جبر پر معاشی فسق و فجور گناہ سرکش کفر طغیان شرک و بدعت کے عادی ہو جائیں نیک بستی کی طرف بائبل شاہیں سمجھ مقل کے باوجود لذت گناہ میں غیاس شس بنے رہیں اس بنا پر ہم اس بستی کی طاقت پر مادی تباہی کا ارادہ نہیں تو وہاں کے سرداروں امیروں کو اپنا حکم اپنے رسولان محرم نبیاء کرام۔ ملایا۔ اولیاء کے ذریعے پہنچاتے ہیں۔ اس لیے کہ اسرا اور مسرفاروں کا فرمانبرداری جانا ساری بستی کا تابع فرمان بننا ہے غریب اور مزدور لوگ تو امیروں کے نوکر غلام ماتحت ہوتے ہیں وہ تو وہی کرتے ہیں جو بستی کے امیر سردار کرتے ہیں۔ پھر اگر یہ امر اپنی غیاس شس لذت پرستی کی بنیاد پر قانون الہی کی پابندیوں۔ شرعی عہدوں۔ دینی راستوں کو غنازدہ سے اور ذکر الہی کی غلو توں کو پسند نہ کریں انبیاء کرام علیہم السلام کی اطاعت سے دور نکل جائیں اور اس بستی میں کفر فسق و فساد گستاخی کے طوفان مجاہدیں تب ہمارا قانونی حق و انصاف کا فیصلہ اس بستی پر نافذ در جاری ہو جاتا ہے۔ مگر یہ ایک دم خوری نہیں ہوتا بلکہ بہت جلدت اور ڈھیل کے بعد ہوتا ہے اور پھر ظہا ہوتا ہے کہ دفتر صا سندسیرا۔ انا قانون پوری بستی یا پورا مملکت یا پورا گھر یا پورا خاندان تباہ و برباد کر دیا جاتا ہے۔ ہم اس کو فنا کر دیتے ہیں کہ ہمارے پچھتے ہوئے عورتیں مومنان و کان سب کو ہلاک ہو جاتا ہے کہ بچے بچے لوگ سوچتے ہی رہتے ہیں کہ ہمارے یہ طوفان یہ سیلاب کیوں آیا۔ آگ کیوں لگ گئی طاعون و بیماری کے ذریعے سب کے سب کیوں مر

کئے کسی نامعلوم دشمن نے رات کو سوتے ہوئے سب کو کھوکھلا کر دیا۔ اپنی حقیقی مددگاری بے غیرتی ہے جیسی قانون الہی کی مانگ پر نگاہ غیرت سے غور نہیں کرتے۔ اسے میرے رحیم کریم اللہ نبھ کر اور میرے ساتھیوں کو اپنی ہر طاقت سے بچالے۔

ان نذات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ قیامت میں کوئی بے پڑ جانہ ہوگا دنیا میں اگرچہ کوئی ان پر جو جاتی ہو یہ فائدہ بفر کے عمومی حکم سے حاصل ہو نیز تمام انسانوں کی زبان اور لغت قبر و بستر میں عربی ہوگی جنت میں بھی عربی ہی رہے گی مگر جہنمیوں کی زبان بدل جائے گی جہنم میں جا کر۔ دوسرا فائدہ۔ ہر مسلمان کو چاہئے کہ دن رات اپنا اور اپنے اعمال کا محاسبہ کرتا رہے اللہ و اللہ اس کا حساب قیامت میں آسان ہو گا یہ فائدہ نکتی بقیہ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قیامت میں ایک کی نیکی تو دوسرے کے کلمہ آسکتی ہے مگر ایک کا گناہ دوسرے کو نہ اٹھاتا پڑے گا۔ یہ فائدہ لا تبرز (اخم) فرمانے سے حاصل ہوا۔ گناہ کو ضرور نیکی کو قتل کیے ہیں۔ چوتھا فائدہ۔ صرف رب تعالیٰ کی ناقصی پر عذاب نہیں آیا کہ بلکہ انبیاء کرام کی گستاخیں پر عذاب لٹی آتا ہے یہ فائدہ حق بقیہ تر مستو کا۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔

پانچواں فائدہ۔ جس بندے کو رب تعالیٰ دینی یا دنیوی سرحدی عطا فرمائے اس کو اپنی زندگی بہت سنبھلا سے گزرنی پڑے۔ خواہ وہ عظیم یا پیر ہو یا چھوٹی سرحد ہو یہ فائدہ آخرتاً مستحق سے حاصل ہوا۔

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ کسی مسلمان کو جائز نہیں کہ کسی مسلمان سے یہ کہے کہ تو فلاں گناہ یا کفر شرک کوے اس کا عذاب بھری ہے۔ اور یہ بھی کہے کہ فلاں کلمہ میں اگر گناہ ہو تو مجھ پر ہو تو کرے۔ اور اگر کوئی حق یہ کہہ بھی دے تو بھی دوسرے شخص کو وہ گناہ یا شبہ گناہ ہرگز اس کے کہنے سے گناہ چاہئے قیامت میں کرنے والے کو کرنے کا عذاب ضرور ملے گا اور کرنے والے کو گناہ یا کفر کرنے کا عذاب ہوگا اس گناہ کا عذاب حکم دینے والے کو نہ ہوگا اگرچہ دنیا میں اس نے اپنے فتنے یہ عذاب ملے یا ہو یہ مسئلہ لا تبرز (اخم) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ اہل علم، عظیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کفر کے نابالغ فوت شدہ بچے جنت میں جائیں گے۔ یہ مسئلہ بھی لا تبرز فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ بچے بلکہ میں مل باب کے لڑکی بنی برائی کو جہنم میں نہ بھیجا جائے گا۔ طرزین کے کفر کا بوجھ لگناہ بچوں پر نہ ڈالا جائے گا۔ ہاں البر حوائی افراد چار یا سات لوگوں تک جنت میں نہ جائے گی کیونکہ وہ نہ ناپاک ہے نہ ان کے نیک اعمال کا بدلہ عذاب میں دیا جائے گا۔ ان کو بیگناہی کا بنا پر جہنم میں بھی نہ ڈالا جائے گا (جامع مغیرہ حاشیہ کنز العمال)

تیسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کا دین شریعت نبوت کا نام ہے۔ انبیاء و کرم علیہم السلام کے اعمال و اقوال ہی قانون، الٰہی اور ان کی تعلیم کا ہم ملاط مستقیم ہے۔ چوتھا مسئلہ۔ اگر کوئی قاتل کر دے اور اُس سے دیت کا مطالبہ کیا جائے تو صرف قاتل کے ذمے ہی دیت واجب ہے قاتل کے وارثوں پر دیت نہ پڑے گی۔ یہ مسئلہ بزرگ راجح سے مستنبط ہوا (حنفی مسلک)

یہاں چند اعتراض من کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا عَلَيْنَا حَسْبُنَا یعنی اسے بندے آج تو خود ہی اپنے حساب کے لیے کافی ہے۔ دوسری جگہ ارشاد ہے وَكُنْ بِمَنْحَارِسِينِ ہم خود ہی حساب کے لیے کافی ہیں۔ اس فرق کی وجہ کیل ہے۔؟ جواب۔ اس آیت میں حساب بمعنی اندازہ لگانا ہے کہ بندہ اپنے اعمال کو دیکھ کر پشیمان اور جھنجھٹا جنتی ہونے کا خود ہی اعلان نہ پڑھ کر اندازہ لگائے اور اپنے غلات خود ہی گونہ بن جائے۔ اور اُس آیت میں حساب بمعنی فیصلہ کرنا ہے۔ یعنی اعلان سے کاسپا فیصلہ صرف رب تعالیٰ ہی فرما سکتا ہے۔ اور وہی کافی فیصلہ فرما دے گا۔ دوسرا اعتراض۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ جس مینٹ پر نوہ کیا جائے اس میں عذاب ہو تا ہے۔ اس نوے اور نوے بیٹنے کا۔ مگر یہاں آیت پاک سے فرمایا کہ کوئی کسی کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔ تو فوت شدہ کو بعد میں نوہ کرنے والوں کے گناہ کا بوجھ اور عذاب تمہیں کیوں ہوتا ہے۔

جواب۔ تفسیر کبیر نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ اُمّ المؤمنین صدیقہؓ نے فرمایا کہ یہ روایت بخاری ہے نبی کریمؐ کا فرمان نہیں۔ مگر یہ جو ب کمزور ہے اور اُمّ المؤمنینؓ کی طرف ایسی کمزور بات کی نسبت کرنا لفظ ہے صحیح جو سب یہ ہے کہ اُس نوے اور تا م کوٹنے بیٹنے کا عذاب مینٹ کو ہو گا جو مینٹ کی خواہش اور دینیت کی وجہ سے کیا جائے۔ اور عذاب اسی دینیت اور خواہش کا ہوتا ہے نہ کہ بیٹنے اور نوے کا۔ اس کا عذاب تو بیٹنے والے کو ہی ہے حدیث پاک میں یہ ہے کہ نوے کی وجہ سے مینٹ کو عذاب ہوتا ہے نہ کہ نوے کا عذاب یہی حال ہر گناہ کا ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ کوئی کسی کا بوجھ نہ اٹھائے گا۔ یعنی کسی کا گناہ دوسرے پر نہ ڈالا جائے گا۔ حالانکہ حدیث پاک میں ہے۔ جس کا قرعہ مل گیا جس کی غیبت کر کے دنیوی نقصان پہنچایا تو قیامت میں مقرر من اور غیبت کرنے والے کی نیکیاں قرض خواہ وراں مظلوم کو دی جائیں گی جس کی غیبت کی ہو یا ظلم کیا ہو گا اور اگر اس ظالم کے پاس نیکیاں نہ ہوں گی تو مظلوم کے گناہ ظالم پر ڈال دیئے جائیں گے لہذا بوجھ تو اٹھایا اور ڈال دیا گیا یہ آیت کے خلاف۔ (مشترک ارادی) جواب۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ کوئی اپنے اختیار اور دوستی یا رشتہ داری یا دنیا

میں گناہ لے لینے کا وعدہ کر لینے کی بنا پر کسی کے گناہوں کا بوجھ نہیں اٹھا سکتا۔ اور حدیث پاک میں ہے کہ عذاب کے طریقے پر دوسرے کے گناہ ٹال دیئے جائیں گے یہ گویا عذاب اس کے اس ظلم کا ہے جو اس نے کیا۔ مظلوم پر رحمت کرنے کے لیے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ جس بستی کو ہلاک کرنے کا ارادہ فرماتے ہیں اس کے امیروں کو دین کا حکم دیتے ہیں وہ نافرمانی کرتے ہیں تو سدی بستی کو ہلاک کر دیا جاتا ہے۔ اس کی کیا وجہ کہ گناہ صرف امیروں نے کیا اور ہلاک سب بستی جس میں بچتے۔ بیگناہ اور جانور بھی تھے جواب۔ اس کے چند جواب ہیں پہلا کہ **لَا تَرْجُوهُمُ الْكَذِبُ**۔ اکثریت کا حکم چری کر دیا جاتا ہے۔ دوسرا جواب۔ یہ کہ نیک لوگوں کو نکال دیا جاتا ہے۔ سوم یہ کہ ہرنا سے مراد عام حکم میں نماز روزہ وغیرہ جو سب امیروں پر فرض تھے اس پر میروں نے بھی عمل نہ کیا اپنی سرداری کے غرور میں اور غریبوں نے عمل نہ کیا امیروں کی ماتحتی کی وجہ سے اور دیکھا دیکھی۔ نہ بچوں کو حلال روزی کھدائی نہ دین سکھایا نیز سچا اور جانور مثل مال کے ہیں ان کی تباہی سے والدین اور مال و اولاد کو مزید دکھ ہوتا ہے اس لیے سب کو ہلاک کرنا میں مصلحت ہے۔

تفسیر صوفیانہ **اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا مِّنْ هَدَىٰ وَلَئِنَّ لِبَئْسَةٍ لِّنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فِي مَآعِينَهَا وَلَا تَنُورُ وَآيَةٌ ذُرِّ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ** حتیٰ نَبْعَثَ تَرْسُولًا۔ اسے اہل حق و اوج قلبی پر ضمیر کی تحریروں کو پڑھو لے آج منزلی قبض و بسط میں اپنے محاسبے کے لیے تو خود کافی ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ ہر انسان کے اندر ایک خفیہ خانہ ہے جس کی تاریں عقل کے مخزن تک جاتی ہیں جب انسان کوئی بھی نیک و بد کام کرتا ہے تو اس خانے میں تڑپ اور گرمی پیدا ہوتی ہے اور نیکی پر تادم آخرت خوشی محسوس کرتا ہے اور گناہ پر ناووم و مغموم ہوتا ہے انسان کا یہ اندر خود سمجھتا ہے کہ میں کس حال میں ہوں اس لیے کہ میں نے رب تعالیٰ کی طرف سے قرب و کشف۔ مراتب مجاہد سے اور سفر وادی تواریک ہدایت پائی تو وہ اسی کے قلب و عقل کے لیے ہے اور جو اپنی خباثت نفسی کی بنا پر ظلمات کی داوی میں مگرا ہوئے اور منزل عشق سے دُر کا سے گئے تو وہ گمراہی شقاوت قلبی کثافت عقلی کی شکل میں اُسی پر وارد ہے۔ عالم ناسوت میں غفلت کسبی۔ کدورت بدی بیشی کا کوئی بوجھ کسی کا دوسرا کوئی اٹھانے والا نہیں۔ رہ طلب میں مودت و شفقت کے قدم خود ہی اٹھانے پڑیں گے۔ اور ہم کسی کو حیران و حجاب کا عذاب نہیں دیتے جب تک کہ قالبِ عبدیت میں رسولِ عقل در پیغمبر معرفت کو موشہ فرماویں اسی سے ہر عاقل کو اس کی عقل سلیم کے مطابق مدارجِ قرب سے کر لے جاتے ہیں درپیکے۔ دیوانے کو نکالت نہیں بایا جاتا۔ اور جو اس کی راہ میں مجزوب و مجنون ہو جائیں ان کو عذاب

تخلست میں نہیں ڈالا جاتا۔ وَاِذَا ارَدْنَا اَنْ نُّهْلِكَ قَرْيَةً اَمَرْنَا فِيهَا بِفَسْقٍ وَفِىْهَا حَقٌّ عَلَیْهَا لَقَوْلُ فِدْقِرْمٰهَا تَدْمِیْرًا۔ اور جب بستی جسم کے تک عبادت کی بیماریوں کے ذریعے ہم ہلاک فریاد اور تباہ اور ویران کرنے کا ارادہ فرمائیے ہیں تو عقل و شعور پر مجاہدوں یا سنتوں کی صعوبتوں کو نازل فرماتے ہیں یا عقل و شعور جسمانی کو بے توقیفی کی سلطنت اور امیری دے دیتے ہیں تو وہ اپنے پورے علاقہ جسمانی میں یہ عقیدہ کیسے فق کرتے ہیں تب اُن پر محرومی و بد نعمتی کا فیصلہ نافذ ہو جاتا ہے۔ پھر ہم اُن کو بدی غفلت کی ہلاکت سے ہلاک کر دیتے ہیں کہ وہ ظاہراً اگرچہ زندہ نظر آتا ہے مگر حقیقتاً مردہ ہی بھڑ ہے امام شمسؒ نے فرمایا کہ سب سے بڑا فتنہ جو سامنے جسم کو خراب کرتا ہے وہ فریوی غصہ ہے۔ غصہ ایک چنگاری ہے جو دل میں سلگتی لہذا اسے بند ہے جب غصہ اُٹے تو ختم کرنے کی کوشش کریں ورنہ گوں نے فرمایا کہ غصہ ختم کرنے کی ترکیب یہ ہے کہ کھڑا ہو تو پیٹھ ہٹے بیٹھا ہو تو پیٹ ہٹے یا کیکہ لگائے پھر بھی نہ اترے تو ہاتھ منہ دھوئے۔ سب سے بہتر طریقہ یہ ہے کہ سبز گنبد کا تقوٰہ کو کے درود شریف پڑھے لیکن نماز کے علاوہ نماز والے درود شریف پڑھنا منع ہے اس لیے کہ درود شریف دہ پڑھنا چاہیے جو صلوة و سلام والا ہو۔ امام نوویؒ نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ سلام کے بغیر درود شریف پڑھنا منع ہے کیونکہ نبیؐ کو انی نے دونوں کا یکدم حکم دیا ہے۔ صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوْا سَلَامًا وَفَلَاحًا سَلَامًا سے سلام کی نید و تاک یہ فرمائی ہے۔ اَللّٰهُمَّ رَزُقْنَا بِصَلَاةٍ وَسَلَامٍ عَلَی النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ

وَكَمْ اَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُوْنِ مِنْۢ بَعْدِ نُوْحٍ ط

اور کہتے ہی ہلاک کر دیئے ہم نے اپنے اپنے زمانوں کے لوگوں کو حضرت نوحؑ کے بعد
اور ہم نے کتنی ہی سنگتیں نوحؑ کے بعد ہلاک کیں

وَكَفٰی بِرَبِّكَ بِذُنُوْبٍ عِبَادٍہٗ خَبِیْرًا

اور کافی خبر ہے تیرے ربؑ کو اپنے بندوں کے گناہوں کی دراصلیہ کہ ہر طرح خبر رکھنے والا
اور تمہارا ربؑ کافی ہے اپنے بندوں کے گناہوں سے خبردار

بَصِيرًا ۱۷ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا

دیکھنے والا ہے جو چاہتا تھا جلدی اپنی چھائیوں کا

دیکھنے والا جو یہ جلدی ولی چاہے ہم اُسے اس میں

لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا

ہم نے جلدی دے دیا اُس کو اسی دنیا میں جتنا ہم نے چاہا

جلد دے دیں جو چاہیں بسے چاہیں پھر اُس کے بسے

لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَذْمُورًا ۱۸

یہ جس کے چاہتے ہیں ہم پھر بنا دیا ہم نے بسے اُس کے دوزخ کو گسے اُس میں برائی کی ہوا دکھا دیا ہوا

جہنم کر دیں کہ اُس میں جاسے مذمت کیا ہوا دھتے کھانا

وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ

اور جس نے آخر کیا آخری بڑے کا در محنت کی بسے اُس کے مناسب

اور جو آخرت چاہے اُس کی سی کوشش کرے اور ہو

مُؤْمِنٌ فَإِنَّكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ۱۹

حالانکہ وہ مؤمن رہے تو یہی ہیں وہ کہ ہو گئی محنت اُن کی قدر کی ہوئی

ایمان والا وہ تو انہیں کی کوشش ٹھکانے لگی !

تعلق ان آیات کریمہ کا کبھی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیات کریمہ میں میدانِ محشر کے نامہ اعمال اور تحریر پڑھنے کا تذکرہ

ہو کہ وہاں ہر شخص کو اپنے اعمال کی تاریخ و تحریر پڑھنی پڑے گی۔ ان آیات میں اشارہ پچھلی آیتوں کی تاریخی ہلاکتوں کا بیان پڑھنے کا حکم دیا جا رہا ہے دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں ہدایت

ناقص یا نئی ہے۔ بمعنی۔ پورا ہونا۔ کافی ہونا۔ حق ضمیر اس کا فاعل ہے پوشیدہ ہے جس کا مرجع یا خیر
پوشیدہ ہے یا کفایت ذہنی مرجع ہے۔ یہ بارہ تعدیہ کی زائدہ ہے قرآن شہیدی کہتے ہیں کہ جس فاعل کی مدد
یا دم مقصود ہو اس پر یہ جانہ آجاتی ہے اس کی ہدایت مثالیں ہیں۔ (تفسیر کبیر) رب، اسم جاہد بمعنی پروردگار
مضاف ہے کئی ضمیر واحد مذکر مرجع ہے ذہب اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ مرکب اسمانی مجرور ہو کر
متعلق اول کے تعلق فاعل ہے۔ یہ بارہ تعدیہ کی ذہب جمع کثیر کثرت ہے ذہب کی۔ جاہد مشترک ہے بمعنی
لغوی پیچھے رہنے والا۔ اصطلاحی معنی ہے گناہ ضمیر واحد کبیرہ مضاف ہے عباد جمع کثیر کثرت ہے۔ عباد
کی جمع ہے بمعنی بندہ مخلوق۔ آدمی۔ لوگ۔ یہاں مراد انسانی مخلوق ہے جنات بھی مراد ہیں ضمیر واحد
مذکر غائب مرجع ہے رب تعالیٰ۔ مضاف یہ ہے۔ یہ دوسری مرکب اسمانی مجرور ہو کر متعلق دوم ہے
تعلق مفعول سے کئی کا ضمیر صفت مشبہ ضمیر متکثر ہے ضمیر صفت مشبہ ضمیر سے بنا ہے۔ دونوں
کا ترجمہ ہے بہت طرح ہر وقت خیر رکھنے والا اور دیکھنے والا۔ یہ دونوں ملل ہیں رب تعالیٰ کے۔ اس
یے معصوب ہیں۔ معرب تکرہ ہیں کئی سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعَاجِلَةَ عَجَلًا
لَهُ يَهْلِكْ مَآئِسًا لِّبَنِي تَرِيدُ تَوَجُّعًا لَهُ خَلَقَ يُصْبِحُ مَدْمُومًا مَدْمُومًا۔ یعنی اسم موصول مذکر فاعل ہے
عقل والوں کے لیے کَنْ تَرِيدُ۔ ماضی استمراری بمعنی افسار رخ بھی ہو سکتا ہے تب یہ انشائی ہوگا۔ اگر ماضی چلتے
معنی میں ہے تب خبر ہوگا۔ باب افعال سے ہے۔ روڈ یا رید سے مشتق ہے مصدر ہے ارادۃ۔ اور
ازبادت بمعنی چاہنا پسند کرنا۔ لام اسکی بمعنی اکتی۔ عاجلۃ اسم فاعل مؤنث غل سے بنا ہے بمعنی جلدی
کرنا۔ جلدی ہونا۔ متعجبی بھی متعجب ہے اور لازم بھی مزد ہے موجود دنیا اور دنیا کی چیزیں۔ مفعول بہ ہے فعل
کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ثبٹنا باب تفعیل کا ماضی مطلق ثبٹت معروف جمع متکلم مصدر ہے تفعیل اس مصدر
میں ثبٹت یا زیادتی فعل پیدا ہوتی ہے۔ ضمیر جمع متکلم فاعل ہے مرجع اللہ تعالیٰ زائد مجرور متعلق ہے
مجبوت کا۔ فی بارہ ظرفیہ مکانیہ۔ ضام ضمیر واحد مؤنث غائب۔ مرجع ہے عاجلۃ یعنی دنیا۔ جار مجرور متعلق دوم
ہے ثبٹنا کا۔ ماضی موصول نشاء ضرب کا مضارع معروف ہے شئی سے بنا ہے بمعنی چاہنا پسند کرنا۔ لام
جارہ تفع کا ماضی اسم موصول تَرِيدُ۔ باب افعال کا مضارع معروف جمع متکلم۔ ضمیر متکلم اس کا فاعل فعل
فاعل جملہ فعلیہ ہو کر موصول۔ پھر یہ مجرور متعلق ہے نشاء کا جملہ فعلیہ ہو کر مصلہ ہوا۔ موصول مصلہ مل کر مفعول یہ ہے
ثبٹنا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول علیہ۔ ثبٹنا ماضی ثبٹنا۔ باب فتح کا ماضی متکلم جمع۔ ثبٹنا سے بنا ہے بمعنی
مقرر کرنا۔ لام جارہ مفعولیت کا یا ملکیت تیشی کے لیے۔ کا ضمیر واحد غائب کا مرجع ماضی ہے۔ جار مجرور متعلق
ہے ثبٹنا کا ظاہر جنتم۔ اسم مفعول غیر منصرف ماضی ظم ہے (نام ہے) دوزخ کے ایک حصہ کا یہ پوری دوزخ کا

مفعول بہ دوم ہے جب کہ معنی اور ملکی مفعولِ قلب کہ جو ظاہراً متعلق ہے فیصلی باب پنج کا مضارع معروف واحد غائب صلیٰ سے بنا ہے معنی داخل ہونا۔ لازم بھی ہوتا ہے متعدی بھی۔ لغوی ترجمہ ہے آگ میں بھوننا۔ یا بھننا۔ بجازی ترجمہ۔ ہر گت میں پڑنا۔ یا ڈالنا۔ دھوکہ دینا۔ خوشام کرنا۔ چنان۔ گریہ لازم ہے تو اس میں پوشیدہ ضمیر نحو کا مرجع من ہے۔ کہ متعدی ہے معنی برا ہونا یا برا کرنا ذیل۔ خوار۔ رسوا ہونا۔ یا کرنا۔ لازم بھی ہوتا ہے متعدی بھی بحالیت نصب ہے حال ہے یعنی کی نحو ضمیر کا۔ مذکور باب نہ کہ اسم مفعول واحد مذکر دختر سے بنا ہے معنی ہانکنا تیز بھگانا۔ دھکے دینا۔ لازم بھی ہوتا ہے معنی دھکے کھاتے ہوئے جانا۔ متعدی بھی ہوتا ہے معنی دھکے دیتے ہوئے لے جانا۔ حال دوم ہے نحو ضمیر مشترک۔ اگر تہ کا مرجع من ہے۔ تو دونوں حال کا ترجمہ ذیل ہوتے ہوئے دھکے کھاتے ہوئے اور گرجے اللہ تعالیٰ ہے تو معنی ہے ذیل کہے دھکے دے کر۔ یعنی۔ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہے کہ کی کا ضمیر کا۔ جَعْنُ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول۔ سب مفعول مل کر جزا۔ شرط جز مل کر جملہ شرطیہ ہوا۔ وَمَنْ ارَادَ الرَّجْعَةَ وَاسْتَعَىٰ نَهَاغِيهَا ذَهْمُ مَوْتٍ فَاُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَّشْكُورًا۔ داؤد سر جلد من اسم موصول شرطیہ معنی جو بھی۔ یا جس کسی نے اراد۔ باب افعال کا ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب۔ مصدر ہے ارادہ۔ نحو پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع من ہے۔ الف لام بعدی ہے آخرت۔ اسم فی ثل مؤنث ہے مگر یہاں اسم مذکر ہے کہ کوئی نام ہے میدانِ محشر کا۔ یا مامِ جنت کا اور اسی قول کو ترجیح ہے۔ مفعول سب ہے ارادہ۔ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول عید ہوا۔ وَاسْتَعَىٰ۔ داؤد ماضی مطلق واحد غائب۔ سنی سے بنا ہے معنی۔ پک کر جانا۔ دھڑنا۔ کوشش کرنا۔ کانا۔ یہاں معنی کوشش ہے۔ نحو۔ ضمیر مستتر فاعل ہے مرجع من لام جارہ تخصیص کے لیے خا ضمیر واحد غائب مرجع آخرت سنی۔ اسم مصدر ہے معنی کوشش یا مام ہے خا ضمیر کا مرجع آخرت ہے مرکب اصنافی یا مفعول مطلق ہے یا مفعول یہ۔ اس وہ سری صورت میں سنی۔ اصل مصدر ہے معنی مل۔ اور ترجمہ ہے کوشش کی اس کے عمل کی۔ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول ہوا۔ ارادہ کا وہ جملہ ہو کر شرط ہوئی مصدر موصول مل کر۔ داؤد حایہ نحو ضمیر مرفوع مفعول مبتدا ہے۔ مرجع من ہے۔ مؤمن۔ اسم فی ثل واحد مذکر۔ باب افعال سے ہے مصدر ہے یافان۔ یعنی متقی مسلمان۔ امن سے بنا ہے۔ بمعنی بدفع ہے خبر ہے مبتدا خبر اسمیہ انشائیہ ہو کر حال ہو ارادہ کے فاعل نحو ضمیر کا۔ یہ سب جملہ فعلیہ شرط ہوئی۔ ف جزائیہ۔ اولیٰ۔ اسم اشارہ بعدی جمع مذکر کے لیے ہے۔ یہ لفظ بیطاب ہے دو اسم جز کرنا ہے۔ عا اولیٰ۔ عا لک ضمیر۔ اولیٰ علیہ ہو یا اس سے پہلے عا تنبیہ لگا ہو تو اشارہ قریبی کے لیے ہوتا ہے اگر ضمیر حاضر نہ کر یا مؤنث۔ تنبیہ یا جمع ملی ہو تو بعد کے لیے ہوتا۔ اور ضمیر یہاں بے معنی

ہوتی ہے صرف مخاطب ذہبی کی بنا پر لگائی جاتی اور چونکہ ذہبی مخاطب دوسرے ہوتا ہے اس لیے یہ اشارہ بعیدی ہے۔ کان فعل ماضی ناقص۔ میضہ دافعہ مذکر غائب۔ شعی اسم مصدر یعنی کوشش کن یا عامل مصدر یعنی عمل۔ مضاف ہے۔ ضم ضمیر جمع نائب مزج ہے من۔ جو عرصت کے معنی میں ہے اس سے ضم جمع کی مجرور ہے مضاف ایسے متعلق ہے کیونکہ شعی مضاف سے (اپنے عامل سے) جڑی ہے مرکب اسمانی اسم ہے کان کا۔ مشکوٰۃ۔ اسم مفعول۔ باب نصر کا۔ دافعہ مذکر۔ شکرت سے بنا ہے۔ یعنی قدر کن۔ عزت کرنا۔ احسان مند ہونا۔ شکر یہ ادا کرنا۔ خدا پر نعمت کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ بحالت نصب سے خبر ہے کان کی۔ حمد فعلیہ ناقصہ ہو کر مشدائد ہوا۔ اور جزا ہوتی شکرہ پھر یہ جملہ شریعہ انشاویہ ہوگی۔

تفسیر عالمیہ

وَكَمْ فَتَنَّا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبٍ عِمَادٍ
حَيُّوْا بَصِيْرًا مِّنْ كَانَ يَرِىْذُ الْفَعْلَةَ عَمَلَتْ فِيْهَا مَا كُنْتُمْ تَرِىْنَ
مَنْ جَعَلْنَا مِنْهُمْ قِصْلًا مِّنْهُمْ مَّا قَدْ خُوِّرَ ۚ اِذَا رَا سَ الْكَافِرِ كُنْ يَاقُوْمُ
اور عبرت کا خوف نہیں کرتے کہ ہم نے نوح کے بعد کتنے ہی نسلوں کی بستیوں اور بستیوں کی قومیں ہلاک کر دیں اس طرح کہ نام و نشان بھی مٹ گیا۔ خیال ہے کہ آج تک آسمانی عذاب سے مکمل طور پر چھ تو میں ہلاک ہوئیں مختلف نسلوں میں۔

۱۔ قوم نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام ۲۔ قوم ثمود ۳۔ قوم عاد ۴۔ قوم ہود ۵۔ قوم لوط ۶۔ قوم ذوالنور
باری تعالیٰ ہر وقت ہر جگہ ہر شخص کے ہر ظاہری ہر باطنی پہنچے اور برے عمل سے ہر طرح مکمل طور پر خبر بھی لگنے والے اور دیکھنے والے اور رکھنے والے کا کافی ہے جو مافوق آسمانی ہر ذریعہ پرست اپنی اچھائیوں بھلائیوں اور انسانی ہمدردیوں۔
جہادوں۔ ریاضتوں مشقتوں جہادوں کی شریعت وغیرہ اعمال خیر سے موجود دنیا میں ہی بدلہ اور جزا کا ارادہ رکھتا ہے۔ تو ہم ایسے یہ خوف کم عقل نادانوں میں سے جس کو چاہتے ہیں دنیا میں ہی جو چاہتے ہیں دیمیتے ہیں۔ اس طرح کہ کسی باطل انسان کو عزت کسی کو شہرت کسی کو لیڈری۔ سرداری۔ کسی کو عیش و آرام اور غفلت کسی کو دنیا کی وہ فادہ اور نعرے بازی۔ کسی کو ذریعہ کامیابیوں اور چھوٹے موٹے گروہ اور جماعتیں اور عیالتی چالوں کی مل جاتے ہیں ماحول کی دینی ذریعہ خدمات کا۔ ہمیں دنیا میں سلب برابر کر دیا جاتا ہے۔ پھر مرنے کے بعد ہر سے ہی ہم نے ایسے بد نصیب کے لیے جہنم تیار کر رکھی ہے۔ اس طرح کہ دنیا میں کتنا ہی بزرگ اور بجا شمار ہوتا ہو یا سردار قوم اور سردار عزیز بن پھر تاجر ہو مگر مرتے ہی ناقص نہ دعوہ نا ذک نہ مذکور نہ قبر پر مدفن نہیں نہ عرس۔ دھول اڑ جاتی ہے بھولا بسر انشیا منشیٰ ہو جاتا ہے۔ اس کے یہودہ خود غرضی اور ارادوں کی طرح اس کی خدمات بھی فنا اور برباد بلکہ نقصان وہ ہو جاتی ہیں اور وہی

زندگی میں قرعیں کرنے والے اور اس کے دروازے سے کھانے والے ذیوی دوست اس کی تمام
 اچائیوں کو اس کی خود غرضی اور مطلب پرستی پر عمل کرتے ہیں۔ یہ تو مرے بعد جنتی ہونے کی نشانیاں
 ہیں۔ لیکن قرعے میں۔ یُضَلُّ هَٰمَٰذَا مَٰذَا هَٰؤُلَاءِ۔ کہے گا اس جہنم میں فرشتوں اور اہل ایمان
 کی زبانوں سے برائیاں اور لعنت ملامت سنا ہوا۔ یہی اچھے کام جو دنیا کے لیے اس نے کئے تھے
 وہی قیامت اور میدانِ محشر میں اس کے لیے برائی ظلم اور لعنت ملامت و مذہب کا سبب ہو جائیں گے
 وبال بن جائیں گے اسی بنا پر مذکورہ۔ اللہ کی رحمت۔ شفقت۔ معافی۔ شفاعت۔ محبت۔ مغفرت
 نفرت۔ جنت سے دور۔ دُرکارہ پھکارہ ہوا ہوگا۔ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ
 فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا۔ اور جس بندے میں تین خصلتیں ہوں۔ پہلی یہ کہ دینی ذیوی ہر چھوٹے بڑے
 کام میں فقط آخرت کا ارادہ کرے۔ کسی طرح کسی وقت بھی دنیا میں شہرت۔ عزت۔ دولت کا ارادہ نہ
 ہو ہر عمل سے اللہ رسول کی محبت کی طلب ہو۔ کافر اور غیر مسلم سے بھی اگر دشمن سلوک کرے تو اس لیے
 کہ آثارِ رسول اللہ کا حکم ہے۔ اور اگر کوئی غیر مسلم مذکورہ ثلاثی عین و غیرہ تم سے ایمانی کہے تو اس کا
 پھانسی لگا کر۔ اور اگر کوئی غیر مسلم پوچھے بھی کہ تم یہ سلوک اور انسانی جہاد ہی ہم سے کیوں کرتے ہو تو صرف
 یہی کہے کہ ہم کو جاسے نبی آقا۔ اور جاسے مذہب اسلام۔ قرآن کا یہی حکم ہے۔ غرض کہ ہر اچھائی بھلائی
 اور نیکی خیر خواہی۔ شادی بیاہ۔ خوشی۔ غمی۔ شجارت امامت۔ سلطنت و زور و دینی ذیوی رسم و
 رواج سے فقط آخرت کا ارادہ طلب ہو۔ دوسری خصلت یہ کہ اللہ تعالیٰ اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے
 عشق و محبت کے لیے شریعت کے رستے پر اپنی انتہائی کوشش اور لگن سے ہمہ تن مشغول ہو جائے
 اپنی دولت عزت قوت عقل فکر غور و تدبیر۔ علم اور مرتبہ سب اسلام کے لیے خرچ کر ڈالے۔ اگر گھر گھر
 اور بستی بستی تبلیغ کرنے کا شوق ہے تو پہلے دینی علم پڑھنے حاصل کرنے میں انتہائی محنت مشقت
 کرے۔ اس لیے کہ جاہل آدمی کی تبلیغ شیطانی ہے۔ اسلام قرآن کے لیے سخت محنت عبادت ریاضت
 مشقت کرے۔ اگر دنیا کا طالب حصول دنیا میں عقل و محنت سے ایک قدم دوڑنا ہے تو یہ آخرت کے
 لیے گیارہ قدم دوڑے ہر وقت دل میں عزت کی فکر ہو۔ اپنی ہر چیز باس۔ خوراک۔ رہائش اور تمام
 ضروریات زندگی پر سیرت مصطفیٰ اور صورت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا پورا نقشہ بنائے۔ کوشش کرے
 کہ حیاتی ذیوی کا ہر لمحہ شریعت اسلامیہ کے چمن کی سلام باری میں رہے۔ اور اپنے آپ کو پوری زندگی
 پابند شریعت کرے۔ دوسری خصلت یہ کہ۔ قلب و جگر شور و دماغ میں ایمان کی مضبوط جڑیں تمام
 اعمال و افعال سے پہلے ہی قائم ہو جائیں اس کی عبادت ریاضت کی کوششیں اعمال صالحہ کے ارادے

دورِ اہِ سعادت کی طرف دُور اس حال میں ہو کہ وہ جندہ پہلے سچا پکا تخلصِ مومن بجا چکا ہو۔ تب یہ لوگ اُس مقامِ قبولیت پر ہوں گے کہ ایسے خوش بختوں کی ہر کوشش پر نیکی۔ عبادتِ بلکہ کھانا پینا سونا باگن۔ تجارت و تجارت دینی و دنیوی کام بڑا گواہ الہیہ میں قابلِ قدر۔ عزت و تکریم کے لائق اور باعثِ ثواب و فخر و محبتِ خداوندی ہوں گے۔ اے میرے اشرکِ کیم مجھ کو اس سعادت کا نتیجہ دے دے۔

ان تین سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ سب سے زیادہ بد بخت وہ شخص ہے جو انبیاءِ کرام و پیامِ اللہ اور مومن کے ملامتِ کادِ شیعہ ہوا اس لیے کہ ان کی باتِ اللہ تعالیٰ کی بات ہوتی ہے اور ان کی مخالفت باوجودِ ہلاکتِ ہوتی ہے جتنی سابقہ قومیں ہلاک ہوئیں وہ اسی وجہ سے ہوئیں کہ ان کے ساتھ ہی مست گستاخانِ نبیاء و کرام و اولیاء اللہ اور انبیاء و کرام کو کوی و قلم اور لوگوں کے اعمال کا علم ہوتا ہے۔ اور فرشتوں کا لکھنا انہیں پہلے جندوں کو بتائے لکھانے اور پڑھانے کے لیے ہے۔ ہر اللہ تعالیٰ بلا واسطہ سب کچھ جانتا ہے یہ فائدہ، و کئی بہت۔ ۱۔ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا میں رہ کر دنیا کے لیے کام کرنا گناہ ہے اگرچہ عبادت ہو۔ اور آخرت کے لیے کام کرنا نیکی ہے اگرچہ تجارت ہو۔ یہ فائدہ جن کا بُر بُد۔ کی پوری آیت سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ صرف زبان سے مسلمان بننا اور خود کو شکر گزار اور نیک سمجھنا فضول اور بیہودہ ہے۔ نیک مسلمان بننے کے لیے اللہ کے راہ میں محنت اور کوشش کرنی پڑتی ہے اور سختی جیسنی پڑتی ہے۔ یہ فائدہ، و کئی بہت۔ ۲۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر مسلمان کو دنیوی کاروبار کے لیے ہر وقت ہر ملک میں حرامِ حلال کی مصورات اور تحقیق و تفتیش شد ضروری بلکہ فرضِ اسلامی ہے اگر شریعت کا خیال رکھے بغیر کوئی تجارت کی جائے گی تو وہ دنیا پرستی اور رادو عاجلہ کے ذریعے میں شمار ہوگی مسلمان کے لیے ایسی تجارت ممنوع ہے۔ اگرچہ حرامِ کام نہ ہو۔ اسلام میں سزا و جزا کا تعلق نیت پر ہے۔ یہ مسئلہ جن کا بُر بُد ۱۔ حلالہ (۱) سے مستطع ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ تمام اعمال کا دار مدار ایمان پر ہے ایمان کے بغیر کوئی ارادہ کوئی سعی محنت مشقت دیا نیت عبادت قبول نہیں یہ مسئلہ دُعا و توبہ میں وادعالیہ فرمانے سے مستطع ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ دینی کاموں میں محنت مشقت کرنی فرض ہے صرف یہی ارادہ اور آرام طلبی کافی نہیں۔ آرام وہ طریقے سے عبادت کرنے کا وہ ثواب نہیں جو محنت اور زیادہ دوزخ

کر کے عبادت کرنے کا ہے۔ بلند بلا و بھار بنا کر بیٹھ کر نفی عبادت، اگرچہ جائز ہے مگر زیادہ ثواب کھڑے ہو کر ہی ہے اسی طرح قربانی غیرت و سقاقت میں زیادہ خرچ کرنے والے کو زیادہ ثواب ملے گا۔ اور دین کے راستے میں خرچ کرنا صرف نہیں ہوتا۔ یہ مسئلہ کو معنی لیا فرمائے سے متنبہ ہوا۔ یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ جو اپنی نیکیوں چھائیوں سے دنیا طلبی کا ارادہ کرے ہم اُس کو دنیا سے دیتے ہیں پھر آخرت میں نہ روم نہ حور ہو کر جہنم میں گرے گا۔ اس سے ثابت ہوا کہ جو شخص اس دنیا میں ترک دنیا اور تربدین کرے گا وہ تو دائمی جہنم سے بچے گا۔ یسکن جس نے مال دولت حکومت سلطنت جمع کرنے کا ارادہ کیا وہ دائمی جہنمی ہے۔ حالانکہ یہست سے مسلمان اور نیک لوگ بھی اپنی تجماعت وغیرہ سے حصول دولت اور دنیا طلبی کرتے ہیں اسی سے مسلمانوں میں بھی بڑے بڑے دولت مند اور مسلمان گروہ ہیں۔ اور ان کو نیک اور فقیہ لوگوں میں شمار کیا جاتا ہے۔ اس کی کیا وجہ؟

جواب۔ اس کے تین جواب ہیں۔ پہلا یہ کہ دنیا طلبی کا اسی طرح ہمہ وقتی پختہ اور مقبوضہ ارادہ ہو ہو کہ آخرت کا یقین ہی صحت ملے۔ یہی صحت پر ایمان ہی نہ ہو جیسے کفار اور منافقین یہاں اسی قسم کے ارادے کا ذکر ہو رہا ہے۔ اس سے یہ ظن ہوتا ہے کہ اگرچہ اُن کا ارادہ درست ہے۔ دوم یہ کہ یہاں سے مراد دائمی جہنم نہیں بلکہ اس کے برعکس ارادے اور برے ارادے کے ذریعے حرام و بدکاری کی طلب کا جو گناہ ہے اس کے بدلے کی مادی جہنم پھر باقی نیکیوں کی وجہ سے ایمان کی بنا پر جنت کا داخل ہو جائے گا۔ مسلمان اگرچہ کت ہی لاپچی و غلطی و غلطی سے پھر بھی آخرت کے لیے جہت کچھ کرتے ہیں۔ سوم یہ کہ دنیا صرف فدا تمان سے قائل ہونے کا نام ہے۔ یعنی دنیا کی طلب میں اللہ تعالیٰ اور اس کی سزا کو بالکل بھی بھول جائے حرام و حلال کی پروہ نہ کرے نہ کسی وقت آخرت کی تیاری میں گروے یہ قائل شخص جو بھی ہو پناہ ایمان پر یاد کر لیتا ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا تجھ کو نہ۔ یعنی جو بھی دنیا طلبی کا ارادہ کرے ہم اس کو دنیا دیدیتے ہیں۔ حالانکہ دیکھا گیا ہے کہ بہت سے لوگوں کو طلب کے باوجود کچھ نہیں ملتا زندگی بھر باوجود محنت مشقت کرنے کے نہایت محض و فکر سے کام لے کر کچھ نکلے جو کے اور غریب ہی رہتے ہیں تو پھر اس بیت کا معنی کیا ہے؟

جواب۔ اس اعتراض کا جواب تو آیت کے اندر ہی موجود ہے۔ کہ فرمایا گیا۔ مَا أَشَاءُ لَعَنَ بَرِّئُ یعنی یہ ضروری نہیں کہ ہر ایک کو ہی دیں لکن تیرا۔ جس کو ہم دنیا چاہتے ہیں دیدیتے ہیں۔ اگرچہ ضرورت

ہی را تو راست امیر کبیر بننا چاہتا ہے۔ لیکن تیرے میں لفظ من موصولہ۔ بئس اَلْبَعْضُ ہے اور بَعْضُ رَا میں ذمیر بُدَل ممتہ ہے اس کا مزاج مَن کَانَ کائن ہے۔ اور ترکیبی ترجمہ اس طرح ہے کہ وہ تمام لوگ جو اپنے نیک اعمال سے عاجلہ یعنی دنیا طلبی کا ارادہ کرتے ہیں ان میں سے جن بعض کو ہم دینے کا رد کر لیں تو جو ہم چاہتے ہیں بَلَّغُ سس کو موجودہ دنیا میں ہی دے دیتے ہیں پھر انہی بعض کے لیے جہنم بنا دیتے ہیں۔ اب اس ترکیبی جواب سے معترض کا سدا خدشہ ختم ہو گیا۔ اور بات واضح ہو گئی کہ دین پرست کوئی دنیا میں پوری مَن مانی نہیں کرنے دی جاتی بلکہ کسی کو بالکل دیوبستی کسی کو محض کسی کو زیادہ دے کر یہیں کلمہ میں معاملہ ختم کر دیا جاتا ہے۔ اور آخرت میں ان کے لیے کچھ بھی نہیں ہے۔ اِیْمَانُ اَشْرَکُ یعنی ایمان اشرکی مخلوق نہیں بلکہ بندے کا اپنا پیدا کردہ ہے اس لیے جس طرح اللہ تعالیٰ کے دینے پر ہم بندے اُس کا شکر کرتے ہیں اسی طرح بندے کے ایمان لانے پر اللہ بھی محض اپنے کرم سے بندے کا شکر ادا کرتا ہے۔ چنانچہ یہاں فرمایا گیا۔ تَعْلَمُوْا مَشْکُوْرًا فَشْکُوْرًا کا معنی ہے شکر ادا کیا ہوا۔ یعنی اشرکی طرف سے شکر ادا کیا جاتا ہے (معترضی غاری)

جواب۔ معاذ اللہ معاذ اللہ۔ یہ اعتراض انتہائی جاہلانہ اور کفریہ ہے۔ ایمان اللہ تعالیٰ کی ہی مخلوق و پیدا کس ہو ہی اللہ ایمان کو بندے کے طلب میں پیدا کرتا ہے۔ شکر کا معنی شکر گزار ہی نہیں بلکہ قابل احترام اور قابل قدر باعث ثواب ہے۔ اور وہ بھی ایمان نہیں بلکہ سقیم کلمہ درجہ ہے۔

تفسیر صوفیانیہ وَکُمْ اٰهْلُکُمْ مِّنَ الْقُرُوْنِ مِّنْ بَعْدِ نُوْحٍ وَّکَفٰی یَرْثُکُمْ بَعْدَ نُوْحٍ عِبَادٌ خٰسِرُوْنَ اَصِیْرٌ مِّنْ اَنْ یَّرِیْدَ الْعٰجِلَةُ یَجْعَلُهَا فِیْہَا مَآسَاۗءَ لَیْنِ یَّرِیْدُ ثُمَّ یَجْعَلُ لَہٗ جَہَنَّمَ یَصْلٰہَا مَذْمُوْمًا مَّذْمُوْرًا۔ اے دروچ کائنات رحمتہ عالمین تجھے معلوم ہے کہ نوح قلب کے ظہور و خود کے بعد قابِ انسانی کے کتنے ہی وار وایت دیوبی اور جاریست نفسانی کو ہم نے فنا کر دیا۔ اور تیرا پردہ و گارِ عالم اپنے تمام بندگانِ ناسوتی و لاہوتی کے تمام افعال نیک و بد و اسرارِ خفیتہ سے و خائض خفیتہ و ظہور سے کافی ودانی ہر طرح خبر رکھنے والا ہے۔ ماہِ سلوک میں جو شخص بھی بے سلوکی اور نا غلٹی کرتا ہے۔ محبتِ شیطان سے۔ صرف ظاہری طلب کرتا ہے۔ اور مانی عالم کے لیے سب کچھ یا صفت کرتا ہے۔ ہم اُس کے لیے جس کو ہم اپنے وظائفِ ازار سے دھ کرنا چاہتے ہیں بتنا ہم ارادہ کرتے ہیں۔ جلدی اسی عالمِ فانی میں عزت و مرتبت عطا فرما دیتے ہیں۔ مقامِ قدس میں اُس کا پھر کوئی حصر باقی نہیں رہتا۔ اس عالمِ فانی کے بعد فراقِ ندکی ابدی جہنم میں اس کو پورا ٹھکانے لگا دیتے ہیں۔ فنا و ابدی کے ذیل اور برے ماستوں میں بھٹکتا پھرتا ہے۔ اور اس کے ہر کام سے شیطانیست

یہ ظاہر غالب ہوتی ہے۔ سو فیاء کرام فرماتے ہیں کہ ظاہری مکر و فریب دنیا کے لیے جبر و دستار کا یاد دہانی ہے۔ میں علماء سود و مایان خیریت دنیا میں لگا ہے اور باطنی مکر و فریب گودری اور تسبیح و مرتب ہے۔ وہ نمازیں ہیں، صیام ملتیں ہیں اور دولتوں ہی جہنم کا راستہ ہیں ظاہر کی مدحتیں باطن کی مذمتیں ہیں اور ظاہر کی دعوتیں باطن میں مدح و تحرا ہیں۔ وَمَنْ لَّا ذَا اٰخِرَةِ وَاسْتَعْتَبْ سَعْيًا وَهُوَ مُوَسْوِسٌ وَذَلِیْكَ لَکُمْ سَعِیُّہُمْ فَشْکُوْر۔ اور جو بندہ غفلت میں اپنی ترکیب قوت روح اور سلامتی و فطرت کے لیے آخرت دنی کا ہی ارادہ کرے۔ اور اصل ایمان کو مضبوط کر کے عمل صالح کی شرطوں پر نیست و غیر سے قائم رہا اپنی آخری سانس تک اس کی اس محبوبانہ اول کو شششوں کو شکر محبت و اخیرین شفقت کی نظر سے دیکھا اور قبول کیا جائے گا۔ اس لیے کہ حبیب حقیقی اور ارادہ غلوں و ریاضت و غیرہ استعداد مطلوب و مقصود کے بغیر حاصل نہیں ہوتی۔ اور یہ قانون فطرت ہے کہ جب مطلوب کی رہنمائی کرنے والی استعداد و اد قوت مل جاتی ہے۔ تو پھر باغفل حاصل ہونا کچھ مشکل نہیں ہوتا۔ اور انعام مقبولیت و ثواب محبوبیت کا عین سے مشاہدے میں تا مقدر ہے۔ اور اس انعام مشاہدے کے لیے سعی بہیم حق ہے۔ بندے کا کام کوشش طلب ہے جب بندہ سالک پر غلوں کوشش میں رہتا ہے تب یہاں ہے تو پھر اس کا حق بن جاتا ہے کہ اس کی کوشش مقام شکر تک پہنچے۔ یہاں سَعِیُّہُمْ فَشْکُوْر۔ اسی انعام حق کے لیے فرمایا گیا۔ مگر شرط اول وہی ایمان غیبی و یقینی ہے۔ اس ایمان بڑی کے بغیر کوشش طلب ہو ہی نہیں سکتی۔ بندہ جب اپنے قلب و قاب کو سونپ جبروتی کائنات پر پاتا ہے تو اس میں بالقوۃ استعداد کی بے شمار صلاحیتیں اور صفات پیدا ہو جاتی ہیں۔ اور یہ عمل یتیم بلا امتیاز اور بلا خصوصیت کے پیدا ہوتی ہیں۔ یہی بندے کے لیے یہ مقام انتہائی نازک اور کشمکش ہوتا ہے اگر بندے کی یہ سب محنتیں ذمہ داری کے لیے ہوں تو یہی محنت منافع نہیں جاتی اس کے نتیجہ و دل کی اس پیدا شدہ جلا میں دنیا کی ہر چیز جھل جاتی ہے۔ اور شیطان شعا میں جادوی قوتیں ایسی کاشفات حاصل ہو جاتے ہیں۔ و ر وہ انسان ان فضاؤں کے نیچے نیچے بہت کچھ حاصل کر لیتا ہے۔ لیکن جب بندہ یہ سب محنتیں مشاہدات جہل کبریا کے لیے کرتا ہے تو اس کا قلب انوار الہیہ کی تمجیدات سے معطر و منور ہو کر ولایتِ ربانہ کا وارث بن جاتا ہے۔ نشان و علامت دونوں کے یہ ہیں کہ اگر بندہ نقشہ نبوت اور تہجد کے امور و عبادت کے عین مطابق بننا ہے تو سمجھ و اس کی سعی مشکوٰۃ ہے اور اگر نفس پرستی دینا جی شریعت کی مخالفت ہے تو سمجھ لو کہ یہ جبر و دستار ہذا مومن و مومنہ ہے (معاذ اللہ)

كَلَّا تَمُدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ

ہر ایک کو ہم مدد دیتے ہیں۔ یہ جہان و وہ جہان سے بخشیش رب آپ کے
ہم سب کو مدد دیتے ہیں اُن کو بھی دران کو عطا ہے رب کی عطا ہے

وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ۝۳۰ اَنْظُرْ

اور نہیں ہے بخشیش آپ کے رب کسی سے روکی ہوئی ۔ دیکھو
اور تمہارے رب کی عطا پر روک نہیں ۔ دیکھو ہم نے

كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ۚ وَ

کس طرح بندی دی ہم نے بعض کو اُن کے پر بعض اور
اُن میں ایک کو ایک پر کیسی بڑی دی اور

لِلْآخِرَةِ الْكِبْرُ دَرَجَاتٍ وَّاَكْبَرُ تَفْضِيلًا ۝۳۱

البتہ وہ جہان بہت بڑا ہے کئی طریقوں سے اور بہت بڑا بندی میں بھی
بیشک آخرت و جوں میں سب سے بڑی اور فضل میں سب سے اعلیٰ ہے

لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ

نہ بنائے اس کے ساتھ ساتھ دوسرا ورنہ قیامت میں بیٹھ رہے گا
اسے بننے والے اللہ کے ساتھ دوسرا خدا نہ ٹھہرا کہ تو بیٹھ رہے گا

مَنْ مِّمَّنْ خُذُوا ۚ وَلَا ۝۳۲ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا

برائی کیا ہوا ذیل کیا ہوا ۔ اور فیصلہ فرمادیا ہے آپ کے کہ نہ
خدمت کی جاتا ہو ۔ اور تمہارے رب نے حکم فرمایا کہ اُس کے سوا کسی کو

تَعْبُدُوا إِلَّا آيَاهُ وَيَالِ الْوَالِدِينَ إِحْسَانًا

عبادت کرو تم مگر اسی کی اور ماں باپ سے احسان
نہ بدجو اور ماں باپ کے ساتھ اچھا سلوک کرو

إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ

یا تو پہنچ جائیں موجودگی میں تیری بڑھاپے کو ایک ان میں سے یا
اگر تیرے سلسلے ن میں ایک یا دونوں بڑھاپ کو

كُلَّهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا

وہ دونوں تو نہ بات کر ان دونوں سے سخت اور نہ جھڑک ان کو
بہنچ جائیں تو ان سے ہوں نہ کہا اور انہیں نہ جھڑکا

وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۝۲۳

اور بات کر ان دونوں سے ایسی بات جو بہت ادب و تعظیم کی ہو
اور ان سے تعظیم و بات کہنا

تعلق | آیات کریمہ کا پہلی بات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی نیت میں مختلف بندوں کے مختلف ارادوں کا ذکر ہوا۔ اس میں آیاتوں
میں ہر شخص کو اس کے رتبے کے مطابق سننے کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیاتوں میں ذیوی مختلف
ماتوں کا ذکر ہوا تھا اور اب اس میں ذیوی مختلف درجوں کا ذکر ہوا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی
نیت میں نیک لوگوں کی کوشش محنت اور محنت کا ذکر ہوا کہ نیک بندوں کو کس چیز سے اعانت
ہے۔ اس میں آیات میں نیکوں کی دو قسموں کا ذکر ہوا ہے کہ ایک نیک حقوق اللہ یعنی عبادت الہی ہے
اور دوسری قسم حقوق العباد ہے جس میں سب سے زیادہ تقدم تعظیم و توقیر والدین کا
ہے جو تیسرا تعلق۔ نیت میں فرمایا گیا کہ ہر شخص کے گھر میں اس کا نامہ اعمال پھیل جائے گا جو ہے

دیا میں نظر نہیں آتا قیامت میں وہ نمودار یعنی ہر شخص کو نظر آنے والا ہوگا۔ اب ان آیتوں میں دنیا کے مختلف مزاج و مادیات و مصلحتوں کو ذکر کیا گیا تاکہ اس فضائل کے ذریعے ان کے اچھے برے (خاص) علم نامے کا دنیا میں ہی کچھ نہ کچھ نشان و پتہ چل جائے اس لیے دو قسم کے انسانوں کا ذکر فرمایا گیا۔

عَلٰی طَائِفٍ مِّنْ عَالَمٍ مُّوْنٍ قَوْلٍ وَآخِرَتِ۔

کَلَّا نُنَبِّئُ هُوَ تَزَادَ قُدْرَتُهُ مِّنْ سَطَاةٍ رَبِّكَ وَمَا كَانَ سَطَاةُ رَبِّكَ مَحْصُورًا اَنْطَرُ
تفسیر کوئی کیف مفضلہ بعضہم علی بعض و الآخرۃ کلمہ حقیقہ ذلک تفسیراً۔

کَلَّا۔ اسم تاکید۔ نکرہ عرب لفظاً واحد ہے معنی "جمع ہوتا ہے" اسی لیے اس کا مکرر جمع بھی ہوتا ہے واحد بھی کبھی معرف یا مہم بھی ہوتا ہے مگر قرآن مجید میں معرف نہیں ہے۔ ہمیشہ معارف ہوتا ہے مگر معارف ایہ محذوف موزی بھی ہوتا ہے۔ جیسے یہاں کہ دراصل تھا کثرت۔ کل چار طرح متعین ہے عا۔ کل انفرادی یعنی ہر ایک میں اسی معنی میں ہے۔ عا۔ کل فردی یعنی ایک پورا عا۔ کل مجموعی یعنی سب عا۔ کل اجتماعی یعنی تمام اکٹھے۔ نَمَدُ۔ باب افعال کا مصدر معروف جمع متکلم مضارع تَدَا۔ نَمَدُ سے بنا ہے یعنی۔ قوت دینا۔ باتھ بٹانا۔ تعاون کرنا۔ ساتھ دینا۔ دراصل تھا نَمَدُ۔ بروزن نکرہ معنی طلب اللہ تعالیٰ۔ حَوْلًا۔ اسم مبنی مفرد معنی "جمع ہے" اسم اشارہ قرینی کے لیے دو مقولوں سے مجزؤ کرنا ہے۔ عا۔ عارف تنبیہ عا۔ اداء اسم اشارہ قرینی۔ کمالیت فتم ہے معطوف علیہ ہے داؤد لفظ۔ حَوْلًا و نَدَلِ کل ہے کَلَّا کا پھر سب معطوف ہے دو قول مل کر مفعولہ نَمَدُ کا مبنی ہزارہ بیتہ عطا و اسم مصدر ثنائی معنی دینا۔ معارف ہے رت۔ اسم مفرد جامد معنی پروردگار۔ متکلم کے بعد غائب سے تذکرہ (ظہار ربوبیت) بلا معاوضہ عطا کو بیان کرنا ہے۔ لکھنؤ کا مخرج نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ دوہری (ذیل) مرکب منافی مجرور ہو کر متعلق ہے۔ نَمَدُ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔

وَاَوْ اَبْدَايَهُ۔ مَا كَانَ مَاضِي مطلق معنی ناقصہ عطا اور رت۔ ذیل مرکب انت فی اسم ہے فخطورا اسم معول عیض واحد مذکر۔ باب نصر سے ہے خطرا سے بنا ہے معنی روکنا۔ منع کرنا یا خبر بنانا یا ڈا یا بلوہ بنانا۔ اس معنی سے متعدی ہے یہاں معنی روکنا ہے متعدی ہے ترجمہ روکا ہوا۔ لازم بھی ہوتا ہے تب بھی پھنسا ہے۔ جبر ہے ناکان کی وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر مکمل ہوا۔ اَنْظُر۔ باب نصر کا امر ماضی متعین عیض واحد مذکر حاضر رت ضمیر پوشیدہ وال کا فاعل ہے جس کا مخرج ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا امام مسلمان یا امام انسان۔ کیف۔ اسم مبنی بہم غیر متکلم ہے۔ بحالت فتح محلی مکی سے کیونکہ اپنے مابعد

مظروف سے مل کر ظرف مجازی ہے انظر کا۔ کیف دو قسم کا ہوتا ہے۔ ۱۔ شرطیہ یعنی جیسے یا جس طرح
۲۔ استفہامیہ یعنی کیسے یا کس طرح۔ یہاں کیف سوا یہ ہے۔ اگر انظر میں خطاب کا مرجع پہلا ہو تو
یہ سوال اظہارِ شان اور تعجب کے لیے ہے اگر مرجع مسلمان ہو تو سوال تنبیہ کے لیے۔ اگر مرجع عجم
مسلمان ہو تو استفہام (سوال) تویح کے لیے بہر صحت حقیقتاً سوال یعنی پوچھنا مراد نہیں۔ فعلن
باب تفعیل کا ماضی مطلق مثبت معروف جمع متکلم۔ مہض ہے تفعیل۔ یعنی بزرگی دینا۔ متحدی
ہے نفس سے بنا ہے بمعنی بزرگ ہونا لازم ہے۔ فعلن ضمیر پوشیدہ اس کا قائل ہے جس کا مرجع
اللہ تعالیٰ ہے۔ فعلن۔ اسم مطلق جامد۔ بمعنی کوئی۔ کسی۔ کچھ۔ افعلا نکرہ غیر معین ہوتا ہے کہ معنات
ہو تو بالیق معرفہ ہوتا اکثر واحد کے لیے ہوتا ہے۔ مگر زیادتی بھی لیل طور پر ہو جاتی ہے۔ تو تک
کمال کا مقابل ہے۔ یہاں بمعنی کچھ لوگ ست۔ معنات ہے ضم ضمیر جمع غائب معنات ہے۔ مرکب ان فی
مفعول یہ ہے فعلن کا ماضی جارہ۔ استفہامیہ۔ فعلن مجرور معقول ہے فعلن کا جملہ فعلیہ ہو کر مظروف ہوا
ظرف مظروف مل کر۔ ظرف مجازی ہوا انظر کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واو سر جملہ۔ لام مفتوحہ
ابتدائیہ تاکید یہ یا لام کثہ بمعنی یقیناً۔ الف لام عہدی آخرت بمعنی گلا جہان (عالم بہشت) مبتد
ہے۔ اکبر اسم تفعیل واحد مذکر کبر یا کبر سے بنا ہے بمعنی بڑا ہونا ہر مقابل سے ہر امتیاز سے ہر وقت
اشر تقالی کی بھی صفت غیر خصوصی ہے۔ ترجمہ ہے ہر لحاظ سے بہت بڑا والا۔ تمیز ہے۔ کبر اوجہ
جمع مؤنث سالم ہے درجہ کی بمعنی مرتبہ بندی۔ مقام بزرگی۔ اونچائی۔ یہاں مراد مرتبہ ہے۔ اہل کے اعراب
میں داخل ہیں۔

اسے بحالت کسر و تمیز معارف الیہ ہے۔ اکبر میز معارف کی مع بحالت فتح ہے تمیز ہے اور اگر صرف
میز ہے۔ ثنات نہیں جیسے اکی عبدت میں اکبر میں دونوں جگہ تئیں سے مانع غیر منفرد ہونے کے یہ کہ
دونوں فعل اور وصف ہے۔ یہ میز تمیز معطوف علیہ ہوا وادھ عاطفہ۔ اکبر میز تفضیلاً۔ باب تفضیل کا حصہ
ہے یعنی بزرگی بڑی دینا۔ بحالت نسب ہے تمیز ہے میز تمیز مل کر معطوف ہوا۔ و دونوں مل کر
شیر بہت ہو چیر سب جگہ سیمہ ہو کر مکمل ہو (لَا تَجْعَلْ مَعَ تَعَارُفِ خَدَّيْكَ تَقَدُّدًا مِّنْ مَّا تَقَدُّدُ رَأْسُكَ وَ
فَعْلَى رَأْسِكَ لَا تَقْدُدُوا كَلَامَهُ وَبَالُوا لِدِينِ احْسَانًا - لَا تَجْعَلْ - باب فتح ہائیں
نی۔ نامہ ہو۔ و حدہ حیرانت اس کا فاعل پر جمع ہے کار۔ فتح۔ اسم حرف مکانی ہمیشہ منافی ہوتا
معنات الیہ۔ مرکب احسانی طرف ہوا لا یجعلن کالہا۔ اسم مفرد جاہد یعنی معبود موصوف ہے
آخر اسم تفضیل وادھ مذکر بحالت فتح ہے کیونکہ تابع (صفت) الہی کی۔ مرکب توصیفی منقول بر دوم سے

لا تجعل - مفعول بآول مع اللہ ہے حکماً مفعول پہ ہے ظاہر مفعول فیہ (ظرف) ف تحقیق یہ ابتدائے تعلقہ
 باب نصر کا مضارع مثبت معروف۔ منصوب ہے ف کی وجہ وہ ف جزائیہ ہے اس میں فن، صبیہ
 پوشیدہ ہوتا ہے۔ لا تجعل سے پہلے ان شرطیہ پوشیدہ ہے۔ معنوی شرط ہے ف یعنی ہر گز نہ ہے۔
 انت اس میں قابل ضمیر ہے مذنونا مخذولا دونوں انت کے حال ہیں۔ مذنونا اسم مفعول و مخذولا ذمہ
 سے بنا ہے معنایاً شرمنا ہے۔ یعنی برائی کرنا۔ برائی پہنچانا۔ مخذولا اسم مفعول فعل سے بنا ہے بھی
 ذلیل کرنا۔ جملہ فعلیہ ہو کر حکماً جزا ہونی شرط و جزا ال کر جملہ شرطیہ ہوا۔ داؤا ابتدائے تعلقہ باب ضرب کا معنی
 مطلق واحد نائب کا صیغہ تعلقہ سے بنا ہے یعنی حکم کرنا۔ لفظ تعلقہ قرآن مجید کی مختلف آیات میں پھر طرح
 متعلق ہے۔

۱۔ حکم فرماتا ہے کہ اگر کسی نے اپنے والد کو کفر سے روکا تو اس کی جگہ پر اس کا وارث ہے۔
۲۔ اگر کسی نے اپنے والد کو کفر سے روکا تو اس کی جگہ پر اس کا وارث ہے۔
۳۔ اگر کسی نے اپنے والد کو کفر سے روکا تو اس کی جگہ پر اس کا وارث ہے۔
۴۔ اگر کسی نے اپنے والد کو کفر سے روکا تو اس کی جگہ پر اس کا وارث ہے۔
۵۔ اگر کسی نے اپنے والد کو کفر سے روکا تو اس کی جگہ پر اس کا وارث ہے۔
۶۔ اگر کسی نے اپنے والد کو کفر سے روکا تو اس کی جگہ پر اس کا وارث ہے۔
۷۔ اگر کسی نے اپنے والد کو کفر سے روکا تو اس کی جگہ پر اس کا وارث ہے۔
۸۔ اگر کسی نے اپنے والد کو کفر سے روکا تو اس کی جگہ پر اس کا وارث ہے۔
۹۔ اگر کسی نے اپنے والد کو کفر سے روکا تو اس کی جگہ پر اس کا وارث ہے۔
۱۰۔ اگر کسی نے اپنے والد کو کفر سے روکا تو اس کی جگہ پر اس کا وارث ہے۔

مَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ مِمَّا صَفَّيْنَا لَكُمْ آيَاتِهِ لَا يَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ - کما حاجت عالم میں جتنی بھی انسانی غیر انسانی مسلم غیر مسلم۔ کافر مومن طاپ دنیا طاپ مولیٰ شاکر غافل اپنی بری مخلوق ہے اُن سب کو ہم حیات دنیا میں ہر طرح سے پیش و آرام کی تندرستی و صحت شفا و علاج کی پوری مدد دیتے ہیں خواہ یہ ہمارے قرب عبادت میں آنے والے نیک بندے ہوں یا وہ ہماری محبت و عبادت سے دور ہونے والے دنیا میں پھٹنے والے بھٹکنے والے ہوں۔ اے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے ہی رب تعالیٰ کی عطاؤں کے یہ وسیع و عریض و متر خوان زمانے میں پیچھے ہوتے ہیں۔ فرماں بردار اور نافرمان کو ملتا ہی رہے گا۔ آپ کے رب کی یہ عطاؤں آپ کی محبت اور رحمت و لطف کی وجہ سے ہیں تا قیامت کسی پر یہ نعمتوں دو لقمہ آل و ولد و عزت و عظمت نفیست امیری شان و شوکت تندرستی کے انعامات بندہ نہیں۔ مفسرین فرماتے ہیں دنیا میں ہر طرح کی نعمت ہر انسان کو مکمل ذلی و صغیر سے مل رہی ہے اس کی وجہ صرف یہ ہے نبی کی رحمت و لطف ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ ہر موقع پر اپنی ربوبیت کی نسبت ڈھٹ کر فرما کر اپنے حبیب کی طرف فرما دیتا ہے۔ ہر عطا کی کوئی وجہ ہوتی ہے۔ اگر رازقی کائنات کے ذوق ملنے کا سبب اور محنت خود مزدوق ہی ہو تو کوئی بندہ بھی مذاق کا مستحق نہ بن سکے نہ نیک نہ بد نہ چھانہ برا۔ کیونکہ کسی بھی نیک کی نیکی اس وجہ کی نہیں ہو سکتی کہ سب تعالیٰ کی کسی ایک نعمت کو ہی حقدار بن سکے چہ جلنے کے کسی کافر کو نعمتیں نہیں یہ تو اسس کریم رحیم مولیٰ تعالیٰ کی عظیم شفقت و محنت ہے کہ سب سے پہلے پتہ چلا لیں نبی کریم کو پیدا فرما دیا تاکہ اُن کی محبت کائنات مخلوق کو تمام نعمتیں ملنے کا ذریعہ بن جائے اللہ کی دنیوی نعمتیں اللہ کی جانب سے اپنے حبیب کے قدموں کی بکھیر ہے لہذا ہر شخص نے اسے ادا کھائے پئے موزے اڑائے کوئی منظور و ممنوع اور دکانہ نہیں اور سب سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ نے ہماری ان عطاؤں کا اندازہ لگنا ہے تو دراپنی بے مثل آنکھوں سے تا قیامت لوگوں کو نظر رکھا ہیں ٹھاکر دیکھئے نظارہ فرمائیے کہ کیف فضلنا نفضلہم علی بعض۔ کس طریقے سے ہم نے اس دنیا جہان میں تمام سزاؤں میں بلا امتیاز مذہب اور بلافرقی حق و باطل بعض بہمت سوں کو بعض بہمت سوں پر دنیوی و دُنیویات حضوری دینی نفیست دی۔ دنیوی اس طرح کہ کسی کو، میر ماکم وزیر بادشاہ تاجر۔ صفات کار بنا دیا اللہ کچھ کو غریب محکوم رعایہ مزدور بنا دیا۔ ان انتخاب میں انسانی کو ششمن عقل اور تجربہ محنت ناکام ہے اس لیے کہ بنادال آنچنان روزی رساند

کہ دانا اندال حیراں بجا محمد مجتہدین

فرماتے ہیں کہ انظر میں صرف آقا دو عالم حضور اقدس محمد رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی خدایا ہے اس لیے

کہ آنکھوں کی نظر اللہ بینائی سے دیکھنے کا حکم ہے اور اہل فضیلت تو دنیا میں مختلف مقامات پر بکھرے پڑے ہیں تو بجز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی انسان کی طاقت ہے جو اپنی آنکھوں کی نظر سے اہل جہان کے تمام فضیلت والوں کو دیکھ سکے یہ تو رب تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہوں کو ہی طاقت بخشی ہے کہ اپنی نگاہوں سے آگے پیچھے ذلین و آخرین کو دیکھ سکتے ہیں اور موجود و مفقود اور معدوم کو بھی دیکھ لیتے ہیں اسی لیے اُنظر فرمایا گیا اور منظر نظر کہنا بیکار ہو جاتا۔ میری وجہ ہے کہ تاقیامت مسلمانوں کو حکم دیا جا رہا ہے کہ یا ایہا الذین آمنوا لا تقووا رجلاً ولا کفراً ولا غفلاً۔ اسی معنی میں تمام مسلمان نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر مانتے ہیں اللہ تعالیٰ نے یہاں اُنظر فرما کر اس عقیدے کو درست کر دیا۔ دنی میں آپ کی فضیلت سائنس طبع سے حاصل ہوتی ہے۔

۱۔ عقل و خرد کے ذریعے عام طور پر ۲۔ پٹھنے پڑھانے اور نوکری ملازمت سے ۳۔ فن کاری اور کاریگری سے ۴۔ تجارت سے ۵۔ خاندانی سرچ اور بڑائی سے ۶۔ شہرت سے۔

۷۔ محض علماء ربانی بغیر کسی ظاہری میلے۔ یہ دنیا کریمہ سفلیات ہے اس لیے ہر عقل والا اپنی ذہنی فضیلت جائز اور ناجائز حلال و حرام طریقے سے بڑھ سکتا ہے یہاں تک کہ ایک ظالم کا فریبی ذہنی غلبہ سے ایک انتہائی متقی بندے تک انسان سے زیادہ ذہنی فضیلت حاصل کر سکتا ہے یہ سب کچھ ہوتا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی ہے مگر ذرائع مختلف اسی فضیلت ذہنی کا یہاں ذکر ہو رہا ہے۔ اور البتہ حضرت قبر حشر شہرت درجوں میں دنیا سے کئی گروڑوں سے بڑی ہے اور عزت و شرافت کی فضیلت میں بھی بہت ہی بڑی ہے۔ خیال و گمان سے بھی وراثت انسان زندگی ذہنی کو دنیا کی دھوپ میں پیدا کرنے سے اگر اخروی درجوں و ابدی فضیلتوں کو حاصل کرنا چاہا ہے۔ تو۔ لا تجمل۔ اپنے عقیدے اپنے عمل اپنے کردار اپنے خیالات و ہمت اور اپنی عبادت اپنی چال و حال گستاخ غرض کہ کسی حالت کی صورت میں بھی اللہ کے سوا کسی اور کو معبود نہ سمجھ۔ یہ پاکیزہ زندگی بنا کہ ہر ہر عمل ہر ہر بات سے توجہ الہی کے پھول کھلتے رہیں۔ فسق و فجور۔ یعنی اگر تو نے اپنی حالت سے توجہ الہی کے خلاف اظہار کیا اور کسی بھی طریقے سے کسی غیر خدا کو معبودیت کا درجہ دیا تو دنیا جہان کی بد بختیوں برائیوں کے ساتھ دنیا اور قبر حشر میں بڑا درد جانے گا۔ اس طرح کہ ہر مومن اور ہر فرشتے کی طرف سے تجھ کو بلائی پہنچے گی بھی اور اللہ کے دردنگ مذہب کی وجہ سے میٹھو ڈھیل یعنی ذلیل بیٹھا رہ جائے گا۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ لا تجمل میں خطاب نبی کریم کو ہے مگر نسبت عام لوگوں کی طرف ہے۔ تو ترجمہ اس طرح ہے کہ سے نبی نہ بننے دو تم اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود اور اپنے مقصد میں بڑے بن کر بیٹھے رہو گے اور ناکام ہو کر

نظارہ نگاہ میں محدود ہو جائے گے۔ یعنی ہر حق گو شخص ہوش فکر کے ذریعے شرک سے لوگوں کو بچاتے رہے۔ وَ قَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا يَاقُوتَ لَدُنِّي احْتِصَانًا بِمَا بَيْنَ يَدَيْكَ لِكَيْ لَا تَكُونَ مِمَّنْ ذَلَّ إِلَىٰ فَتْنٍ فَلَا تَنقَلِبُ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تُنصِرُ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ كَوْبًا اھ۔ اے پیارے نبی آپ کے رب تعالیٰ نے اپنے انبیاء و کرم اور کتب و صحیف کے ذریعے ساری کائنات عالم کو حکم دے دیا ہے کہ اے مخلوق عبادت کرو تم گمراہی اللہ خالق تعالیٰ کی۔ اس لیے کہ معبود صرف وہی ہو سکتا ہے جو خالق جو مبدء و مآب کائنات کو جسم اور روح کو پیدا کرنے والا ہو۔ خیال رہے کہ کسی کو ذاتی ملک اور ذاتی قوت ذاتی طاقت والا سمجھ کر اس کی انتہائی تعظیم کے طریقے پر اس کے حکم کو ماننا اس کو سجدہ کرنا عبادت ہے۔ اللہ تعالیٰ کے سوا چونکہ نہ کوئی خالق ہے نہ کوئی ذاتی کئی ملک نہ کسی کی طاقت قوت ذاتی ہے اس لیے کسی کی عبادت جائز نہیں۔ دنیا میں منہاد عقیدے سے توحید ماننے والے تو بہت ہیں مگر عبادت میں توحید قائم رکھ کر صرف مسلمانوں کا ہی عمل ہے۔ دنیا کے ہندو سکھ۔ عیسائی۔ یہودی وغیرہم سب ہی کہتے ہیں کہ ہم اللہ واحد کرناستے ہیں مگر عبادت میں شرک کرتے ہیں۔ یہاں سب تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ مقبول بندہ وہی ہے جو اپنی عبادت و عمل اور گفت و شنید کو بھی شرک سے بچائے اور اللہ کی ربوبیت کی صریح دل سے تعظیم کرے۔ یہاں تک کہ جس جس شخص سے ربوبیت الہی کا ظہور ہو اس کو بھی معظّم و مکرم تسلیم کرے۔ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی ربوبیت اور پرورش معنویت بہت دیکھنے سے ظاہر ہوتی ہے جن میں سب سے پہلا وسیعہ ذلیلہ خالین میں جس سے ہر انسان و حیوان کو واسطہ لازمی ہے۔ اسی لیے باری تعالیٰ نے قرآن مجید میں اپنی عبادت کے حکم کو نوراً فرمایا وَ لِلّٰہِ الدِّینُ۔ اے انسان اگر تو اللہ کی صحیح عبادت اور فرماں برداری کرنا چاہتا ہے تو اس کے اولین حکموں میں سے والدین کے ساتھ اچھا سوک اور احسان کرنا ہے خاص کر اُس وقت جب کہ تیری موجودگی میں ان دونوں والدین میں سے ایک یا دونوں بڑھاپے اور بڑی محتاجی کمزوری کو پہنچ جائیں تو سے بندے اپنی جوانی میں مست ہونے والے تیز فہم یہ ہے کہ ان دونوں میں سے کسی کو کسی وقت کسی حالت کسی بات میں اُف بھی نہ کہ نفی اُف عربی زبان میں جہاد نفرت کے وقت بدلا جاتا ہے اور اپنے جسم و جگہ سے خاک و خون بھرنے کے لیے بھی چھونک کی آواز تقریباً، سی قسم کی نکالی جاتی ہے مقتدیہ کلام یہ ہے کہ ہلکا سا نفرت والا لفظ بھی مہلت بول۔ در دوسری یہ بات ذہن نشین رکھو کہ اگر بڑھاپے میں وہ تم کو برا بھلا کہیں یا تیری مرضی کے خلاف کوئی کام کریں یا اپنی نادانی سے کوئی کام بگاڑ دیں تو تو نے ان کو برگزیدہ نہیں سمجھنا و جاڑنا اور جوانی کا زور دکھانا۔ نہ ان کو اپنے سے جدا کرنا نہ جدا ہونا نہ بے یار و مددگار چھوڑنا۔ بلکہ عاجز

ذیل میں عام نوکری کرمان کی ساری زندگی خدمت کرنا ہے اور خود ان کی خدمت اپنے ہاتھوں سے کرنے کی کوشش کرنی ہے۔ ان کو نوکر دل اور دودھ دل کے رحم و کرم پر مت ڈالنا اور ہمیشہ بات یہ کہ ہر موقع پر ان سے بہت نجات ادب تہذیب سے کم و لطف والی باتیں کرنی میں اور اپنے عمل کو دہر گناہ۔ خدمت۔ شیری بیانی سے ان کو ہنسنا کھلانا اور خوش رکھنا ہے۔ اسلام کی یہ ایسی پاکیزہ اور حسن معاشرہ کی شاندار تعلیم ہے جس نے چین اسلام میں باوجود بیماری پلا دی۔ کسی مذہب اور معاشرے میں اس ہتمام سے حقوق العباد کی آبرائی نہیں کی گئی۔ آج دنیا کی ملکوتیں بڑھے والدین اور پانچ لوگوں کی پرورش کے لیے پریشان ہیں۔ اولاد کو والدین کے حقوق و خدمت کا پتہ ہی نہیں۔ والدین کو اپنے بچوں بیٹوں پوتوں میں رہنے کی حسرت و تنہا رہتی ہے عبادت اور توحید باری تعالیٰ کا تعلق والدین کے ساتھ احسان سے ہر طرح ہے اس لیے رب تعالیٰ نے یہاں اپنی عبادت کے بعد والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے کا شہادت سے ذکر فرمایا اور دوسری آیت میں اپنے شکر کے ساتھ والدین کے شکر کا ذکر فرمایا۔

اِنْ اَشْكُرْ لِيْ وَلَوْ لِدٰٰنِثَ۔ پہلی وجہ یہ کہ اللہ تعالیٰ رب ہے اور والدین مرنے میں دوم یہ کہ رب تعالیٰ کی ربوبیت کا پہلا مظہر والدین ہیں سوم یہ کہ عالم و دارج سے صرف اللہ کا تعلق ہے اس کے بعد والدین کا تعلق ہے کہ ان کے ذریعے ہی روع منتقل ہوتی چہاں یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنی خالقیت و ربوبیت میں واحد و یکاؤ والدین اپنی تربیت میں و مدد کتبہ مثل ہیں اسلام کا نہایت پریرکتنا برائے احسان ہے کہ ہر قرآن مجید نے بار بار صریحاً قرابت داری اور والدین سے محبت و سلوک کا حکم دیا ہے اور احقر آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد احادیث طہات میں ہر طرح والدین کی خدمت اور اس کے اجر و ثواب کا پُر زور غفلوں میں ذکر فرمایا۔ جیسا کہ بخاری۔ مسلم۔ صحاح ستہ۔ اور مسند امام اعظم و دیگر کتب احادیث میں بیشمار احادیث وارد ہیں۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ دین دنیا کی سب نعمتیں رب کی طرف سے ملتی ہیں نہ بندے کا کوئی زور نہیں۔ بندے کا اختیار صرف اچھے برے طریقے اختیار کرنے میں ہے۔ زہر کھانے یا تریاق۔ حرام سے یا حلال۔ شیطان کی مائے ایمان کی یہ فائدہ عطا و رزق۔ و کَيْفَ فَضَّلْنَا و سَخَّرْنَا لَہٗ دُورًا مَّا قَادَہ۔ جس طرح دنیا میں لوگ دیوی اعتبار سے مختلف ہیں اگرچہ کاروبار ایک ہی قسم کے ہیں اسی طرح آخرت میں ہر نیک کے مختلف مہراج ہوں گے اگرچہ عبادات ایک ہی قسم کی ہیں۔ یہ فائدہ بعضہ ہُنَّ سَلٰی تَحْضٰی و رُکُوْا دَرَحٰی۔ کی جمع سے حاصل ہوا۔ یہ سرفائدہ۔ عمل میں حقوق اللہ مقدم ہیں

حقوق العباد مؤخر ہیں۔ لیکن مولیٰ میں حقوق العباد مقدم یہ قائمہ اَلَا تَقْبِضُوا كِرًا وَرِاٰنًا لِّسَدِّ نَبِ
پر مقدم کرنے اور احادیث میں حقوق العباد کی اہمیت بیان فرماتے سے حاصل ہوا۔

اللائت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

مسئلہ۔ رب تعالیٰ کی عبادت والدین اور تمام مخلوق کی اطاعت
پر غالب ہے۔ مثلاً اگر فرض یا واجب نماز پڑھ رہا ہو اور والدہ یا والدہ آواز دیں تو نماز توڑے بلکہ پوری
کرے اور سلام پھیر کر جاسے اور بات سنے اور اگر کہیں دور کام کے لیے بھیجنا چاہتے ہوں تو ان
سے عرض کرے کہ بقیۃ نماز پوری کر کے جاؤں گا پھر سنت مکہ پڑھ کر پہلے والدین کو سلام کرے پھر
نفل پڑھے۔ اگر نفل پڑھ رہا ہو اور والدہ آواز دے تو نہ نفل توڑ کر والدہ کی بات سنے لیکن حالہ کی آواز
دور رکعت نفل پوری کر کے سلام پھیر دے اور سننے اطاعت کرے یہی حکم سنت غیر مکہ کی چار
رکعت کا ہے۔ یہ مسئلہ تبعہ واکو مقدم کرنے سے مستنبط ہوا۔ **مسئلہ**۔ والدین کا سر ہوں
تب بھی ان سے اچھا سوک اور خدمت گاری کرے۔ اسلام نے مذہبی تعصب اور انسانی نفرت کو ختم
فرمایا ہے اتنی فرضی کسی مذہب نے نہیں دکھائی۔ یہ مسئلہ وبالوالدین کے اطلاق سے مستنبط ہوا۔

مسئلہ۔ فرماں برداری کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ عبادت ع۔ اتباع ع۔ اطاعت عبادت صرف اللہ تعالیٰ کی۔ اتباع صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کی۔ اطاعت ہر بزرگ و حاکم کی جائز ہے۔ یہ مسئلہ والآیات کے معنی سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔

والدین کی خدمت تین قسم کی ہے۔ ۱۔ مستحب ع۔ ضروری ہر حال میں ع۔ واجب۔ اگر والدین
صحت مند جوان اور دولت مند ہوں تو ان کی جسمانی اور مالی خدمت مستحب ہے۔ اگر بیمار یا بوڑھے یا غریب
ہوں تو ان کی جسمانی اور مالی خدمت واجب ہے۔ لیکن اطاعت اور فرمانبرداری ہر حال ضروری ہے اگرچہ
والدین کافر ہوں ہاں خلاف عقل اور خلاف دین اور نقصان دہ امر میں اطاعت منع ہے۔ یہ مسئلہ اختتام

کا پہلے ذکر فرما کر پھر اِنَّمَا يَسْتَلْعَن۔ فرماتے سے مستنبط ہوا۔ **پانچواں مسئلہ**۔ والدین کو نام لے

کر پکارتا یا ان کو گونڈا کر کے بولنا ہوا بل زبان کی تہذیب کے خلاف ہو یا غیبت اہل ایمان بات کرنا اگرچہ
مادحا ہی ایسا اہجر بنائے سب حرام ہے فرق کہ اپنی لغوی زبان کے لیے رواج کے شرینہ نہ ہندوانہ اور
ادب و احترام۔ اف بات جب کہ والدین کی دل آزاری دینا جائز ہے۔ یہ مسئلہ فَلَا تَعْلَنُ لَّهُمَا

آیت سے مستنبط ہوا۔ **چھٹا مسئلہ**۔ والدین میں سے کسی کو بھی اپنے کلمہ و کلمہ گھر بار کی دیکھ بھال
کے لیے ملازم اور نوکر رکھنے اگرچہ والدین خواہش کریں۔ ہاں اگر ان کی دیکھ بھال ضروری ہو تو دست بستہ ان

سے عزم کرے اور گھر بار کاروبار کا مالک سمجھے۔ کوئی چیز توڑ پھوڑ بھی دیں تو بیٹے کو بھی باز پرس کر لینی حق نہیں۔ بیٹے کو ہر وقت چاہیے کہ جو چیز والدین پسند کرتے ہوں وہ کام اور وہ چیزیں آتی کثرت سے اپنے والدین کو دے کہ والدین خوش شیل اور پھولوں میں خود کو محسوس کریں۔ یہ مسئلہ ذکرِ اہلِ حق و کفر کے لئے سے شیطانی ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ وَمَا كَانَ غَضَابُ رَبِّكَ تَحْطُونَ۔ آپ کے رب کی عطا کسی بھی انسان سے بند نہیں۔ حالانکہ دیکھ جاتا ہے کہ کوئی آدمی خزانوں میں بھر پور دولت سے لگا ہوا کوئی شے بھوکا غریب ہے۔

جواب۔ یہاں یہ بتایا جا رہا ہے کہ کسی کا رزق اُس کے گناہوں یا فرائضوں اور کفایات کی بنا پر بند نہیں کیا جاتا اور اس دنیا میں نیکیوں اور اللہ کی عطا کی بنا پر کسی کو دینی عزت دولت نہیں دی جاتی۔ بلکہ کوئی غریب ہے کوئی امیر تو اس کی بڑی وجہ تو اذنِ تقدیر ہے جو عین حکمتِ الہیہ ہے۔ اور چھوٹی چھوٹی وجہیں اپنی عقلوں بے عقلیوں یا تجربہ بھریوں کی بنا پر پیش کرتے ہیں۔ اور پھر میری غریبی تو دوست میں ہے لیکن اس کے علاوہ کفایت ظاہری باطنی اور چاند سورج ہوا پانی کی نعمتیں تو کافر عوام پر یکساں ہیں کسی پر کوئی حق نہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہ کیا بات ہے کہ کفار و مشاق پر دینی توفیق بند نہیں مگر توفیق و ہدایت کثرتِ علم و کفر و فسق کی بنا پر بند ہو جاتی ہے۔

جواب۔ اس کی تین وجہ ہیں۔ اس لیے کہ رزق بند کرنے سے موت واقع ہوتی ہے اور موت سے زندگی و قیامت۔ جان ختم ہو جاتی ہے تو کل قیامت میں کفار اپنے گنہگار پر یہ غصہ دیکھ سکتے ہیں کہ ہم تو مرنے والے تھے اس لیے ایمان سے قبول کئے گئے اگر بند رہتے تو مومن بن جاتے اس لیے ان کو کمالِ سرور کا رزق دیا گیا تاکہ وہی عمریں پائیں اور جہنم حاصل کر لیں۔ دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ عظیم ہے اور مارد لگا۔

تینوں کی وجہ سے رزق بند کرنا یہ سزا ہے اور جلدی سزا شرابی عیسائی کے خلاف ہے نیز یہ دنیا جہنم و سزا نہیں ہے مگر سوچو کہ رزق بند کرنا۔ بچیوں کا کھانا دینا اللہ تعالیٰ دیتا یا میں ہے بخیل ہے پاک ہے۔ نیز رزق دینا عدل ہے اور عدل الہی عام ہے ہدایت و توفیق فضل ہے اور فضل کے لیے بند ہے کہ طالبِ بنا چاہیے۔ فضل اللہ کے ہاتھ میں ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے۔ تیسرا اعتراض۔

یہاں آیت میں غنڈہ کیوں فرمایا یعنی ترسے پاس بڑھے ہوں۔ جواب۔ یہ بتانے کے لیے کہ والدین اور بیٹے کے درمیان یہ توفیق اس وقت میں جب کہ بیٹا جوان میر سمیت زندہ زندہ موجود ہو والدین بزرگ

غریب محتاج ہوں اور ان کا اس بیٹے کے علاوہ کوئی کفیل نہ ہو۔ لیکن اگر یا تو بیٹے ہی خدمت کے لائق نہ ہو یا والدین کسی اور کی کفالت میں ہوں اور اس بیٹے کے حاجت مند نہ ہوں تب یہ قانون بیٹے پر جاری نہیں رہے لیکن والدین کی خدمت نہ کر کے گناہگار نہ ہوگا ان آیت کی تفسیر صوفیہ نہ آیت عشاء کے بعد ہوگی۔
نشار سندھ لٹریچر -

وَ اخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ

اور جھکا دے لیے اُن دونوں کے زلی کے بازو رحم کے لیے
اور اُن کے لیے عاجزی کا بازو پچھا نرم دلی سے

وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ۝۲۴

اور دعاؤں میں عرض کرتا رہے میرے والدین میری پرورش کی ان دونوں کو جیسا کہ تربیت کی ان دونوں پر میری تکمیل میں
اور عرض کرے رب قرآن دونوں پر رحم کر جیسا کہ ان دونوں سے مجھے پرورش میں پال

رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ اِنْ تَكُونُوا

رب تمہارا زیادہ جانتے والا ہے اُس کو جو میں دلوں تمہارے ہے گرم
تمہارا رب خوب جانتا ہے جو تمہارے دلوں میں ہے گرم

صٰلِحِيْنَ فَاِنَّهٗ كَانَ لِاٰوَابِيْنَ عَفُوْرًا ۝۲۵

پہلے بنے رہے تو بیشک وہ توبہ کرنے والوں کو بہت بخشتے والا ہے۔
لائق ہونے تو بیشک وہ توبہ کرنے والوں کو بخشتے والا ہے

وَ اٰتِ ذَا الْقُرْبٰی حَقَّهٗ وَالْمَسْكِيْنَ وَابْنَ

اور دے قریبوں کو حق اور مسکین اور دلتے کے
اور رشتے داروں کو ان کا حق دے اور مسکین اور محتاج کو

السَّبِيلَ وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا ۝۲۷ إِنَّ الْمُبْذِرِينَ

عاجتہ کو بھی اور نہ فضول خرچی کرے فائدہ کرتا ۔ بیشک فضول خرچی اور فضول نہ اٹا ۔ بیشک اڑائے دے

كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ ط وَكَانَ الشَّيْطَانُ

وہ ہے شیطان اور ہے شیطان
شیطانوں کے بھائی ہیں اور شیطان

لِرَبِّهِ كَفُورًا ۝۲۸

رب اپنے کا بہت بڑا ناشکرا
اپنے رب کا بڑا ناشکرا ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں حقوق العباد کے منہی خالذین کی عظمت و عزت کرنے کا حکم دیا گیا تھا۔ اُس کی دو نوعیتیں تھیں۔ قلی علی اور قلی۔ اس لیے پہلے قلی عظمت کا ذکر کیا گیا کیونکہ یہ مقدم ہے اور اب علی عزت کرنے کا حکم دیا جاتا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں دو حکم ارشاد فرمائے گئے تھے جن پر عمل کرنا ہر بندے اور خاص کر مومنوں کے لیے بہت ہی ضروری تھا۔ اب ان آیات میں ان حکموں کو عملی طور پر ملنے کے فائدے سے مندرجہ ذیل کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں حقوق العباد کے پہلے درجہ کے اہم حق کی ادائیگی کا حکم دیا گیا تھا۔ اب ان آیات میں حقوق العباد کی دوسری اور دوسری قسم کا ذکر ہے۔

شان نزول۔ روایتوں میں ہے کہ منیٰ صحابہ جو بعد میں منیٰ زندگی میں اصحاب صفہ کہلائے اقدار دو عالم علی الشہدہ وسلم سے اپنی عیادت بیان کرتے تھے اور اُن کا علی الشہدہ وسلم اُن کی حاجت روائی مشکل کٹائی فرماتے رہتے تھے۔ جن میں حضرت بلال و صہیب۔ سالم و خباب۔ مہجع رضی اللہ عنہم وغیرہ شامل تھے۔ ایک دفعہ اُن کا خات سب کچھ بانٹ کفار کا ہی ہوئے تھے کہ یہ حضرت بلال کے لیے

ماضی میں نے منع فرمایا تب یہ سمیں آئیں نازل ہوئیں ان آیت ۲ تا ۴ جس میں دینے والوں کو دینے کا طریقہ بتایا گیا اور لینے والوں کو خرچ کرنے کا طریقہ بتایا گیا کہ فضول خرچی منع ہے یہ سب نیکو پاک کا واقعہ ہے دینے پاک میں کسی ایسی مانست نہ رہنا ثابت نہیں۔

تفسیر نعیمی اَرْزُكُم عَنْكُمْ بِاِي نَفْسٍ كُفْرًا - وَ دُورِ جِلْدًا - اَخْفَضَ - باب منرب کا امر ماضی معروف و حدیث کی صیغہ خفص سے بنا ہے یعنی نیچے کرنا۔ بھگانا۔ کسر (جگر) کا اعراب لگانا۔ بچکانا۔ سایہ کرنا۔ یہاں میں مناسب بھگانا ہے جس میں تقریباً باقی معنی بھی آجاتے ہیں۔ اَنْتَ مَنِيْرٌ قَالِ مَسْرُومٌ - لام جاذبہ تفعیل کا ضمیر ثنیہ مذکر غائب مجرور متقل ہے مَرْجِعٌ وَ اَلْبَيْنِ ہے۔ جلد مجرور متقل ہے جَنَاحٌ - اسم مفرد جاہد۔ نیم کے فتح سے اس کا ثنیہ جاذبہ میں ہے اور جمع ہے اَنْجَحَ کی معنی پر (پرنڈہ کا) بازو یا ہاتھ ان کا کر دت۔ پہلو ہر چیز کا۔ یہاں مراد ہاتھ ہے مگر ستارہ دل سے ہے یا طبیعت و اطلاق مراد ہے۔ اَلْف لام عہد فارچی ذیل۔ اَفْطَا مصدر ہے مگر یہاں حاصل مصدر جاہد ہے۔ مصدری ترجمہ ہے۔ ذلیل ہونا۔ عاجز ہونا۔ نرم ہونا یہاں مراد نرم ہونا ہے۔ ماضی سے ہے ذلیل۔ جاہد کا ترجمہ ہے عاجزی نرمی۔ ذلت خواہی یہاں عاجزی نرمی کے معنی میں ہے۔ معانف الیہ ہے مرکب اضافی مفعول بہ ہے میں حسبہ سببہ یا بیانہ یا یعنی سب جاہد۔ اَلْف لام عہد فارچی۔ رجمہ۔ اسم مفرد جاہد یعنی مجتہد۔ تسفت۔ پرست تربیت۔ ادب۔ یہاں یعنی ادب اور مجتہد ہے رجمہ کا ماضی لغوی ترجمہ ہے مجتہد۔ مجازی معنی مہربانی۔ بھلائی وغیرہ اور منقولی ترجمہ اور بیان ہوئے۔ رجمہ ماضی کا معنی تمام جہانوں کی تربیت۔ جلد مجرور متقل دوم ہے۔ اَخْفَضَ کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر متقل۔ واو سر جلد۔ تکل۔ باب نصر کا ماضی معروف و امر مخاطب ماضی معلان ہے۔ اَنْتَ مَسْرُومٌ کا قائل ہے فعل با قائل جملہ فعلیہ ہو کر قور ہوا زب سے ماضی ماضی ہے۔ یا نہ یہ پرستیدہ یا دشمن کو اختیار کے لیے حذف کر دیا۔ مگر ترکیباً موجود ہیں۔ اس طرح کیا حرکت نہ قائم مقام از غوا رب معانف اس کے معانف الیہ ضمیر واحد متکلم مضاف مضاف الیہ ماضی ماضی ماضی ہے از غوا ماضی کا (از غوا۔ معانف معروف و واحد متکلم ہے) جملہ فعلیہ نہایت ہو کر ماضی ماضی۔ از غوا۔ باب فتح کا ماضی معروف۔ اَنْتَ مَسْرُومٌ کا مرجع اللہ تعالیٰ تھا ضمیر ثنیہ ماضی غائب غائب منسوب متقل مفعول بہ ہے از غوا۔ مرجع و البین ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر مشبہ ہو گیا۔ ذو لفظ عا کاف تشبیہی عا کا قہ۔ اب گاہرا تشبیہ کی ہے۔ زبیا۔ باب تفعیل کا ماضی ماضی ماضی ماضی ماضی۔ ماضی ہے ترتیب اور ترتیب زب معانف ماضی سے بنا ہے معنی ہر و سرش کرنا۔ نون و قایہ۔ فی ضمیر متکلم ماضی ماضی ہے

لفظ واحد ہے مگر معنی جمع ہے۔ مجروح ہے مصاف، الیہ ہے ذاکا۔ مرکب اضافی معطوف علیہ ہے۔
حقاً، مرکب اضافی صفت۔ اسم مفرد جاہد یعنی جھڑ۔ قابضیت۔ (استحقاق، مستحق ہوا) ضمیر واحد مذکر
مائب کا مرتب سے قربی۔ مفعول بہ دوم ہے لفظ معرضہ کیا گیا دو وجہ سے یکساں کہ جھڑ صرف اہل قربت
ہو سکتا ہے نہ کہ مساکین وغیرہ کا دم یہ کہ اس میں ضمیر ہے جس کا مرتب صرف قربی ہے۔ اقل میں نہیں سکتا ضمیر
کی وجہ سے وہ آخر میں نہیں آ سکتا باقی معطوف کی وجہ سے تاکہ حقیقت (جستہ دلی) میں وہ شامل نہ ہو جائیں
واو عاطفہ۔ الف لام جنسی۔ مسکین۔ اسم مفرد جاہد نکمرا۔ مصدر بھی سے حاصل مصدر ہے سکنت سے بنا ہے۔
یعنی ٹھیر جانا۔ ترجمہ کمزوری کی وجہ سے ٹھیر جانے والا۔ دنیوی کاروبار میں نہ شامل ہو سکے۔ مراد ہے
ستہائی غریب نادار۔ معطوف علیہ ہے واو عاطفہ رائی۔ اسم مفرد جاہد یعنی یتیم۔ مصاف ہے۔ الف لام
جنسی مبتدل اسم مبالغہ مثیل سے بنا ہے۔ یعنی بہت گھلاراستہ مراد ہے راہ سفر۔ مصاف الیہ ہے۔
مرکب اضافی کا ترجمہ ہے راستے کا پیشہ مراد ہے مسافر۔ معطوف ہے ما قبل پر سب عطوف ذائقہ قربی سے
مل کر مفعول بہ ہے۔ است کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہو، واو سر جملہ۔ لا یشہد۔ باب تعقیل کا فعل نہیں حاضر
معروف واحد مذکر۔ است ضمیر پر مشبہ اس کا فاعل جن کا مرتب عام مسلمان۔ مصدر ہے یشہد۔ یشہد سے
نہ ہے بمعنی پھینکا۔ ضائع کرنا۔ بلا سوچے سمجھے خرچ کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے یشہد مصدر
مفعول مطلق ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ان حرف تحقیق۔ الف لام اسمی بمعنی اشد یث یشہد یشہد
باب تعقیل کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر یعنی فاعل قربی کرنے والے مستوح ہے کیونکہ اسم ان ہے۔ کاؤ
فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب ناقصہ ہے۔ ثم مستتر اس کا اسم ہے اخوان۔ اخو کی جمع ہے بمعنی ہم مثل۔
یہ نفوی معنی ہے۔ مجازی اور اصطلاحی معنی کثیر ہیں۔ نفی میں ہم مثل سکا بھائی۔ قرابت میں ہم مثل شہداء
کام میں عادت میں۔ عمل میں۔ یہاں مراد عادت میں ہم مثل ہونا۔ الف لام استغراقی تینہ ظن۔ جمع کسر قنات
یہ کثرت تینہ کی بمعنی سرکش گروہ مصاف الیہ ہے اخوان کا۔ مرکب اضافی خبر ہے کاؤ کی وہ فعل ناقصہ
جملہ ہو کر غیر ہوئی ان کی وہ جملہ اسمیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ کان فعل ناقصہ صیغہ واحد خکر ماضی مطلق طبیعت
الف لام ہمدی تینہ ظن۔ شطن سے یا شیط سے بنا ہے یا شیط سے بنا ہے بمعنی۔ ملے دو ہوئے
ہلاک ہونا است سرکش ہونا مراد ہے دیس۔ لام جادہ تعدیہ کا رت اسم مفرد جاہد یعنی پلنے والا۔ مبالغہ ہے
و ضمیر کا مرتب تینہ ظن سے۔ مجروح متقل مصاف الیہ ہے بت کا۔ مرکب اضافی مجروح متقل کان کا تینہ ظن اس کا
سم ہے گھوڑا۔ اسم مبالغہ غزو سے بنا ہے بمعنی بہت ہی ناشگوارا بہت بڑا کفر۔ منصوب نکر ہے۔
نیر سے کان کی۔ جملہ فعل ناقص ہو گیا۔ ت مدد نحو کان تین قسم کے۔ اکان ناقصہ یہ صلی ہے۔ ناقصہ

اس لیے کہ خبر کے بغیر مکمل نہیں ہوتا عت کائنات جب خبر کے بغیر پورا ہو جائے۔ عت کائنات زندہ جس کی عزت نہ ہو صرف خوبصورتی کا کام کے لیے لیا جائے۔

تفسیر عالماتہ وَأَحْضَمُ لَهَا جَنَاحُ الذِّبْ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقَدْ زَيَّتْ أَرْحَمَهُمَا كَمَا رَتَمَانِي صَعْدًا
 رَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَا فِي قُلُوبِكُمْ إِنَّ كُنُوزَ صَالِحِينَ بِأَنَّهُ كَانَ لِلْآزِلِينَ عَقُورٌ -

اے بندہ مومن اپنے بوجھ سے کمزور و سیدہ والدین کے لیے اپنی تمام عاجزی تری بہت لغت مسکین کے عقل فکر سوچ سمجھ عزت دولت و لے باز و اور بر سر مدار فلک کر دے یعنی اپنی عقل غرور و غرور سب کچھ اپنے والدین کی خدمت میں لگا دے اور اگر ہو سکے تو اپنے بیٹوں کو بھی ان کی خدمت گزاری میں مشغول کر دے اور ہر وقت اسی فکر میں رہے کہ والدین کس طرح راضی رہیں گے و اس خدمت گزاری میں کبھی دیر پرگت بہت۔ جھکاؤ۔ غفلت نفرت۔ کس تندی بھی مست لانا۔ بلکہ بنی اترتہ نہایت رحم و دل سے ساری عمر یک یسا خوش دلی سے سلوک رکھنا و اپنی سعادت۔ خوش سمجھ سمجھنا کہ رب تعالیٰ نے جنت اور اللہ رسول کی رضا حاصل کرنے کا موقع عطا فرمایا ہے۔ اس وقت کو قیمت سمجھنا۔ بدی تعالیٰ نے یہاں بیٹے کی خدمت گزاری کے لیے بَنَاحُ الذِّبْ مِین و بعد سے فرمایا۔

یکسیر کہ جنک عربی می ورسے اور لغت میں پرندے کے اُن پروں کو کہتے ہیں جن سے وہ اڑتا ہے جب وہ اڑتا ہے تو ان کو کھول لیتا ہے اُن میں ہر قسم کی بوئیں فضائیں مبعوث ہوتی ہیں۔ اور وہ بہت مضبوط ہو جاتے ہیں اس کے جسم کی طاقت ان بازوؤں و پروں میں ہوتی ہے ان کے دریلے وہ ہزار ہا ہندوؤں پر قابض ہوتا ہے اور جب وہ پرندہ نیچے زمین و غیر پر بیٹھتا ہے تو اپنے ان ہی بازوؤں کو سکیز کر ماحسوس مسکین بن جاتا ہے۔ اشارہ فرمایا ہر ایک اسے انسان تو اپنی عقل فکر عزت کے ذریعے کتنا سی او نیچے پرندہ کر جائے بادشاہ وزیر رئیس بن جائے گمراہ بدین کے لیے یہی ماحوری کر کہ سرداری کی توہن بادشاہی کا تاج کس کے قدموں میں رکھ دے دوم یہ کہ پرندہ جب اپنے نڈوں پھول کی حفاظت کرتا ہے تو اُن پر اپنے پر پھیلا دیتا ہے۔ اپنی جان کی بھی پروا نہیں کرتا۔ اسے بندے تو بھی اپنے اُن و دن کے لیے یہاں ہی بوجھ کو تیری حفاظت کی اس ضرورت ہے۔ سو ہم یہ کہ جس طرح پرندہ تمام کام اپنے پروں کی قوت سے انجام دیتا ہے اسی طرح انسان اپنے بازوؤں سے ہی سب کچھ کرتا ہے تو جس کی طرف بازو بھی دیتے گویا سب کچھ اسی کو دے دیا تو اشارہ بتایا گیا کہ تو سے فرزند سب کچھ اپنے والدین کا سمجھ بَنَاحُ الذِّبْ کی امت فست۔ ایسی ہے جیسی ماتم بود۔ یعنی سبب کی نمانت مستبب کی طرف۔ کہا جاتا ہے فلان آدمی اس وقت کا ماتم ہے بَنَاحُ الذِّبْ کا ترجمہ ہوا۔ ماحوری سکیز۔ جب پرندہ اڑتا ہے تو اس کو پروں

کہا جاتا ہے اور اُس کے نیچے آنے کو نقصان کہا جاتا ہے۔ مگر یہ محال ہے کہ وہ جہانِ
خدمت کو پر بچھا کر لے جاتا ہے۔ اسی محال سے کہ یہاں لکھا رکھا گیا ہے مقصود ہے کہ والدین کی خدمت
فرق ہے کسی پراسان نہیں۔ اسی لیے کوئی اولاد کبھی بھی یہ نہ دیکھے کہ ہم نے والدین کی خدمت کر کے
ان کو حق و ولایت امان دیا تو وہ کسی طرح اور کتنی ہی خدمت کرے خواہ سلاطین ہندی کی آہٹا کر دے اور
پڑھ پر بٹھا کر سات سو گرا دے بلکہ ہر وقت یہ ہی خیال کرے کہ میری ساری عمر کی خدمت بھی والدین
کے لیے کافی نہیں تھا۔ **وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْنَا کَمَا رَحِمْتَ اَبْنَاءَ اِسْمَاعِیلَ**۔ اے میرے رب رحم کر مجھ
تیری ہی ذات پاک سب کو کفایت کرنے والی ہے میں اپنی خدمت گزاری سے ان والدین کی محتاجی
کمزوری کو دور نہیں کر سکتا۔ تو میرے ان دونوں والدین پر ایسا ہی ان کی اس آخری عمر میں رحم و کرم اور
رحمت فرما جس طرح ان دونوں نے میری پہلی عمر میں میری تربیت اور پرورش فرمائی کہ میری خوراک
میری صحت میری تندرستی میری رہائش میرے لباس میری تہذیب میرے تمدن میری تعلیم میرے
حسن اخلاق اور میرے ہر قسم کے آرام عیش و خوشی کا پورا پورا خیال رکھا۔ انہوں نے اپنی زندگی اپنے عیش و
آرام میری خوشحالی میری مکر ہٹوں پر قربان کر دی تھیں۔ اے میرے اچھے اللہ میں ان کو کیا دے سکتا
جس قدر ہی میرا اور ان کا پیار ہے اور حقیقی مرنے والے ہے۔ تو ہی ان کو دنیا جہان کی خوشیوں عطا فرما۔ بعض
مفسرین نے فرمایا کہ اس دعا و بخشش مرد ہے مگر یہ درست نہیں اس لیے کہ یہاں
ارْحَمْنَا کَمَا رَحِمْتَ اَبْنَاءَ اِسْمَاعِیلَ سے تشبیہ دی جا رہی ہے یعنی جس طرح والدین نے میرے بچپن اور بلوغت سے
میں پہلے میری ذیوی مشکلات کو حل کیا اور مجھے چاروں درود تکالیف سے حتی المقدور بچانے کی
کوشش کی اور بچپن سے لے کر تیری بارگاہ مقدس میں میری اہتمام فرما رہے کہ کسی طرح ان کی بھی
اس ذیوی بوجھ کی تکلیف کو دور فرما دے اور یہی وہی بوجھ اور ذیوی بوجھ کی دوا کا فراموشی والدین کے لیے شرف و نفع ہے کہ یہ ذیوی بوجھ کو کم
و دما مرتفع کیلئے لکھا جائے۔ کافر بڑا سہل ہے۔ لیکن آخری رحم و بخشش کی دعا کا فراموشی اور دیگر کفر کے لیے ناشی ہائے
نہیں جیسا کہ قرآن پاک کی دوسری آیت سے ثابت ہے۔ **اَلَمْ یَلِکَ اَنْ یَّجْعَلَ مَیْمَنَیْہِ لَکَ اِیْمَنَ** کسی نے فرمایا آیت مقتد ہے اور کافر کے لیے رحم سے مراد اُس
کو ہدایت ملنا ہے۔ مگر میں کہتا ہوں کہ یہ آیت نہ مخصوص ہے نہ منسوخ ہے نہ مقتدہ۔ مفسرین کے
قول غلط اور گمراہی کے نتیجے ہیں جس کے خلاف ہے۔ بلکہ یہ آیت مطلق ہے اور رحم سے ذیوی
رحم مراد ہے جس کی دوا ہر مومن کافر کے لیے جائز ہے۔ لیکن یہ ظاہری خدمت اطاعت اور گڑبگڑ
کو دے میں بھی کسی یقینی توبہ کی نشانی نہیں بن سکتی اس لیے کہ **لَکُمْ اَعْلَمُ مَا یَکُنْ**

تمہارا پروردگار علی مجتہد۔ تم میں سے ہر ایک کی اندرونی قہی کیفیت کو بخوبی اور سب سے نیچے سے
دلا ہے کہ کون خوش دلی سعادت مندی اُمت مجتہد سے والیدین کی خدمت گزاری کرتا ہے اور کون
تنگ دلی غرت عقارت سے رو میٹ کر والیدین کی دیکھ بھل کرتا ہے یا کون اللہ تعالیٰ کے حکم کی بنا پر
کرتا ہے اور کون صرف دنیا کی منہ دکھائی کی بنا پر کرتا ہے یا کون والیدین کی فرمانبرداری اطاعت خدمت
کرتا ہے اور کون نافرمانی قلم و تشدد کرتا ہے اور والیدین سے دور ہو جاتا ہے جیسا کہ گئے قیامت میں
اس کا خیارہ دیا ہی پالو گے بلکہ دنیا میں بھی کھل کھرے۔ دمی کو اس کی اولاد کی طرف سے دیا ہی
بدل مل جاتا ہے اِنْ تَكُونُوا صَاحِبِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّلِينَ حَقٌّ ۝ ۱۔ اگر تم لوگ اپنی صحبت دوست
جوانی قوت طاقت عزت کے زمانے میں بھی اپنے والیدین اور تمام اہل حقوق کو احیاء کے ساتھ اللہ تعالیٰ
کے فرمان کے مطابق تنگ لاسی فاسی اور درست ٹیک ٹیک بدول کی طرح زندگی بھر چلتے رہے اور
پہنی کسی حرکت یا بد خلقی سے معاشرے کو خراب نہ کی تو بیشک وہ اللہ تعالیٰ اُن تمام لوگوں کو بخشے
والا ہے جو بارگاہ النبیہ میں بکساری مامت سے اپنے پڑے چھوٹے گناہوں کی معافی مانگیں اور
پہنی نیت سے توبہ کریں۔ اَوَيْتَ ذَٰلِقُرْآنَ حَقُّهُ وَ يُسَبِّحُونَ وَ اِنَّ السَّيِّئِينَ لَا يُبَدِّلُ رَبُّهُمْ ۝ ۲۔ اے
مُحَمَّدُ ۝ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۳۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۴۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۵۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۶۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۷۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۸۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۹۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۰۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۱۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۲۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۳۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۴۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۵۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۶۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۷۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۸۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۹۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۲۰۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۲۱۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۲۲۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۲۳۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۲۴۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۲۵۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۲۶۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۲۷۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۲۸۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۲۹۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۳۰۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۳۱۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۳۲۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۳۳۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۳۴۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۳۵۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۳۶۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۳۷۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۳۸۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۳۹۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۴۰۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۴۱۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۴۲۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۴۳۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۴۴۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۴۵۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۴۶۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۴۷۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۴۸۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۴۹۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۵۰۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۵۱۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۵۲۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۵۳۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۵۴۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۵۵۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۵۶۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۵۷۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۵۸۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۵۹۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۶۰۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۶۱۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۶۲۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۶۳۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۶۴۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۶۵۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۶۶۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۶۷۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۶۸۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۶۹۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۷۰۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۷۱۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۷۲۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۷۳۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۷۴۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۷۵۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۷۶۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۷۷۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۷۸۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۷۹۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۸۰۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۸۱۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۸۲۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۸۳۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۸۴۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۸۵۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۸۶۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۸۷۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۸۸۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۸۹۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۹۰۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۹۱۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۹۲۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۹۳۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۹۴۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۹۵۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۹۶۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۹۷۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۹۸۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۹۹۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۰۰۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۰۱۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۰۲۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۰۳۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۰۴۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۰۵۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۰۶۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۰۷۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۰۸۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۰۹۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۱۰۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۱۱۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۱۲۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۱۳۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۱۴۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۱۵۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۱۶۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۱۷۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۱۸۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۱۹۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۲۰۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۲۱۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۲۲۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۲۳۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۲۴۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۲۵۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۲۶۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۲۷۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۲۸۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۲۹۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۳۰۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۳۱۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۳۲۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۳۳۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۳۴۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۳۵۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۳۶۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۳۷۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۳۸۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۳۹۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۴۰۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۴۱۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۴۲۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۴۳۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۴۴۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۴۵۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۴۶۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۴۷۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۴۸۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۴۹۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۵۰۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۵۱۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۵۲۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۵۳۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۵۴۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۵۵۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۵۶۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۵۷۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۵۸۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۵۹۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۶۰۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۶۱۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۶۲۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۶۳۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۶۴۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۶۵۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۶۶۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۶۷۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۶۸۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۶۹۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۷۰۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۷۱۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۷۲۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۷۳۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۷۴۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۷۵۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۷۶۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۷۷۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۷۸۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۷۹۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۸۰۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۸۱۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱۸۲۔ اِنَّكَ لَاصِدِّقٌ ۝ ۱

کو دوسرہ دیتا ہے کہ شہت۔ خود بھوئے ہر تاشوں میں دوست لٹاؤ۔ اور ایسے اپنے رب تعالیٰ کا ہر
مجھے بہت ہی شکر ہے۔ اسی طرح جو اس کے دوسروں کی پیروی کرے گا وہ بھی اس ہی جیسا
اس کا بھائی ہے۔ سب سے بڑی سب قالی کی ناشکری یہ ہے کہ اللہ کے دیئے ہوئے نعمت و صحت
تندرستی جوانی۔ دولت۔ عزت۔ طاقت و قدرت کو اللہ کے خلاف اصرار اٹل بلکہ خرچ کیا جائے۔ انسان
دنیا میں پن ماں و دولت پیروزہ طریقوں سے استعمال کرتا ہے۔

(۱) تنقیق۔ یعنی زکوٰۃ۔ عشر۔ قربانی حج صدقہ و غیرت۔ والدین اور اہل قربت پر خرچ۔ بنی کا سب قوی
نے قرآن و حدیث میں حکم دیا ہے۔ بس یہی طریقہ حق ہے باقی تیرے طریقے باطل ہیں جن کو ماری تعالیٰ
نے مختلف نیت و حدیث میں منع۔ حرام اور ناپسند فرمایا ہے۔

(۲) سکنیز۔ یعنی مال کی زکوٰۃ عشر اور غنم وغیرہ دینا۔

(۳) تشریف۔ ضرورت سے زیادہ خرچ کرنا۔

(۴) قریط۔ ضرورت سے کم خرچ کرنا۔

(۵) تلو۔ بے تحاشہ خرچ کرنا۔ یعنی لٹا برباد کرنا۔

(۶) تعمیر۔ کسی کی دیکھ دیکھی دنیا سازی کے لیے خرچ کرنا۔

(۷) توازن۔ بقایا اتنا دینا۔

(۸) تخیل۔ نہ کھانا نہ کھانے دینا۔

(۹) تخیل و کھانا دوسروں کا حق نہ دینا۔

(۱۰) تمیض۔ ہر ایک کو دینا حق کو بھی ناحق کو بھی یعنی اپنے ہوسے راستے پر خرچ کرنا۔

(۱۱) تمیض۔ گڑھ کو گڑھ کو گڑھ دلی سے خرچ کرنا۔ مقدار کو ستا ستا کر دینا۔

(۱۲) تحمیر۔ خوشی سے خرچ نہ کرنا۔ بھڑ۔ اور مائے باند سے خرچ کرنا۔

(۱۳) توسیط۔ میانہ روش سے خرچ کرنا۔

(۱۴) تذیر۔ باطل راستے میں خوش دلی سے خرچ کرنا۔ خیال وہ ہے کہ اللہ کے راستے میں بے تحاشہ

خرچ کرنا اور سب مال لٹا بھی حق ہے۔

الحیفہ۔ کسی شخص نے جہنم میں دلائی میں بہت مال خرچ کیا جھڑیاں اور چراغاں کیا اور غریبوں کو روپیہ

کپڑے وہ کھانا پاتا۔ تو ایک وہابی صاحب نے کہا۔ لَا حَيْثُورَ فِي رُسْرَفٍ۔ فعلی غری میں کوئی نیکی اور

بھلائی نہیں۔ بزرگوں نے جواب دیا۔ رُسْرَفٌ فِي الْخَيْرِ۔ بھلائی اور نیکی میں فضول خرچی ہرگز نہیں

سکتی۔ سبحان اللہ کیا پیارا جواب ہے اور اس آیت کی جامع مانع مختصر تفسیر۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ والدین کی دہ پرورشش جو انہوں سے ولاد کی بچپن میں کی وہ نعمت محبت شفقت۔ تجلی توفیق اور محنت مشقت میں اس پرورش سے کہیں زیادہ اور مشکل اور سہی گئی ہوتی ہے جو بیٹا اپنی جوانی اور دوسرے والدین کی کتاب ہے۔ یہ فائدہ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْنِمْ۔ دوسرے فائدہ یہ کہ والدین اور اولاد کی تربیت میں پیار طرح فرق ہے ایک یہ کہ والدین پر نعمت اللہ کی محبت کی بنا پر اولاد کو پالتے ہیں مگر ولاد بخلاف محبت سے۔ یہاں تک کہ جانور بھی اپنے بچوں کو پالتے ہیں، اپنے والدین کو نہیں پالتے۔ دوسرے والدین کی تربیت کا حق، جان نہیں ہو سکتا کہ نہ ہرٹ اور نطفے اور نہ تھوڑے اور فٹنگ سے شروع ہے۔ ولاد کی تربیت کا بدلہ دیا جاسکتا ہے سوچ یہ کہ والدین بچے کی زندگی اور بچا کی نیت اور دعاؤں سے پرورشش کرتے ہیں والدین کے سامنے اولاد کی گئی زندگی ہوتی ہے۔ مگر اولاد اپنے بڑے والدین کی موت کی نیت سے خدمت کرتی ہے بلکہ بعض اوقات موت کی دعا نہیں مانگتی ہے۔ والدین بھی اولاد کے لیے موت کی دعا نہیں مانگتے بلکہ آفری سانس تک زندگی چاہتے ہیں۔ یہ تمام یہ کہ والدین کو پرورش کا حکم دینے کی ضرورت نہیں ولاد کو دینے کی ضرورت ہے اسی لیے ان نیت میں بار بار سخت تاکید و وعین سے حکم دیا گیا۔ دوسرا فائدہ۔ سادات کی ماں خدمت کنایہ ہر مسلمان کا فرض ہے کیونکہ وہ آقا کا محبت علی السرا ملہ وسلم کی اولاد ہیں یہ فائدہ۔ نَشْكُرُكَ غَنَوُہ کی آیت کے مطبق ہونے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ دنیا میں ہر مسلمان کے اہل قرابت صرف سیدہ حضرات ہی ہیں تیسرا فائدہ۔ اگر اولاد کے دینیں ادب و احترام اپنے والدین کا پورا پورا عہد اور خدمت گزاری کا شوق بھی ہو مگر کسی سخت مجبوری کی وجہ سے خدمت نہ کر سکیں تو گنہگار نہ ہوں گی یہ فائدہ رَبُّكَ اعْلَمُ سے حاصل ہو۔ چوتھا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے جس کو بھی مال دولت دی ہے وہ اس کے لیے کے لیے نہیں دی بلکہ ہر امیر انسان پر مشل متوق ہیں گیا کہ امیر آدمی کو ب تعالیٰ نے عزا اہل حقوق کا بیگ بنایا ہے

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ دیکھو اور یہاں مباحی کے لیے کار والدین کے لیے رحم کی دعا مانگنی جائز ہے۔ لیکن کفار کے لیے مغفرت اور بخشش کی دعا مانگنی مکلف، جائز اور گنہ گار ہے۔ یہ مسئلہ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْنِمْ سے منبہ ہوا۔ جیسا کہ تفسیر مانع میں وضاحت کر دی گئی ہے۔

قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے مَا كَانَ لِنَبِيِّهِمْ أَنْ يَقُولُوا سُبْحَانَ رَبِّكَ عَمَّا يُشْرِكُونَ

دوسرا مسئلہ۔ جو لوگ نئے مسلمان بنے ہوں وہ ان کے والدین کا قریبوں زندہ یا فوت ہو چکے ہوں۔ وہ تو مسلم ہو یا عہدت اپنی نماز میں۔ النبیات میں تشہد کے بعد رَبِّ احْشِلْنِي مَقِيمًا مَّسْلُومًا۔ وہی وہ مسئلہ پڑھیں۔ بلکہ ایسے نو مسلموں کو یہ دعا سکھائی ہی نہ جائے۔ اس لیے کہ اس میں والدین کی مغفرت کی دعا شامل ہے۔ جو کہ والدین کے لیے مانگتی حرام ہے غالب صحابہ کرام سے اسی لیے یہ دعا نماز میں نہ ثابت نہیں ہے یہ مسئلہ بھی رَبِّ ارْحَمْهُمَا ذَا لَیْلِ۔ آیت سے مستنبط ہوا۔ **تیسرا مسئلہ۔** کافر زندہ موجود والدین کے لیے یہ دعا مانگنی جائز ہے کہ یا اللہ تو والدین کو اس زندگی میں ہی اسلام کی سچی ہدایت و توفیق عطا فرما۔ کیونکہ یہ دعا دینی زندگی اور ایمانی روحانی صحت کے لیے ہے لہذا یہ بھی خدمت گزار کی میں شامل ہے۔ ہر مسئلہ یہ ہے۔ چوتھا مسئلہ۔ مکانی والدین کے فوت ہونے کے بعد بھی ان کو ہر طرح کا آدم یعنی باہر مسلمان اولاد کا قریب ہے۔ لہذا قریب بعد وفات اذان دینا اور کبھی کبھی باہر بعد کہ والدین کے قبر پر تاعمر جانا تا کہ پڑھنا۔ ان کا قبور۔ دسواں۔ چالیسوں کو نالہ اور پٹے بکامل کر کے ان کو قبر حشر کی خوشیاں دینی اور ثواب بخشنا یہ سب کچھ بھی خدمت گزار کی میں شامل ہے۔ غرض کہ جس چیز سے ان کو فائدہ پہنچے دنیا اور قبر حشر میں وہ کام کرنا و لاہر لازم و ضروری ہیں۔ یہاں تک کہ والدین کے دوستوں بہیویوں سے بھی اچھا سلوک کرے یہ مسئلہ و اخفَضْ لَهُمَا زُلْفًا سے مستنبط ہوا پانچواں مسئلہ۔ موجودہ زمانے کے گدا گروں کو کچھ دینا تا جائز ہے یہ لوگ جھوٹے مسافریں جاتے ہیں۔ اسی لیے بزرگ فرماتے ہیں جو شخص اپنی جس حاجت کا ذکر کرے تو دینے والے کو پاپے کرے یا پنے کسی خیر سے وہ حاجت پوری کر دے پیسے نہ دے تاکہ جھوٹے لوگ تا جائز فائدہ اٹھا کر گداگری کی حنت میں نہ پڑے رہیں۔ یہ مسئلہ عقدہ رالم، فرماتے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا جَنَاحُ الذِّلِّ۔ جناح۔ ایک مضبوط ظاہری عضو کا نام ہے اور ذل بمعنی عاجزی ہے اور عاجزی اٹھار اور لاغری یعنی صفت کا نام ہے۔ اعتناء ظاہری و اندرونی (باطنی) جسم کے ہوتے ہیں نہ کہ صفات کے تو پھر یہاں جَنَاحُ الذِّلِّ کیوں فرمایا گیا؟

جواب۔ امام رازی نے اس کے دو جواب دیئے ہیں یکسہ کہ یہ اصناف حقیقیہ نہیں ہے جس سے نسبت واقعی ثابت ہو بلکہ اصناف منافیہ ہے جیسے کہا جاتا ہے کہ فلاں بہادری کا شیر سے اور فلاں حسن کو۔ ہے یا سخاوت کا حاتم ہے یہی یہاں مفہود ہے اور جناح ذل کے حکم دینے کا سبب ہے کہ عاجزی مثل پردوں کے مام چھلی ہوئی ہوئی چاہیے۔ دوم یہ کہ یہ تمغی اشارہ ہے اور استعلاء لفظ جناح ذل کے لیے استعمال فرمایا گیا۔ جیسے کہ قوت الیہ در تائید الیہ کے لیے یَدُ اللَّهِ قُوَّتُ یَدِیْہِ۔ فرمایا گیا۔ یا تو حق

بلوغت کے لیے نظر اللہ فرمایا گیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا رَبِّیَا فِیْ صُغُرٍ۔ اسے اللہ ان پر ایسا رحم فرما جس طرح انہوں نے مجھ پر بچپن میں پرورش کا رحم فرمایا۔ والدین نے اولاد پر کیا رحم کیا اپنی لذتِ شہوت کے لیے محبت کی اور ہزار مصیبتوں تکلیفوں۔ بیماریوں کے لیے ایک معصوم جان کو دنیا میں لے آئے۔ اور اگر وہ پتھر بران گیا تو ہنم کا مستحق ٹھہرا۔ یہ والدین کا احسان نہیں یہ تو ظلم ہے۔ (حلم بہ دماغ جوان لوگ)

جواب۔ والدین نے تو احسان ہی کیا ہے کہ دنیا کی رونقوں و دولتوں اور ایمانی عرفانی بہاروں میں اولاد کو لے کر پھر اولاد کی خاطر ہزار ہار نیچے غم تکلیفیں برداشت کیں پھولوں کی طرح بچوں کو رکھا اچھی صحبت اچھی تعلیم کی کوشش کی ہر طرح سہر سکھایا پیسہ دیا۔ اب آگے بڑھ کر تعلیم اس کی قسمت جتنی دوزخی بن تو والدین کی تربیت کے بعد۔ بلوغت میں جا کر اولاد کی اپنی مرضی پر منحصر ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تفسیر صوفیانہ کَیْفَ فَضَّلْنَا نَعْظُمُ عَلٰی بَعْضٍ وَالْاٰخِرَةُ الْاَكْبَرُ دَرَجَتٍ وَّاَكْبَرُ تَقْصِیْمًا۔
 ہماری ہی بارگاہِ سرمدی سے ہر اپنے پرانے دوست دشمن۔ فرماں بردار نافرمان کو اور ہر ادھر ادھر کے طالب دنیا و طالب آخرت کو مدد ملتی ہے سے طلب محبوب یہ سب تیرے رب سبحانہ و تعالیٰ کی عطا فیضتی ہے۔ اس بازارِ دنیا میں تیرے رب کے تمام ظاہر و باطن خزانے کھنڈے اور بکھرے ہوئے ہیں کسی پر کوئی روک رکاوٹ نہیں اپنے اپنے نصیب کا ہر شخص پارا ہے۔ اور مانگن۔ نہیں ہے تیرے رب کائنات کے نعمات کسی سے بھی روکے ہوئے۔ اس دایرہ قایل میں کوئی طالب دنیا ہے کوئی طالب آخرت۔ کوئی طالب عقیقی۔ کوئی طالب مولیٰ ہے۔ کوئی طالب حرام ہے کوئی طالب حلال۔ کوئی طالب غلو ہے کوئی مبتلا ہے ریا کاری۔ کسی کو عشق الہی کسی کو محبتِ تبدی۔ کسی کی دوزخ و ہر بقا کی طرف کسی کی دایرہ فناء کی طرف۔ ہر شخص کو اس کی چہرست و خوشی کا حصہ مل جاتا ہے۔ اس کی عطا میں ہر طبقہ کار کا حصہ ہر شے ہے۔ اسی قانونِ اذن کے مطابق کسی کو اعلیٰ کسی کو ذلت کسی کو عزت کسی کو ذلت۔ کسی کو مقبولیت کسی کو محرومیت۔ کسی کو سعادت کسی کو مقہوریت۔ کسی کو مجتہدیت کسی کو مجذوبیت۔ کسی کو محبوبیت کسی کو مجذوبیت۔ حیات دنیا میں طالب مولیٰ محمد بن جاتا ہے اور طالب دنیا مردود بن جاتا ہے۔ راہ طلب کا مخلص مرحوم ہوتا ہے اور منزلِ شوق کا مغرور مذموم ہوتا ہے۔ راہ معرفت کو دنیا طلبی کے لیے اختیار کرنے والا مخدول ہو جاتا ہے۔ اسے سرورِ حق کے شہدائے محبوب دیکھو ہم نے عالمِ ناموس میں فنا و بقا کی کیسی کیسی فیصلتیں دی ہیں بعض کو بعض پر۔ کوئی منجور ہے کوئی منصور کوئی منوریت کی فیضت ہو گیا۔ در کسی سے مانوریت کی۔ سے ظاہر

صرف وہی حق پرست ہے جو تَعْمُدَ الرَّكْعَاتِ کہتا ہو۔ تَعْمُدَ الرَّكْعَاتِ کی معنی ہے کہ اہل معرفت کی تعمیری منزل تو جمیعہ۔
 لَا تُؤْجِدُ لَآءَ۔ اور یہی منزل (مَقْعُودِ الْاَلَاہُو) ہوتی ہے۔ جو طالب مرد اس راستے سے مٹا
 وہ عمر کا کے نزدیک مذہب محض ہو۔ وَتَقْضَى رَيْثُكَ لَا تَعْمُدُ الْاَلَاہِیَّةَ دَانَ الْاَلَاہِیَّةِ اِحْسَانُ شَ
 مَنَافِعُ عِنْدَكَ اَلْکِبَرِ اَحْذَہُ۔ وَکِبَرُہَا فَلَا تَقْلُ لَہِمَا اَنْ لَا تَنْہَرُہَا وَصَلْ لَہِمَا قَوْلَا کَرِہَا اور اسے ملک محبوب
 تیرے رُوح و جسم اور ظاہر و باطن کے پاسنے والے اللہ العظیم سے تاقیامت اہل سلوک کے لیے حکم زن ماری
 اور قائم فرمایا ہے کہ اسے عقل و دماغ۔ رُوح و مزاج۔ نفس و ضمیر، عشاء باطنی حیات ناسوتی کے
 زمانے میں ہر سترہ حق میں جلوت و بلوت میں کسی کی عبادت نہ کرو مگر اس ہی رَبِّ الْاَلَاہِ کی در سالہ
 ارواح سے عالم اجسام تک اسی سے تعلق جوڑو۔ اس کی محبت عبادت ایمانی ہے۔ اس کے علاوہ
 کسی کو معبود اور مشرک سفر کا مقصود و مطلوب نہ سمجھو کوئی دیوی دیوتا نہ محبت کرنا ہے نہ کر سکتا ہے۔ نہ کسی
 کی محبت کام آسکتی ہے بس اسی رب کائنات کی محبت انہی بدی فائدہ دینے والی ہے۔ اسے مافرد نہ
 اس دماغ حق کے شلے پر غور فرما کہ حیات تہ مجبوتی میں سب سے زیادہ محبت والی ہے وہ دوستی
 جو عالم روح سے سمجھ کر عالم جسمی میں لانے کا وسیعہ بنے ان کی محبت و شفقت ہم پر درخش
 ربوبیت و شفقت بہرہ کا کوئی و نشان ہے مگر مرد و زنانہ سے یک وقت آتا ہے کہ ان کی محبت ہی
 محتاجی میں تبدیل ہو جاتی ہے اور ولاد کی ساری امیدیں والدین سے ٹوٹ جاتی ہیں اور کہنا پڑتا ہے کہ
 اے والدین سے پٹنے اور پردہ شل پانے والی اولاد اب تو پٹنے والدین کو ال۔ احسان کر جب کہ ایک یا
 دونوں عمر فنا کر سہیں۔ کائنات میں سب سے زیادہ محبت والدین کی ہے جب وہ ہی ختم ہو گئی تو یہ
 جوئے بُت اور دیوی دیوتا کب کسی کی مدد کر سکتے ہیں۔ بس رب تعالیٰ ہی ہے جس کی محبت انہی قدیم
 ہے اس سے اکی کو اہل مانور (عج الدین ابن عربی) صوفیا و عرفا فرماتے ہیں کہ بندے کی روح شل والدہ ہے
 جسم شل والدہ ہے۔ اور عقل۔ دماغ شعور۔ فکر۔ تخیل۔ ضمیر۔ نفس۔ قلب شل اوداد ہے۔ قبل بلونت
 ولاد کا بچپن ہے بعد بلونت والدین کا بڑھاپہ کم کو شریعت پر چلانا والد کی خدمت گزاری ہے اور روح کو
 مادہ معرُض پر لانا گویا والدہ کی خدمت گزاری ہے۔ اسے بندہ مومن اپنے رب کا حکم تعقی اپنے عقل دماغ
 کو سنا کہ حیات دینی کو قیمت شہد کر اپنے روح کو تذکیہ روحانی یا صفت عرفانی سے پاک و طاہر کر
 دے اور اعلیٰ شریعت سے عبادت حقیقت سے حم کو مزین کر کے دونوں پر احسان کر دے دنیا کی
 عین خیالوں نے دونوں کو بڑھا کر دیا گا ہوں اور بھنت سے بچا۔ گناہ صغیر کا اُف بھی نہ کر اور گناہ کبیرہ شری
 کفر کی جھڑکوں تکلیفوں محبتوں نامانیوں میں نہ ڈال۔ اہل اندر رسول کے پیچھے کلمات انوار و مشاہدات کے

نفاذ اور قرب الہی کی بشارت سے قولاً کرنا بول۔ وَ اخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذِّكْرِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِي صَغِيرًا۔ رَبُّكُمْ اعْلَمْ عَمَّا نِي تَكُونُوا اَصْلِحِيْنَ فَاِنَّهٗ كَانَ بِلَا وُكُلَيْنِ عَفُوًّا۔
 اے عقل و قلب کی اولاد اپنے روح و جسم کے لیے عبادت کے تو یہاں نفاذ و شفقت کے شہروز اور
 مشاہدت سے تذکرہ نفس کے پر پھیلا ہے رحمتہ مالئین کی ابتداء خستہ سے۔ اور اپنے رب سنجائے
 و تعالیٰ سے ہر ساعت و ہر حالت میں اپنے جسم و روح دونوں کے لیے اسان صدق و بیان
 عجز سے عرض کرتا رہے گا کہ تمہاری مدد و تائید کا بے نیاز ہونا بقا کے رب کریم میرے جسم و روح پر قرب و زور
 کا دم فرما۔ جس طرح ان دونوں نے اپنے گہوارۂ عافیت میں مجھ کو راسدک کی پرورش و عطا کی اور قوت
 عصمت و وقار پر تدبیر و تدبیر فہم و عقل اس پر معرفت کی منزل پر لگایا۔ اے اولاد و عفتوی و آبنار و فہم و نایت
 ذکر و تہار پر پرورش و مدد و تائید فرماتے والا رب اس کے سرور و ارا دون کو بہت جلد سے مالا ہے جو تہار و
 روح کی گہرائیوں۔ نفس و ضمیر کی چہلایوں میں پھینے والے ہیں اے طالب و قلب۔ روح و عقل و نفس و
 ضمیر اگر تم سب دلوں کے غفلت و غفلت نشین اور اصلاح اعمال کے پردہ نشین ہو گئے تو بیشک یقیناً وہ
 رحیم و کریم میلان معرفت اور مترا شوق۔ وادی عشق سکھ۔ مومن و قہرین کو مشاہدات جمال۔ کہ پردوں میں
 ابدی شفقت سے ڈھکنے۔ سے۔ اور عجایب و عظمت کو تو نے مالا ہے۔ دنیا و ناسوت کا شہنشاہ
 وہ ہے جو زمین پر قابض ہو لیکن عالم الہوت و جلالہ جبروت کا ہوا و شاہ وہ ہے جو عقل و قلب پر قابض
 ہو۔ اے بند و تہار سفر عالم ارواح سے شروع ہو چکا ہے اسے صلیحین معرفت اللہ کے لیے اند میں
 مائل اور مشغول ہو جاؤ۔ اس لیے کہ بیشک استقامت و تہاد لا شریک ہی مومن کا مقصد ہے۔ اے طریقین
 سالکین غرت میں فکر و ذکر کو کیونکہ قرب جان کی آخری منزل ہی مدارج کی بلندی و ارا دون کی ترقی ہے۔
 اہل حکمت فرماتے ہیں کہ دنیا کا طالب جہل ہے اور آخرت کا طالب عاقل ہے اور مومن کا طالب کامل
 ہے۔ دنیا کا طالب مردود ہے عقی کا طالب محمود ہے۔ وَ اِنَّ اَلْقُرْبٰی حَقُّہٗ وَاَلْبَسٰکِیْنَ وَاَنْ اَسْئَلُ
 وَ لَا تُبْذَرُ رُبُّکُمْ اِنَّ اَلْمُبْذَرِیْنَ کَاَنُوْا اِخْوَانَ الشَّیْطٰنِ وَ کَانَ الشَّیْطٰنُ لِرَبِّہٖ کَفُوْرًا۔
 اے اعمال و مال کے دوست و ارا و مفترس کے خزانے والے۔ اپنے اعضاء و ظاہری کے رشتے و قربت
 کا حق و نصیحت و پیرائش ادا کرو۔ اور وادی حب کے مسکین قوموں کو حق مسافرت پورا دو۔ دنیا میں
 اپنے قریب کو راہ سعادت کی طرف خوب چلاؤ مگر ان کا حق ہے اور تہا سے ارادے و ہم و خیالت
 وادی حیرت کے مسافر ہیں ان کی نیت نیک ان کا حق ہے وہ ان کو پہنچاؤ۔ اور اپنی کسی چیز کو بھی ناحق
 ادا حق سے دور استعمال نہ کرو۔ ایک ان بھی غفلت کا گردنا تہذیب ہے۔ بیشک اپنے اوقات قیمہ کو بری

محببتوں - بدر ہوں - غفلتوں شہیتوں طاقتوں گن ہوں میں گزرنے والے بُہترین طریقہ میں اور
 ایسے بد تعلقات و بد نصیب شیطانِ نفس کے ساتھی اور قرابت، اعمال کے بحالی میں مدد دے و بدن
 قلب و عقل کا شریعت و طریقت اور شرعی مقصود حیاتِ دنیوی کو عبور نہ کر ہی شیطانیت ہے اور
 اور اللہ کی ہزار نعمتیں تو کس مہلتیں برتنے والا شیطان اور نفسِ نجیست اپنے لب کا ہر وقت کھانا تکر
 ہے۔ عباد و شریعت کے نزدیک گناہ، شکری ہے لیکن علماء معرفت کے مشرب میں ہر وہ کام، ناشکری اور
 گنہگارِ نعمت ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں نہ ہو۔ اگرچہ جاہلیت ظاہری ہو یا عادی معرفت
 کی راہ نوردی ہو۔ وہ وظیفہ خزانِ تسبیح ربی چلتے کٹی جو نقشِ قدیم مصطفیٰ عینہ النجیۃ و الشفا
 سے ہٹ کر کیا مخالف ہو وہ سب وارد و مخالفِ جنت و مستندِ پیری مریدی ناشکری و نفس میں شمار ہے
 دنیا طبعی ناشکری ہے۔ دین کی قلبِ شکر خداوندی ہے۔ اصل شکر نبی پاک صاحبِ ولایت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی مکتبہ اشباع اہلِ طاعت کا نام ہے۔ اس لیے کہ دنیا کا طالب دنیا کو مغرور ہے بقی کا
 ہمارے واسطہ و طالبِ مومن دونوں جہان میں منظور ہے۔ دنیا کا طالب دین کو دین ہے غنی کا
 طالب مالک اور فقیر ہے لیکن کوئی کا طالب مالک محروم ہے۔ دنیا کا طالب فقیل ہے۔ غنی کا طالب حیل
 علی اللہ علیہ وسلم ہے۔ مومن تھائی کا طالب فقیل بدگاہ ہے۔ اسے میرے اللہ مجھ کو بھی اپنا اور اپنے
 جیب کا سہا طالب بنا۔

وَأَمَّا تَعْرِضْنَ عَنْهُمْ ابْتَغَاءَ رَحْمَةٍ مِّنْ

اور اگر بے توجہ ہو تو کسی دن ان عاجز مندوں سے ملنے کی امید میں رحمت کی دولت طرف سے
 اور اگر تو ان سے منہ پھیرے اپنے رب کی رحمت کے انتظار

رَبِّكَ تَرْجُوَهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مِّسُورًا ﴿٣٨﴾

مہارے کے اس لگائی تو نے تم کی تو کہہ ان سے ایسی بات جو بہت نرم ہو۔

میں جس کی تجھے امید ہے تو ان سے آسان بات کہہ

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ

اور نہ بنا کر دینے والے ہاتھ کو اپنے بندھا ہوا طرف گردن کے اپنے گھوڑے سے اور نہ اپنا ہاتھ اپنی گردن سے بندھا ہوا نہ رکھ اور

وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسِطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا

کھول دے تو اُس کو تمام کھول کر بیٹھ رہے تو ملامت کیا ہوا نہ پورا کھولے کہ تو بیٹھ رہے ملامت کیا ہوا

مَّحْسُورًا ۱۹ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن

بچھائی دیا ہوا ۔ بیشک رب میرا کھولتا ہے رزق کو نیلے جس کے چھکا ہوا بیشک تمہارا رب جسے چاہے رزق کشادہ دیتا

يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا

چاہے اور اندازے سے دیکھتا ہے بیشک وہ ہے سے بندوں پر پورا خبر والا درگشا ہے ۔ بیشک وہ اپنے بندوں کو خوب جانتا

بَصِيرًا ۲۰ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً

سمجھنے والا اور نہ قتل کر دو تم اولاد کو اپنی خوف سے دیکھتا ہے اور اپنی اولاد کو قتل نہ کرو غصے کے ڈر سے

أَمْ لَكُمْ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِنَّكُمْ

غریب ہونے کے ہم رزق دیتے ہیں اُن کو اور تم کو ۔ بیشک ہم تمہیں بھی معذی دیں گے اور تمہیں بھی ۔ بیشک

قَتْلَهُمْ كَانَ خِطَاً كَبِيراً ۝۳۱

قتل ان کا ہے جرم بہت بڑا۔
ان کا قتل بڑی خطا ہے۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پہلی آیتوں میں حقوق والوں کو ان کے حق دینے کا ذکر ہوا اب ان آیات میں ان دینے والوں کا ذکر ہے جو کسی وقت عارفی طور پر دینے سے تنگ دست ہو جائیں۔
دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں فضول خرچی کرتے والوں اور ذیروی عدل دولت برپا کرنے کی برائی کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں۔ مسلمان کو خرچ کرنے کا صحیح طریقہ بیان کیا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں دینے والے امیروں اور لینے والے مسکینوں مسافروں کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیتوں میں فرمایا جا رہا ہے کہ میر غریب بنانے والا اللہ رب تعالیٰ ہے۔ لہذا کسی کو حقیر سمجھ کر مغرور نہ ہو۔
چوتھا تعلق۔ خزائن العرفان میں ہے کہ ایک روز صحابہ کے سامنے ایک یہودیہ نے حضرت موسیٰ کی سخاوت کا بہت تذکرہ کیا ان صحابہ نے فرمایا کہ ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم ان سے بھی زیادہ سخی ہیں اور اُس کو سمجھانے کے لیے اپنے بیٹے کو نبی کریم کی خدمت میں بھیجا کہ کچھ عطا فرماؤ اتفاق سے اُس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ بھی نہ تھا مگر آپ نے اپنی قمیص ہی اتار دی وہ لے گیا یہودیہ تو بہت حیران ہوئی مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہی نماز تک جوہ فرقد رہے صحابہ کو پتہ چلا تو ایک صحابی نے اپنی پادری خدمت اقدس میں پیش کی تب یہ دو آیتیں آئے عطا نازل ہوئیں۔

ایک قول یہ ہے کہ اصحاب صفہ حضرات بلال غیبیہ ریاسہ۔ ابوہریرہ صہیب رضی اللہ عنہم اپنی ماہاجہ آنا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کرتے تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ مشکلیں حاجتیں حل فرمایا کرتے تھے کبھی کبھی غانہ و مقدس میں کچھ نہ ہوتا تھا آپ خاموشی اختیار فرماتے تھے جس سے صحابہ کلام کو امتلاز ہو جاتا اور دعا اپنے سوال پر نادم ہو کر روتے تھے۔ تب ایک مرتبہ آیت نازل ہوئی کہ آپ خاموشی نہ فرمایا کریں بلکہ اپنی دریا گشتگو سے رزا کریں آپ کی نظر محبت اور محبت و تسلی دہانی میں بھی کروڑوں نعمتوں سے بڑھ کر نعمت ہے۔ اسی اقوال مذکور ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تفسیر نحوی

وَمَا تَقْضِي عَنْهُمْ آيَاتِنَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ نَرْجُو مَا قُلْنَا لَهُمْ قَوْلًا مَقْشُورًا وَلَا
 تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا
 مَحْشُورًا۔ انا۔ اصل میں۔ ان شریطہ۔ اور مائیکید یہ ہے۔ تفرقن۔ باب
 فعال کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ واحدہ کرہاؤن ثقیلہ لام تاکید اول میں مائیکید یہ کی وجہ سے نہیں
 آیا۔ مائیکید یہ جملہ کہ انشائیہ بن گیا ہے اور لام تاکید یہ جملہ کو خبریہ مستقبل بناتا ہے۔ یہاں شریطہ کی وہ
 انشائیہ ہونا لازم ہے لہذا مائیکید یہ کا آماری ضروری تھا۔ مصدر ہے انزع من یعنی سامنے نہ آنا۔ یعنی
 منہ پھیرنا ہے کہ نہ ہوتا۔ کئی کرتا۔ غفلت برتن۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے غرض سے بنا ہے
 یعنی سامنے لانا لازم بھی ہوتا ہے متعجبی بھی کا بقا ہڈی نحو مقتدی کیا جائے تو نفی کی مشابہت پیدا ہو
 جاتی ہے۔ یہاں بھی ایسی ہی کیفیت ہے کہ سامنے لانے کو جب باب افعال میں لایا گیا تو معنی اہو گیا
 کہ دوسرے سے رخ پھیر لیا۔ غن جاتہ مجاوزتہ ذوالی کے لیے ظم ضمیر جمع غائب مرجع ہے قرنی
 وغیرہ۔ ابتغاء۔ باب افعال کا مصدر ہے یعنی چاہنا۔ تلاش کرنا۔ موعودنا۔ انتظار اور امید کے ساتھ
 کوشش کرنا۔ یہاں آخری معنی امراد ہیں۔ یعنی سامنے بنا ہے۔ مصدر معنای رفیعہ اسم مفرد مؤنث غفل
 یعنی مہربانی آسان نعمت الہی۔ مذاق طلال۔ سماعت بڑ ہے مفعول مضارع الیہ ہے اور موصوف بالیہ کا
 مبنی جارہ ابتدائے غایت کے لیے ذب یعنی پروردگار کی منیر واحد حاضر مضارع الیہ۔ یہ مرکب اعتانی
 مجرور متعلق ابتغاء کا تخریج۔ باب نصر کا مضارع مثبت معروف واحد مذکر۔ زمانہ حال ہے کہ خبریہ بار بار
 سے بنا ہے۔ یعنی امید کرنا۔ تریو تھا۔ واؤ پر ضمتہ بوجھل (تقیص) ہوا ساکن کر دیا۔ اس کا قافہ مسل
 نت منیر پوشیدہ ہے خا منیر مفعول بہ ہے مرد و رفیعہ۔ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی۔ ابتغاء مصدر
 اپنے سب معاملات سے مل کر سپید جملہ ہو کر مفعول لہ ہوا تفرقن کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔
 ف جزائیہ۔ ثل باب نصر امر حاضر معروف واحد مذکر حاضر آنحضرت پوشیدہ اس کا قافہ عمل لام جارہ تعبیہ کا
 ظم ضمیر کا مرجع مناکینی وغیرہ جار مجرور متعلق ہے ثل کا۔ تو نا اسم مصدر خوف وادی موصوف ہے۔
 میئوزا۔ اسم مفعول واحد مذکر باب ضرب سے ہے۔ کسر سے بنا ہے یعنی آسان کرنا۔ نرم ہونا۔ نرمی
 کرنا۔ ترجمہ ہے نرم اور آسان بات۔ صفت ہے۔ فرخ دلی بھی معنی ہے عسرت کا مقابل۔ یہ مرکب
 تو صیغی مفعول مطلق ہے ثل کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا اور شرط جزا مل کر جملہ شریطہ ہوا۔ واؤ سر جملہ۔ تہ تخیل
 فعل نہی واحد مذکر حاضر مطلق سے بنا ہے یعنی ڈاننا۔ ید۔ اسم مفرد جاہد یعنی ہاتھ۔ حقیقی لغوی ترجمہ ہے
 طاقت۔ قبضہ۔ حمایت۔ مجازاً مٹا ہمت کی وجہ سے ہاتھ کو نہ کیا جاتا ہے دو کو نہ دیکھ کر امید ہی۔

یہاں مراد ہاتھ ہے مضاف الیہ مرکب، مثالی مفعول یہ ہے مفعولہ۔ اسم
مفعول میضہ واحد مؤنث۔ فعل سے بنا ہے لغوی ترجمہ بندھنا۔ باندھنا۔ غول ہتھکڑی کو اور گلے کے
ٹوٹ کر نہیں مٹی میں کہتے ہیں مٹی میں مستزاعل ہے اصطلاحاً اور محاسبین کہتے ہیں کہ یہاں
ترجمہ لغوی ہے اور مراد کجوسی ہے۔ لی بدو انتہاء غایت کے لیے عشق۔ اسم مفرد جلد یعنی گردن۔
مضاف ہے رگ ضمیر مضاف الیہ مرکب مثالی مجرور۔ جلد مجرور متعلق ہے مفعولہ۔ یہ جلد اسم مجرور حال
ہے ید کیا انٹ مستزاع۔ اگر ترجمہ ہو کہ جس توخٹ کا حال ہے اگر مصدوی ترجمہ ہے (بندھا ہوا) تو
ید کا حال ہے۔ یہ جلد غلیہ ہوگی۔ واو ترجمہ۔ لا یبسط۔ باپ نضر کا فعل نہیں واحد حاضر انٹ مستزاع
فاعل بسط سے بنا ہے۔ یعنی کھولنا۔ پھیلانا۔ بیکارنا ہاتھ ڈالنا۔ ہاتھ پکڑنا۔ ہاتھ بچھنا۔ بہت دینا
یہاں اسی معنی میں ہے ہا ضمیر منصوب متبیل مفعول یہ ہے مرجع ہے ۲۔ تم۔ کل اسم تاکید مضاف
ہے الف لام عہدی بسط مصدر کھولنا کے معنی میں مضاف الیہ ہے مرکب مثالی حال ہے تاکید ہے نہ بسط
کی یا انٹ کا حال ہے۔ جلد ضمیر ہوگی۔ ف تحقیق حرائیہ۔ تفعہ مصدر معروف مثبت صیغہ فاعل مذکر
حاضر باپ نضر سے ہے بحایت لغوی ہے ف جزائید کی وجہ سے کیونکہ اس میں ان نامیہ پوشیدہ ہوتا
ہے (جامی) منوٹا۔ اسم مفعول دوم اجوف واوی سے شق ہے یعنی ملاصت کرنا۔ لغت دینا بحایت
نفس ہے جان اول ہے انٹ ضمیر حاضر مستزاع جو فاعل ہے تفعہ کا حضوراً۔ اسم مفعول حاضر مذکر
خبر سے بنا ہے یعنی۔ حیران ہونا۔ سوکنا۔ حسرت کرنا۔ تھک جانا۔ پیریشاں ہونا۔ کم شدہ چیز افسوس
کرنا۔ یہاں حسرت کے معنی ہیں۔ حال دوم ہے۔ تفعہ کے فاعل کا۔ وہ جلد غلیہ ہوگی۔ اِنَّ رَبَّنَا يَنْتَظِرُ
بِرَّ رَقِ لَيْسَ يَنْتَظِرُ۔ اِنَّهٗ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ۔ وَرَبُّكَ يَتْلُو دُكُوْا وَكُوْا خَشِيَةً
اَمْلَآءِ۔ اَنْتُمْ تَرٰهُمْ وَاَيُّكُمْ رَفِیْہُمْ كَآفٍ حَتّٰی كَیْزَ اَنْتُمْ تَرٰهُمْ رُكْبَہٗ رُكْبَہٗ اِنْ اَنْتُمْ اِنْ
ہے بَسَط۔ باپ نضر کا مصدر غ مثبت معروف واحد مذکر غائب ہو ضمیر مستزاع اس کا فاعل جس کا
مرجع ہے رَبُّكُمُ۔ الف لام استغراقی۔ یعنی۔ رزق یعنی مال و دولت سداں زندگی۔ مفعول یہ ہے۔
لام جلد نفع کا من موصولہ رشاء۔ باپ فتح کا مصدر غ معروف واحد مذکر غائب شی سے بنا ہے یعنی
چاہت۔ ہو ضمیر فاعل نسل با فاعل فعل جلد غلیہ ہو کر ملے ہوا موصول مد مجرور ہا مجرور متعلق ہے بَسَط کا
وہ جلد غلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ یقیناً۔ باپ نضر کا مصدر غ مثبت معروف واحد
مذکر ہو ضمیر مستزاع اس کا فاعل۔ تفعہ سے بنا ہے یعنی۔ طاقت رکھنا۔ تقدیر بنانا اندازہ کرنا۔ اندازہ رکھنا
تنگی پیدا کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہیں مگر آخری معنی زیادہ مناسب ہیں۔ فعل با فاعل جلد ہو کر معطوف ہوا۔

سے وہ جملہ سید ہر گز خیرات - اور وہ جملہ اسید ہر گز کفایت ہوا۔

تفسیر عالمگیری

وَمَا تَعْبُرُهُمْ غَنَمٌ إِلَّا تَعْبَعَهُمْ رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ تَرْجُوهُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ
وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَوْتًا مَّغْلُوبًا

اور اسے بندہ مومن والہین کی خدمت تو ہر حال میں تجھ پر لازم ہے، میرے تو مال سے اگر غریب ہے تو اپنی خدمت جہانی کام کاج اٹھانا بٹھانا کھانا کھانا - ان کے لیے محنت مزدوری کرنا ضروری ہے۔ لیکن دیگر کہ ابتدا اور تیمم مسکین مسافر اگر اپنی حاجتیں مزدوری سے کر تیرے پاس آئیں، اور تو خود غریب مفلس ہو ان کی وقتی خدمت کی چیزیں تیرے پاس نہ ہوں - اور شرمندگی سے تو ان سے اعراض کرتا ہو۔ پناہ بھرم رکھتے ہوئے اپنی غربت بھی نہ ظاہر کرنا چاہتا ہو اور اپنی رب تعالیٰ کی افسوس رحمت برکت نعمت و دست کے چاہنے اور سننے کے انتظار میں اس قایمہ لگائے ہوئے ہو جو یہ بھی تیرے پاس آتی اور تو سخاوت میں بخشش خیرات و صدقات میں مشہور تھا، اور اسی شہرت کی بنا پر دور و نزدیک سے سائلین تیرے پاس آتے ہیں تو اب تنگ دلی افسوس اور شرمندگی سے اپنی غربت کا اظہار مت کر بلکہ کل فہم - سائیں اور عاجزوں سے پرست ہی محبت شفقت پیدا اور دلجوئی سے مٹھی نرم اور حوصلہ افزائی کی گفتگو ادبائیں نہ کیا آئندہ کے لیے رب تعالیٰ کے بھروسے پر و مدد فرما دے تاکہ تیری تسلی آمیز مینگی باتوں سے اس پریشان حال کی دلجوئی ہو۔ اور جب تجھ کو اللہ تعالیٰ نعمتوں دولتوں سے امیر اور رئیس بنا دے اور تجھ کو زکوٰۃ صدقات خیرات کے علاوہ اہل حق کے وہ حقوق دینے پڑیں جو رب تعالیٰ نے اکبر نے کا حکم فرمایا ہے **تَوَلَّاهُ يَدَكَ مَغْلُولَةً** - نہ کبھی سخیلی سے اپنے ہاتھوں کو اپنے گلے کا طوق بنا کر دولت پر اور حقوق اہل باور پر قبضہ جائے اور نہ اسراف و تبذیر سے ہاتھ کو تنہا کھول دے کہ ہر جتنی بری - تماشوں - بیاسخیوں میں یا بلا سوچے سمجھے ہر جھوٹے پستے کو دیتا لے اور خون پسینے کی حلال دولت بیا د کرتا پھرے اور پھر خالی ہاتھ عبادت کر دنیا دلوں کے سامنے تاج - شہ منہ حق ہو کر لوگوں کی ملائیں طعنے بنائیں بری بعض باتیں سننے کے لیے سب کے سامنے پڑا رہ جائے۔ اور غصہ و خشم مفسد مثل تھکے ماندے کے بیٹھا غیروں کا منہ لٹکا رہ جائے اور حیات دنیوی کے کمال و زوال کے سفر میں پیچھے رہ جائے منزل عروج و ترقی تک نہ پہنچ سکے۔ کامیاب بندہ توبہ ہے کہ جب ہلکی دولت کو خرچ کرنے لگتا ہے تو نہ اسراف کرتا ہے نہ تبذیر - نہ اکترا کرتا ہے نہ سخیلی - وہ اپنی دنیا سازی میں بھی اللہ رسول کی بتائی ہوئی پستی پیاری اور بہترین تعلیم کے ذریعے اقوام عالم کے سامنے ہر اعتبار سے معاشرے میں باعزت و وقار سے قوام ہوتا ہے۔ خیال دے کہ لفظ خود جس سے یہ تشبیہ فعل مشتق

جو آپ مجازاً ساتھ معنی میں مستعمل ہے۔ نام ادا تھا ہوتا۔ گھبرانے۔ پیچھے رہ جانا۔ محتاج ہونا۔
 کسی غیر کا اسرار لینا۔ غریب ہو جانا۔ یہاں ان ہی معنی میں آیا ہے اگرچہ جلتا پیرتا ہو۔ اِنَّ رَبَّنَا يَنْقُطُ
 الْبَرْقُ لِمَنْ يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ بِمَا فَعَلُوْا خَبِيْرًا صَبِيْرًا فَلَا تَقْنَطُوْا وِرْدَ كُدٍّ خَشِيْعَةٍ اِمْلَاقٍ مَّعْنٰ
 سُرْمَةٍ تَهْمُودُ يَا كُذِّبَتْ فَمَلَّوْا كَانَتْ خِطَآءً كَبِيْرًا۔ اسے پیاسے نبی ہم نے
 اپنے بندوں کو آپ کے پیچھے قرآن مجید ہر آپ کے ملل و فرمان کو راند سیرت کے وسیعے بنا قیامت
 زندگی اور با عزت و وقت گزارنے کے بہتری مبنیہ شاندار باوقار طریقے بتائے ہم نے ہی دنیا میں
 کچھ بندوں کو دینے والا اور کچھ بندوں کو حالات یا فطرت یا حادثات کے لحاظ سے لینے والا بنایا۔ لیکن
 کوئی شخص بھی خواہ وہ کتنی ہی امیر ہو، ورنہ سنی جاتا ہو یا کتنا ہی غریب محتاج فقیر ہو نہ کسی کو مے سے مے کے
 دولت مند بنا سکتا ہے نہ کسی سے ہلک کر بھین کر لوٹ کر اس کو غریب بنا سکتا ہے۔ اس لیے
 کہ بیشک آپ کا رب اپنے بندوں میں سے جس کا چاہتا ہے رزق بے حساب بے شمار کشادہ فرما دیتا ہے
 اور جس کا چاہتا ہے بے حد تنگ رزق قرار دیتا ہے اور یہ رب تعالیٰ کی بخشی یا غفلت نہیں جیسا کہ فاکٹر
 اقبال نے گمراہی کا عقیدہ بنالیا۔ لکھتا ہے کہ

سمند سے ملے پیاسے کو شبنم
 بخیلی ہے یہ رزق تو نہیں ہے

اور ایک باغی میں لکھتا ہے۔

مرید فاقہ مستے گفت با شفع
 کہ یزوں بانو عالی ما خبر نیست
 بہانہ یک ترا شہد گاہ است
 ولیکی از شکم نزدیک تر نیست

از بیام مشرق۔ اس کا ترجمہ حکیم ذوقی الہ آبادی نے اس طرح کیا ہے۔ مرید فاقہ کش بونا کو سے شیخ۔ خدا کو
 کچھ جہری کہ خبر ہے۔ وہ شہد گاہ سے تو ہے نزدیک مانا۔ مگر وہ شہد سے تو دور تر ہے (معاذ اللہ)
 کتن۔ گستاخانہ نظریہ ہے اور اس آیت کریمہ کے خلاف ہے اللہ تعالیٰ بخیلی گنجوی۔ غفلت اور بے خبری
 جیسے تمام خوب سے پاک ہے۔ کیونکہ بیشک وہ سب تعالیٰ ازل سے اپنے تمام بندوں کے ہر حال
 ہر کیفیت ہر مصیبت سے خبر رکھنے والا ہے اور ہر بندے کی ہر حرکت کو جاننے والا دیکھنے والا ہے۔
 اسے نبی حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم آپ اپنے رب تعالیٰ کو ہانتے پہچانتے میں وہ ہے جو اپنے

مردوب کو عالم ارواح - وارہ کے پیٹ بچپن جوانی بوجھ اپنے قبر حشر و ربہ الا بالک ہر طرح پان بائبل سے
 مردوب کی تمام جہالت حاجات ضرورت کو ہر نوعیت کیفیت سے جانتا ہے کس کو کیا دے کتنا دیتا ہے
 اور کون دولت حکومت عزت سنبھال اور بداشت کر سکتا ہے کون نہیں کر سکتا - کس کے یہ کیا
 مفید اور کی نقصان دہ ہے کون علم کا مستحق کون جہالت کے قابل کس کو کیا بنایا جائے تو نظام دنیا
 قائم رہ سکتا ہے ان تمام حکمتوں کو وہی اللہ تعالیٰ جانتا ہے لہذا سے بند وہ عقیدہ بے بنیاد کہ دنیا میں
 لوگوں کے امیری غریبی سے مختلف حالات بخشی کی وجہ سے نہیں بلکہ مصوبیت انسانیت کی رعایت و
 نظامت کی وجہ سے ہے - اور جب یہ عقیدہ بنایا تو ہمارے حکم بھی سنس وکر - ذل نفسلو - لے
 والدین اگر بڑھاپے میں تہمدی خوش و حاجت ہے کہ تمہاری ولادت کو عزت و محبت سے پاسے
 تو تم پر بھی یہ فرض ہے کہ اپنی اوراد کو ولادت کے بعد بچپن نابالغی اور قریب بلوغت کسی طریقے سے
 بھی قتل نہ کرو - نہ بے پروائی کر کے نہ جو کار کو نہ جان سے مار کر نہ دہر گاہ کو نہ در بدر پھر کر نہ نفرت
 کر کے بیٹے ہوں یا بیٹیاں سب رب کی عطا ہے غریب ہو جانے کے خوف سے نہ کوئی کسی کو غریب
 کر سکتا ہے نہ امیر - بلکہ ہم ہی رزق دیتے بہت میں شروعات سے اور دیتے رہیں گے ان کو بھی اور تم کو بھی
 بیشک اولاد کا قتل تو بہت ہی عظیم بڑا سخت برائے قابل معافی گناہ ہے - خیال رہے کہ اولاد نام ہے
 روح اہ جسم واسے زندہ نہتے کا جس کی ابتدا والدہ کے پیٹ میں عمل میں جان پڑنے کے بعد ہوتی ہے
 ہر عرب اور آج بھی بہت سے جہالت میں پھنسے ہوئے قیسے ملے بہت سے پڑھے لکھے لوگ
 لڑکیوں سے سخت نفرت کرتے ہیں اور طرح طرح کی ایذا میں تکلیفیں دے کر ان کو مارنے یا تال لڑائی رکھنے
 کی حرکتیں اور کوششیں کرتے ہیں زندہ دفن کر دین یا شیر خوار بچی کو جنگل اور کوڑے کے ڈھیر پر پھینک
 دینا ایک ہی قسم کی حرکت ہے - ایسی فحاشانہ حرکتوں کی دہر ہوتی رہیں یا یہ کہ والدین کو اس لیے غریب
 ہو جانے کا خوف ہوتا ہے کہ بیٹی کی چیز کہاں سے دیں گے - عرب قبیلے اکثر فاحشہ و شش ہوتے ہیں
 وہ لوگوں بیٹوں کو اس خیال سے پرالیتے ہیں کہ یہ جوان جو کہ سفر حضر یا چوری ڈکیتی مارا لٹی لٹا لٹا
 جھگڑے میں پہلا ساتھ دے گا لیکن لڑکی کو ہم کہاں کہاں ٹھائے پھر میں کھائیں پھائیں اور بڑی ہونے پر
 دوسروں کے حواسے کر دیں - یا شرم و غیرت کی وجہ سے لڑکیوں کو مار ڈالتے ہیں کہ اگر ہمارے دشمن کا بیس
 چسے گا تو وہ ہماری جوان لڑکیوں کو اٹھائے جائیں گے - یا ہم کو دامادی کا طعنہ سننا پڑے گا - موجودہ دور
 میں بھی بہت سے غلط قول اور قیہوں میں یہ جلاہدہ خیانت موجود ہیں - ان نیت میں ان دونوں قسم کے
 خیانت اور ان خیانت کی بنا پر ظلم و قتل سے منع فرمایا گیا - کہ اگر تم نے غریبی کے خوف سے اولاد کو

کو قتل کیا تو گویا تم نے اللہ تعالیٰ پر بدگانی کی جو سراسر کفر ہے۔ اور اگر تم نے بیٹوں کی غیرت کی وجہ سے قتل سات کیا تو تم نے جہان میں تحریب کادی کی جو سراسر ظلم ہے یہی صورت اس لیے حرم ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے خلاف ہے۔ دوسری صورت کا قتل اس لیے حرام ہے کہ شفقت و مروت کے خلاف ہے۔ بیٹی کو بے حیثیت سے کمزوری کی لٹانی سبھا گیا حالانکہ بیٹیاں اللہ کریم کی رحمت ہوتی ہیں۔ یہ سسہم کائنات بڑا عظیم حسن ہے اس نسبت پر کہ آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے عالم شہادت کی شان و مرتبہ بیان فرما کر ان کے تمام حقوق و تاقیت معاطلت فرمادی۔ ہندو عورتوں کو بھی چاہیے کہ اسلام کا احسان مانیں اور ان نسبت ہی کے جاسے میں رہیں اور اپنے جائز مقام پر ہی ٹھہری رہیں۔

۱۰ آیت کریمہ سے چند فوائد حاصل ہوئے

فائدے

۱۔ مثل افائدہ۔ بال بچوں والے آدمی کو اپنی ولادت کی ضروریات کا خیال رکھنا زیادہ ضروری ہے تاکہ حقوق اہلاد صحیح طرح سے ادا ہوئے میں خیریت و مستحیات کا حکم ان ضروریات کے بعد ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام جن کے دین میں صرف شریعت ہی تھی وہ اپنی ضروریات کو پورا کر کے بچا ہوا مال حیرات کرتے تھے یسے آگے کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جو کہ شریعت معرفت و تحقیق کے رسول کریم تھے وہ ضرورت کی چیز بھی مانگنے والے کو دیدیتے تھے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ایک دفعہ ایک اُس صحابہ کے مانگنے پر وہ قیض بھی شمار کر دہی تھی بواپ کے جسم پر تھی اس کے علاوہ کوئی گڑب گڑ آپ کے پاس نہ تھا اور مجبور ہو کر گھر میں تشریف فرما ہے تھے یہاں تک نماز کے وقت ایک صحابی نے پانی چاہا۔ حاضر بارگاہ کی تو آپ دڑھ کر مسجد میں نماز کے لیے تشریف لائے یہ صحابہ نسبت انصاری تھے جن کی ایک یہودیہ عورت سے سخاوت موسوی یہ بات ہو رہی تھی وہ یہودیہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت دیکھ کر حیران ہو گئی تھی یہ سخاوت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم و تمام انبیاء رسول حضرت کے لیے ہرگز ہے جس طرح کہ مینو کی کبر سے تمام مال خیریت کرنا ثابت ہے۔ لیکن دیگر اہل شریعت حضرت و عوام کے لیے منع ہے یہ فائدہ دلا تعالیٰ یاد۔

۲۔ شریعی وجوہی مہر سے حاصل ہوا

۳۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی کسی بات و طریقے پر عترت تو کہ بدگانی بھی نہ کرنی چاہیے ورنہ کفر کو ایستہ ہے یہ فائدہ غیر بغیر فرماتے سے حاصل ہو۔ یہ شرف فائدہ کما حقہ شریعت میں سب وارد حق پر رسوخ میں بڑا بہت۔ کوئی مال باپ کسی ولادت کی وجہ سے غریب نہیں ہو سکتے یہ فائدہ۔

۴۔ نصیحت۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان آیتوں کیلئے سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ کسی بھی سائل اور مانگنے والے کو جھڑکنا منع ہے اگرچہ وہ ہمیشہ درجہ کاری ہی ہو۔ ترمذی سے سمجھانا چاہیے۔ یہ مسئلہ قَدْ كَفَرْنَا بِكَ سے مستنبط ہو گا۔
دوسرا مسئلہ۔ تمام ولاد کو مردہ شش میں بربر و مردہ دینا واجب ہے ذیوی کسی کی کسی پر کوئی نفیست نہیں۔ میراث میں جو بیٹے کو روکا جاتا ہے وہ اس لیے کہ بیٹے پر والدین کی اور بہت اہل قربت کی مالی خدمت مرثی ہے اس کے بدلے اور تعاون کی وجہ سے زیادہ وراثت ہی نہ کہ نفیست کی بنا پر یا اس لیے کہ بیٹے نے باپ کے بعد خود اپنے دل کی جگہ اور بوائیات سمجھاتے ہوئے اپنے پیروں پر کھڑا ہو نہ ہے۔ یہ اہم ذمہ داریاں بیٹی پر لازم نہیں۔

تیسرا مسئلہ۔ برقعہ کنٹرول یا عزل کرنا۔ یا نطفہ نالغ کرنا یا عل کا بے جان رہنا علقہ اور علقہ گرا یا کسی بھوری کی بنا پر عورت یا مرد انہیں کی مرضی اور مشورے سے جن نہ ٹھیکے کی منظور نہی نہ بندی کر لیں تو یہ بالکل جائز ہے عزل کی صورت میں احادیث پاک سے اس کا جائز ہونا ثابت ہے جب کہ خشیت، طلاق یا شرم و تدامت جہلانہ کی بنا پر نہ ہو کہ کسی خطرناک بیماری وغیرہ کی وجہ سے ہو۔ یہ مسئلہ (تَقْتُلُوْا اَوْ زَكُوْا) سے مستنبط ہوا۔ نطفہ یا عل۔ علقہ اور مضغہ (لو قحطاً) وغیرہ اولاد نہیں ہے اور نہ ہی بے جان عل کو گونا۔ قتل ہے ہاں البتہ جب جن میں کھل جان پڑ جائے تب وہ اولاد ہے۔ وہ اس کو میٹ سے مار نہ نکھو نا قتل ہے۔ اسی طرح بعد ولادت کسی طرح سے ہلاک کرنا بھی قتل اولاد ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔
پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا نَزَّلْنَاهُمْ وَابْنَهُمْ ذَرَق دینے میں پہلے اولاد کا ذکر کیا پھر والدین کا۔ لیکن سورۃ انعام آیت ۱۵۲ میں فرمایا گیا نَحْنُ مَرْزُقُكَ وَاَبَاؤُكُمْ۔ وہاں والدین کا ذکر پہلے ہے اولاد کا بعد میں اس کی کیا وجہ؟
جواب۔ یہاں اُن لوگوں کا ذکر ہے جو فی الواقعہ امیر ہیں لیکن ان کو غریب ہونے کا خطرہ ہے لہذا اولاد کو پالیں گے تو غریب ہو جائیں گے اس لیے پہلے اولاد کے رزق کا ذکر ہوا کہ تم بے فکر ہو تمہارا رزق نہ گمے گا۔ خواہ کتنی ہی اولاد تمہاری پرورش میں ہو جائے ہم ہی اُن کو رزق دیں گے اُن کی قسمت اُن کے ساتھ ہوگی۔ اور یہ رزق جو تمہارے پاس ہے وہ بھی درحقیقت ہم نے ہی تم کو دیا ہے تمہاری کی حیثیت ہے کہ دولت ملے سکے اور وہاں اس آیت میں اُن لوگوں کا ذکر ہے جو غریب ہیں اور یہود و عرب

کی وجہ سے نکرند میں ماں کو تندہ کی فکر مٹانے کے لیے تلی دی جا رہی ہے کہ اولاد ہونے کی صورت میں ہم تم کو بھی رزق دیں گے اور ان کو بھی یہی وجہ ہے کہ سال خشیتہ اطلاق فرمایا گیا یعنی غری کی خاطر اندیشہ۔ اور ہاں میں اطلاق فرمایا گیا۔ یعنی موجودہ غری بہتہ فرق واضح ہے۔
دوسرا اعتراض۔ اسلام نے گدگری سے منع فرمایا ہے تو پھر یہاں نکلنے کے ساتھ خود سفر اور بھی گنت کروا دینے کا وعدہ کیوں ذکر فرمایا۔

جواب۔ یہاں ہمیشہ وراہ بہ شخصیت ہونے مستند ہے غیر مستحق گدا گروں کا ذکر نہیں بلکہ مستحق رزق محتاج حقیقی پیستے مفلس مفقر مسافر اور حقدار لوگوں کا تذکرہ ہے۔ لہذا اعتراض کوئی نہیں۔

وَمَا تَقْرُصْنَ عَنْكُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوْنَ أَفَلَا تَهْتَفُونَ
تفسیر صوفیانہ

مستغند ملوگ ماحسوس۔ بندہ مدد کے لیے منزلیں ڈھو رہی ہیں۔ اول منزل معرفت الہیہ دوم منزل قرب الہیہ۔ اس منزلوں پر پہنچنے کے لیے ڈھو رہی منزل سفر میں پہلے ترک سفر شریعت ہے دوسرا ترک طریقت ہے۔ ڈھو رہی لاؤ سفر میں تقویٰ و رزق کیہ۔ مسافر میدان مشاہدات کے لیے ڈھو رہی مستقیم اور شاہرو عظیم ہیں۔ قرآن مجید اور احادیث میں مذکور ہے منزل شوق کے مسافر اگر کسی عبادت و ریاضت کی تعمیل حاصل کر لیں۔ تقویٰ اور مذکیہ کا زاد سفر۔ اپنے اعضاء رئیسہ و جنوابع ظاہری کو مہر کے اور مشاہدات انوار کی طلب اور چاہت میں مراقبہ خلوت میں جہاد اتھنے کی امید میں بیٹھا ہوا ادراستحق مسمانی سے اعراض کرتا ہو۔ تو ان کو ذکر لسانی ملاوٹ قرآنی ثبات ربانی کے نرم دو گداز احوال سے معظوظ فرما۔ اس راہ میں ایک برسی یا نصبت و مشقت کا تسلسل و استقامت تمام رکھ نہ سنا ترک دنیا ہو کر گردن افلاس پر ہاتھ بندھ جائیں نہ اتنی مشغولیت ہو کہ مقصد حیات سے دور عمل امید سے مفرور ہو کر اپنی طریقت کے مسافروں کی نظر بصیرت میں ملوم ہو جائے اور منزل مراد پر پہنچنے والے خوش بخت مدد فیہ کی بدگاہوں میں محسوس ہو جائے۔

بندہ راہ صاف نہ تھک نہ جانا میں

لذت محسوس نور دی دور دی منزل میں ہے

اِنَّ رَبَّكَ بِبَسْطِ الرِّزْقِ لَيْسَ يَسْأَعُ وَيَقْدِرُ لَهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرًا وَلَا تَقْتُلُوا وَلَا تَكُونُوا
خشیتہ اطلاق عن نرمہم ویاکم اِنَّ تَسْلَمُونَ كَانَ حِطًّا كَبِيرًا۔ بیشک تیرے رب پالے والا ہی مدد جسم کا رزق جس کے لیے چاہتا ہے کثادہ فرا دیتا ہے اور انداز سے کے اندر اندر کرتا ہے۔ مشہدے مکاشفہ۔

انور و تجنیات شریعت و طریقت اور راہ سعادت کی توفیق کا رزق اور پھر ذکر سے روحانی فائدہ نہیں
عبادت کی شیرینیں سب اس کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ بیشک وہ غافین و غارین و باطنی و قلبی
بندوں کو بھی طرح۔ بعیر۔ دیکھنے والا ہے اور سراں و عمل کی خبر رکھنے والا ہے۔ سے راہ معرفت میں
غیبت و تنہائی کے قدم رکھنے والا اپنی شہوت و لذت کی خواہشات و لذت کو قطع و برید کر کے قتل نہ
کرد۔ بحر کا سفر میں غل پینے کے خوف سے۔ ہم یکبختی اور دوستی کا رزق نہ کو بھی دیں گے اور نہ بھی
بیشک موتی و مہر تہنہ کے لیے ان جہانی قوتوں کو مائع کرنا۔ بیکار کرنا اور تہمت سل و خیر کو کٹ
دینا۔ صرف جذبات و عیادت کو درست کرنے کی نیت سے۔ بہت بڑی غلطی گناہ کبیرہ۔ اور
بے فائدہ کام ہے۔ اللہ کی رضا سب سے بڑی دوست ہے جو انسان اپنے کو بہتر سمجھتا ہے وہ
اپنی عبادت کو برباد کرنا ہے اس لیے کہ خود کو بہتر سمجھنا جہالت ہے اور جہالت سے بڑھ کر
کوئی گناہ نہیں غرور کا بلیغ بھگدہ ہے۔ آدمی چار قسم کی باتیں کرتا ہے۔

۱۔ نقصان کی بات فتنوں سے مفید ہے۔ بیکار و آقا کا نجات علی القدر میرہ و تہ سے فرمایا کہ انسان کے
گناہ اس کی زبان میں پوشیدہ ہیں اور سب سے زیادہ نیکیاں خاموشی میں ہیں۔ آدمی میں جتنی زیادہ
شہوت ہوگی اور وہ اس کو جس قدر زیادہ مغلوب کرے گا اتنی ہی اس کو ثواب ملے گا۔ اور سوک کی
مٹریں سناں ہوتی جائیں گی۔ انسان پر سب سے زیادہ خیر شہوت کا ہوتا ہے۔ تو بے حس کو
ہوتا ہے جو قدر کے لیے شہوت درگاہ چھوڑے۔ اللہ کا سب سے اچھا مذاق دان ہے اور
دانی و مقصدی ہے کہ انسان میں قوت علم سب سے زیادہ ہوتا کہ انسان خود ہی نیکی بدی میں فرق کر سکے۔
دانا وہ ہے جو اپنی شہوتی قوت سے گھر کر اس کو نہ کرے بلکہ درست کرے۔

وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنٰۤی اِنَّہٗ كَانَ فَاَحِشَہٗ وَّ

اور ۲ قریب جاؤ تم زینا کے بیشک وہ ہے بہت بڑی بے غیرتی اور
در بدکاری کے پس نہ جاؤ بیشک وہ بے حی ہے اور

سَاءَ سَبِيلًا ۝ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي

بُرِّ طریقتہ اور نہ قتل کرو تم کسی اُس جان کو کہ
ہست ہی بری ماہ اور کوئی جان جس کی

حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ۚ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا

وہم کیا اللہ نے جس کو مگر قانونی حق سے اور نہ جو قتل کیا گیا ظلم سے
وہم اللہ نے رکھی ہے ناحق نہ مارو اور جو ناحق مارا جائے

فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطٰنًا فَلَا يُسْرِفُ

تو بیشک بنایا ہم نے اس کے وارث کے قانونی حق پس نہ زیادتی چاہے
تو بیشک ہم نے اس کے وارث کو قتل دیلے تو وہ قتل میں نہ سے

فِي الْقَتْلِ اِنَّهٗ كَانَ مَنصُورًا ۝ وَلَا

وارث میں قاتل کے قتل کیونکہ ہوا وہ جان مہیا ہوا اور نہ
یہ بڑے ضرور اُس کی مدد ہوتی ہے اور قہیم کے

تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيْمِ اِلَّا بِالَّتِي هِيَ

قریب جاؤ یتیم کے مال کے مگر اُس طریقے سے جو
مال کے پاس نہ جاؤ مگر اُس راہ سے جو سب سے

اَحْسَنُ حَتّٰى يَبْلُغَ اَشَدَّ لَا وَافُوا

بہت درستی کو نہ والی ہو یہاں تک کہ پہنچے بلے یتیم سجداری کو یہی اور پورا کرو تم
جلی ہے یہاں تک کہ وہ اپنی جوانی کو پہنچے اور پسند

بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ۝۳۳

وعدے کیونکہ وعدہ ہوگا عہد میں پوچھا ہوا۔
پورا کرو بیشک عہد سے سوال ہونا ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں غریب کے خوف سے اپنی ملل اوراد کو ماننے سے رکنے کا حکم دیا جہاں تھا۔ اب ان آیات میں اُس بے غمخ کے گناہ سے بچنے کا حکم دیا جا رہا ہے جس گناہ سے اولاد ملانی نہیں رہتی حرمی ہو جاتی ہے۔ اور ساری عمر لوگوں کی زبان سے اُس کو ذلت کے دھم بھاتے پڑتے ہیں جس کی وجہ سے معاشرے میں وہ حرمی بچا اپنے بڑھاپے تک بے مرستہ کے قتل ہوتا رہتا ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں ناحق اور قتل سے روکا گیا تھا۔ اب ان آیات میں شرعی مجرم کو شرعی جرم کی پابندیوں سے مدد ملنے کی اجازت کا ذکر فرمایا جا رہا ہے تاکہ تعلق پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ ہر شخص کو اللہ تعالیٰ رزق دیتا ہے اب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ کسی کے رزق کو عام کریم کے رزق کو نہ کھاؤ۔

شان نزول۔ روایت مشہورہ میں ہے کہ کفار عرب غریب و شرم کی وجہ سے اپنی ترکوں کو زندہ کاڑ دیتے تھے۔ مگر نادر وغیرہ سے شرم نہ کرتے تھے۔ ان کو ان دونوں کاموں سے روکنے کے لیے اس آیت نازل ہوئی از بکرت علیہما جس میں قتل اولاد۔ زنا۔ قتل عام۔ مقتول کے ورثہ کی زیادتی و یتیم جو جہنم داروں کے مال کھانے و عدول کو پرانا کرنے آنکھوں کی زبان کن وغیرہ معنی کی گرتیوں سے روکا گیا۔ گویا اس آیتوں میں دس کاموں سے روکا گیا۔

تفسیر نوی وَلَا تَقْتُلُوا الرِّبَاۤیَۃَ كَانَ فَايِسَةً دَسَاءً سَبِيْلًا وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي
وَمَنْ يَكُ مَطْمَوحًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَكُمْ سُنَّةً نَافِلًا يُّسْرِفُ
فِي الْقَتْلِ ۚ إِنَّهُ كَانَ مُنْصَوِّمًا ۝۳۳
مذکر حاضر تنہا اس کا فعل مرجع عام مسلمان یہ کسی شخص گروہ کے لیے نہیں بلکہ نایا امت پر ہوتا قانون کے لیے ہے اسی طرح اکثر اہم و ذرا ہی اگرچہ واحد حاضر ہی کا صیغہ ہو جن یہ تفسیروں نے بعض نایا واحد حاضر کو مرجع ہی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بتلوا وہ گروہ ہیں۔ الف لام جنسی ہے زنی۔ زنی سے نہتہ

ایک قول اسم مفعول کا ہے اور ایک قول میں باب مفاعلہ کا دومرا مفعول ہے بروزن تان و۔ عمل تک
 زنائی۔ کیونکہ بکاری دونوں طرف سے ہوتی ہے بمعنی غیر مشکوہ عورت سے قبل میں بکاری کرنا ترکیب
 نحوی میں مفعول بہ ہے۔ ان حرف تحقیق کو ضمیر اس کا اسم گان عمل ماضی مطلق واحد مذکر غائب ناقصہ خود
 پرستیہ اسم ہے جس کا مزج زنی ہے فاعلہ اسم تامل ثنوی مگر یہاں جاوہ ہے۔ چونکہ نحو مقرر ہے
 بمعنی سخت برائی۔ بے غیرتی بدخصلت ہے۔ مگر معرفت بالنام ہوتی اکثر زنی ہی مراد ہوتا ہے۔
 مگر یہاں معرفت نہیں ہو سکتا تھا کیونکہ لغو زنا پہلے گئی۔ بحالت نصیب ہے خبر کان ہے وہ جملہ فعلیہ
 ناقصہ ہو کر معطوف علیہ۔ واؤ ابتدائیہ اسم ماضی مطلق ذم بمعنی واحد مذکر غائب نحو ضمیر اس میں مستتر ہے
 وہ مخصوص بالذم تیسرے بیٹا۔ اسم صفت مشبہ یا مصدر ہے بحالت نصیب ہے تیسرے
 یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہو۔ سب عطف مل کر خبر ہوئی زن کی وہ جملہ سمیہ ہو گیا واؤ ابتدائیہ
 لا تفتنوا۔ باب نفع کا فعل بھی صیغہ جمع مذکر حاضر قتل سے مشتق ہے بمعنی جان سے مار ڈالنا۔ اسم
 ضمیر مستر اس کا فاعل۔ الف لام جنسی۔ نفس اسم مفرد جیدہ۔ بمعنی انسان۔ انبی۔ اسم موصول واحد مؤنث
 معقول نفس چونکہ مطلقاً مؤنث ہے اس لیے انبی مؤنث آیا۔ حرم۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق ماضی ہے
 تحریم بمعنی سخت ناجائز ممنوع حرم سے بنا ہے بمعنی زنا ٹوکنا۔ منع کرنا۔ منع ہونا۔ انذار اس کا
 نازل۔ ناحف استعنا بمعنی بلن لغو ہے علماً صرف استدراک کے لیے۔ ب جارہ بیہ۔ الف لام
 عید فارچی نہیں اسم مفرد جاہد مشترک ہے بہت معنی میں یہاں مراد استحقاق ہے یعنی وہ کسی بزم کی بنیاد
 قانوا قتل کے قابل ہو قتل کا مستحق ہو۔ مجرور ہے ب سے متعلق ہے حرم کا مطلب ہے کہ حرم
 فرمایا اندر نہ لیکن اس مجرم کا قتل حق کی وجہ سے حرم نہ کیا۔ یا متعلق لا تفتنوا کا تو یہ الا استعنا متعلق ہے
 نفس مشتقی مذہب ہے۔ اور بعد الا تفتنوا پر شبہ ہے۔ اور اس کا متعلق ہو کر پھر سبکی متعلق ہے۔
 لا تفتنوا سے۔ واؤ ابتدائیہ۔ من اسم موصول شرطیہ۔ قتل۔ بعل ماضی مطلق مجہول نحو ضمیر مستر غائب
 فاعل کا مزج ہے من۔ مقلوذا۔ اسم مفعول واحد مذکر علم سے مشتق ہے بمعنی ماحق۔ بحالت نصیب
 ہے نائب فاعل کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف جزئیہ قد جعلنا ماضی قریب جمع عطف تعلق سے بنا ہے
 بمعنی مقرر کرنا۔ تانن سازی کرنا۔ لام جارہ نفع کا وائی۔ اسم مفرد جاہد بمعنی وارث۔ قریبی رشتے دار۔ ضمیر
 واحد مذکر غائب مرجع ہے من۔ مضاف یہ وہی کامرکب مذہبی مجرور متعلق ہے بعل کا مستطانا۔
 بروزن تان اسم جائز ہے الف لون زائد ہیں معترف ہے کیونکہ ایک ہی سبب ہے علیت موجود نہیں
 یعنی قانون اس کا عقد کو اسس ہوتا ہے کے لیے برائے میں جو بہت چھا منصف اور تانوں ساز ہو۔

مشترک ہے کثیر معنی میں مفعول یہ تذبذب کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کہ جزا۔ شرط جزا مل کر جملہ مترکیہ ہو۔
ف حرف زائد تعلیلیہ یا فقط تحسینیہ۔ لکھنؤ۔ بابہ افعال کا فعل نہیں واحد غائب نحو غیر واحد مذکر
غائب مرجع ہے مکرو عمومی دہنی بمعنی کوئی۔ مصدر ہے امرات سرف سے بنا ہے بمعنی مد سے بڑھنا۔
ی نون وژ تار۔ لغوی خرمی کرنا۔ یہاں پیسے دو معنی ان سبب ہیں۔ فی جازہ غزنیہ بکامیہ لف دمع مستغرق
قتل مصدر ہے بمعنی قتل کرنا ہے بھی تار اننا۔ جار مجرور متعلق ہے۔ یہ سرف کے وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔
یا بخت ہے تذبذب کی اور یہ اس کا مفعول۔ وہ مل کر مجید تعلیلیہ ہوا۔ ان حرف مشبہ ضمیر واحد مذکر مرجع
ہے مفعول اسم ان ہے کہان ناقص ہو پوسٹیدوس کو اسم۔ منصوبہ اسم مفعول واحد مذکر۔ بمعنی مدد کی ہو
خبر ہے کان کن۔ وہ جملہ فعلیہ ناقص ہو کر خبر ہے۔ ان کی وہ جملہ سیمہ خبر ہو کر مکمل ہوا

و لا تغیر فی مالکم لستم بالذین ہی خمس حتی یبلغ سدا کا رد کو بالظہر۔ ان لغویاں مستور
داو سر جملہ۔ لکھنؤ۔ فعل نہیں قریش سے بنا ہے بمعنی قریب جانا نزدیک ہونا مرحل متعدي بتولجے
نتم ستر فاعل ہے۔ مال۔ اسم مفرد واحد بمعنی نفی ہکاؤ۔ قیل سے بنا ہے جھگڑا ٹیڑھا ہونا۔ محبت
کن۔ کسی سے دے نابل۔ مرد ہے دوست۔ یا ہر قیمتی چیز ماں ہے۔ سوہ قھوڑی قیمت ہو یا زیادہ۔
اس کی پوری تحقیق ہمارے فتاویٰ مطاباً جداول در کتب فقہ میں مرقوم ہے۔ دوست کو مال یا سس
لیے کہ جاتا ہے کہ ہر انسان اس کی طرف جھکتا ہے۔ یا لینے کے لیے یا دینے کے لیے۔ اور محبت بھی
کہتا ہے یا اس لیے کہ دوست دنیا میں لفظ میلان یعنی زوال۔ در فنا ہے۔ یا اس لیے کہ دولت و نسب
ہمہ وقت ہر ادھر دھر جھکتی رہتی ہے۔ معاف ہے۔ اعفام جنبی یتیم۔ منعت مشتبہ بانے کے لیے
خوری ترجمہ ہے ایکنا۔ مجازی معنی میں شجاعت عاجز۔ کمزور۔ یتیم ناس سے بنا ہے۔ بمعنی یکہ ہونا۔
شجاعت ہونا وغیرہ۔ اصطلاح میں باب کے قوت ہونے کے بعد نابالغ دراد کو یتیم کہا جاتا ہے۔ وہی
یہاں مرد ہے توڑوں میں یتیم وہ ہے جو کسی میں سیدہ ہو کیا ہو اس کو ذریعہ یتیم کہا جاتا ہے جانور کا
چھوٹا بچہ و یتیم ہوتا ہے جس کی شیر خورگی میں ماں مر جائے۔ معاف یہ ہے مرکب ان فی مفعول بہ
ہے ناقتسرو کسرانہ۔ حرف اتش مفرغ۔ کیونکہ مستثنیٰ مثلاً اور مستثنیٰ دونوں محذوف ہیں۔ در صل
س طرح عبارت تھی لا تقوؤ ماں لیتیم مال الایحال الیٰ۔ یہ حذف فصاحت سانی کا بنیاد
ہے۔ الیٰ اسم موصول مؤنث اس لیے کہ حال محذوف سے مراد خلعت ہے (طریقہ) محیٰ ضمیر مبتدا
مرفوع منفصل واحد مؤنث اس لیے کہ صلہ ہے اتش مؤنث کا حسن اسم تفضیل مذکر بمعنی ہرست ہی چھوڑ
مذکر اس لیے ہے کہ قوت مل در زیادتی کی کثرت کا اظہار مقصود ہے۔ ہی امت۔ دفع خبر مبتدا ہے۔

جملہ سیمہ ہو کر جملہ ہو اور اصول جملہ جملہ رہے پوشیدہ۔ قد لیا آخر کے وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ
حتی حرف عطف یعنی ان غایت استثنائے کے لیے لپی پھٹے طریقے قریب جانے کی بھی مدار مدت
ہے۔ تبلیغ فعل مضارع باب نصر کا۔ صیغہ واحد مذکر غائب بحاکمیت فتح ہے حتی کے پوشیدہ کی نام
کی وجہ سے تبلیغ سے بنا ہے۔ پہنچنا نحو منیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع قسیم ہے شد
باب نصر کے مادہ شد صاعف تثنیٰ سے بنا ہے۔ یہ لفظ انہما کی و شواہے ترکیب بھی۔ شتکا
در کثرت میں بھی۔ ترکیب اس طرح کہ صحیح قسیم میں کیا جاسکتا کہ یہ مفعول بہ ہے یا مفعول فیہ ہے یا ل۔
ہم نے مفعول بہ بنایا ہے۔ شتکا میں لے کر علماء و شحات کے اس کے بارے میں پانچ قول ہیں۔

۱۔ لفظاً در معن واحد ہے۔ ۲۔ یہ جمع ہے لفظاً بھی اور معناً بھی مگر اس کا واحد نہیں ہوتا۔ جیسے
ابیل۔ مذکور کہ جمع کو ہیں مگر وہ حد و ثنیہ نہیں خیال رہے کہ ثنیہ فاعل ہے و مد سے جس لفظ کا واحد
ہوتا ہے کی کثرت ہوتا ہے ۳۔ یہ جمع ہے و اس کا واحد شد ہے۔ لفظاً ہے شد جیسے کثب
جمع کثب ۴۔ یہ جمع شد کی ہے ۵۔ یہ جمع ہے شد ۶۔ یہ نعمۃ کی جمع انعم۔ ہم نے اسی کو قسیم
کی۔ کثت میں اس طرح کہ کثی عمر کو اشد کہا جاتا ہے اس میں سات قول ہیں۔

۱۔ ۱۰۰ اعظم کے نزدیک سمیٹیں سال سے چالیس سال تک ۲۔ بلوغت کی جملہ تقریباً بارہ یا چودہ سال
۳۔ اٹھارہ سال۔ ۴۔ بیس سال یا ۵۔ بیست و چھ سال ۶۔ پالیس سے شروع ہوتی ہے ۷۔ بائیس
سال۔ یہ لفظ معنی میں مختلف فیہ ہے۔

۸۔ بعض نے کہا اس کا معنی ہے۔ زور جونی۔ ۹۔ بعض کے نزدیک معنی ہے نو جوانی۔ ۱۰۔ قوت عقل
۱۱۔ تیز دماغی کا حکم۔ ۱۲۔ شعور ۱۳۔ فراست طبعی۔ ۱۴۔ فراست۔ غرض کہ یہ لفظ علم نحو میں متشابہ
سے ہے۔ تبلیغ جملہ عید ہو کر معطوف ہوا۔ ۱۵۔ ضمیر مصناف یہ کا مرجع قسیم ہے۔ ان معطوف علیہ اپنے
معطوف سے مل کر مشتق ہوا۔ ۱۶۔ تفسیر ہوا کا اور وہ جملہ فعلیہ سکن یہ ہو گیا۔ واو سر جملہ۔ و فو۔

باب فاعل کا امر مانع معروف جمع مذکر۔ انتم ضمیر مستر (پوشیدہ) اس کا مصدر ہے ایفاء یعنی پورا
کنا۔ و فو لینیف مفروق سے بنا ہے۔ یعنی پورا ہونا۔ ب جملہ تہذیب کی اسف۔ ام استغفرنی جملہ فارغی
اسم مفرد بابہ معنی وعدہ۔ جار مجرور متعلق ہے و فو اکا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ان حرف تحقیق اجندہ اس کا
اسم۔ کن فعل ماضی ناقص نحو مستر اس کا اسم ابدا مرفوع ہے۔ مستولاً۔ اسم مفعول ہے۔ باب
نسخ کا صیغہ واحد مذکر۔ نل سے بنا ہے۔ لعل ہے۔ تزلزل ہے پوچھا ہو۔ زباہ مستقبل ہے
کان کی خبر ہے اس لیے منصوب ہے۔ جملہ فعلیہ ناقص ہو کر خبر ہوئی ان کی اور وہ جملہ سیمہ خبر ہو گیا۔

تفسیر عالم

وَلَا تَقْرَبُوا الرِّثَىٰ إِنَّهُ كَانَ قَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ

بِسُوءِ قَتْلِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّهُ كَانَ مُنْصَوِّرًا اور اسے حیاتِ دین میں عزت و آبرو کے اولاد گھربار اور معاشرے میں اونچا شریفانہ مقام و مرتبہ پانے والوں۔ والدین اور اولاد کے ساتھ حقوق و عہدہ کے بعد یہ حکم و قانون ایسے بھی تسلیم کردہ نہی کے قریب بھی نہ جاؤ بیشک وہ زنا اور سسر کے اسباب اور بھرتی ذریعے انسان کو مرد و عورت کو قتل و بے حیا بے غیرت بناتے والے ہیں۔ اور دنیا و آخرت۔ موت و حیات قبر و حشر میں برسرِ مست ہے۔ اس طرح کہ چند سنت کی لذت شہوانیہ شیطانیہ کے لیے ہزار ہا خرابیاں اور برائیاں پیدا کر دیتا ہے۔

۱۔ نسب خراب ۲۔ اولاد حرامی ۳۔ قادی بھارتی جلد ختم ۴۔ پہلے حرامی اولاد کی چار نسل تک جنت میں نہیں جاسکتی گزیک ہوتا صرف میں دیکھا جائے گا ۵۔ وراثت بے ۶۔ قیمت پرانے ۷۔ اولاد میں بے غیرتی ۸۔ بزدلی ۹۔ بے ہوشی کی گستاخی ۱۰۔ بہت قسم کی خطرناک بیماریاں رونا کاری سے پیدا ہوتی ہیں ۱۱۔ نحوست ۱۲۔ حرامی اولاد کسی دلی اللہ نہیں بن سکتی۔

۱۳۔ حرامی کی امامت جائز نہیں ۱۴۔ علم کا نور نہیں ملتا ۱۵۔ عورت کی عظمت تباہ ۱۶۔ زانی۔ عزیز اور مال کی ناجائز اولاد کے چہرے کا نور و رونق نہیں ہوتی ۱۷۔ ولد ہونے کا مقدس رشتہ ذیل ہو جاتا ہے ۱۸۔ بی بی ہونے کی پاکیزہ عظمت برباد ۱۹۔ مقدس عورت۔ بزدلی چیزیں جاتی ہے۔

۲۰۔ سیرت و اخلاق تباہ ہو جاتے ہیں ۲۱۔ کردار و عمل کا حسن برباد ۲۲۔ صحت ختم ۲۳۔ پردہ سے محرومی ۲۴۔ معاشرے میں کبھی عزت نہیں ہو سکتی ۲۵۔ قدرتی دولت و رسائی حاصل ہوتی ہے

۲۶۔ زنا کاری سے ملاقات میں فتنہ و فساد بربادی برحق ہے قبل عام ہوتا ہے ۲۷۔ حق زوجیت برباد ہو جاتا ہے ۲۸۔ اکنیت زوجیت کی ٹھنڈی بہار آجڑ جاتی ہے ۲۹۔ کسی کی ماں ہیں۔ بی بی کے مقدس

رشتے کو ذیل کر دیا جاتا ہے۔ ۳۰۔ گھربار و گھر سنی امور عام و عمومی پاکیزہ ماحول برباد ہو جاتا ہے ۳۱۔ جانور و انسان کا فرق مٹ جاتا ہے ۳۲۔ قرکی لگی ۳۳۔ مرتے وقت کھنسی نہیں ہوتا ۳۴۔ حدیث پاک میں

ہے کہ تین کام کرتے وقت ایمان قلب و قالب سے نکل جاتا ہے۔ شرارت و شہی۔ چوڑی ڈلیتی۔ ۳۵۔ زنا کے وقت ۳۶۔ آخرت میں دولت کا مذہب ۳۷۔ زنا مقصدِ حیات کے خلاف ہے۔ اور صرف

شہوت رنی ہے۔ نکاح سے پوری زندگی جسمانی و روحانی قائم ہے ۳۸۔ حدیث پاک میں ہے کہ حکومتِ اسلامیہ کو میں شخص کا خون کنا جائز ہے۔ رشادی شدہ زندگی۔ ہندیئے رجم۔ مرتد اور قاتل۔ جس کی کاری سے تکی خیریں

پیدا ہوں وہی ہے ساء نیشید۔ مفسرین کرام فرماتے ہیں کہ اصل زنا مرد و عورت کی فرج مافی کناہ ہے۔ لیکن مکئی زنا دیگر اعضا کا بھی ہے مثلاً آنکھ کا زنا شہوت سے دیکھنا۔ ہاتھ کا زنا لیس و جسم کا چھونا۔ منہ کا زنا شہوت سے چون۔ اسی طرح کان ناگ دل و دماغ پیروں کا بھی زنا ہے۔ زنا کے اسباب انہیں۔

ع۔ بے پردہ عورتوں کا اجنبی لوگوں میں چلتا پھرتا ع۔ اجنبی سے خلوت میں بیٹھنا بلنا جلنا۔ اسلام میں ایسی عورت پردہ ہے یعنی پورا جسم۔ چہرہ او بال۔ لکے ہوئے بال بھی پردہ میں غرض کہ ہر وہ شخص جس کو دیکھ کر شہوت پیدا ہوتی ہے اس کا پردہ کرنا عورت پر فرض ہے ع۔ بھڑکیلا فحشی لباس پہن کر اجنبی کے سامنے آنا۔ چومتے چامتے اور بوس و کنار کا رواج ڈالنا۔ ع۔ محفوظ تعیم ع۔ علم اور محرم کے تعویض دیکھنا ع۔ گانے ناچ اور طبلے سازنگی سنا ع۔ چست لباس پہننا ع۔ سرخی پودر لگا کر عام محفلوں میں آنا ع۔ دکانوں میں کارہا عورتوں کے ہاتھ میں دینا جب کہ غیر مرد بھی گاہک ہوں۔ شریعت میں اجنبی ہر وہ شخص ہے جس سے نکاح جائز ہو۔ میں کہتا ہوں کہ اب وہ خطرناک زمانہ ہے کہ بہن بیٹی کو بھی بی و باپ سے بھی دور رہنا چاہیے اور ایک مکان میں تنہا بی باپ بیٹی کی بھی منع ہے (انصاف پالندہ) دنا بھی چونکہ مثل قتل و غلامی کی تباہی ہے اس لیے قتل و غلامی کے بعد حرام ہونے کے بعد زنا کی حرمت کا ذکر فرمایا۔ اسے بند و عام سلائی کو بھی قتل نہ کرو اور ان غیر مسلموں کو بھی قتل نہ کرو جن کا قتل اسلام نے منع فرمایا ہے۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَتَمَ اللَّهُ فِيهَا حَيَاتًا یعنی جان بھی شامل ہے اور آیت سے خود کشی کی حرمت بھی ثابت ہے۔ شریعت اسلامیہ میں محارف کا سب سے بڑا جرم قتل کرنا ہے۔ اسی لیے اس کی سزا قاتل کا قتل ہے۔ اس کی پابندی و جد میں

ع۔ انسانیت اللہ تعالیٰ کی امانت ہے اس لیے اس کی روح اور جسم کی حفاظت ہر شخص پر فرض ہے یہاں تک کہ ملائکہ اور جنات پر بھی۔ ع۔ غسان عبادت کے لیے پیدا کیا گیا لہذا اس کو عبادت کی ہمت مٹی پہنیے۔ گنہگار اور کافر کو بھی ہمت ضروری ہے کہ کسی دست بھی وہ بھی قہر کرے قتل یا خود کشی اس ہمت کو ختم کرنا ہے اس لیے عظیم ظلم ہے ع۔ قتل سے زمین میں فساد۔ غداری اور بغاوت جنم لیتی ہے حکومت کی خلاف ورزی کی عادت اور رواج پیدا ہوتا ہے یہ سب چیزیں تو حرام ہیں اس لیے ان کا موجب اور ہمیب بکر قتل بھی حرام ہو ع۔ قتل سے بہت نقصان۔ کئی فائدوں کا ہے۔ قاتل۔ اور مقتول کا۔ دینی اور دنیوی بھی اور قتل سے روحانی نقصان بھی ہے کیونکہ انسان جسم خاکی الہیہ کا مخزن ہے۔ عقل۔ علم۔ معطر۔ تجربات و مشاہدات اس میں خزانے ہیں ایک قتل سے اس کے نقصان ہوتے اور نقصان کتنا حرام ہے لہذا قتل حرام ہوا۔ ع۔ قتل سے اسکی پوری نسل کو ختم کر دیا جاتا ہے

جو مرد یا عورت کے عقول میں پوشیدہ ہے۔ لہذا حرم شدہ امور کی سرکوبی وغیرہ سس کو
رہل سے یہ تک ضرور ہر شریعت میں حرام فرمادیا کہ بایں گوئل کی عقلوں کو بھی شریعت سے جدا نہ فرما
در قانون منع ہے۔ ہاں البتہ جن لوگوں نے ایسے جرم کیسے جن کی بنا پر وہ جرم وگت مند ابھی دنیا میں
فہمی کا عرصہ نہیں گئے تو ان کو دنیا سے ختم کرنا حق ورجائز جہد لازم و فرض ہے۔ حدیث پاک در
قرآن مجید کی دیگر آیت سے پابندی عزم کے اس آں کو قتل کر دینا واجب نہایت ہے۔ مگر یہ قتل کا جائز
جو عامار غنی جرم کی دیر سے ہے اس سے اس کا ثوبت تنزدی در کل ثبوت و صرف حکومت وقت
کی فہمی دسی ہے اس سے یہ قتل کی ستر بھی حکومت ہی دے سکتی ہے۔

پسند شخص جس کا قتل حکومت پر واجب ہے۔ قاتل۔ اس کا قتل کر دینا اس سے واجب ہے
تاکہ یہ نہ پھر زندہ کسی کو قتل کرے قتل میں نفسیاتی رشتہ ہے۔ ایک دفعہ کوئی کسی کو قتل کر دے تو پھر
اس کا دل قتل کرنے کو چاہتا رہتا ہے کہ قاتل نہ دیکھو دیا جائے تو کئی گنا ہوں کو قتل کرنا بت لکھ پیسور
اور جنتی کرائے کا قتل ہی جانا ہے جس کا بچہ ہے۔ حد آوں کی مدت ملازمت جب پوری ہو جاتی
ہے تو حکومت اس کو نوکری سے بھی دیکھ دیکھ کر اس کے بعد بن کسی نہ کسی بہانے سے مرد و قتل ہے۔
اور اس سے بہانے قتل یوں کو دیکھا ہے کہ اگر وہ کبھی یا کار ذبح کرنے کا چھوڑ بھی دیں تب بھی کسی بھی
ہاں کو ذبح کہتے ہی رہتے ہیں۔ بعد بن محشر میں اور جنت میں صرف وہی شہید دیا میں دوبارہ آئے
کا رادہ در خواش لے گا جس نے یہاں جنگ میں کفار کو قتل کیا ہوگا۔ تم کھائے وہ لگائے ہوں گے، اس
سے قاتل کو قتل کرنا بہد فرض ہے۔

دوسرے شواہد مرتد۔ اس کو قتل کرنا بھی واجب ہے اس سے کہ حسب یہ سلام سے ملکر نو در
دوسرے دین میں گیا تو یہ شیعہ فانی تحریک کا راہ اندر سے لوگوں کو برگشتہ کرنے والا بن گیا یہ تجربہ ہے کہ
کفر میں جا کر انسان تربیت سید فانی بننا پر بہت پشت و چالاک ہو جاتا ہے جس مسلمان سے کبھی
اسد فی زندگی میں مسجد کی جھڑو بھی نہ دی ہو وہ غلط فہم اور کفر میں جا کر بہت بڑا پتہ بن جاتا ہے
مرتد سے صرف ایک نقصان نہیں بلکہ معاشرے کی بہت سی حوائج میں اس کے وجود سے۔ اس
کی دیکھی دیکھی در شیعہ کفر بڑی سے بہت لوگوں کا دیاں برباد ہو سکتا ہے بدین وجہ قرآن و حدیث میں
بہت جگہ واضح طور پر مرتد کی سر قتل بیان فرمائی گئی۔

تیسرے شخص۔ شادی شدہ زنا کار۔ اس کو سنگسار کر کے قتل کرنا واجب ہے اس سے کہ جائز اور
مصحح طریقہ غیبی کرنے کے بعد اور تمام جائز طریقوں سے گزر کر پھر گندی اور ملعون زندگی کا سامنا کرنا پڑا۔

وہ اپنے منحوس فعل قبیح سے معاشرے میں وہ برائیاں پیدا کیں جو اسے دانا بنیدہ جوتی تھیں
 اخلاقی طور پر اس کا جرم اس ذہنی سے زیادہ ہے جو غیر شادی شدہ ہو۔ اسی سے سڑاؤں میں فرق ہے
 نیز غیر شادی شدہ کے سدح و تکلف کے ذریعے ہو سکتی ہے مگر شادی شدہ زانیہ و مزیدہ سو سے کی حد تک
 تقریباً ناممکن۔ بزرگ فریشتے میں کہنا اور بھیک مانگنے کی عادت نہیں جاتی۔ زانیہ کو اپنی بھوری کی طرف
 رغبت نہیں رہتی اسی طرح یہ نہ خود سے کہہ پتے حادثہ کی چاہست نہیں رہتی بلکہ زنا کار عورت سے
 سانس مٹنے کی پٹیاں تباہ و برباد ہو سکتی ہیں۔ اس کی وجہ سے ایسے زنا کار مرد و عورت کا قتل و کشتار
 کرنا ہی درست ہے۔ یہ جہاں کے مکمل دلائل ہمارے قادی و عدلیہ میں دیکھے۔

پوچھتی شخص۔ عذر۔ یہ شخص فتنہ پرور ہوتا ہے اور مذہب حکومت علوم۔ درمن و سلامتی
 کا دشمن فتنہ پرور نہیں کہہ سکتے والد ہوتا ہے۔ اس کا قتل جہاں کا امن ہوتا ہے۔ اس لیے شادی
 نے اس کا قتل بھی حکومت کے لیے جائز قرار دیا۔

پانچویں شخص باغی۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ حق پر ہونے والے ۲۔ غلطی پر ہونے والے۔
 غلطی پر ہونے والے باغی کو مہلت دے کر قتل کرنا واجب کہ اس سے کفار کی جاسوسی اور اسلامی
 نظریات و اشیاء مت و ترویج میں رکاوٹ پیدا ہوتی ہو جب کہ مذہب کے غلطی کر رہے ہوں یا نہ ہوں
 کہ یہ سب نے مابین زکوٰۃ کے باغیوں اور جھوٹے نبی مسیحہ کذاب کے متمدنوں کو قتل کیا۔ الٰہی حق میں یہ
 پانچ قسم کے لوگ شامل ہیں جن کے خون اور قتل اس تیرتھ سے جائز و حلال قرار دئے گئے اس کے علاوہ
 ۱۔ دشمن فتنی اور دیگر نہ بھی بعض قتل کو جائز قرار دیتے ہیں۔ قتل۔ لوطی کا قتل کرنے والا۔ ورنہ جادوگر
 جو پے جادو کے ذریعہ لوگوں کو مار دیتا ہو۔ اور جانوروں کے ذریعے کسی کو قتل کر دیا۔ یا بوجہ تنویر مرد
 دیا۔ امام شافعی فرماتے ہیں ان سب صورتوں میں بھی قتل مجرم واجب و حلال ہے۔ لیکن امام عظیم
 میں واجب نہیں (تفسیر کریں) اور چونکہ ظن قتل کی عورت میں مقتول مظلوم ہے۔ اس لیے قانون انہیں
 ہے کہ جو شخص بھی مظلوم ہو کر قتل کیا جائے۔ میر جو یا غریب۔ کاد ہو یا گواہ حق ہو یا نیک۔ مسلمان یا
 ہوا ذہنی کافر۔ مالک ہو یا محکوم۔ مالک ہو یا نوکر۔ آئی ہو یا کسی کا غلام۔ اس کے والی وراثت کے لیے ہم
 نے دعویٰ کرنے کی قوت طاقت و سلطنت اختیار۔ وحق شرعی دیلتے کہ چاہے تو قتل سے
 سے کہ حکومت سے کہیں نے قتل کا بدلہ قتل ہی سے ہے تاکہ قاتل کی طرف سے باقیوں کی جان کا
 خطرہ مل جائے یا قاتل اس کے ہاتھوں کی رہنما و سپہی معافی شدہ کے لیے یہی تہہ۔ پر غلوں کی محبت
 کے وعدے لینے کے بعد مقتول کی شرمی دیت مانگ لے حتیٰ خون کی قیمت (خون بہا) سے قاتل ان کی

مہینوں فسادوں غزاولوں سے بہتر ہے کہ تو اپنے ذہن دماغ عقل فکر و عمل اقدام کو اس قتل میں
 نکال نہ کام میں مصروف ہی نہ کر۔ یہ تفسیر ایک قول کے مطابق اور لا تشرف کی قرأت کی صورت میں ہے
 لیکن قرۃ مشہورہ کی صورت میں یہ حکم فرمایا جا رہا ہے کہ مقتول کو والی وارث اگر قاتل کا قتل نہ کرے تو قاتل ہی قاتل
 ہو دیتا ہے۔ اصل نہ کرے تو وارث اور اس کے کہنے سے کوئی حاکم کوئی جلد قتل میں کسی قسم کی زیادتی نہ
 اسراف نہیں کر سکتا۔ نہ اس طرح کہ ایک قاتل کے بجائے دو یا تین کا قتل کرے۔ نہ اس طرح کہ قاتل کے
 بھائی دوسرے کا قتل چاہے یا اسے جس طرح زارہ جاہلیت میں امیر غریب کے مقتول میں فرق کہنے
 کے لیے ایسے ظالمانہ فیصلے دیتے تھے۔ نہ اس طرح اسراف کرے کہ قاتل کو قتل کرنے کے بعد پھر اس کے
 جسم پر غصہ نکالے اور اس کو شہر کرے تاکہ اس کاٹے۔ خبردار اللہ تعالیٰ کے کسی قانون کی کوئی شخص
 کہیں ذرہ بھر خلاف ورزی نہ کرے۔ یہ اس سبب کہ یہاں کی کیا کم مہربانی ہے کہ تمہارے خون اور جان کو
 محترم و شرف بن دیا کہ اِنَّهٗ كَانَ مُتَّصُوًّا۔ بیشک وہ مقتول خیریت میں اور اس کو والی وارث دنیا
 میں ہر طریقے سے مدد کیا ہوا بنا دیا گیا۔ کہ قاتل کی مر جگہ ہر قانون میں ذلت و رسوائی ہو رہی ہے اور مقتول
 اور اس کا وارث دنیا میں و آخرت میں قابل امداد۔ رحم اور پھر دی کے لائق شرافت و فضیلت کا
 پیکر سمجھا جا رہا ہے۔ لہذا دُنْیَا کو ہی چاہیے کہ اس عزت سے ناجائز فائدہ نہ اٹھائے نہ قاتل اور اس
 کے وارثوں پر کسی قسم کی زیادتی کریں شرعی فیصلہ پورا ہو جانے کے بعد اور مقتول کے یا کسی کے بھی یتیم
 پر ظلم نہ کریں۔ وَلَا تَقْرَبُوا اَمْوَالَ الْیَتِیْمِ اِلَّا بِالْحَقِّ هِیْ اَخْسَنُ مِمَّا یَبِیْعُ اَشْدُّہٗ وَ اَوْثَرُ اِلَّا الْعِدَّۃُ لَیْسَ بِاَمْرٍ
 اور اسے وہ لوگو جب تمہارے پاس املاش کسی یتیم کا مال رکھا جائے یا تم کسی یتیم کے منظم امور ہو تو
 ہرگز ہرگز کسی یتیم کے مال کے قریب بھی مت جانا۔ کتنی ہی تم کو محتاجی غریبی آجائے خواہ وراثت کا حصہ
 ہو یا وراثت کا یا امداد کا اس امانت میں حیا مت قطع مت کرنا۔ ہاں اگر ایسے طریقے سے جس میں یتیم کے
 کے لیے بہت سی اچھے نامدے اور مال کی زیادتی کا ذریعہ ہو۔ یہ حفاظت اور مال ترقی کی فستے دہری تم
 وارثوں قرابتداروں اور دہریوں پر اس وقت تک ہے یہاں تک کہ وہ یتیم بچہ اپنی یا قند کا بیت بھاری
 اور عقلندی والی ٹرک پہنچ جائے خواہ عقل بلوغت سے خود بخود آجائے یا علم فہم اور کاروباری تجربے
 سے آئے ہار گاہ الہیہ میں سب سے زیادہ دیرینہ بقا و انسانیت کی ہے قتل و زنا کی حرمت۔ نالیدی
 اولاد کی تربیت کی فریضت سہمی بقا و نسل انسانی کے لیے ہے۔ اپنی اولاد کی تربیت و بقاء
 سب کو دیتے ہیں مگر غیر کی ولاد و نسل کی پرورش کی ذمہ داری صرف مسلمان پروردگار تعالیٰ نے سہمی
 فرمائی ہے اس لیے اس میں سب سے اول یتیم کے مال کی حفاظت ہے اس لیے کہ مال و دولت سے جان و جسم

کی حفاظت ہے اور عالم انسانیت میں سب سے زیادہ کمزور محتاج ضعیف اور قابل رحم اور بے پروا اور
مستحق شفقت ہے۔ کیونکہ چھوٹا اور نازک بچہ بھی ہے اور بڑی سائے کے نہ ہونے کی بنا پر بے آسہ
بھی ہے۔ اسی سبب سے قرآن مجید میں بہت جگہ یتیم کے مال کی حفاظت اور اہمیت کا ذکر فرمایا گیا
ہے۔ اہل بیت مبارک میں بھی کثیر مرتبہ آقا و کائنات علیہ السلام نے اپنے قول و کردار علی و قسرون
سے یتیم کی حفاظت اور تربیت کا حکم فرمایا بلکہ یتیموں کو مال کران کی پکی اور بھیج سرپرستی فرما کر قیامت تک
کے لیے اعلیٰ نمونہ پیش فرمایا۔ اسے بندہ اپنے عہد کو بہت ہی شدت سے پورا کر دینا شکرتی امت کے
دل دیگا اعمال کے ساتھ وعدوں کا بھی حساب کتاب ہوگا اور عہد کے پاس سے یا خود عہد کو مجسم کر کے
اس سے پوچھا جائے گا کہ تجھ کو دنیا میں کس نے پورا کیا اور کس نے توڑ دیا عہد کرنے والوں کو بلا کر پوچھا
جائے گا کہ تم نے عہد کس کے کیوں توڑا۔ اور عہد کیوں کیا تھا۔ عہد کی گیارہ قسمیں ہیں۔

۱۔ اللہ تعالیٰ سے عہد۔ توحید و وحدت دس کے انبیاء کی اتباع و طاعت کا اور عالم ارواح کا
قَالُوا بَلٰی ؕ اَلَا عٰہِدٌ اِتٰیہُمْ ؕ قَالُوْا کٰیۤنَ اَتٰہُمُ اللّٰہُ عَلٰی الشّٰہِدِ ؕ و طریقت
معرفت و حقیقت پر عمل کرنے اور صحابہ کرام کی اطاعت و عزت کرنے کا عہد۔ عام دینیوں لوگوں سے
دل راست دینی دینوی وعدے کرنے کا۔ فرد و واحد سے عہد جماعت و گروہ سے عہد
حکومت سے عہد نامہ اور عہد ملک حکم سے عہد ملک حکومت سے عہد ملک گھریلو اور ازدواجی تعلقات
کے لیے بیوی سے عہد ملک والدین سے عہد ملک اولاد اور اہل قرابت سے عہد۔ ان تمام کا پورا کرنا
بحکم قرآنی فرض اور واجب ہے۔ اس آیت کے اطلاق سے تمام عہدوں میں شامل ہو گئے۔ اس کی وجہ
یہ ہے کہ وعدہ اور عہد۔ انسانی زندگی کے لیے ایک بنیادی حیثیت رکھتا ہے۔ زندگی کا پورا محور و بقا و عہد
کرنے پر چل رہا ہے۔ فانی و مخلوق کے درمیان پورا نظام کائنات وعدوں کی رفا و لری کا نام ہے
اسی طرح عہد شکنی یا وعدے سے غفلت اور بے پرواہی برتنا پوری کائنات عالم کا ناسد ہے۔ وعدہ پورا
کرنا ایک عظیم عبادت ہے جس میں حقوق اللہ بھی ہیں اور حقوق العباد بھی۔ بلکہ اصل یہاں وعدہ و کفائی ہے
اور اصل کفر عہد شکنی اور وعدہ خلافی ہے۔ اللہ تعالیٰ سے عہد کا نام عقیدہ ایمان ہے۔ نبی پاک سے عہد
عمل دشمنی کو دار ہے۔ حکومت سے عہد کا نام میثاق ہے۔ حکم سے عہد اطاعت ہے۔ محکوم و رعایہ
سے عہد کا نام عدل ہے۔ رشتے داروں سے عہد صلہ رحمی ہے۔ والدین سے عہد احسان و خدمت ہے
اولاد سے عہد شفقت ہے علام سے عہد عقود ہیں۔ مثلاً خرید و فروخت شرکت۔ ملکی نکاح قہر میں
صلح۔ اقرار جماعت سے عہد پابندی منشور ہے۔ فرد و واحد سے عہد کا نام معاملہ ہے (از تفسیر کبیر مازن)

منظری۔ مدارک۔ تفسیر فتح القدیر۔ صفوۃ الشفا سیر۔ مدللین۔ سید قطب

ان آیت کریمہ سے جہاد نامہ سے حاصل ہوئے۔

فائدہ

یہ پہلا فائدہ۔ زنا قتل سے بھی بدتر گناہ ہے کیونکہ قتل میں ایک جرم ہے اور زانی بیک وقت تین جرم کر رہا ہے۔ گناہ کبیرہ۔ مذبذبت حیاتی پھیلنا۔ مذبذبت انسانی کو غراب کرنا۔ قتل صرف ہاتھ سے ہوتا ہے۔ در زیادہ سے جسم سے۔ اس لیے قتل کی سزا قتل یا موت یا دوزخ کی طرف سے معافی ہے۔ لیکن زنا کی سزا سب سے جسم کو سنگسار کرتا ہے۔ اس کی معافی کسی نہیں دے سکتا۔ یہ فیئہ راقیہ۔ کو لا یقتلوا۔ سے پیسے ڈر کرنے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ قصاص حق بعد ہے۔ وہی وارث چاہے تو معاف کر سکتا ہے۔ اگر وہ دعویٰ عدالت میں چل رہا ہو۔ لیکن وہ برائے جو حق انجام دے رہا ہو اور حق شرعی یا جو صرف حق شرعی ہو ان کو کوئی معاف نہیں کر سکتا۔ عوام۔ عدالت نہ حکم نہ بادشاہ۔ وہی اہل عدالت جو حق بعد بھی ہوں حق شرعی وہ عدالت میں دعوے سے پیسے حق والا بندہ معاف کر سکتا ہے جیسے چوری ڈکیتی جگڑنا۔ حق بعد نہیں اس لیے کسی وقت کوئی معاف نہیں کر سکتا۔ عدالت سے پیسے نہ بعد۔ قتل صرف حق بعد ہے۔ یہ فائدہ۔

یہ تیسرا فائدہ۔ زمانے سے حاصل ہوا۔ یہ تیسرا فائدہ۔ قصاص یعنی خون کے بدلے خون لینے کی صورت میں مقتول کے ورثین کی طرف سے مالک وقت قاتل کو قتل کرنے کے لیے کوئی بھی طریقہ اختیار کر سکتا ہو۔ پھانسی یا تلوار سے یا مذوق سے یا تپتی سے یا اونچی جگہ سے گر کر۔ فقط آن خیال رکھا جائے گا کہ قاتل و مرتکب کے درمیان نہ ہو۔ یہ ضروری نہیں کہ وہی طریقہ اختیار کیا جائے جو قاتل نے مقتول کے قتل کرنے میں استعمال کیا تھا۔ یہ فائدہ کد شریف فی نقشب فرماتے ہیں۔ حاصل ہوا۔ بہتر و سنت یہ ہے کہ قاتل کو تلوار ہی سے قتل کیا جائے۔ ہم شوقی نے تفسیر فتح القدیر میں قریب قتل سکواسے میں یہ پہلی آیت ہے جو کہ شریعت میں نازل ہوئی۔ وہی عرب کے بعد۔ قصاص سے مسلمانوں کو بھیجا۔ اس آیت سے امیر غریب کے قصاص کا فرق ملایا۔ سب کا ایک ہی قصاص قاتل کے قتل سے قصاص مقرر ہوا۔ جو تھا فائدہ۔ یہیم صرف نابالغی کے بدلے تک ہے۔ بعض نے کہا کہ غریب یا غفلت سے نہ تک یہی قائم رہتی ہے۔ جب تک یہیم بچہ غفلت نہ ہو جائے۔ در ایسے مال دوست کو سنبھالنے کے قابل نہ ہونے سے اس وقت تک اس کو یہیم کہا جائے گا۔ تاہم یہ وہ خود کئی ہی بڑا جو جائے یہیم ہی مانا جائے گا جب تک علاج سے درست نہ ہو جائے۔ ہاں اگر باخ ہونے کے بعد دیو نہ یا نیم دیو نہ ہو ہے تو اس کو یہیم نہ کہا جائے گا۔ یہ فائدہ حتیٰ مبلغ۔ سے حاصل ہوا۔

صحیح مندرست بالغ ولاد کو قیم نہیں کہا جلتے گا۔ خواہ والد کے مرنے کے وقت ہی وہ بالغ ہو یا بعد میں بالغ ہو۔ ان احکام میں لڑکا و لڑکی برابریں۔ حَتَّىٰ يَبْلُغَ کہ مکہ عام ہے ہر ولاد و یتیم کے لیے پانچو ال فائدہ۔ سلام میں صرف صحیح اور جائز عہد کا احترام ہے ناجائز و عدسے کا توڑنا ہی ضروری ہے بلکہ ناجائز و عدسہ کٹنا ہی گناہ ہے۔ یہ فائدہ - وَادْفُوا بِالْعَقْدِ - کے امر و جوبی سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ جب تک ناجائز اور حرام کام کا کبھی حکم نہیں دے سکتا۔

ان آیت ہدایک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

بہر مسئلہ مسئلہ۔ جس طرح مسلمان پر بیگناہ اور بغیر جرم کسی مسلمان کا خون کرنا جان سے مانا حرام ہے اسی طرح وہ غیر مسلم ذاتی کا زجر جو مسلمان کی مکرمت اور پناہ میں رہتے ہیں ان کا بلا جرم قتل مسلمانوں پر حرام ہے یہی امام عظیم کا مسلک ہے۔ یہ مسئلہ وَهَن قَتْلَ مَظْلُومًا مستنبط ہو امام شافعی علیہ الرحمۃ کا مسلک ہے کہ ذاتی کو قتل کرنے سے مسلمان کا قصاص ہے رویت سے اس لیے کہ ذاتی مشرک ہے، و مشرک کا خون نہ ہے لیکن امام عظیم کی دلیل یہ آیت ہے کہ قَتْلَ مَظْلُومًا میں ہر وہ قصص داخل ہے جو مسلمانوں کی حفاظت میں ہر اھ تافوا یا یگنہ و بجرم (از تفسیر کبیر) امام شافعی کی دلیل صرف قیاسی ہے اس لیے کہ وہ ہے۔

دوسرا مسئلہ۔ حضرت امیر معاویہؓ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ باغیانہ لڑائیوں میں حق پر تھے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے مولیٰ علیؓ شہر خدا سے اس وقت عزلی کیا تھا کہ حضرت معاویہؓ لڑائی کرتے ہیں اب لڑائی چھوڑ دیں اور ان کا مطالبہ مال لیں ورنہ سلسلے ملا تے پر معاویہؓ بن سفیانؓ کا قبضہ ہو جائے گا اور حضرت امام حسن بن علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے فرمایا کہ اللہ کی قسم میں نے حضرت معاویہؓ کی مدد کی۔ یہاں تک کہ اپنی خدمت بھی امیر معاویہؓ کو دے دی اور اپنے والد کے لشکر کی مدد کی اور دونوں بزرگوں نے اس آیت سے ہتھیار کیا۔ اِنَّهٗ كَانَ مَظْلُومًا اور میرا بھائی ہوا کہ حضرت علیؓ شہید کر دیئے گئے۔ اور امام حسن کے بعد بہت جلدی سلسلے ملا تے پر امیر معاویہؓ کی سلطنت و خلافت قائم ہو گئی کیونکہ حضرت معاویہؓ کا معاہدہ خلیفہ عثمان غنیؓ کا قصاص لیا ہے۔ آپ ہی حضرت ذر مزیہ کے والی وراثت تھے اس لیے آپ کا مطالبہ جائز اور بلا حرج حق۔ یہاں تک کہ اسی لیے امام حسنؓ اور ابن عباسؓ نے حضرت علیؓ کو سبھا یا تھا مگر اس پر عمل دیا گیا (از تفسیر کبیر) مگر میں کہتا ہوں کہ امیر معاویہؓ کی یہ جنگیں اور دیکڑیاں کہ ما اور دو طرفہ مسلمانوں کا خون کرنا قصص قتل تھا۔ مطلب ہے کہ نے اللہ کی قسم بھی تیار کی جاسکتی تھی بجاوہر کسی سے سلام نے منع فرمایا ہے کہ اس سے مطلب ہے پوسے نہیں ہوتے کہ حکومت کے لیے بھی ڈاؤن پڑنا

پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ بیشتر اس مسئلہ۔ ہر وہ چیز جو کسی گناہ کا سبب بن جائے وہ بھی شریعت میں حرام ہے۔
بند ہے پردہ کی۔ عورتوں کی کھلے عام پیشانی پرستی۔ نایاب گناہ۔ ڈھول باجہ سب اس لیے ہی حرام
ہوئے ہیں کہ زنا کے اسباب ہیں۔ عورت کا مکمل پردہ اور چہرہ ڈھکنا، راستے میں نگاہیں نیچی کرنا سب
اس لیے ہی فرض ہوئے ہیں کہ کسی طرح انسان زنا سے بچے۔ یہ مسئلہ لَیْزٌ اَلْزَّوْنِ قرار دیا گیا ہے
مستحب ہوا۔ یعنی رنار کے قرب سے بھی روک دیا گیا چہ جائیکہ فعل زنا۔ چوتھا مسئلہ۔ حربی کا فسق کو
قتل کرنا شرعاً مطلق ہے قتل والا گناہ لازم نہ تھے گناہ شرعی نقصان اور دیت واجب ہو۔ یہ مسئلہ۔
اَلْاِیْحٰثِ کے استثنائے مستحب ہوا۔ ہاں معاہدہ عید اور ذمی کو قتل کرنا بداجرم حرام ہے۔

پانچواں مسئلہ۔ مقتول کے قصاص میں قاتل کو قتل کرنے سے پہلے اور بعد میں شلہ کرنا حرام ہے۔ یہ مسئلہ فلائیٹوف فی القتل سے مستنبط ہو جیسا کہ تفسیر میں بتا دیا گیا۔ چھٹا مسئلہ۔ قیم کے مال کو صحیح یمان داری سے تجارت میں لگانا جائز ہے یہ مسئلہ ازہی پالتی بھی آخرت سے مستنبط ہوا۔ سی طرح صرف حفاظت کے لیے کسی محفوظ ادارے میں جمع کرنا جائز ہے۔ جبکہ کہ خرود کا ذخیرہ نہ ہو۔

اعتراضات

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَا تَقْرَبُوا الزِّنٰی (متن) اتنی لمبی حد تک کیوں ارشاد ہوئی فقط کَا تَقْرَبُوا۔ کہہ دینا کافی تھا یا اگر مزید وضاحت مطلوب تھی تو لَا تَقْرَبُوا الزِّنٰی فرمایا جاتا۔ جواب۔ اس کا جواب تفسیر مالانہ میں زنا کے تقاضات و اسباب کے ضمن میں دیا جا چکا ہے کہ صرف زنا سے پہنچنا ہی ضروری نہیں بلکہ زنا کے تمام اسباب و ذرائع سے پہنچنا بھی اتنی ہی ضروری ہے۔ سبب زنا اگرچہ زنا نہیں مگر قرب زنا ہے۔ حکامیت۔ اعلیٰ حضرت احمد رفیع خان مجدد ملت نے چھوٹی سی پیچھے کی عمر میں ایک کنبی (رندھی طائفہ) کو دیکھ کر کڑتے سے اپنی آنکھیں دھک دھک تھیں تو کنبی (نپاچے) اور بڑا کر لے (وائے) نے دیکھ کر تنفس کر کہا کہ وہ میاں صاحب زادے نیچے سے ستر تو کھول دیا اور اوپر سے آنکھیں بند کر لیں۔ تو آپ نے اپنی تو ملی زبان بچپن کی زبان میں فرمایا کہ آنکھیں بند نہ کریں بلکہ کلام اس آیت کی تفسیر ہے (سبحان اللہ) اس لیے فرمایا گیا لَا تَقْرَبُوا۔ یعنی اسباب گناہ کو ہی بند کر دو۔ دوسرا اعتراض۔ امام ادریس پاک، درقرآن مجید ک دو مری ہیبت سے ثابت ہے کہ سب سے بڑا جرم قتل ہے مگر وشرک کے بعد کُذِبَ اَنْکَبَ شَرُّ گناہ و بدم عمل ناحق ہے۔ تو یہاں پہلے زنا سے منع کیا گیا

بعد میں قتل سے منع فرمایا گی۔ اس کی وجہ چاہیے تھا کہ پہلے لَا تَقْتُلُوا - فرمایا جاتا پھر تَقْتُلُوا۔
 ہوتا۔ جواب۔ یہاں جسم کی حیثیت بیان کرنا مقصود نہیں بلکہ تخلیق انسانی کی کیفیت اور ہیئت کی
 طرف اشارہ مقصود ہے۔ ولادت سے انسان وجود میں آتا ہے اور قتل کے ذریعے وجود سے خارج ہوتا
 ہے غنا کر کے ذاتی اور زانیہ نے وجود انسانی کو ہی خرب کر دیا اور وجود انسانی کا تقدس پامال کر دیا۔ اس
 لیے رنا سے رکنے کا پہلے حکم دیا گیا۔ قتل سے رکنے کا بصر میں کیونکہ وہ وجود میں رکنے کے بعد کہ جانتا ہے
 وجود انسانی کے تقدس و عظمت پر قتل کرنے سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔

میسرۃ اعتراض۔ عام لغت و احادیث میں مرویہ کلمہ کو تو صرف ذاتی کہا جاتا ہے لیکن بدکار صورت کو
 زانیہ بھی کہا جاتا ہے اور مزنیہ بھی اس کی کہ وجہ۔

جواب۔ ذاتی وہ ہے جو خوشی برضا و رغبت زنا کرے اور کوئی مگر مزنیہ وہ ہے جس
 سے جبر ارتکا کیا جائے۔ مرد سے چونکہ جبر ارتکا ہی نہیں جاسکتا نہ کو دیا جاسکتا ہے اس لیے اس کو
 مزنی نہیں کہا جاتا وہ صرف بہر صورت ذاتی ہی ہوگا اس لیے کہ بغیر رنا جبر کرنے سے اس کا الہ متنازل نہ
 ہوا ہوگا۔ اور اگر ابتداء سے کسی صورت نے جبر کیا بھی اور کسی طرح سے اس کا الہ متنازل نہ ہو گیا
 تو اس وہی اس کی رغبت و رضا ہے اب خواہ صورت اس پر بیٹھے یا مرد و صورت پر بیٹھے۔ اسی لیے قرآن مجید
 نے زن کی مزا بیان کرتے ہوئے الزانیۃ و الزانی کہا ہے کہ المزنیۃ۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالظَّالِمِ۔

تفسیر صوفیہ لَا تَقْرَبُوا لِلّٰہِ اِنَّہٗ كَانَ رَاجِحًا وَّمَا سَبَدًا وَلَا تَقْتُلُوا اَنْفُسَکُمْ لَیْسَ بِحَرَمٍ
 اِنَّہٗ اَبْرَہٰمَ لَحَقَّ ذَمُّہٗ قَبْلَ مَظْلُوْمًا قَدْ حَمَلْنَا بَوْلِیَّہٗ سُلْطٰنًا لَا یُسْرِفُ
 فِی الْقَتْلِ اِنَّہٗ كَانَ مَنصُورًا اے مافرین راہ معرفت اپنے اعضاء و اعضاء ہری انکے کان ناک

با تھپاؤں کو دنیا کی لذات و شہوات سے اتنا دور کر دو کہ خیالات کے قریب بھی مت جاؤ اہل لغت
 کے نزدیک دنیا کی لذتیں نسل کمال صالحہ کو ختم کرنے والی ہیں اس لیے وہ زنا و خفیہ ہے۔ اور بیشک وہ خفیہ
 کاش ہے اور ظلمت کا بڑا راستہ ہے۔ بندے کے اہل مغروی اس کی قیل و رد میں کیونکہ ہی مقصود
 میں فاسق و بدکار کفار مشرکین نامحرم عورتوں میں ان کی صحبت قیل و رد میں ہے۔ اور قلب روشن کی خواہش
 مراقبات کا گمان گھوٹو۔ جہت و اویہ صحبت صلحا۔ قربت قندھا۔ در صحبت مشرکین کا فائدہ اور قتل نفس
 ترک موات نہ کر دیدیت کائنات شر بہتہ نے حرام کر دیا۔ ہاں لایا حق۔ جو چیزیں راہ حق میں رکاوٹ
 نہیں ان سے دور برائے کے مکر و فریب کو قتل فنا کر کے و ملامت اور منہل قائم رہیں لازم ہے۔
 قلب منور کی جو خواہش ایمانی بھی ظلم نفسی جفا و شیطان کی وجہ سے غم کی جلتے گی قریشک بہنے

قلب، ایمانی و بی جمالی کو سلطانِ غالب بنا دیا ہے۔ اس کو فقیہ تسلط و سلطانی ہے کہ خواہشاتِ نفس اور قائلِ ایمانیات کو قتل و قمار کر دے لیکن مجاہدِ امت کی تلوار سے نفس کو شکستہ کرے۔ بیشک مومن کا دل دنیا آخرت قبر و حشر میں تائیدِ غیبی سے مدد کی ہوا ہے اسے محنت کرنے والی عقل و دیندگی ہے اتنی محنت کر جتن دنیا میں رہنا ہے لایسیرت۔ زیدہ نہ کر۔ آخرت کے لیے اتنی محنت کر جتن دامنِ رب ہے لایسیرت۔ کمی نہ کر۔ اور اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے اتنی عبادت کر جتن تیرے کا حق ہے بہت افضل ہے وہ بندہ جس کو شاہدیتِ نور کا ایک لمحہ ہی مل جائے۔ وَلَا تَقْرُبُوا مَا لَمْ يُحِلَّ لَكُمُوهَا حَتَّىٰ يَسْمَعَ الشَّذَّادَ وَذُفُو بِالْقَهْدَانِ الْعَهْدَانِ فَكَانَ مُسْتَوَلًا عامِ عَمَانِیَات میں مہلب مسعودِ یمیم ہے قلب کی خواہشات اس کی دولتِ ایمانی اور مالِ عرفانی ہے۔ عقل و دماغ کسی یمیم کا وارث و محافظ و مشیر ہے۔ اسے عقل و دماغ، مہلبی کو دنیا میں منافع اور خرچ نہ کر۔ ہاں راہِ سعادت و دانشِ معرفت اور ملکیت کا بدلہ شریعت و طریقت میں لگانے کے لیے دولتِ مہلب کو اس وقت تک خرچ کر سکتا ہے جب تک کہ قلب مزبوری اپنی راہِ معرفت کو تہہ کے مقامِ بقا تک نہ پہنچ جائے سے عقل و شعور۔ اور قلب شکور اپنے راہِ عرفانی کے و مددوں کو جلدی پور کر بیشک منزلِ قرب میں مجاہدات و عبادات کے و مددوں کی پورچہ گچھ ضرور ہوتی ہے۔ بندے کی دو قسمیں ہیں ایک بندہ حق دوم بندہ حقیقت۔ بندہ حق وہ ہے جو اللہ کی رضا کی پناہ پکڑے اس کی تارِ مٹی کے غضب سے دراز و بدد کے دھڑ سے پرے کرے۔ اسی لیے وہ فضلِ بندہ ہے۔ جو خدا قرآن و حدیث کا شیخ نہ ہو اس کی پیروی اور پیروی حرام ہے کیونکہ وہ یمیم معرفت کمال کھانے والا ہے اور دھڑوں کی ملافِ حذری کرنے والا۔ انہریتِ عمودت میں ہے لیکن عبودیتِ سیرت میں ہے قلب مومن خدا تعالیٰ کے بھیدوں کا مَحْن و مَحْزَن ہے اور یہی یمیم قلب کی دولت ہے۔ اللہ کے دھڑ کی محاسنِ غنیمت ہے اور مومن تعالیٰ سے مائل ہونا جہنم میں جیسے سے محنت کرے۔ معرفت کا پہلا سکتا نہ ہونا ہے۔ کیونکہ نایمیت کے بغیر بقا حاصل نہیں ہو سکتی۔

وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا

اور پورا کر تم، سب رزل کو حب ہی نچو تم۔ ترازو اٹھ، تم

اور پورو نہ رور نچو اور برابر ترازو

بِالْقِسْطِ اِسِ الْمُسْتَقِيمِ ۚ ذٰلِكَ خَيْرٌ وَّ

انصاف سے سیدھی - وہ تجارت اچھی ہے اور

سے تولد یہ بہتر ہے اور

اَحْسَنُ تَاْوِيْلًا ۝۳۵ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ

بہت درست ابتدا ولی - اور نہ معلومات پیتا پھر اس کی کہ نہیں ہے لیے تیرے

اس کا انجام اچھا اور اس بات کے پیچھے نہ پڑ جس کا

بِهٖ عَلِمْتَ اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ

جس کا جانتا ضروری یقیناً سن اور آنکھوں دیکھنا اور دل

تجسس ہم نہیں بیشک کان اور آگوشہ اور دل

كُلُّ اُولٰٓئِكَ كَانَ عِنْدَهُ مُسْوِلًا ۝۳۶ وَلَا

یہ تمام ہوگا ان کا پورا حساب کتاب - اور نہ

ان سب سے سوال برتا ہے در زمین میں

تَمْشِ فِي الْاَرْضِ مَرَحًا اِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ

چل میں زمین انتہائی طرہ ہو کر بیشک تو ہرگز نہ پیر کے گا

اترنا نہ چل - بیشک ہرگز زمین نہ پیر

الْاَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ۝۳۷ كُلُّ

زمین کو اور ہرگز نہ پہنچ سکے گا تو پہاڑوں کے برابر بلندی میں تمام

ڈالے گا اور ہرگز بلندی میں پہاڑوں کو نہ پہنچے گا - یہ جو

ذٰلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴿۳۸﴾

وہ کام کہ تجھے گناہ اُس کے۔ پاس رب کے تیرے بہت ناپسندیدہ

کچھ گزرا ان میں کی بُری بات تیرے رب کو ناپسند ہے

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق اول پہلی آیت کریمہ میں ہمہ کے پورا کرنے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں ناپ تول کے پورا کرنے کا ذکر ہے۔ ہمہ پورا کرنا تولی، مانت داری ہے اور ناپ تول پورا کرنا مانت داری ہے۔ **دوسرا تعلق**۔ پچھلی آیت میں فرمایا تھا کہ وہ عدے کے بائے کل نیا مانت میں سوال ہو گا یہ زبان کا حساب کتاب تھا اب ان آیات میں فرمایا جا رہا ہے کہ ان آنکھ اور دل کا بھی حساب کتاب ہو گا لہذا ان پر مانت کو درمستک نہ کرو۔

تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں تین قسم کے غلاموں اور تین قسم کے مظلوموں کا ذکر ہو یعنی زنی۔ قاتل۔ اور یتیم کا مال کھانے والا۔ اور مزینہ۔ مقتول۔ یتیم۔ غم کی بنیاد چونکہ غرور و تکبر ہے اس لیے اب ان آیت میں غرور سے بچنے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔

تفسیر نحوی وَأَوْتُوا الْكُفْلَ ذَاكُمُ وَزَوْا بِالْقِطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَوِي خَيْرٍ وَحَسَنٍ وَأَوْتُوا الْكُفْلَ وَلَا تَقِفْ مَا لَيْسَ بِكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السُّعْيَ وَالنَّصْرَ وَالْفُؤَادَ وَكُلَّ

أَوَّلِيكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُوكًا . ذ۔ بتدبیر۔ اوتوا اسباب افعال کا مراد معروف جمع مذکر تینہ بمعنی ذنی سے بنا ہے واد کرئی سے ملے یا۔ بمعنی پورا کرنا۔ بغلام جنسی کثیر مادہ صہ حرف بیان ہے بمعنی اپنا۔ برتن سے۔ مفعول پہرے و فو فعل فاعل اور مفعول سے بڑا کر جزاء مفعول ہوئی اذ حرف شرط ظرف ذاتی کہتم باب یسمع یا فرب کا ماضی مطلق ثبت معروف جمع حاضر۔ کین سے بنائے معنی ناپنا۔ برتن میں چیز قرار کر۔ انتم ضمیر مستتر فاعل ہے فعل یا فاعل جملہ تعیدہ کر شرط مؤخر ہوئی۔ داو عالمہ۔ عطف ہے اوتوا پر۔ زتوا۔ باب فرب کا مراد معروف جمع مذکر ذن سے مشتق ہے معنی تون ترازو سے۔ ب جائد۔ یتیمہ۔ الف لام جنسی قسطا بس یا قسطا بس۔

مشہور پہلا ہے۔ نقد رومی ہے یا غیرانی یا شریانی بمعنی ترازو۔ الف لام اسمی لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ عربی لفظ ہے۔ درود مطلق سے مرکب ہے علی قسط۔ بمعنی علی انصاف علی لاس بمعنی ترازو کے پتے۔

مرتب ہونے کے بعد ایک حذف ہو گئی۔ اب اس کا معنی ہے۔ میزان عدل انصاف کی تراندہ۔
 بینہونج اس کو بھی مانا ہے وہ اس کو مفرد مطلق کہتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ بھی مطلق جیب عربی میں مستعمل
 ہو تو۔ اس کو معروف باللام بھی کر دیا جاتا ہے اور اعراب سے بھی معرب کیا جاتا ہے۔ **وَاسْتَفْتُوا** غلہ
 یا معرب اور سورہ **مُسْقِطِمْ**۔ باب استفعال کا اسم فاعل صیغہ واحد مذکر مشدّد سے **اِسْتَفْتَوْا** اور متکثر
 یعنی درست۔ صحیح۔ مضبوط۔ سیدھا رکنا یا رہنا اسم فاعل کا ترجمہ ہے۔ سیدی ہونے والی یا رہنے
 والی۔ صفت ہے رطاس کی مرتب تو صیغی مجرور متعلق ہے **زَنُوْكَ** کا۔ وہ جملہ فعل ہو کر معطوف علیہ
 معطوف مل کر جزا ہوئی شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ ہوئی۔ **ذَلِكْ** اسم اشارہ بعیدی۔ تین لفظوں کا مجموعہ
 ہے **عَلَا** اسم اشارہ **عَلَا** لام بعیدی **عَلَا** لک ضمیر خطابي فوق۔ صرف اظہار خطاب کے لیے تاکہ تر لگے
 کہ کسی کو بتایا جا رہا ہے مثلاً **اَلَيْه** ما قبل ناپ تول کا سدھی قانون۔ محلاً مرفوع ہے بتا رہا ہے۔ مبہم
 مبنی ہے۔ **خَيْرٌ**۔ **وَاَوْفَوْا** ہونے یا نہ ہونے کا۔ **مِنْهُ** ہونا۔ **بِهَا** ہون۔ معطوف علیہ **وَاَوْفَوْا** مطلق
اَحْسَنُ اسم تفضیل و جدہ کر **خَيْرٌ** سے بہتر ہے یعنی بہت خوبصورت۔ **شَانِدِر**۔ **خَيْرٌ** مطلق ہے
 شرکا۔ در حسن مقابل جمع کا۔ **مِنْهُ** تاویلنا۔ باب تفضیل کا مصدر ہے **اَوْفَا** سے بنا ہے۔ یعنی پہلے جیسے
 ہونا۔ یعنی جس طرح چھائی اور دیا تدریسی۔ نیکی کی تھی تو انجام بھی اسی پہلے جیسے اچھا ہی ملا۔
 منصوب نکرہ معرب ہے کیونکہ تیسرے **اَحْسَنُ** کی۔ **مِنْهُ** تیسرے مل کر معطوف ہوا **خَيْرٌ** پر۔ دونوں جز کر
 خبر ابتدا اور وہ جملہ اسمیہ خبر ہوا۔ **وَاَوْفَوْا** سر جملہ۔ **لَا تَقْتُلُوا**۔ باب نصر کا فعل نہیں حاضر معروف۔ صیغہ
 واحد مذکر حاضر **فَقُوْا** سے مشتق ہے۔ یعنی پیچھے جانا۔ پیچھے پڑنا۔ پیچھے لگنا۔ یہاں بہر معنی
 درست ہے اسی سے ہے کہ قاف یعنی زمین کا آخری پھیلا پہاڑ۔ در اسی سے شعروں کا قافیہ
 یعنی ہر شعر میں ردیف کے پیچھے آنے والے لفظ و اصل مفاد مع تھا۔ **لَا تَقُوْا**۔ **لَا** وہی سے جزم ہوا تو
 لام کلمہ **وَاَوْفَوْا** گئی اور متکثر علامت **وَاَوْفَا** قبل پر آگیا۔ **اَنْتُمْ** مستر اس کا فاعل ہے۔ **اَسْم** موصول مبہم مبنی
 ہے یا معرب غیر متکثر ہے۔ **نِشْ** فعل ناقصہ متنی ماضی مطلق مگر یہاں تاتہ ہے۔ **لَام** بارہ متعدی کا۔
نِشْ ضمیر مخاطب۔ مرجع علم مسلمان عار مجرور متعلق اول سے بہرب جارہ تعدیہ کی + ضمیر واحد مذکر غائب
 مرجع ذہنی۔ **اَسْم** مفرد جہد یعنی سمجھ۔ **تَوَسَّطَ** نہم۔ **فَاعِلٌ** ہے۔ **نِشْ** کا۔ **وَاَوْفَوْا** جملہ فعل ہو کر صلہ ہوا۔
 موصول مل کر مفعول بہ ہوا **لَا تَقْتُلُوا** کا وہ جملہ فعل ہو گیا۔ **اِنْفَا** حرف مشبہ۔ **اَلْف** لام استغراقی منع
اَسْم مفرد حاصل مصدر یعنی کان کا وہ پردہ جس کو باری تعالیٰ بن مجہد غائی قدیر نے سے کیے بنایا ہے عرس
 آتا بہت مار کب ہے۔ اس کی نہیں حقیقت سے عقل انسان کا حذب ہے کل کو خدا کا نام پڑ گیا ہے۔ **مَنْ** کن کا وہ پردہ ہے۔

قوت سننے کی رکھتا ہے۔ مراد کان ہے۔ واؤ عاطفہ۔ الف لام، مستغراقی بضر مفرد جملہ یعنی آنکھ
 کی باطنی روشنی مراد ہے آنکھ۔ واؤ عاطفہ۔ الف لام، مستغراقی فو ذ یعنی بدل مقام عطف اسم ان ہے
 کل اسم تاکید صنف ہے وکلف۔ اسم اشارہ بعیدی جمع ترجمہ ہے وہ تمام۔ اس کا متنازلہ
 ما قبل اسم ان۔ متناصف ایہ ہے مرتب احاطی ل کر بتنا سو۔ کمال یعنی مثل ناقصہ نحو ضمیر مستتر
 کا اسم جس کا مرجع اسم ان کا قبل دن اور کان آنکھ وہ انسان ہے غن جارہ یعنی اب جارہ قیدیہ کی یہ
 بیستہ۔ ضمیر واحد مذکر۔ مرجع کان آنکھ ہول وغیرہ۔ تثنو نا۔ باب فتح کا اسم مفعول و مد مذکر سئل
 سے بنا ہے یعنی پوچھا۔ محاسبہ کرنا (جواب ملی کرنا) خبر ہے کان ناقصہ کی۔ یہ سب بند فیضہ فقر
 ہو کر خبر ہے بتنا کی۔ غنہ جار مجرور متعلق کان کا۔ اور مطلب یہ ہے کہ۔ آنکھ دسے کان والے۔
 دن والے سے اس کے کان۔ آنکھ دل کے پاسے میں پوچھا جائے گا۔ کہ تو نے دنیا میں ان کو کس طرح
 ستھال کیا۔ لا تمشی فی ارض مرقا انت لن تحرق الارض ولن تبضع الجبال طولا۔ کل ذالک
 کان سیتہ عند ربک مکر وھا۔ وؤ لا تمش۔ فعل نہی حاضر معروف صیغہ و
 مذکر مخاطب انت ضمیر مستتر کا مرجع ہر مقرر انسان یہ تمام آیت۔ قانونیر میں۔ اس میں نیلے غافل
 نہیں ہوتا۔ مٹی سے بنا ہے یعنی چلنا تو وہ پیدل یا سواری پر بی جارہ بھی علی جارہ فوقا نیر۔ الف لام
 جنسی ارمن اسم مفرد جہد مؤنث لفظی یعنی زمین۔ مرقا۔ مصدر بھی ہے رنؤ سے بنا ہے مگر یک
 قول میں مرنؤ مادہ ہے اور میم امعی ہے۔ یعنی لغوی اپنی ذات پر خوش ہونا۔ اصطلاحی ترجمہ ہے
 مفرد ہون۔ اکڑنا۔ بڑا ہونا۔ بحالت نصب ہے کیونکہ حال ہے نہت مستر فاعل کا۔ یہ جہد فلیہ ہو کر
 حلول ہوا۔ ن حرف تحقیق کے ضمیر مخاطب اسم ان۔ لن تحرق۔ باب غزب کا مضارع نفی تاکید
 بنی یعنی مستقبل واحد مذکر حاضر کا صیغہ خرق سے مشتق ہے یعنی چیرنا۔ پھڑنا۔ بگاڑنا۔ خرقین۔
 جھوٹ بون۔ تہہ کرنا۔ زمین کو تہہ کرنا مسافت یا سیاحت سے۔ یہاں مراد چیرنا ہے۔ ف لام
 جنسی ارمن یعنی زمین مفعول بہ ہے۔ جہد فلیہ ہو کر محطوف علیہ وؤ عاطفہ لن یبتغی۔ باب نصر کا نفی
 تاکید بنی مستقبل یبتغی سے بنا ہے یعنی پہنچنا۔ الف لام جنسی جبال جمع مکسر کثرت ہے جبل کی یعنی
 پہاڑ۔ بحالت نصب ہے ظرف ہے یا مفعول بہ طولا۔ اسم مفرد حاصل مصدر جارہ یعنی لب ہون۔
 نکرہ عرب مشتق ہے۔ مفعول فیہ لن یبتغی کیا کیسے ہے جبال کی یا حاصل ہے نہت پوشیدہ فاعل کا
 جہد فلیہ ہو کر محطوف ہوا۔ سب عطف مل کر خبر ان اور وہ جہد اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ کل اسم تاکید
 صنف ہے ذالک اسم اشارہ بعیدی صنف ایہ ہے کل نکرہ۔ ہے ذالک یعنی سب ہے۔ مکر مجرور

ہے۔ مرکبِ اضافی ابتدا۔ کَانَ فعل بمعنی مطلق بمعنی "لغیر"۔ عیسف واحد مذکر غائب ناقصہ سیدہ
صفت مشبہ۔ سَوَّی سے بنا ہے بمعنی "بڑی"۔ گناہ کبیرہ۔ نقصان وہ اس کا مقابل ہے حسرت۔ مؤنث
لغنی ہے سیدہ عا۔ جمع مؤنث ساہ ہے نباتات۔ معاف ہے ذمیر واحد مذکر غائب مرجع ہے سابقہ
قانون ممنوعہ۔ مرکبِ اضافی اسم مکان۔ عثد اسم ظرف مکان۔ معرب اسم متکثر ہے بمعنی پاس نزدیک
قریب۔ منافع زینت معاف الیہ ہے۔ یہ دوہری (ذیل) مرکبِ اضافی ظرف ہے کَانَ کا مکرر
اسم مفعول واحد مذکر۔ باپ نثر کا کرکڑ سے مشتق ہے۔ بمعنی سمعت ناپسند۔ قبیح وہ مکروہ و زور
کا ترجمہ ہے ناپسندیدہ۔ مگر من طرف فرق ہے۔

مکروہ شرعی ناپسندہ قبیح ناپسندہ مکروہ بالنی ناپسندہ ظاہر چھانگتا ہو۔ قبیح ظہری ناپسندہ ذاتاً برا صفاتاً بھی برا ہے مکروہ جس کو کرنے والا قانونی مجرم ہو۔ قبیح حس کو کہنے والا اخلاقی مجرم ہو بحالیت نفعی ہے کیونکہ غیر کائن ہے۔ یہ جملہ فہیمہ ناقصہ ہو کہ خبر ہے بدتہا کی بدتہا خبر علی کہ فہمہ سمیعہ خبریہ ہو گیا۔ اعلیٰ حضرت مجدد ملت کے ترجمہ میں کائن بمعنی امانی قریب ہے اہ یہ میں صواب ہے۔

تفسير عالمات

تفسیر عالمات وَأَذِقُوا الْكَيْلَ إِذْ كُنْتُمْ دُونَ الْفُطَيْسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ
وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا وَلَا تَقْتُلْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ
تَسْمَعَ وَالْبَصَرَ تَغْنُو وَكُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُوكًا۔ اللہ تعالیٰ جل مجدہ کی بارگاہ عالیہ سے تمام
بندگان خدا کو بہت سے نظامی قانونی موثری، سلامتی حکموں کے ضمن میں وعدہ دل کو پورا کرنے کا بھی
حکم دیا گیا۔ اس لیے کہ وہ ایک عظیم امانت ہے۔ لہذا جتنی چیزیں بھی دنیا میں امانت میں وہ سب
بہت اہم ہیں ایک تاجر جب تجارت کی دکان کھولتا ہے تو اس کی دکان میں سودوں کی شکل میں قوم
کی مانتیں ہوتی ہیں۔ حکم فرمایا جا رہا ہے کہ اگر تم نے ہمارے ایقانہ وعدے والا حکم مان لیا ہے تو پھر
اپنے ہی بی بی دینوی بٹلے کی خاطر حکم و قانون بھی مانو کہ جہاں کہیں بھی ہو اپنے مسلمانوں میں بغیر سوا
میں۔ وطن میں یا پردیس میں ایک تہی رت کی حیثیت سے ہو یا مذہم کی حیثیت سے جب ناپنے
والے سود سے اور اشیاء بیچو تو قدرہ قدرہ ماشہ رقی تھاپ پورا کرو۔ وزن والے سامان کی تجارت
خرید و فروخت کرو تو سیدھی سچی مکمل درست مصلح والی ترازو سے وزن کرو۔ وہ تھاپ توں کا
پورا کرنا ہر انسان کے لیے دنیا میں فائدہ مند ہے اس طرح کہ اس سے عزت، اعتماد بھر دے وقار۔

دیانت میں اسلاف ہر گاہ تجارت میں فروغ یعنی زیادتی کرتی۔ اس لیے کہ جب تمہاری ناپ اہل

در صاف ستھرا حساب کتاب بین دین کھرا سودا۔ بیچنا ملاقاتے۔ بستی۔ شہر۔ ملک میں مشہور ہو کر دنیا والوں کے فائدے میں تذکرہ بنے گا۔ تو ہر شخص قلب و جگر سے تمہارا ہی خیر و سبب کی کوشش کرے گا یہ وہ نفع ہے جو ہر محنتی ایماندار دیانت والا۔ تاجر مسلم غیر مسلم حاصل کر سکتا ہے لیکن اسے مسلمان قرآن و اسلام تو یہ تم کو حکم دے رہا ہے کہ تم یہ اخلاق کرو اور اختیار کرو اس لیے کہ صرف تمہارے لیے اس میں دوسرا فائدہ ہے دنیا میں مالی منفعت اور آخرت میں احسن تاو بند۔ بہت ہی اچھا نتیجہ۔ قارہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایمان دار اور مسلمان تاجر دکاندار عیال مند و جنت میں مبتدیعین اور شہداء اور انبیاء و کرام کے ساتھ ہوں گے۔ یعنی انبیاء علیہم السلام کی غلامی میں جگہ پائیں گے۔ یہ ان تاجروں۔ بیوپاریوں در دکانداروں کی شان ہوگی جو اللہ تعالیٰ کے خوف اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی اور حکم سے فقط۔ یعنی ذاتی دیانت داری کی بنا پر اپنے کاروبار شکاری خاص کھری اسٹیجیا کو صحیح اور پوسے ناپ تول سے فروخت کریں اور تاجر کو منافع۔ ذخیرہ اندوزی۔ ملاوٹ شدہ چیزیں اور تمہیں کھا کھا کر بیچتے۔ چند دن کے جوڑے عارضی و رتھوڑے سے فائدے کے لیے اپنی دلی وقت آخری تہا ہی سے نہیں۔ لیکن جب لوگ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان مانی پر کان نہ دھریں تو حکومت وقت کا فرض ہے کہ اس قانون الہیہ پر جبراً عمل کرے۔ اور بار بار لوگوں کے کاروبار ناپ تول کے آلات باٹ۔ کر میٹر بیٹھانے دیکھتا رہنے کا قانون بنائے بلکہ اگر ضروری ہو تو اس نظم کو ختم کرنے کے لیے حکومت خود چیری فروخت کرے اور اسٹیجیا کی قیمتیں۔ بیٹھانے بنا کر تاجروں کو دے خلاف درزی کرنے پر سخت عبرت ناک جہانی سزا مقرر کرے یا اس کو تجارت سے ہٹے پھر جو لوگ حکومت کے خوف صحیح سہان اور پوری ناپ تول کریں گے ان کو دینیوی فائدہ تو شاید حاصل ہو جائیں مگر آخری فائدہ اور نفع ہمیشہ ہوا سکے گا۔ اور اسے بندہ مومن سچی بندہ اور حق پرستی ہی ہے کہ لَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَبَسَ اللَّهُ فِيكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَبَسَ اللَّهُ فِيكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَبَسَ اللَّهُ فِيكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَبَسَ اللَّهُ فِيكُمْ

جس کا ترجمہ کرتے ہوئے ہمیں نہ تیرے علم میں وہ ہے۔ بے علمی کے پیچھے گناہ عہد طرح سے ہوتا ہے۔ عہد کوئی مسئلہ کسی شخص یا کسی مقام کو معلوم نہیں اور وہ صرف فرزندگی مرنے کے لیے اپنے انداز سے یا ظن و گمان خیال و ہم سے مسئلہ بتا دے یا غلط بات کر دے اور سُننے والے اس کی عالمانہ شکل و صورت کی طرف دیکھ کر یقین اور عمل کر لیں۔ یہ بہت سخت گناہ ہے قیامت میں ایسے خطیوں اماموں کو سخت عذاب کا سامنا ہے۔ آج کل یہ عام بیماری ہے بے علم نام نہاد مریضوں کو اپنے تجربہ و دستار پہچانے کے لیے ایسے بہت سے یہودہ کام کرنے پڑتے

ہیں۔ ۱۵۔ بغیر کچھ دیکھے سنے چند پیسوں کی لاپنج میں کسی کے غلاب اور کسی کے حق میں گو ہی دینا۔
 جیب کہ عام طور پر کچھ پوسا میں کراٹے پر گواہ بن جلتے ہیں ۱۶۔ یا کسی کی دشمنی میں یا کسی کے رعب
 خوف اور دباؤ میں نہ جھوٹی گواہی دینا۔ ۱۷۔ کسی یا کدامن۔ نیک محسنہ عورت کو کسی برائی کی تہمت
 لگانا ۱۸۔ کسی کی جھوٹی غیبت کرنا۔ اگرچہ سچی غیبت بھی حرام ہے ۱۹۔ کسی کی جھوٹی چٹائی یا جھوٹی
 شکایت کرنا ۲۰۔ کسی صحیح اور سچے مسئلے کی صرف تہمت دہرئی اور اپنی بات سمجھنے کے لیے
 مع غیبت کرنا۔ یا کسی حلال کو حرام اور حرام کو حلال کہنا بلا دلیل اور بلا حق سبب شرمی جس طرح کہ دیر بند
 اور وہابی حضرات کی روش ہے ۲۱۔ اپنی رائے سے اپنی من مرنی اور پسند سے قرآن مجید کی تفسیر
 و حدیث پاک کی شرح کرنا۔ یہ سب گمراہی کی عادتیں ہیں جس طرح کافر مشرک کفر شرک پر صرف اس
 بیسے اڑے رہتے ہیں کہ ہم نے اپنے باپ دادا کے نقش قدم پر ہی چلنا ہے نہ کوئی سمجھ نہ کوئی
 علم۔ ان سب باتوں سے ان آیت میں رب تعالیٰ نے مسلمانوں کو روکا ہے چونکہ ان کیوں تحریر کیا کروں
 میں انسان کا ان آنکھ اور دل سے طوٹ جوتا ہے اس لیے باری تعالیٰ نے بہت دن محنت سے
 انجام بتا دیا کہ بیشک کان اور آنکھ اور دل یہ تمام اعضا کی قیامت میں اپنے تمام افعال کے
 بارے میں پورے پورے حساب کتاب کے وقت پوچھے جائیں گے۔ اس طرح کہ بندے سے پوچھا
 جائے گا کہ تو نے اپنے ان اعضا کو دنیا میں کس جگہ کہاں استعمال کیا اور ان اعضا کے ذریعے جو ہماری
 ہی عطا کردہ نعمتیں تھیں۔ کفر شرک فسق و فجور۔ ظلم۔ غیبت چٹائی۔ اور کسی مظلوم کا نقصان کیوں کیا اور اپنے
 سنے بولنے۔ دیکھنے۔ سوچنے۔ سمجھنے کے ذریعے دنیا زمین میں گمراہی اور فساد کیوں مچایا اور اس طرح
 بھی کہ ہاتھ پیر کان آنکھ اور دل سے براہ راست پوچھا جائے گا کہ تم سے دنیا میں تہمدی روح اور
 قوت باطنی نے اچھے کام کیے یا بُرے اور جو اعمال بیان بتا رہی ہے کیا تم نے وہ کام کئے تھے۔ اے
 کان کیا تو نے قرآن و حدیث کے امر و نہی شریعت و طریقت کے قانون سے تھے اور اے آنکھ کیا تو نے
 اللہ کے قرآن و حدیث کو دیکھا تھا اور اے دل کیا تو نے اسلام کو سمجھنے کی طرف اپنی قوت طاقت و توجہ
 کی تھی۔ اے بندے آج ہی اس سخت کٹھے امتحان کے بارے میں سوچ لے اور عاجز ہو سکیں بندہ
 بن جا۔ وَلَا تَمْسُ فِي الْأَرْضِ مَوْحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَكُنْ تَبْلُغُ الْجِبَالَ طَوًلًا۔ كُنْ
 ذَالِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا اور اے بندے مت چل زمین کے اوپر بکیر غرور اگر عظمت
 فخر اور کبروائی کے گھنڈے تو کبھی بھی ہرگز اپنے پر پٹختے اور زمین پر زور سے رکھنے سے زمین میں سوراخ
 نہ لگتے ہیں ڈال سکتا نہ زمین کو چیر سکتا ہے اور نہ ہرگز تو کبھی قدموں کو چھلنے کے لیے ٹھالتے وقت ہمارا دل

کی بندی تک پہنچ سکتا ہے۔ اسے غرور بندے تو سوچ کر سہی تیرے نیچے بھی بناد یعنی زمین ہے اور تیرے اوپر بھی بند جہاد است میں اور تو دونوں کے آگے ہی عاجز ہے پھر تکبر کس شوخی، مدبہوتے پر دکھا رہا ہے۔ انسان کی پوری زندگی کی صرف پانچ حالتیں ہیں۔

۱۔ پہلی حالت یسنا پیدا ہوتا ہے تو صرف لیٹ سکتا ہے۔ دوسری حالت بیٹھنا۔ دسری قوت آتی ہے تو بیٹھنے لگتا ہے۔ تیسری حالت کھڑا ہونا۔ ذرا زیادہ قوت آتی تو کھڑا ہونے لگتا ہے۔

چوتھی حالت چنا۔ جب رب تعالیٰ نے بندے کو پوری قوت دی تو چلنے اور بھاگنے لگتا ہے نہان کی آخری حالت بھی لیٹ ہے۔ انسان کی پہلی تین حالتوں میں تو تکبر غرور ہو ہی نہیں سکتا۔ اسی طرح پانچویں

حالت بھاگ اس میں بھی تکبر کا اظہار نہیں۔ آدمی اپنی تمام زندگی کو ان ہی پانچ حالتوں میں گزر دیتا ہے خواہ کسی مرتبے اور مقام کا ہو۔ لیٹنے۔ سونے بیٹھنے کھڑے ہونے بھاگنے میں مغروریت نہیں ہو سکتی۔

غرور و تکبر کا اظہار صرف چلنے میں کیا جاسکتا ہے اس لیے فرمایا کہ لا تمشی فی الارض مغرورا چلنے میں دو حالتیں ہوتی ہیں ۱۔ قدم اٹھانا ۲۔ قدم رکھنا۔ غرور و تکبر کی بھی دو ہی حرکتیں ہیں ۱۔ نیچوں پر

ظلم کرنا اپنے آپ کو ان سے اعلیٰ سمجھنا۔ اور انہوں کی برابری کا دعویٰ کرنا اور بلا وجہ خود کو بڑا سمجھنا ملائکہ انسان ان دونوں میں سے کسی مقام پر بھی اپنی خودی سے نہیں پہنچ سکتا نہ نیچوں سے اونچی خود

ہو سکتا ہے نہ اونچوں کے برابر خود ہو سکتا تو پھر غرور کے خیالات میں یہود و یوں اگرا پھرتا ہے۔ فرمایا جا رہا ہے کہ تو بندہ ہے بندہ بن کر چل تو مٹی اور پتھر کے درمیان مصور ہے تو کسی کو کچھ نہیں بگاڑ سکتا

نہ کہ بندے چلتے پھرتے میں مٹی نہیں ہوتے بلکہ یسئوٰن علی الارض ہو گا ہوتے ہیں یعنی عاجز و مسکین اور بندگی کرنے والے۔ اس لیے کہ کل ذیق کانی سیتئذہ اس طرح کے تمام کام جو ان

میں سے تمہارے میں تیرے رب کے نزدیک بہت ہی ناپستہ ہیں۔ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ ایک ہے تیرے کام اور تیری پسندیدہ چیز تو اپنے رازق مالک کے پسند کے مطابق ہونے چاہئیں نہ کہ تمہیں و

شیطان اور نفس امارہ کے مطابق۔ تو کیسا بندہ ہے کہ حق بندگی و طریقہ زندگی کو بھولا ہوا ہے۔

۱۔ انا کبریت کریم سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے بندے کو دو قسم کے علم کی روشنی سے نوازا ہے ایک علم حواس کی روشنی اور دوم علم قواد کی روشنی۔ علم خود کی روشنی دو قسم کی ہے برہمی اور کسی بندے کو عیاں

کہ ذہنی زندگی میں ان روشنیوں کو باثر طریقے سے استعمال کر کے قبر حشر کی روشنی حاصل کرے نہ کہ جہنم کی یہ فائدہ ان الشمع و کبصیرۃ فراتے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ :- اعضاء ظاہری اور قلبی اعمال یعنی افعال و عقائد پر پکڑ ہے مگر قلبی خیالات اور دوسرے پر پکڑ نہیں۔ یہ فائدہ - عَنْهُ مَسْکُوتٌ سے حاصل ہوا - تیسرا فائدہ - مسماؤں کو چاہیے کہ بسبب تک ممکن ہو اپنے اعضاء سے دینی ذمہ داری اچھے ہی کام کریں اور عقلی قلبی خیالات اور عقائد کا بھی آقا و کائنات کے عشق و محبت کے پیمانے اور ترور - میں محاسبہ کرتے رہیں اس لیے ضروری ہے کہ بڑی محفروں مجلسوں سے بچیں تاکہ دل دماغ کا رجحان غلط نہ ہونے پائے۔ یہ فائدہ - عَنْهُ مَسْکُوتٌ - فرمانے سے حاصل ہو - چوتھا فائدہ - چلنے میں ہر مسلمان کو چاہیے کہ بہت ہی احتیاط کرے جس کا سامان طریقہ یہ ہے کہ اپنے انا صلی، شریعہ و رسم کے نقش قدم کو مکمل اختیار کرے انشاء اللہ تعالیٰ عاجزی - سکینہ و بیع - نرمی - انکساری - تو صانع - وقار ساری دوستی مل جائیں گی۔ یہ فائدہ دَکَا تَمِشْ فِی الْأَرْضِ - کے و جوبی علم سے حاصل ہوا - ہے

تیرے کم سے کم کون سی شئی ملی نہیں

جھولی یا میری تنگ ہے تیرے بہانے کی نہیں

پانچواں فائدہ - شیعی اور غرور میں کبھی کوئی تعلق و فائدہ نہیں بلکہ ہزار ہا نقصان میں - غرور کا سر ہمیشہ نیچا رہتا ہے بہار پہل پھول اور بیل میں ہمیشہ عاجز زمین میں لگتے ہیں تاکہ مفرور و سرکش آگ دھواں میں یہ فائدہ نَفْثٌ مِّنْ حَوْقِ الْأَرْضِ - فرمانے سے حاصل ہوا -

احکام القرآن

پہلا مسئلہ - پورا اپنا توانا فرض ہے لیکن کچھ نیچا تولینا مستحب ہے - حدیث پاک میں ہے وَنْ دَارُ جَحْمَ - دیتے وقت کچھ نیچا تول کر دے مگر ایسے وقت پورا توانا فرض نہیں ہے اس میں برکت ہوتی ہے یہ مسئلہ دَفْعُوا الْكَيْسَ کے حکم شدید سے مستنبط ہوا -

دوسرا مسئلہ - غیر علم فتویٰ دینا مسئلہ بتانا یا اسباب و مسائل سے دیکھ کر دینا سخت گناہ و جرم ہے۔ یہ مسئلہ لَا تَقْفُ (۱۶) فرمانے سے مستنبط ہوا - تیسرا مسئلہ - فقہاء و کرم فرماتے ہیں کہ ہر اس چیز پر بیٹھنا منع ہے جس سے تکبر اور غرور یا دعوت فرعونیت پیدا ہو لہذا شیر چیتے - بھٹی کی کھال پر بیٹھنا - یا ریشم کا لباس پہننا حرام ہے کیونکہ تکبر و سرکشی پیدا ہوتی ہے - یہ مسئلہ -

دَکَا تَمِشْ فِی الْأَرْضِ مَرَجًا اور نَفْثٌ مِّنْ حَوْقِ الْأَرْضِ سے مستنبط ہو - چوتھا مسئلہ - بڑی چیزوں اور بد و جہ اپنی یا کسی کی شرکاء کو دیکھنا ناجائز ہے یہ مسئلہ رِقَّ الشَّمْعُ وَ لَبَّصَرٌ - سے مستنبط ہوا -

اعترافات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ تیا سس کنا گامہ کیونکہ تیا سس ظن و وہم و خیال سے پیدا ہوتا ہے اور قرآن مجید میں اس کی ممانعت ہے چنانچہ ارشاد ہے (لَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ) یعنی جب تک علم نہ ہو کوئی شخص ظن و گمان سے کوئی مسئلہ نہیں بتا سکتا گہ بتائے گا تو گنہگار۔ اور مسئلہ ناقابل قبول ہوگا۔ علم صرف قرآن و حدیث سے حاصل ہوتا ہے۔ شریعت ظہم یقین کا نام ہے نہ کہ وہمیات کا (وہابی غیر منقلہ)

جواب۔ اقدار تویس اور ظن سے علم ہی حاصل ہوتا ہے چنانچہ رب تعالیٰ فرماتا ہے إِذَا حَبَاءُ كُفْرٍ مُّؤْمِنَاتٍ مَّهَابِرَاتٍ نَّامَتِمْوْهُنَّ كَلَّةً اَعْلَمَ بِاِيْمَانِهِنَّ۔ جب تمہارے پاس مہاجر عورتیں آئیں تو ان کے ایمان کا امتحان لے یا کرو پورا اللہ کے پاس علم ہے ان کے ایمان کا ثابت ہوگا کہ مسلمانوں کو ظن کرنے کا حکم دیا گیا اور ظن پر عمل کرنا جائز قرار دیا گیا ہے علم کو رب تعالیٰ نے اپنے ہی پاس نسبت فرمایا۔ کیونکہ امتحان سے ظن ثابت ہوتا ہے اور ظن سے علم ہوا۔ یعنی تم ظن اور امتحان سے ان کے ایمان کا مسلم حاصل کرو اگرچہ زیادہ اور پورا علم شرک ہے۔ لیکن اگر ظن سے علم اور یقین حاصل نہ بھی ہو جب بھی ظن کرنا اور ظنی و تیا سس سے مسائل بنانا اور ان پر عمل کرنا بالکل جائز ہے علم فقہ و فقہ پر فتویٰ دینا بھی جائز ہوا۔ دیکھو جنگل میں مسافر اپنے ظن اور اجتہاد سے ہی جملہ معلوم کرتا ہے اور اس کے سوا ظن پر عمل کرنا اس کے لیے فرض ہے۔ ظن سے جھٹ کر صحیح سمجھت پر بھی نماز پڑھے گا تو نہ ہوگی یہ آیت کریمہ ظن اور قیاس کی نفی نہیں کرتی بلکہ جہالت اور لامسی نادانی کی نفی کرتی ہے۔ تیا سس کے متعلق تو حدیث میں بھی کثیر ثبوت موجود ہیں اس کے لیے ہماری کتاب جہالت دیکھو۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ كَانَتْ سَيِّئَةً سَيِّئَةً۔ کو معصاف کیوں کیلک جب کہ سیتہ مفرد کتب زیادہ درست تھا۔ جب کہ ایک شذوذ قرئت بھی اسی طرح ہے۔ جواب۔ ان آیت میں رب تعالیٰ نے پھر کرنے کا حکم فرمایا اور کچھ کاموں سے منع فرمایا۔ اب ناپسندیدہ کا ذکر ہے لہذا احتیاط کر کے یہ بتایا جا رہا ہے کہ سب کام ہر سے نہیں بلکہ ان کے بعض صرف وہ کام سے ہیں جن سے منع کیا جا رہا ہے۔ جنہوں نے کہا ہے کہ یہ سیتہ مفرد ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اس آیت کا تعلق پچھلے تمام حکموں سے نہیں بلکہ صرف لَا تَقْفُ سے ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا سیتہ پھر فرمایا مکر ذمّا۔ ملاحظہ دوں کہ اس کا معنی ایک ہے۔

جواب۔ اس کے جواب دو طرح دیئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ لفظ مکروہ تاکید کے لیے ہے دوم یہ کہ یہ عبارت تقویہ و خیر والی ہے یعنی جو سیتہ ہے وہ مکروہ ہے اور جو مکروہ ہے وہ سیتہ ہے۔ نیز سیتہ اور

مکروہ کا ترجمہ دعائی ایک نہیں بلکہ سنیہ کا ترجمہ ہے گناہ اور مکروہ کا ترجمہ ہے ناپسندیدہ۔

تفسیر صوفیانہ

وَأَذِّنْ لِلْكَذِبِ إِذَا كُنْتُمْ فِي مَوَاقِفَ لَقِطَايْنِ السُّقُطِ ذَالِكِ خَبْرٌ
وَأَحْسُنْ تَأْوِيلًا وَلَا تَقْعُ مَا لَيْسَ بِكَ بِهِ عِلْمٌ مِنَ السُّعَةِ وَ
النَّصَرَةِ وَالْفُؤَادِ كُلُّ أَوْ يَكُ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولا - کاتبِ انسانی میں حقوق معنائی
اشیاء معرفت ہیں اور منیر عقل اُس کے چمکانے ہیں۔ شعور کہی میزانِ عمل ہے۔ اسے انوارِ مشاہدات
کے بازو میں سرمدانِ خیرداران کو حقوقِ جہانی کے سودے نیچنے والو۔ زندگی کے ہر لمحے ہر دن میں پیمانہِ دھرم
کو پایاؤ نمود ہر ایک خیردارانِ بیعت کو پورا حق معرفت عطا کر جب بھی غلابتِ بیعت کا بیاد گھاؤ
اور میزانِ مرشدی کو مستحقِ ستیم کی ترازو سے صحیح وزن فرماؤ۔ تاکہ امانتِ قرب لاہوتی غیر مستحق کو
مہینچا دیں۔ رہ منزل کے مسافرانِ طریقت کے لیے یہ اچھا زاد راہ ہے۔ مہرِ مقبول ذیشانِ انجم؛ الخیر
ہے۔ اسے صریح یا صغیرانِ راہوں میں اتباعِ پیشوا کو لازم پکڑے۔ بے علمی جہالت سے غرہشات اور
نہنگی دنیا کے پیچھے نہ پھر راہ معرفت کے میدان میں سب سے زیادہ کان آنکھ اور دل کو مراقبہ غفلت
میں مشغول رکھو۔ بیشک کہن اور آنکھ دل پورا حسب دینے والے ہیں اسے مسافرِ راہی حیرت تجھ سے
ان سب اعانت کے واسطے میں سوال ہوگا منزلِ محبوب کو پانا کچھ آسان نہیں ہے۔

کس نہ دانست کہ منزلِ کبہ محبوب کجا است

ایں قدر ہست کہ بانگِ جبرسن می یزد

اس دیباچہ ناپید کنار کی منزل کا کسی تیراک و شغافہ کو علم نہیں ہے۔ بس ایک صوتِ سرمدی ہے جو عشاق
کے کانوں میں نغماتِ معرفت کا دل گھول رہی ہے لہذا سے طالبِ صادق اپنے کانوں کو اُدھر ہی لگائے
رکھ اپنی آنکھوں کو جلوۂ محبوب کے انتظارِ پر کیف میں پھرے رکھ۔ دل کو اُدھر ہی متوجہ رکھ ہر عشق کا
دعویٰ در مقامِ قرب جلالِ بار کا مسئلہ ہے۔ تو خوش ہو کہ تجھ کو صمّ بیکم عیّی بہر و گنگا ندھا
نہیں کیا گیا بلکہ تیرے کان آنکھ دل و مانع کو کسی انتظار کی لذت سے روشناس فرمایا لہذا غفلت کا مراقبہ
کر کہ نہ گمراہ نشستی سے رہا سلامت اور دل آسودہ رہتا ہے وَلَا تَمْسُ فِي الْأَرْضِ صَرْحًا ذَاكَ لَنْ
تُخْرَقَ الْأَرْضُ وَلَنْ تَبْلُغَ لِحَبَابٍ طَوَّلًا كُلُّ دَابَّ كَان سَيِّئًا عِنْدَ رَبِّكَ مَذْمُومًا۔

اور اسے راہ معرفت کی راہی زمین و آرمین جہانی کی سیر کرنے والے۔ زمین معرفت عداۃ مشاہدات میں
ریاکاری کی کر سے مت چل بیشک تو فقط اپنی عبادتِ حقیقت اور مجاہدات سے اسرارِ الہیہ کی زمین
مخفی کو پھر رُک عبادت کے پردے نہیں ہٹا سکتا اور نہ ہی تو مقامِ قرب کے بہارِ دل تک بلند ہو سکتا ہے۔

یہ تمام خصلتِ فکیر اور اعلیٰ نوری۔ تیسرے تکیب و تقاب مجسم و جان کے رب تعالیٰ کے بارگاہِ قدس میں تاپ سیدہ اور دوری و محرومی کا سبب ہے۔ اس بلا میں عاجز و بربن اسی لیے کہ تکلیف پر شکایت نہ کرتے ہوئے عبور کرنا بندگی کی بہترین علامت ہے۔ بلکہ اپنے حق تعالیٰ سے دوسروں کی میزبانی فرما کر چونکہ جہاں نوری فواید غریبی سے بہتر ہے۔ اگر دغور زمین کا اندھیرا ہے عاجزی انکساری زمین کو نور چمک دیا جانتی ہے۔ تو زمین کا اندھیرا زمین کی روشنی اور چاندنی بن جا۔ اولیٰ مرتبہ سے زمین کو وہی زیست ہے جو ستاروں سے آسمان کو ہے عاشق کی آہ میں پہاڑوں کا کھلنا ہے۔ قلب مومن نور کا مرکز ہے دماغ فصاحت کا ضمیر صدق کا مرکز۔ بھر مشاہدات انوار محبوب کا مرکز ہے اور منبع نور رحمانی کا اعطاء و ظاہری ان مرکزوں سے خیرات ایمانی و عرفانی۔ شریعت طریقت حقیقت انوار و تجلیات اعمال و افعال سعادت و مسخادت کے سودے خریدنے والے ہیں مگر ان کے راستوں میں نفسانی ڈاکو شیطانی قزاق بیٹھے ہیں۔ مرشدِ رحمانی کا کام اور فتنے دہری ہے کہ مرید غلوں کو دار فنا کے جنگل سے ماروں خار دل سے نکال کر دایرِ بقا تک پہنچائے اور پلین محبوب سے وابستہ کر دے۔ وہاں ہر چیز کی پوچھ گچھ اور حساب و کتاب ہو جائے گا۔ اللہ و رسولہ اعلم۔

ذٰلِكَ مِمَّا اَوْحٰى اِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ

وہ نازل اس سے ہیں جو وحی کی طرف آپ کے۔ رب نے آپ کے سے بہت سے حکمت کی باتیں

وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْفَىٰ فِي

اور اسے بندے نہ بنو ساتھ اللہ کے معبود دوسرا کہ گمراہ جائے تو میں

اور اسے ضلے دے اللہ کے ساتھ دوسرا خدا نہ ٹھہرا کہ تو جہنم

جَهَنَّمَ مَلُومًا مِّنْ حُورًا ۝۳۹ اَفَاَصْفٰكُمْ

دوزخ ملاست کیا ہو دیکھتے دیا ہو۔ کیا پس ہیں دیکھتے

میں بھیجے جاتے کا نعرہ پان دیکھتے کھانا کیا تم سے رب نے

رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ

رب نے تمہارے تم کو سب بیٹے اور بنائے فرشتوں کو
تم کو بیٹے بن دینے اور اپنے لیے فرشتوں سے

إِنَّا شَاطِئُكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ۝

بیٹیاں بیشک تم آئندہ بولتے ہو بڑی کثرت یافتہ۔

بیٹیاں بنائیں۔ بیشک تم بڑا بدل بولتے ہو

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا

اور البتہ بیشک ہر طرح بیان کیا ہم نے۔ میں اس قرآن تاکہ نصیحت پکڑیں

وہ بیشک ہم نے اس قرآن میں طرح طرح سے بیان فرمایا کہ وہ سمجھیں

وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۝ قُلْ لَوْ كَانَ

عائدانکہ نہ زیادہ ہوئی کہ مگر نفرت۔ فرماؤ تم اگر ہمت

اور اس سے نہیں نہیں بڑھتی مگر نفرت تم فرماؤ اگر اس کے ساتھ

مَعَ إِلَهٍ كَمَا يَقُولُونَ إِذْ أَتَا بَتَّغُوا إِلَى

اس کے ساتھ کوئی معبود بیسایہ کہتے پھرتے ہیں تب تو وہ البتہ تلاش کر لیتے طرف

اور خدا ہوتے جیسے کہتے ہیں جب تو وہ عرش کے

ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ۝

عرش وے کے کوئی راستہ

مذہب کی طرف کوئی راہ کو حوند نکالنے

تعلق میں آیت کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق پہلا تعلق۔ پہلی آیتوں میں انسان کے معاشرے اور آخرت کو سنوارنے کے متعلق کچھ نصیحتیں بیان فرمائی گئیں تھیں اب ان آیت میں ان نصیحتوں کی عظمت اور شان بیان فرمائی جا رہی ہے کہ وہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی ہے۔

دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں انسان کا انسان کے ساتھ جو غرور ہو سکتا ہے اس کا ذکر کیا گیا تھا۔ اب ان آیت میں بندہ انسان جو رب تعالیٰ کے ساتھ غرور کر سکتا ہے اس کا تذکرہ ہے کہ یا کسی غیر کو خدا بنائے یا خود خدائی کا دعویٰ کر بیٹھے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ بری باتوں کو ناپسند فرماتا ہے۔ اب ان آیت میں ان کی نشان دہی کی جا رہی ہے۔ یعنی کفر یہ عقائد کفر یہ اقوال اور کفر یہ طبیعت۔

شان نزول۔ ایک دفعہ آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑی شاندار تقریر مبارک میں مخلوق پر یہ کیسی تھمیل اور نبی پاک پر صراہ و سلام کا ذکر فرمایا۔ تب یہ تائیدی طور پر سات آیتیں نازل ہوئیں اور آیت علیہ السلام ایک روایت میں ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کافروں کی جھڑپ ہوئی تو نبی پاک کی کافروں کی جھڑپ کی بیوی ساریہ ایک پتھر سے کوئی تہی پاک اور حدیث اکبر خاتمہ کعبہ کے پاس تشریف فرما تھے وہاں کہ وہی اے ابوبکر تمہارے نبی کہاں ہیں میں ان کو پتھر مارنے آئی ہوں انہوں نے میری ذلت کی ہے۔ اور پھر چلی گئی۔ حدیث اکبر نے حیران ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ اس نے آپ کو نہیں دیکھا فرمایا میرے درمیان فرشتے نے پردہ کو دیا تھا تب یہ آیت نازل ہوئی۔

تفسیر کلمہ۔ اُولَئِكَ مِمَّا اَوْحٰی رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلٰهًا اٰخَرَ

مِنَ الْمَلَائِكَةِ اِنْ تَا۔ اُولَئِكَ اسم اشارہ بعدی بحکمت رفع مبتدئ من جانہ بیانیر یا تبصیر نام مراد اوحی۔ باب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب مصدر ہے نجاه اوحی سے بن ہے یعنی پیغام الہی یا واسطہ باب و واسطہ مراد ہے قرآن مجید اور عادی شہ پاک و بارہا اہم غایت کے لیے رکھتے ہیں حاکم کا مرجع نہیں کہیم صلی اللہ علیہ وسلم میں یا عام مسلمان۔ رب اسم مفعول مصدر صفتی نام اللہ کا رکھتے ہیں حاکم ایہ مرتب ان فی فی علی ہے اوحی کا من جانہ یعنی مع اف اسطرغاتی کلمہ اسم مصدر سخر میں تا و مصدر یہ۔ یعنی معرفت پانا۔ عقلمند ہونا۔ جامع ہے یعنی عقل۔ سمجھ۔ مسلم نہم ضرور ہے۔ بد۔ مجبور متعلق دوم سے اوحی کا اور مقابلاً مجبور متعلق مقدم سوم سے بندہ فیلد کر

خبر ہے بتد کی اور وجہ اسید ہو گیا۔ واؤ ابتدائیہ۔ کا تخیل۔ باب تلخ کا فعل ہی۔ فاعل مذکر حاضر
 جمل سے بنا ہے۔ انت اس میں پوشیدہ ضمیر نمرود مرجع ہے عام انسان۔ اور یہ جملہ ما قبل
 کلام سے بالکل علیحدہ ہے۔ مخ اسم ظرف معنائ ہے۔ انتہ معاف الیہ۔ مرکب انت فی ظرف مکانی
 ہو لا تخیل کا الہا اسم مفرود مکرر تخیل معرب معروف ہے۔ آخر اسم تخیل مذکر ہے۔ آخر سے بنا ہے
 بمعنی بہت پیچھے والا مراد ہے دوسرا۔ مفتوح ہے مفت ہے الہا کی۔ مرکب تو معنی مفعول ہے
 لا تخیل کا۔ ف حرف ماقبت۔ تملیٰ باب افعال کا مفعول مستقبل مجهول صیغہ فاعل مذکر حاضر
 انت ضمیر پوشیدہ نائب فاعل فی جارہ ظرفیہ مکانیہ جہنم اسم مفرد عینی ندی سے عربی میں مستقل ہو۔
 غیر منفرد ہے کیونکہ غم سے جہنم پر سے دوزخ کا یا کسی جیسے کا۔ ایک قول میں سریانی غم سے متبر
 ہو کر آید ہے جہنم سے۔ یہی مکرر ہے فی سے جار مجرور متعلق ہے شقی۔ اس کا مصدر ہے القاء
 لقی سے بنا ہے بمعنی پھینکنا ڈالنا۔ گرنا۔ گرنا۔ ماذو لازم ہے افعال نے متعدي بنایا ملوٹا، اسم مفعول ہے
 باب نصر کا نوم سے بنا ہے بمعنی طعن دیا ہوا۔ طاعت کیا گیا۔ ذیل رسوا۔ بحالت نصب ہے
 حال اول انت نائب فاعل کا۔ مذخرا۔ اسم مفعول باب نصر کا فاعل مذکر کا صیغہ ذخر سے بنا ہے بمعنی
 دھکے دینا۔ حال دوم انت ذوالحال کا۔ تملیٰ اسب سے مل کر جملہ خبریہ ہو گیا۔ اہمزہ سوالیہ تو بمعنی یا بکاری
 ف تلمیذیہ زمرہ۔ اصفیٰ باب افعال کا، صنی مطلق مثبت معروف مصدر ہے۔ ففقاء ففقا یا صنی
 سے بنا ہے دراصل تھا اصفوا ذوالکوائف سے بد دیگہ بمعنی پین لین۔ برگزیدہ کرنا۔ پسند کی چھانٹ کرنا
 کم ضمیر جمع مذکر حاضر منصوب متعل مفعول ہے۔ رب بمعنی پروردگار۔ مضاف کم معنائ الیہ ان
 دونوں کم ضمیر کا مرجع وہ کفار میں جو کہتے تھے کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں معاذ اللہ یہ مرکب معنائی
 فاعل ہے ب جارہ۔ الف لام اسی جہنم۔ جمع مذکر پالم ہے ابن کی بحاست بحر ہے ب سے
 جار مجرور متعلق ہے کھنٹی کا وہ جملہ فعلیہ ہوا واؤ سر جملہ۔ انتہ۔ باب افعال کا ماضی مطلق مثبت
 معروف۔ در مل تھا۔ انتہ۔ افع سے بنا ہے ہموڑا تھا۔ بمعنی لینا۔ بنانا۔ پکنا۔ پیدا کرنا۔ موزنا
 یہاں پیدا کرنے کے معنی میں ہے۔ مصدر ہے انتہ۔ ہنو ضمیر مستر۔ فاعل ہے جس کا مرجع اللہ ہے
 بن جارہ تعدیہ کا۔ الف لام استفہائی ندا کی جمع کسرت سے ملک کی بمعنی فرشتہ۔ جار مجرور متعلق ہے۔
 شخہ کا اناٹا۔ جمع کسرت سے انتی کا۔ بمعنی عورتیں یعنی رکیں بیٹیاں۔ مفعول ہے۔ شخہ کا۔ در
 حمد نعیدہ مرکب۔ ایک ترکیب میں اناٹا مفعول بہ، دل سے اور مفعول دوم اولاد اس سے جو پوشیدہ ہے۔
 اس ترکیب میں انتہ بمعنی جمل ہوگا۔ ذکر تملیٰ۔ کیونکہ خلق کبھی بھی متعدي بد مفعول نہیں ہو سکتا

اَلَمْ تَقُولُوْنَ اِنَّ عَلَيْنَا لَلْاَمْرَ اَكْبَرُ - اَم کے معنوں میں تَقُولُوْنَ بابِ تَنْفِیْضٍ کا مضارع
 حال مثبت معروف کثرت ضمیر قابلِ قرآن معروضِ عظیمہ صفت مستبذہ یعنی بہت بڑی بہت سخت
 بڑا ہوں۔ حد سے گزری ہوئی بات۔ صفت ہے۔ مرکب تو مبینی یا مفعول پر یا مفعول مطلق جملہ فعلیہ ہو کر
 اِنْ۔ اور وہ جملہ اسمیہ۔ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِيْ هٰذَا الْقُرْآنِ لِيُبَدَّ نَسْوٌ - وَمَا يَبْدُوْهُمْ اِلَّا نَقُوْرٌ - قُلْ
 لَوْ كَانَ مَعَهُ الْهَيْهَاتَ لَقَوْلُوْنَ اِذَا اَلَمْنَا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيْلًا - وَادُّ - بتدائیہ۔ لام کے دائرہ
 تاکید یہ۔ قَدْ صَرَّفْنَا۔ بابِ تَفْصِيْلٍ کا ماضی مطلق جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ۔ تَصْرِیْفٌ مصدر ہے صرفت
 سے بنا ہے بغی معنی ہے پھیرنا اصطلاحی معنی ہے پھیر پھیر کر سمجھانا بیان کرنا ماضی میں دے کر بت
 کھول کر وضاحت سے ظاہر کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے بیجاہدہ ظرف مکانی ہذا اسم اشارہ
 قرینی۔ الف لام زائد قرآن پر وزن فَعْلَانِ یا فَعَالٌ - قرآن یا قرآن کا اسم بالندبہ ہے یعنی بہت ماننے والا
 اسم قابلِ کسے معنی میں یا بہت پڑھا ہوا اسم مفعول کے معنی میں۔ کَلَّمَ ذاتی سے آخری کتاب الہی کا۔
 مجرور اشارہ الیہ ہے اسم اشارہ و اشاریہ مطلق ہے صَرَّفْنَا کا۔ لام کے تفسیلیہ یَدَّ کَرَدًا - يَتَدَكَّرُوْنَ
 تھا بابِ تَفْصِيْلٍ کا مضارع مثبت معروف میضہ جمع مذکر غائب ت کا دال میں ادغام کر دیا ت کو
 ذال بنا کر مخرب ہم مثل ہونے کی بنا پر۔ آخر سے نون اعرابی بحالیہ فتح کر گئی لام کے میں ان تا بہ
 پوشیدہ اس کا قائل ہے مراد کفار کہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی صَرَّفْنَا کی یعنی مفعول لہ ہوا۔ وادُّ عالیہ
 نایزیدہ۔ بابِ قُرْبٍ کا فعل مضارع منفی زما غیر قیاسی۔ کیونکہ اشارۃ کیفیہ۔ ماضی کو بیان کرنا ہے۔
 میضہ واحد غائب زید سے بنا ہے یعنی پڑھنا۔ زیادہ ہونا۔ فَمَنْ مِّنْهُمْ مَّوَدَّةَ مَثَلٍ لِّیَاۤیْمٍ - اِلَّا
 حَرْفِ اسْتِثْنَاءٍ مَّفْرُوعٍ کیونکہ مستثنیٰ مَن و شئی کا قائل نایزیدہ کا پوشیدہ ہے (مخوف) مَثَلًا
 اسم بالندبہ مَثَل سے بنا ہے۔ تَفَرَّتْ مصدر ہے۔ بمعنی بیزار ہونا۔ منہ پھیرنا۔ دور بھاگنا۔ نہ ماننا
 یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ بحالیہ نصب مستثنیٰ ہے۔ نایزیدہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا۔
 قَدْ صَرَّفْنَا۔ کو اس کا مفعول یہ اُمِّیْلَہ دَقِیْقًا پوشیدہ ہے۔ مَثَلًا مقتدی بیک مفعول ہوتا ہے۔
 سب سے بل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔ قُلْ۔ بابِ تَنْفِیْضٍ کا امر حاضر معروف میضہ واحد مذکر حاضر انث پوشیدہ
 قابلِ میں کا مرجع نبی کریم مٹی، لہذا علیہ وسلم میں فعل با نازل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ لَوْ حَرِیْطٌ مَّرْطٌ کَانَ کَاۤیْمًا
 نفع اسم ظرف مکانی معاف ہے و منیر واحد مذکر غائب مرجع اللہ تعالیٰ مجرور ہے کیونکہ معاف ایہ
 متکمل ہے کیونکہ اپنے قابلِ معاف نفع سے بڑی ہے۔ مرکب اِنِّیْ ظرف ہوا گان کا ایضہ۔ جمع
 مَکْشَرٌ ہے اِلَّا کی۔ آخر میں ت وصفت جنسی کے یہ ہے نکرہ ہے۔ اِلَّا یہ ترجمہ بھی درست ہے

مجبوروں کا ایک گروہ - جنتہ - برائے تو بیخ - جیسا کہ ہم نے ترجمہ کیا ہے - وہ وحدت جنسی ہے
 مذکر فردی - مظهرت کے ترجمہ میں لفظ جمع ہے - بحالت رفع ہے فاعل ہے کان کا - یہ جملہ فعلیہ تامہ
 مبیّنہ ہوا - کان - حرف تشبیہ - یقولون - باب نصر کا - صیغہ جمع مذکر غائب مضمّن ضمیر مستتر فاعل
 جس کا مرجع ہے کفار مکہ - یہ مضارع استمراری ہے - کیونکہ کثرت اقوال مراد ہے فعل یا فاعل جملہ فعلیہ
 ہو کر مشبہ بہ ہوا و قول مل کر شرط ہوئی - اذا مقابلہ بمعنی اچانک - یہاں برائے جزا ہے - اصل یہ اذا
 ہوتا ہے یہاں اتصال مابعد کی وجہ سے حرکت دی گئی - ایک قول میں یہ حرف جزا ہے ف جزائیہ کے
 قائم مقام اصلاً عارضاً - نون کو لف سے بدل دیا گیا جفت کے لیے - ہم کئے ناہیہ ابتغوا - باب افتعال
 کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب ثبوت معروف ابتغیوا تعاضی پر ضمتہ ثقیل تعاضی ہذا ضمتہ کو گرایا -
 معصہ ہے ابتغوا - بمعنی تلاش کرنا - کوشش کرنا چاہنا - پسند کرنا یہاں پہلے معنی مراد میں ضم ضمیر
 مستتر فاعل ہے جس کا مرجع الہیہ ہے - الی جلد انتہا غایت کے لیے ذی اسم مکتبرہ بحالت جر ہے اس
 لیے ذی - ی کے ساتھ ہوا - بقاعدہ نحو تمام اسماء مکتبرہ کا اعراب حذف علت سے ہوتا ہے
 برافتاب اعراب حرکت - مضاف ہے - الف لام مہودہ ہستی غرض اسم مفرد جاہد - بمعنی تخت شاهی -
 مراد ہے عرش اعظم - مرکب انسانی مجبور مطلق ہے ابتغوا کا - ببینا - اسم مفرد مبالغہ صفت مشبہ
 بمعنی خدا راستہ مقول یہ ہے - ابتغوا کا - وہ جملہ فعلیہ ہو کر جز بشرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر مقومہ ہوا
 قول کا - وہ جملہ قویہ ہو کر مکمل ہوا -

تفسیر عیسیٰ
 ذَٰلِكَ وَمَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُنْفَرِي
 فِي حَسْبِكَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ۚ إِنَّا صَفَّيْكَ رَبُّكَ بِالْبَيِّنَاتِ وَاتَّخَذَ مِنْ
 الْمَلٰٓئِكَةِ إِنَاثًا ۖ إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا - اسے ہر دے بندے وہ تمام احکام امر اور نہی جو بھی
 پہلی چند آیت میں سنائے گئے ان ہی قرآنی قوانین میں - سے میں جو تیرے رب تکمیل نے تیری طرف ایک
 عظیم الشان معرفت - بنیہ کی حکمت سے وحی فرمائے - خیال رہے کہ رب تعالیٰ نے یہاں آیت ۲۲
 سے آیت ۲۹ تک بائیس حکم نازل فرمائے یہ قدر حکمت سے بھرے ہوئے احکام جن میں گیارہ امر ہیں
 یعنی کرنے والے اور گیارہ نہی ہیں یعنی نہ کرنے والے - مابعد میں بھی شرک اور کفر کی ممانعت ہے اور آخری
 حکم بھی شرک اور کفر سے ممانعت ترعید ماری تعالیٰ کا اقراری و ابائی حکم ہے ترتیب اس طرح ارشاد ہوئی -
 مَا لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۚ اس حکم کی آیت قرآن مجید میں چند جگہ درج ہیں ۱ - وَتَضَعُ رُبُّكَ ۚ لَا تَجْعَلْ
 إِلَّا ۚ - اس مضمون کی آیت ۱۰۱ - وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ۚ اس حکم کو آٹھ جگہ اس کے

علاوہ بھی بیان فرمایا گیا ہے مَلَّا تَقْلُ لَهَا فِئْتٌ ۝۱۰ وَلَا تَهْرَبُهَا ۝۱۱ وَقُلْ لَهَا تَوَلَّاكُمْ ۝۱۲
 ۝۱۳ وَاحْفَظْ لَهَا جَنَاحَ لَدَاكِ مِنْ لَحْمَةٍ ۝۱۴ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا ۝۱۵ وَتِ ذَالِقَابِ
 یہ مسلمانوں کو قرآن مجید میں پانچ جگہ اس کے علاوہ اور بھی دیکھا ہے مَلَّا وَالْمُسْكِينِ مَسَاوِلَ كُوسَايْنِ
 کی خدمت کرنے کا قرآن مجید میں آٹھ جگہ حکم دیا گیا ہے ۝۱۶ وَابْنِ السَّبِيلِ مَسَاكِينِ اِمَّا دُكَرَانِ پاك کی
 مختلف آیتوں کا لحاظ میں آئے کہ حکم فرمایا گیا ۝۱۷ وَلَا تَبْدِيْ دُبْيًا يُرِ ۝۱۸ اس حکم کو قرآن پاک نے تین دفعہ
 مختلف جگہ ارشاد فرمایا ۝۱۹ قُلْ لَّهٗمَّ تَوَكَّلْ ۝۲۰ وَلَا تَجْعَلْ بَيْنَ لَ مَقْلُوْلَہٗ
 ۝۲۱ وَلَا تَقْصُوا اَوْلَادَكُمْ ۝۲۲ یہ حکم ممانعت قرآن پاک میں دو مرتبہ ارشاد ہوا ۝۲۳ وَلَا تَقْصُوا النُّفُسَ
 الَّتِیْ ۝۲۴ یہ حکم ممانعت بھی دو جگہ ارشاد ہوا ۝۲۵ فَلَا تُسْرِفْ فِی الْقَتْلِ ۝۲۶ اِسْرَافِ کی برائی اور ممانعت میں
 مختلف طریقوں کی پیش آیت مختلف سورتوں میں ارشاد ہوئی ۝۲۷ وَادْفِنُوْا اِیُّہَا النَّہْدِیْ ۝۲۸ یہ حکم قرآن کریم
 میں ستر بار نازل ہوا ۝۲۹ وَادْفِنُوْا الْکَیْلَ ۝۳۰ یہ حکم چھ دفعہ ارشاد ہوا ۝۳۱ وَادْفِنُوْا بِالْقِسْطِ اِلَیَّہِ
 یہ حکم تین بار اس کے علاوہ ارشاد ہوا ۝۳۲ وَلَا تَقْفُ مَا لَیْسَ لَکَ بِہٖ عِلْمٌ ۝۳۳ یہ حکم مختلف آیتوں اور سورتوں
 میں چھ جگہ ارشاد ہوئے ۝۳۴ وَلَا تَقْسِ فِی الْاَرْضِ مَرَحًا ۝۳۵ یہ حکم ممانعت میں چھ ارشاد ہوا ایک شان
 ہے ان گیدہ گیارہ ملکوں کی کہ رب تعالیٰ نے مزاج کی سورت میں بارہوی ولسے شب اسرای کے دوہا کے
 صدفے میں نشان اور مسلمان کی اخلاق زندگی کی بائیس معراجوں کی تمثیل بکھیر دی۔ یہی امر دہی کی گیارہ
 منزلیں مومن صدق کی معراج ملکوتی، در عروج نہ ہوئی ہیں اسے بند سے میرے تیرے ابدی روشن مستقبل کے
 بائیس نسلے ہیں ان میں تو نے اپنے خلاق سنہ کے قدموں سے چل کر توحید عرش، در ملکین وحدت کے قرب
 میں جانا ہے یہ بائیس احکام مقام عبودیت کا بیت المقدس ہے، در عزم حکمت کے بائیس دروازے
 میں یہ گیارہ امر شریعت کا سیدۃ المنہج ہے اور گیارہ مومنات مجبوتہ حقیقی۔ اور الہ واحد کا لامکان ہے
 لَہٗمَا وَلَا تَجْعَلْ مَعَ ۝۳۶ آخر میں پھر حکم دیا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ دفعہ لا شریک کے ساتھ کسی دوسرے
 شخص یا وجود یا جسم کو مجبور نہ سمجھا۔ تیری ساری این نیات۔ عبادات، حکامات۔ مومنات۔ عملیات
 فکریات۔ تدبیرات۔ عقلیات۔ ادایہ حقوق و عبادات۔ مانات و دیانات۔ رفتار حیات سب کچھ
 اسی توحید کے پردوں میں ہونا چاہیے۔ تیرے ہر عمل قول ذکر فکر سے پہلے اصل توحید باری تعالیٰ تیرے
 دل میں قائم ہوا اور تیرے ہر کردار اقوال کے آخر بھی دلائلیت کے بحول نکلتے ہوں توحید یابی سے باہر
 ہر کوئی عمل و خلاق قبول اور پسند نہ ہوگا بلکہ تو اپنے سائے اعمال و اخلاق نرم قلیوں، انسانی ہمدردیوں
 عبادات کی مشقتوں کے ساتھ مکتفی فی جہنم۔ پس پھینک دیا جائے گا ہر طرف سے عنت ملامت

اور البشر یکجہ ہم نے بہت دھماکت سے کھول کھول کر مختلف لفظوں طریقوں بیانوں سے ظاہر کیا سمجھا دیا اس قرآنی مجید میں - توحید و رسالت - نبوت - وعدہ - وعید - نذارت بشارت - قصص - عبرت - حکمت عبادت - مثالیں - صفات - عادات - دنیا - آخرت - معاشرت - ہنر - عذاب - کفر - ایمان - اسلام - قنا - بقا - عمل - جزا - ارمیات - فلکیات - فاضلیت - مخلوقیت - عبودیت - معبودیت - کمال - زوال - علم - جہالت - نور - ظلمت - دانائی - نشانیات - محنت - شری - عیش علی - حق - باطل - ظاہر و باطن - ربوبیت - ربوبیت - مالقیہ - مرزوقیت - یہ تمام کمیتیں قدریں قرآن کریم میں ہم نے ہی اس لیے بیان فرمادیں تاکہ دنیا دہ سے اس قرآن مجید سے ایمان و عرفان کی نفیستیں قبول کریں - پرہیز اور تذکرے کریں - اپنی زندگی کے ہر لمحے میں تعلیم قرآن کریم مشعل راہ بنائیں اور اس قرآنی روشنی سے دل و دماغ کو چمکائیں اور ایسی شان والی ازل ابدی نعمت ملنے پر جہان بھر میں خوشیاں منائیں مگر ان نعمت کے قیام کے لیے دماغوں میں نہ زیادہ ہوئی مگر نفرت کی گندگی ہی - اسی لیے اس قرآن مجید کو کبھی جاو کب - کبھی کہا نہت - کبھی جید کہا - کبھی شعروشاعری - کیم - فہم کہا - کبھی سائیر اولین - کبھی باطل کہا - کبھی قیض کہا نیاں - مانکہ چاہیے تھا کہ یہ قرآن مجید سے خضوع خشوع بختیت و خوف ایمان و یقان حاصل کرتے - مگر ان بد نصیبوں نے قرآن اور صاحب قرآن جیسے معجزوں کو چھوڑ کر - چاند سورج - ستاروں - پتھروں - درختوں و جانوروں کو لکڑیوں - دھاتوں - موتیوں - آگ لک دھول مٹی کو معبود بنا لیا - اسے پیاسے نبی عظیم محترم سمجھ کر پکڑ کر درود اور لاکھوں سلام پھرائے اور ان سے فرما کہ اگر اس اللہ کی معبودیت کے ساتھ کسی اور کی معبودیت بھی واقعاً ہوتی - جیسے کہ یہ کافر کہتے پھرتے تھے - پھر تہاہر عقیدے بنائے پھرتے ہیں - تب تو وہ دیگر معبود اس عرش اعلیٰ معبود کے ساتھ جنگ و جدال مقابلہ مقابلہ کرنے کے لیے کوئی راستہ - کوئی ذریعہ - کوئی میلہ بہانہ تلاش کرتے جس طرح بادشاہ لوگ دوسرے بادشاہوں پر حملہ کرتے ہیں یا چھوٹے چھوٹے بادشاہ کسی بڑے بادشاہ پر مل کر حملہ کرتے ہیں اور بڑے بادشاہ پر فیدہ پانے کا ارادہ کرتے ہیں - جیسے کہ یہ کافر کہتے ہیں کہ ہم ان بتوں کے ویسے سے اس بڑے عرش والے معبود کا قرب حاصل کرتے ہیں - مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبَنَا إِلَى اللَّهِ رُلْفَعُ فرمایا جا رہا ہے کہ اسے کافر و منکر و گمراہ سے یہ بُت و غیرہ ذرہ بھر بھی معبود ہونے تو ان دونوں کا سوا طریقوں میں کوئی کام ضرور ہوتا مگر تو بھی ملے کار سہ بنا - یہی یہ کوئی قرب ایسی حاصل کر سکا نہ اللہ میں سے کوئی عرش تک آسکا تو پھر تم ان کی شرک اور بناوٹی عبادت کر کے اللہ کا قرب کس طرح حاصل کر سکتے ہو جب کہ یہ جوئے معبود ہی قرب حاصل کر سکے - تو اسے کم عقلو بھٹکتے پھرنے والا نہ ہی جس حبیب کریم صوف و رحیم کے دامن رحمت میں آ جاؤ - جو ہرے عرش اور لامکانی قرب تک راستہ بنا گیا

ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔

فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔
 پہلا فائدہ۔ حکمت ہر اس علم کو کہ جانتا ہے جو انسان کی عقل اور سمجھ میں جائے۔
 ہر ہر سمجھ میں نہ آ سکے وہ قدرت ہے۔ بندے کو چاہیے کہ اپنے دل و دماغ کو تعظیم بقوت کے نور سے
 ذریعے پاک صاف اور چمکدار بنائے تاکہ وہاں اللہ کی طرف سے حکمت کی شعلیں اٹھیں۔ یہ فائدہ
 حق الیقین ہے۔ افرانے سے حاصل ہوا۔ گنہ سے دل اور بے علی کے زنگ آلود دماغ میں حکمت کے
 پسے نہیں آتے۔ دوسرا فائدہ۔ مومن دنیا و آخرت میں مذہب، مہم، محذول، مدحور، ہوگا اللہ تعالیٰ
 اس لیے کہ مومن آسمان پر مصطفیٰ سے توحید کی درست کو اپنے قلب و ہنگام کی جھولی میں لے لیتا ہے۔
 یہ فائدہ تقنی کی فہم جزئیہ بیدار سے حاصل ہوا۔ دیکھتے اور ذہنی کمزوریاں اور ملائیں صرف مشرکوں کے
 لیے ہیں۔ تیسرا فائدہ۔ قرآن کریم ہر مزاج کے مطابق احکام بیان فرماتا ہے تاکہ کسی پرستی و دشوری اور
 بوجہ نہ ہو۔ اس لیے قرآن کریم تا ابد عالمگیری قوت کا قانون رکھتا ہے یہ فائدہ، ظہد صوفیہ سے
 حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔
 پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کے دربار گاہ میں سب اول و یکساں درجہ رکھتی
 ہے کوئی اعلیٰ و ادنیٰ نہیں۔ لڑکی ہو یا لڑکا۔ بیٹی ہو یا بیٹا۔ بیٹی کو ذیل حقیر یا ادنیٰ سمجھنا گناہ ہے اور
 کفار کا طریقہ جس کی مذمت اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں تمثیلًا مذمت فرمائی۔
 دوسرا مسئلہ۔ قرآن مجید کے کسی حکم سے منہ پھیرنا یا اعتراض کرنا یا کسی حکم پر منہ برا کرنا یا عمل میں
 سستی غفلت کرتے ہوئے آنکھیں چرن یا کسی حکم پر شکوکہ نہایت کرنا۔ اور دل میں تلخی پیدا کرنا۔
 سب گناہ عظیم ہے اور طریقہ کفار ہے یہ مسئلہ لا نفوراً فرمانے سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔
 پہلا اعتراض۔ اسی سورت کی آیت ۳۳ میں فرمایا گیا۔ (لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ
 إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُومًا وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي
 جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا۔ دونوں آیتوں کا حکم نہایت ایک جیسا ہے مگر اجماع میں وہیں مَذْمُومًا مَّخْذُومًا
 اور یہاں مَلُومًا مَّدْحُورًا اس اختلاف کی کیا وجہ؟

جواب۔ جہاں دنیا کے حالات اور تشریح بد علی کا ذہنی نتیجہ مذکور ہو۔ لیکن یہاں اخروی سزا کا ذکر ہے

دو ٹمرا اعتراض۔ ۱۔ واضع کفر کے تفسیری اشارے سے ثابت ہوتا ہے کہ کفار بیٹوں کو سنت
بری اور ذلیل چیز سمجھتے ہیں۔ لیکن دیکھا گیا ہے کہ جہد و اپنی تمام صورتوں کو عورت اور مؤنث کہی جاتے
ہیں اور ان کا احترام کرتے ہیں۔ جیسے کان دیوی۔ گنگا۔ جمنہ۔ پادبئی۔ تپیل دلی۔ وغیرہ اسس مشاہدے
سے تو ثابت ہوتا ہے کہ کفار لوگ مؤنث کا احترام کرتے ہیں۔

جواب۔ اس کے دو جواب۔ اولیٰ یہ کہ یہ آیت کفار مکہ کے بسے میں نازل ہوئی ہے جو روکیوں
سے بمقابلہ بیٹے کے نفرت کرتے تھے۔ اور دنیا میں بہت سے کفار اب بھی یہ حرکت کرتے ہیں۔
مگر کفار کے نظریات مختلف ہیں کسی کا پکو عقیدہ کسی کا کچھ۔ دوم یہ کہ یہاں صرف بیٹی کا ذکر ہے ہر مؤنث
کا ذکر نہیں۔ آج بھی صرف اپنے گھڑی پیدا ہونے پر افسوس کرتے ہیں۔ کسی کی بیٹی یا ماں بہن۔ بیری
سے نفرت نہیں بلکہ عزت و محبت کی جاتی ہے۔ بلکہ کفار کا دیوی۔ اور گنگا جمنہ کو مؤنث سمجھتے وہ
عورت ہونے کی بنا پر نہیں بلکہ ان میں روحانی قوت ملنے میں اور اس روح اور قوت کو مؤنث
سمجھتے ہیں۔ اسی طرح یہت سے قمر ہندی میں غزل لکھتے ہیں تو اپنے آپ کو مؤنث بناتے
ہیں وہاں بھی اپنی روح مراد ہوتی ہے۔ اور لفظ روح کو ہندی۔ اردو میں مؤنث ہی لکھا۔ ہوا جاتا ہے
مثلاً۔ ع۔ میں تیری بھکامن ہوں تیرے در پر رہوں گی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(تفسیر کبیر۔ خازن۔ مد لک منظری۔ تفسیر فتح القدیر۔

صفوت الثاسیر۔ سید قطب۔ خزائن اعراف۔ جلدین۔ م)

تفسیر صوفیانہ

ذلک مت اومحی الیک ربک من حکمتہ ولا تجعد مع ذلہا الہا آخر
تتلقی فی جہنم متو متد حوراً۔ قاصعکم ربکم بالسنین و تحدد
من الملوک وراثا لکم لتقولون قولا عظیماً۔ چمن معرفت کے یہ وہ اہامات۔ وریغامات
میں جو اسے قلب مشکور تیرے رب مطلوب۔ و مجبور مقصود نے تیری طرف القافر سے شعور بزدانی کی
حکمت کا شفا سے لہذا اسے دل مرکی خود مشاہد لہذا کے ملاوہ کسی کو بھی اپنی التجاؤں فریادوں
دوں اور ترہتی جہنوں پہنچی ادوں کا سجد و معبود بنا۔ و نہ محوویت کے نارفتق کے جہنہ راہ سلوک
کے سفر میں ناکامی نامرادی کے دوزخ میں ہر امیروں کی ملامت و لعنت کا ملوٹا اور ہل منزل کے خوش نفسیوں
کے دھوکوں و کاروں کا تہوڑا بنا پڑا رہے گا۔ اسے وادی للیب منزل شوق میں پیچھے رہ جانے و لو
بہ نفسیہ جو تو فریاد تم یہ سمجھتے ہو کہ تمہاری غفلت و کسلت کے باوجود انعامات الوار و ملت سرمدی کے
ابن و بقا تمہارے لیے چن لیے گئے اور تمہارے رب نے تمہارے ہی لیے سب کچھ منتخب کر ڈالا ہے۔ او

کیا اس رب کائنات نے ملائکہ اسرارِ غیبی کو جہالتِ ضعف و ظلمات کا پردہ نشین بنایا ہے۔ اے
 نفوسِ رذیلہ بیشک تم زبانِ حال سے مقالاتِ نمرکی اور فتنہ شیطانی کے بول بولتے ہو۔ بد بخت اور
 مغضوب ہے وہ شخص جو بُرا کر کے اچھی سمجھے۔ درپستے کانٹوں کو پھول گن کر دے۔ بد بختی کو حسنی مقامی
 تصور کرے۔ انسان میں دو بشری قوتیں ہیں۔ ۱۔ قوتِ غضب ۲۔ قوتِ شہوت۔ عارف وہ ہے
 کہ اس کی قوتِ غضب شریعت اور عقل کے ماتحت ہو یہی قوتِ غضب کی خوبی ہے اور اُسس کی
 قوتِ شہوت عدلِ ایمانی کے ماتحت ہو۔ یہی اس کی خوبی ہے ہر انسان میں جالوروں کی خصوصیت پیدا
 کی گئی ہیں ۱۔ غصہ کتنے کی خصلت ہے ۲۔ کٹاری و مڑی کی مثل ہے ۳۔ ایذا پہ بھوک کی مثل ہے۔
 ۴۔ نقصان دہی کوئے کی خصلت ۵۔ شہوتِ شل گدھے گھوڑے کے ۶۔ کینہ شل دھڑ کے۔
 نفسِ انسانی گھوڑا ہے در عقل مثل گٹا ہے۔ گھوڑا اور گٹا جب تک فرماں بردار نہ ہو اسرارِ معرفت کا سکری
 نہیں ہو سکتا۔ بلکہ ہلاک کر دے گا۔ یہی حال شہوت اور غصے کا ہے غفلت اور غصہ کا ہے شہوت کی
 زیادتی بھی صدمہ کی بھی بُری ہے۔ شہوت کی زیادتی سے چار نقصان ۱۔ حرص ۲۔ حسد ۳۔ نجاست
 ۴۔ بے غیرتی۔ شہوت کی کمی سے بھی چار نقصان ۱۔ غفلت ۲۔ سستی ۳۔ نامردی ۴۔ اکارت
 وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِمَذْكَرٍ وَمَا يَرِيدُ هَٰذَا إِلَّا نُفُورًا۔ قُلْ لَّوْكَانَ مَعَهُ إِلهٌ مِّثْلُ اللَّهِ
 لَآتَيْنَعُوذَیْ ذِی الْعَرْشِ سَعِیْرًا۔ اور البتہ بیشک ہم نے اپنے اس محبوبِ ازل کے سینہ و قرآنِ موزن میں حکمت
 معرفت بلاغت و فصاحت اور فصاحت و فصاحت کی کائناتِ مشاہدات کے میانِ ایمانی اور قانونِ اِیقانی کے مختلف
 کیفیاتِ اسرار سے پھر پھر کر بیان فرمائے تاکہ اہل طلبِ خزانِ معرفت اور نصیحتِ اذلیہ جدیدہ کے خزانوں
 سے اپنی جویاں جھریں مگر بد نصیب شقاوت کی مادیتِ نفسانی و خصلتِ شیطانی سے اہلِ اشر کی نفرت
 ہی پیدا ہوئی۔ اسے محبوبِ سُرّی تو فرما کہ اگر عاشقینِ طریقت کے لیے کوئی اور دوسرا بھی معبود و معبودِ خدا بن
 ہوتا تب کہ اہل نفسِ طغیان و سرکشی سے کہتے ہیں۔ تو وہ معبودِ باطل بھی محبوبِ حقیقت بن کر معبودِ سرکشی
 سینہ مصطفیٰ قلبِ مجتبیٰ تک سیرِ معراج کا راستہ بن دیتے۔ مگر نفسِ پرستوں نے فقط دنیا و سخیہ کی طرف
 راستہ بنایا اور حیاتِ دنیا کو ہی مطمح مقصود بنایا۔ اور جراثیمِ اپنے کو فقط دنیا کا بنا سے وہ بد بخت ہے
 بخت کر یا د کرنے والا نیک بخت ہے لیکن دونوں کو پورا کرنے والا کامل ہے کیونکہ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا
 کے خزانے شہادتِ محبوب کی دولتیں ماحول کرنے والا ہے۔ تعلیمِ مصطفیٰ سے ہی معرفت کی منزلیں
 ملے ہو سکتی ہیں ۱۔ طلبِ علم میں صدقہ جہانی دینا پڑتا ہے اور جو حرام جسم سے صدقہ دیتا ہے وہ ایسا ہے
 جیسے کہ پاک کپڑے کو گندے پانی سے پاک کیا جائے۔ جو آدمی حرام غذا میں کھاتا ہے حرام باس پہنتا ہے

اُٹا اس کو اعضا باطنی اور اعضا ظاہریہ دعائیں دیتے ہیں۔ اسے بندوہم نے پٹنے محبوب کے کے جان قرنتی سے ہر حکم اور طریقت و معرفت کے سارے راستے۔ تفرقا۔ تعمیل و تصرف سے بیان کر دیئے ہیں۔ ہر سے کا حرام و حلال جائز و ناجائز سمجھا دیا ہے اب جو اپنی حیات دنیا کو حرام بنائے گا اور اعضا باطنی کو قذائے حرام اور اعضا ظاہری کو حرام سے بدوس کرے گا وہی بکرمات کے آتش میں بدی ہوگا۔ جو آدمی عدال چیزیں قذائے حرام کرے گا اس کو اس کے ظاہری باطنی اعضا و مائیں دیتے ہیں۔ حلال کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ حلال طیب ۲۔ حلال غیر طیب ۳۔ حلال مکمل حرام کی بھی تین قسمیں ہیں۔ ۱۔ حرام طیب ۲۔ حرام پاک ۳۔ حرام نجس۔ حلال مال کو حرام بنانے کے بھی تین طریقے ہیں ایک یہ کہ شریعت کے خلاف بدی رہنا مندی سے لین دین جیسے سودی کاروبار طے مال و سے کی ٹارنا مندی مال لینا جیسے چوری ڈکیتی وغیرہ۔ سوم یہ کہ کسی کو دھوکہ فریب سے راضی کرینا اور سال لے لینا جیسے یتیم اور یموہ کو دھوکہ کران کی دوت وراثت لینا۔

سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا

پاک ہے وہ اللہ اور بلندی والہ ہے اُس سے جو وہ کہتے ہیں برتری اُسے پاک اور برتری اُن کی باتوں سے بڑی برتری

كَبِيرًا ۝ تَسْبِيحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَ

ہفت بڑی ۔ کہ تسبیح پڑھتے ہیں اُن کے لیے کل ساتوں آسمان اور اُس کی ۔ پاک ہوتے ہیں ساتوں آسمان اور

الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ

زمین اور جو کچھ اُن میں ہے ۔ اور نہیں کوئی چیز زمین اور جو کوئی اُن میں ہیں اور کوئی چیز نہیں

إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ

مگر تسبیح پڑھتی ہے اُس کی حمد کی اور لیکن تم نہیں سمجھتے ہو
جو اُسے سزہتی ہوئی اُس کی پاکی نہ برسے ہاں تم اُن کی

تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ۴۲

اُن کی تسبیح کو۔ شان یہی ہے کہ ہے وہ علم والا تمہاری گستاخیوں پر بخشنے والا توبہ والوں کو
تسبیح نہیں سمجھتے بیشک وہ ہم والا بخشنے والا ہے

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ

اللہ حب بھی تم نے تلاوت کی قرآن مجید کی بنا دیا ہم نے درمیان آپ کے اور درمیان
اور اسے محبوب تم نے قرآن پڑھا ہم نے تم پر اُن میں کہ

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا

اُن لوگوں کے جو نہیں ایمان لاتے پراختر کے پردہ
آخرت پر ایمان نہیں لاتے ایک چھپا ہوا پردہ

مَسْتُورًا ۴۳ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً

چھپا ہوا۔ اللہ بنا دیا ہم نے پر دلوں کے اُن کے مونے پردے
کر دیے۔ اور ہم نے اُن کے دلوں پر غلاف ڈال دیئے

أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا

اس سے کہ سمجھیں اُس قرآن کو اور کانوں میں اُن کے سخت پردہ اون ہے۔ اور جب بھی
کہ اس کو نہ سمجھیں اللہ اُن کے کانوں میں مینٹ اور جب

اِنما رکعت۔ یعنی اسم ظرف مکانی زمانہ ہے کثرت ضمیر منافات ایہ مرکب متانی معطوف علیہ نہیں معصوف
 کہہ دینا اسم موصوف جمع مذکر۔ لا یؤمنون۔ معصوف متنی بلا باب فعل سے ہے ایمان معصوف سے معنی اسدم
 ماننا تسلیم کرنا۔ باب جارہ معنی علی وقایہ ان خیرت معنی قیامت۔ جار مجرور متعلق کہ یؤمنون کا یہ جملہ
 فعلیہ ہو کر جملہ ہوا۔ موصول اسد حاتف ایہ ہے بنی کا پھر معطوف ہو کر سب عطف ظرف ہوا جَعَلْنَا کا۔

جہاں اسم مفرد جامد جمع مجتبب ہے موصوف ہے مشوذا۔ اسم مفعول ہے نشر سے بنا ہے برقعہ موطوب
 معنی چھینا۔ صفت ہے مرکب تو صیغی مفعول ہے سے جَعَلْنَا کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی۔ شرط جزا مل کر
 جہاں لیدہ نشیہ ہوا۔ وَتَعْلَمُ عَلٰی تَوْبِهِمْ رِکْہَہُ اَنْ یَفْقَهُوْا فِیْ ذٰلِکَ وَفِیْہِمْ وَقْرٌ وَ ذٰلِکَ رِکْہَہُ
 فِیْ خَفَرٍ وَحَدّٰہُ وَتَوٰی عَلٰی ذٰلِہِمْ نَفُوْرٌ۔ ہاؤ سر جملہ جَعَلْنَا فعل ماضی جمع متکلم اللہ تعالیٰ

مخالب جمل متعوی بدو مفعول ہے۔ معنی اِنما۔ علی جارہ فوقیت کا۔ تَلُوْب جمع مکسر منصرف ہے واحد
 تَلُوْب معنی دل۔ لغوی ترجمہ حرکت کرنا۔ پھر جانا بدل جانا اسی مناسبت سے دل کا نام رکھا گیا۔ منافات
 ہے ہم ضمیر جمع مذکر غائب معنی اُن کفار کے دلوں پر۔ جار مجرور متعلق ہے جَعَلْنَا کا اِکْثَر۔ اسم جمع مکسر
 کثرت۔ و حد ہے رکنا۔ جارہ ہے معنی غلاف۔ موصوف ہے یا ذوالحال ہے۔ اِنی تا صبرہ مصدر یہ

یَفْقَهُوْا۔ باب فتح کا مضارع مثبت معروف مگر معنوی منفی ہے۔ یعنی نہ سمجھیں۔ فَعْلَہ سے بنا ہے معنی
 حواس خمسہ سے کسی چیز کا مشاہدہ کرنا۔ تَوٰی ضمیر مستتر اس کا فی مل مرجع کفار مکہ کا ضمیر و حد غائب منصوب
 متعلق مفعول ہے ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت یا حال ہوئی مرکب تو صیغی یا ذوالحال مل کر مفعول یہ دوم ہوا جَعَلْنَا
 کا و ذالطہ عطف ہے علی تلوپ پر مانی جارہ آذین جمع ہے اذُن کی جاہد ہے معنی کان جسم ضمیر منافات

ایہ مرکب انسانی معطوف ہے مجرور ہو کر علی پر اور وہ سب مل کر متعلق مفعولیت ہو جَعَلْنَا کا۔ مفعول قول
 کے درجے میں۔ و قرأ۔ اسم مفرد جامد بہت معنی میں مشترک ہے یہاں معنی ثابت ہے۔ بحالیت نسب
 ہے معطوف ہے اِکْثَر کا۔ و اؤ سر جملہ۔ ذال حروف شرط ظرف نانی۔ ذکرت۔ باب نھر کا ماضی مطلق صیغہ
 واحد مذکر حاضر۔ انت اس کا قابل ذکرت مرکب انسانی مفعول یہ ہے ذکرت کا۔ یہ ذکرت سے بنا ہے

معنی یا کرنا۔ حمد و ثناء کرنا۔ آیات حمد کی تکرار کرنا۔ فی جارہ ظرفیہ مکانیہ الف لام تنخیزی اسی۔ قرآن اسم
 ذاتی ہے آخری کتب اللہ کا۔ جار مجرور متعلق ہے ذکرت کا و قد۔ مصدر منافات ضمیر واحد مذکر غائب
 مفعول منافات ایہ اسم عددی ہے معنی ایک ہونا۔ ایکہ لا شریک ہونا۔ مرکب حال ذکرت کیا تمیز ہے ذکرت
 کی یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ و قرأ۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب اسس کا مصدر ثوی
 اور تیر ہے معنی منہ پھیرنا۔ پیچھے مڑنا۔ نفرت کر جانا۔ پیچھ دکھانا۔ ذلی یا و ذل سے مشتق ہے معنی غری

سے ہونا۔ علی جانہ بمعنی الیٰ یا قبلا۔ جمع ہے مذکر کی بمعنی پیشہ۔ جنم نصیر مع مذکر غائب مرتب کفار مکہ
معناں یہ ہے ابد کا۔ مرکب انسانی مجرور متعلق و لفظ کا۔ نفورا بروزن لفظی اسم مبالغہ اسم مفعول کے
حق میں ہے یا برزین شہود، اسم فاعل کے معنی میں ہے نفرا سے بنا ہے بمعنی۔ نفرت کرنا یا پڑنا۔
وہ جگہ۔ بحالت نصب ہے مکہ معرب متکثر ہے۔ حال ہے و لفظ کے فاعل کا۔ و لفظ اپنے تمام
معنوں سے حل کر مجملہ نصیر ہو کر جزا ہوئی شرط جزا بل کر جملہ شریعہ انشائیہ ہو گیا۔

تفسیر عالماتہ
سُبْحٰنَہٗ وَتَعَالٰی عَمَّا یُشْرِکُوْنَ عَلُوْہُ کَبِیْرٌۢ ۙ تَسْبِیْحُہٗ لَہُ السَّوْمُ اسْتَبْرَ وَرَاضٌ دَمٌ
فِیْہِمْ وَنَ قَمِیْنَ شَیْءٌ رَّزِیْسٌ یُّحْمَدُ ۙ وَ یُکِنُّ رَّعْفَقُوْنَ سَبِیْحُہُمْ ۙ ۙ ۙ

کَانَ حَلِیْمٌ عَفُوْرًا ۙ - گذار و مشرکین جو کچھ بھی اپنی مذہبی بد عقیدگی کی بنا پر اللہ کے متعلق یہودیہ باتیں
کہتے ہیں اللہ رب تعالیٰ ان تمام چیزوں سے پاک منزہ ہے اپنی ذات میں بھی پاک ہے اور اپنی صفات
میں بھی پاک ہے عیب ہے جس طرح اس کی ذات قدیم ہے اسی طرح اس کی تمام صفات بھی قدیم ہیں۔
کائنات عالمین کی عقل و شعور سے بھی بہت مولا غائی مرتبت خیل و گمان سے و راء الوتر۔

جہت و مکان سے سمیت اربعہ سے کثیر۔ بہت ہی بلند یوں والا ہے۔ نہ وہاں کمزوری ہے نہ غمازی
نہ اس کی ذات و صفات میں کبھی فنا نہ گی بیشی کما اللہ تعالیٰ سُبْحَانَهُ وَ عُلُوْہُ کے بائے میں چار باتیں کہتے ہیں
۱۔ اللہ واحد معبود نہیں بہت سے دیوی دیوتا اور بت موتیں بھی معبود ہیں۔ ۲۔ اللہ نے اپنی
بیٹیاں بنائی ہیں اللہ ان کا والد ہے۔ ۳۔ ظاں یا قاضی اللہ کا بیٹا ہے ۴۔ اللہ خود تو قدیم ہے مگر
اس کی صفات قدیم نہیں ہیں آیت کریمہ میں چار نقطوں سے ان چاروں کفریہ باتوں کا جواب دیا گیا۔

۵۔ سُبْحٰنَہٗ - وہی کیلا پوری کائنات کا معبود ہے اس لیے کہ عبادت کے لائق وہی ہو سکتا ہے جو ہر
عیب سے پاک ہو۔ اور یہ شان کسی کی بھی نہیں سوائے اللہ کے اس لیے وہی فقط معبود ہے۔ ۶۔
تعالیٰ - ہر چیز کا مالک اور قایم ہے۔ ۷۔ لڑکیاں بیٹیاں اولاد وارث ہوتی ہے اہل باپ کی ملکیت
نہیں ہو سکتی۔ نیز بیٹیاں جنی جاتی ہیں۔ یہ لڑکیاں کی جاتیں۔ اولاد جنے میں دلیر اپنی بیوی کا محتاج ہے۔
لیکن اللہ تمام مخلوق کا خالق ہے اور محتاجیوں سے تعالیٰ ہے یعنی مبرا منزہ اور پاک ہے ۸۔ عَلُوْہُ۔

ہمیشہ غالب اور قوت والا ہے کبھی بوڑھا اور کمزور ہونے والا نہیں۔ والد کو اس لیے بیٹوں کی ضرورت
ہے کہ چند دن بعد اس نے بوڑھا ہونا ہے اس کی قلم صفات کما لیر نے ختم ہونا ہے ۹۔ کَبِیْرٌۢ -
جس طرح اس کی ذات قدیم ہے اسی طرح تمام صفات فاقیت مابکیت رزقیت اور کلام الہی سب
ازلی ابدی اور قدیم ہے سہمی وجہ سے کہ یُسَبِّحُہٗ لَہُ کلام آسمان ساتوں کے مدت اور پوری زمین اہل اس کا

ذَرَّ ذَرًّا ذَهَبًا ذَهَبًا ذَهَبًا۔ اور جو بھی ذَرِّ الْعُقُولِ مخلوق آسمانوں زمین میں ہے۔ فرشتے۔ جنات
 و انسان مسلمان اپنی زبان قال اور الفاظ سے بھی اور اپنی بناوٹ شکل و صورت معنوی خوبصورتی کی
 زبانِ حال سے بھی اپنے فائقِ توانائی کی ہر وقت تسبیح اور مناعی کے منہ پڑتے گیسٹ گتے ہیں۔ کافر
 بھی اگرچہ منہ سے حمد و ثناء و عبادت کی تسبیح نہ کہے مگر اس کا جہانی وجود۔ عقل و دماغ قلب و کالب
 کی ہر ادا ہر طرح صنعتِ الہیہ کے۔ مترافی زبان و درختی ایمان سے تسبیح بیان کر رہی ہے۔ کیونکہ بندے
 کی مغفولیت ہی کسی غافلیت کا اثر ہے۔ بندے کی ذات و صفات کی فنا۔ اپنے بنانے والے کی
 ذات و صفات کے بقا کا اعتراف ہے۔ اور۔ بس فقط یہی تین قسم کی مخلوق ہی جن کو تم ذَرِّ الْعُقُول
 کہتے ہو سمجھتے ہو تسبیح نہیں پڑھتی بلکہ عاین کی ہر ہر چیز ہی اُس دپ کانٹات فائقِ سموات کی حمد
 بھری تسبیحیں پڑھتی ہے۔ جمادات عوایا حیوانات۔ مکڑی پتھر ہو۔ یا دعوات نباتات۔ آگ پانی ہو
 یا ہوائیں فضا میں سہرے درخت آگے ہوئے ہوں یا مکڑی کے خشک ستون۔ سب اپنی اپنی نعمتِ باری
 الفاظ میں بلند آواز سے اللہ کی تسبیح ہر دم پڑھ رہی ہیں۔ اور ایک اسے اس وقت ہماری عقل ضم
 تہیاد علم اور اک دماغ و مزاج اتنا ناقص ہے کہ تم اپنی آنکھوں کانوں شعوروں کے باوجود ان کی تسبیح
 بولنے کو نہ سن سکتے ہو نہ دیکھ سکتے ہو اور اگر محض سن بھی نہ تو معنی مطلب کو سمجھ نہیں سکتے یہ دروازوں
 کی چیرچاہٹ چھتوں گڑیوں کی گڑ گڑاہٹ ہواؤں کی کھڑکھڑاہٹ پانی کی سرسراہٹ۔ جڑی بوٹیوں
 گھاس پھوس کی بھرپور ہٹ ہٹ ہٹ ہٹ کی گڑ گڑاہٹ۔ پہاڑوں میں پتھروں چٹانوں کی دھڑ دھڑاہٹ
 جنگل میں درندوں کا غراتا۔ چراگاہوں میں چرندوں کا ڈرنا۔ فضاؤں میں پرندوں کا چھپانا تارابوں جوہر
 میں میٹرکوں کا اڑنا۔ سب اسی عبودیتِ حقیقی ربِّ کائنات اللہ شہانہ و تعالیٰ کی تسبیح و حمد کے ترانے ہیں۔
 سے عام لوگوں کو اس کو نہ سُننے ہو نہ توجہ دیتے ہو نہ سنی کر سمجھ سکتے ہو۔ تم تو اپنے انسانوں کی بویا نہیں
 سمجھ پاتے۔ اپنی مادری زبان کے علاوہ ایک ایک بولی لغتِ زبان۔ یکے کے پڑھنے بولنے میں کتنا
 وقت کتنی محنت کرنی پڑتی ہے۔ ساری زندگی صرف کر ڈلنے سے مشکل چند بولیاں سیکھی جاسکتی
 ہیں وہ بھی تب جب کہ ذہن اچھا اور شوق سچا سا اذوقہ ہو۔ ہاں البتہ اللہ کے خاص اور نیک بندے جن
 کو اللہ نے علم لدنی عطا فرمایا ہے وہ ہرگز ان کی تسبیح و تہلیل حمد ثنا کے لہروں کو سنی اور سمجھ لیتے ہیں۔ ان کو
 معلوم ہو جاتا ہے کہ درخت کا ہر پتہ پتہ۔ پکے ہوئے کھانے کا ہر ٹکڑا۔ بہتے پانی کی ہر لہر مٹی کا ہر ذرہ
 جانور کی ہر بولی۔ تسبیح رب تعالیٰ اور حمد الہی ہے۔ وہ تو خشک ستونِ حیات کی عشقِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 میں رہنے کی سب کچھ سمجھنے کو بھی سن لیتے ہیں۔ جڑیوں کی چوں چناہٹ اونٹوں ہرنوں کی نسیب وادی

تغیب عربی میں تو یہ تھیں ان کی اپنی بولی میں تھیں مگر جاننے سمجھنے والوں نے جان لیں۔ ان خاص
اہل ایمان لوگوں کو علم ہے کہ جب چتر درخت سے گر جائے شاخ اڑ جائے شاخ ہر جگہ پانی
پہننے سے بند ہو جائے ٹھیکہ جائے۔ مٹی کا ڈھیلہ گھلا ہو جائے پرندہ دس کا چھپنا ناگ جگے پرندہ سے
ڈکنا چھوڑ دیں نیا کپڑا نیا لباس زیب لبوں ہے جب تک میلانہ ہو۔ نکھر پتھر جب اپنی جگہ سے اٹھا
یا جائے تو اس کی تسبیح خوانی اس وقت ختم ہو جاتی ہے۔ آقا صلی اللہ علیہ وسلم ترکے پاک کی یک پہاڑی
پتھر کے اس صلوٰۃ و سلام کو بھی سمجھ دشمن لیتے ہیں جوتے جلتے اپنے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کو کیا کرتا تھا یہ کفار اگر اللہ کی تسبیح و تہلیل حمد و شکر سے دور کفریات و لغویات سے قریب ہونے کے
باوجود اللہ کے رزق زندگی تمدنی دینی جاہ و مرتبہ پاس ہے میں ادا کائنات عالم کی اس زبان مال کی
تسبیح خوانی پر توجہ نہیں دیتے تو یہ ان کو ایک عادمی ڈھیل ہے اس لیے کہ بیشک وہ رب عاقلین علیم
ہے ہمت دینے والا ہے اور جو خوش نصیب بندہ اس علم اور ہمت سے فائدہ اٹھاتے ہوئے سنی
تو یہ کہ ہر دوسرے پر اُجلے تو رب کائنات شفیق سادہ کفریات کو بھی بخشے دے۔ وَادَّخَرْتِ
النُّفُوتَ جَعَلْنَا مِثْقَلًا ذَرَّةٍ لِّلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآخِرَةِ حَيًّا مُّائِسًا قُتُوْرٌ وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ كِتٰبًا
اَنْ يَّفْقَهُوْهُ فَاِذَا نْفُوْرٌ وَاِذَا ذُكِرَتْ رَّبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدًا دُوْا اَعْلٰی اَوْ دَا رِبْهُم نَفُوْرٌ۔
اسے نئی کرم یہ سہناؤ کفار ہمدانی بن دیکھی ذات و صفات کی حقیقت باطنی کو کس طرح نہیں گئے جبکہ
تم جیسے محبوب نبی ادا ہمارے قرآن جیسے معجزہ کلام کو دیکھتے ہوئے نہیں مانتے بلکہ سنا سہنا گورہ
نہیں کرتے کسی مذاق اڑاتے ہیں کبھی تالیان بھگتے ہیں کبھی شور مچاتے ہیں۔ ادا کبھی سمجھتے ہیں
اگر قرآن خوانی کے وقت آپ کو ادا سننے والے صحابہ کرام کو ادا میں دینے کی کوشش کرتے ہیں ماؤ
اسی لیے ہرست دلو جب کبھی آپ نے قرآن مجید پڑھا تو ہم نے آپ کے درمیان اور ان کفار کے درمیان
اور مشرکین کے درمیان جو خلیفہ آخرت پر ایمان نہیں لاتے ایسا پردہ قائم فرما دیا جو خود بھی انکی نظروں
آنکھوں۔ بعیر قول سے چھپا ہوتا ہے ادا آپ کہ بھی چھپانے والا ہے یا اس طرح کہ آپ کا جسم سادگ
ہی اس شان کا لطیف ہو گیا کہ ان کی نظر کا شفقہ آپ کو دیکھ نہ سکی اور آپ کی عظمت حسانی کو ہی فروغ
دے کر پردہ بنا دیا یا اس طرح کہ اپنے ذہنی قدس کا پردہ کھڑ کر دیا۔ ادا یا اس طرح کہ کسی فرشتے کو
درمیان میں مقرر کر دیا جو ان کی باطنی بینائی کو بند کر دے کہ دنیا کی ظاہری نگاہ تو قائم رہے مگر جہم معطل
دیکھنے والی بینائی معدوم ہو جائے۔ یہی قول درست ہیں۔ ادا ہی نہیں بلکہ کبھی کبھی ان کافروں کے
دلوں کو بھی غلامی کے لیے پردوں میں ہم نے پسٹ دیا کہ وہ باوجود عربی زبان ہونے کے باطنی معانی

معارف تو درکار ظاہری قرآنی الفاظ کا بھی مطلب نہیں سمجھ سکتے۔ اور پھر کسی بعض موقعوں پر ایسا بھی ہوا کہ ان کے کانوں میں ہم نے انتہائی سخت قسم کی اپنی قدرت کی ڈٹ ٹوٹوں کی کہ وہ آپ کو ظاہر دیکھتے رہے بھی آپ کی قرآن خوانی اور بندہ آواز کی عظمت کو نہیں سن سکتے یہاں تک کہ نعرین کثافت نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ آج کی محفل میں نبی کریم کے صرف ہونٹ چلتے تو دیکھتے میرے کان کچھ سن نہیں سکے اس پر دیگر گفتار نے بھی ایسا ہی کچھ کہا (تفسیر گیر) قرآن مجید میں پردے کے لیے چھ الفاظ استعمال کیے گئے ہیں۔

عَلَا أَكِنَّةً مِّنْ حِجَابٍ مِّنْ عَشَاوَةٍ مِّنْ مَّسْتُورٍ مِّنْ عَفْءٍ مِّنْ غِطَاءٍ۔

ان سب میں فرق یہ ہے۔ اکِنَّۃٌ وہ پردہ ہے جو تہہ در تہہ کسی چیز کے سہاں لپیٹ دیا جائے تاکہ اس چیز میں کوئی چیز نہ جاسکے۔ حِجَاب وہ پردہ ہے جو کسی کے سامنے اس طرح پھیلا دیا جائے کسی شخص پر اس طرح ڈال دیا جائے کہ وہ شخص تو سب کو دیکھے مگر اس کو کوئی دیکھے کوئی نہ دیکھے۔ مَسْتُورٌ اردو میں چھپن کہتے ہیں، عَشَاوَةٌ وہ پردہ ہے جو اس پر ڈالا جائے۔ جِس کو نہ دکھانا اور نابینا کرنا مقصود ہو۔ مَغْشَاوَةٌ وہ پردہ ہے جو نظر نہ آئے۔ غَفْءٌ وہ پردہ ہے جو کسی قیمتی اور محرم چیز پر ڈال جائے تاکہ اس پر کسی غراب اور ناپسندیدہ چیز کا اثر اور ظہار نہ پڑے۔ غِطَاءٌ وہ پردہ ہے جو ایسا مضبوط اور موٹا ہو کہ دوطرفہ کسی کو کچھ نظر نہ آئے جن کے درمیان ہو وہ کوئی ایک دوسرے کو نہ دیکھ سکے۔ قرآن مجید میں مختلف ریاضات و معنایں ہیں جن کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مجالس پاک میں مختلف وقتوں میں بیان فرماتے ان محفلوں میں کفار بھی بیٹھتے تھے بدھ ان کو بلایا جاتا تھا۔ وہ کفار کبھی کبھار آیت سن کر پریشان ہو جاتے کبھی قرآنی فصاحت و بلاغت سے حیران ہو جاتے اور کبھی پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم قرآنی آیت میں اپنے معبود پر جلّ جلالہ کے سُبْحَانَكَ دَعْوِی کی توجہ بہت جھوم جھوم کر تلاوت فرماتے، اس وقت آپ پر اور قلم مبارک پر عجیب پر کیف و جہانی کیفیت طاری ہوتی اس وقت جو کفار کا حال ہوتا یہاں، اگلی آیت میں ذکر فرمایا گیا کہ اسے پیارے محبوب ازل ابدی جب تم اپنے رب کریم کا قرآنی آیت کی تلاوت میں ذکر کرتے ہو کہ وہ دَعْوَاكَ لَا شَرِّ لَکَ ہے اس کے سوا کوئی جہالت و سجدوں کے لالچ نہیں پس اس کی پوجا پرستش کی جائے وہی خالق مالک رازق ہے۔ تو یہ کفار کچھ دیر تو سنتے اور کڑھے رہتے ہیں کہ جیسے بتوں کا ذکر کیوں نہیں کرتے۔ پھر نفرت کرتے بڑبڑاتے پیٹھ پیچیر کر بھاگ جاتے ہیں۔

قائد سے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ ہر چیز ہر وقت تازگی اپنی زبان اور ہڈی سے اللہ کی تسبیح پڑھتی ہے۔ اور اصل تسبیح زبانِ قلم کی ہے۔ سوائے کافر بن اور انسانوں کے۔ جانوروں میں گدھا اور کتا تسبیح نہیں پڑھتا (از تفسیر فتح القدیر ص ۳۲) بعض نے کہا کہ گرگ بھی تسبیح نہیں پڑھتا غالب اس کی وجہ یہ ہے کہ گدھا شیطان کو دیکھ کر بولتا ہے اُس کے ملاوہ بالکل کسی وقت نہیں بولتا اور گدھے کی نعلت میں شیطان ایسے کا تمھوک شامل ہے اور گرگ دشمنِ نبیاء کرام ہے اسی لیے اس کے مارنے کا حکم ہے یہ فائدہ ورنہ میں شیخ فرما نے اور من تبعہ سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ عام انسان تو جمادات حیوانات نباتات کی بویاں نہیں سمجھتا مگر حیوانات جمادات نباتات انسان کی بویاں سمجھتے ہیں۔ زمین ہمارے اعمال کو جانتی ہے ہر سے جانور قیامت میں ہمارے خلاف گواہی دیں گے۔ فداوق اعظم کے حکم پر زمین نے بڑھیا کاتیل نکال دیا۔ دیا ذیل جاری ہو گیا۔ یہ فائدہ لا تقفہوت۔ جمع مذکر جاضر فرمانے سے حاصل ہوا۔ یعنی صرف تمہارے انسانوں کے سمجھنے کی نفی ہے۔ تیسرا فائدہ۔ تمام وظائف میں درود شریف کی طرح سُبْحَانَ اللہ و بَحْدُ سُبْحَانَ اللہ تعظیم پڑھنا سب سے زیادہ اعلیٰ و لائق ہے یہ فائدہ مَبْنُوعٌ سُبْحَانَہ اور اَللّٰہُ یَسْتَعِیْذُ بِجَدِّہ قرآن سے حاصل ہوا۔ روایت میں ہے کہ تمام حیوانات جمادات نباتات کا ذکر اللہ ہی تسبیح ہے۔ اسی ہی کے ورد سے بن کو ذوق ملتا ہے حدیث پاک میں ہے کہ اسی جانور کو شکاری شکار کہتے ہیں جو اپنی تسبیح بھول جائے اور رک کر دے خواہ پھلیاں ہوں یا ہوائی پرہ سے یا جنگلی جانور۔

(از تفسیر کبیر - خازن مدارک مظہری)

چوتھا فائدہ۔ رب تعالیٰ کی بارگاہ میں سات کا عدد بہت پیارا اور مبارک ہے۔ اسی لیے سات آسمان زمینیں سات سیٹائے سات سمندر سستی اور طواف کے چکر سات عہدوں کی رمی میں سات نکر۔ تلاوت قرآنی مجید کی منزلیں سات۔ قریشیں سات جنت اور جہنم کے دروازے سات۔ جنت کے دریاں سات اور سات ہی جہنم کے چوکیدار انسان کے چہرے کچھ کان کے سوراخ سات سجدے کے اعنات سات۔ جنت اور جہنم کے نام سات اور ان دوزوں کے طبقے سات اصحاب کہف سات۔ جبل یوسف کی سات سات سال الوب علیہ السلام کی بیماری کی سات سال حضرت عائشہ کا نکاح بھر سات سال۔ شہید کی قسمیں سات۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں سات چیزوں کی قسم فرمائی۔

روا اللہ اعلم بالصواب

احکام القرآن

ابن آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ کسی جانور کے چہرے اور منہ پر لکری یا ڈنڈا وغیرہ مارنا جائز نہیں فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہی فرمان ہے (از تفسیر مظہری حاشیہ) امام اعظم کا یہی مسلک ہے اس لیے کہ ہر جانور اپنے منہ سے رب تعالیٰ کی تسبیح پڑھتا ہے یہ مسئلہ ذان قین تثنیٰ (الْاٰتِیْتُهُمْ مَّحْشٰوۃً) سے مستنبط ہوا۔ **دوسرا مسئلہ**۔ جب بھی رب تعالیٰ کا ذکر کیا جائے تو اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر و تذکرہ ضرور کرنا چاہیئے۔ ضروری اور لازم ہے۔ دیکھو رب تعالیٰ نے یہاں ان آیت میں پہلے دینا ذکر فرمایا۔ **سُبحٰنَہٗ** سے۔ **حَلٰلًا عَفْوَۃً** تک پھر ساتھ ہی اپنے پیارے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر فرمایا۔ **وَاِذَا قَرَأْتَ تَارَاجِلَ مَسْحُوۃً** یہ مسئلہ آیت کی اس ترتیب سے مستنبط ہوا۔ **سُبحٰنَہٗ**۔ ہر مسلمان کو تقویٰ اختیار کرنا فرض ہے خاص کر علما و اعلیٰین اور مفسرین حضرات کے لیے اس لیے کہ تقویٰ اور پاکیزگی کے بغیر قرآن مجید سمجھ نہیں آتا یہ مسئلہ **وَحَلٰلًا عَفْوَۃً** سے مستنبط ہوا۔ کفار دنیا کی ہر چیز سمجھتے سنتے دیکھتے تھے مگر قرآن کریم نہیں سمجھ پاتے تھے اس لیے کہ کفر شرک اور گناہوں کی ڈائیں اور پردے پڑ گئے تھے اس لیے کہ میرے کریم رحیم مولیٰ مجھ کو بھی کامل و اکمل مشقی بنام ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ اللہ کے ذکر کے ساتھ کسی اور کا ذکر کن غلط ہے اس طرح کی خواہش کرنا طریقہ کفار ہے۔ دیکھو یہاں فرمایا گیا کہ جب نبی اللہ فقط اللہ کا ذکر کرتے ہیں تو کافر لوگ پیٹھ پھیر کر بھاگ جاتے ہیں کیونکہ ان کی خواہش ہوتی ہے کہ ان کے بتوں کا دیوی دیوتا کا بھی ذکر کیا جائے۔ یہی تفسیر فقط وقدرہ کی ہے۔ لہذا سنی لوگ اہل وعظ و تقریر میں اللہ کے ذکر کے ساتھ نبیوں و رسول کا ذکر سے بیٹھنا سخت گناہ ہے اسی طرح غوام سنتوں کی یہ خواہش بھی گناہ ہے صرف اللہ کا ذکر کرنا چاہیئے اس کے ساتھ کسی نبی ولی پیر فقیر کا ذکر جائز نہیں (دوبانی دیوبندی)

جواب۔ کفر کی خواہش بتوں اور اپنے بھولے معبودوں کے ذکر کی اور توحید کی مخالفت کی تھی۔ جس کا یہاں تردید ذکر ہے لیکن اہل سنت علما و اعلام اس ذکر کی خواہش اور وعظ کرتے ہیں جن کا ذکر رب تعالیٰ نے بہت ہی جنت سے قرآن مجید میں لکھی جگہ فرمایا۔ بلکہ اذان تکبیر کہہ لینے کا شہادت و انقیاد میں اپنے نام کے ساتھ رکھا۔ قرآن مجید میں آصف بن برخیا کا ذکر سیماں علیہ السلام کی سلطنت عظیم اور تخت سیماں اور عہدوں کا تابع فرمان ہونے کا ذکر کیا جاتا ہے، یہی کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ

کو اپنے ذکر کے ساتھ ان محبوبوں کا ذکر پیارا ہے۔ لہذا ہر سنت کی خواہش تو عین اللہ کی خواہش کے مطابق ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا عَلُوْا کَثِيْرًا عَلُوْا کے معنی بھی بڑا اور کبیر کے معنی بھی بڑا تو پھر دو لفظ بلا وجہ کیوں استعمال کئے گئے؟

جواب۔ اس لیے کہ بعض کفار اللہ کی ذات میں شرک کرتے ہیں اور بعض کفار صفات میں اور بعض کفار دونوں میں سب کی تردید فرمانے کے لیے قدامت استعمال کئے گئے عَلُوْا سے ذات کی بلندی اور بڑائی۔ کبیر سے صفات کی بڑائی مراد ہے (تفسیر کبیر) لہذا بلا وجہ نہیں بعض نے کہا کہ عَلُوْا سے ظاہر بلندی اور بے عیب ہونا مراد ہے اور کبیر اسے باطنی کنہی مراد ہے۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ جو بھی زمین میں ہیں وہ سب اللہ کی تسبیح پڑھتے ہیں، مگر کفار تسبیح نہیں پڑھتے۔ اگر جواباً کہا جائے کہ یہاں مجازی تسبیح مراد ہے تو پھر لَا تَفْقَهُوْنَ والی بات غلط ہو جاتی ہے۔ کیونکہ زبانِ حق والی تسبیح تو سب سمجھتے ہیں اور اگر کہا جائے دونوں تسبیحیں مراد ہیں تو یہ ایک لفظ تسبیح سے دونوں مختلف معنی کس طرح مراد لیے جاسکتے ہیں۔

جواب۔ ہم نے تفسیر سالمانہ میں اس کا مکمل رد و نہی سے بڑا حل پیش کر دیا ہے۔ تسبیح کا معنی ہے کہ ہر چیز اپنی شان کے لائق تسبیح کرتی ہے کوئی قال سے کوئی حال سے کوئی زبان سے کوئی جان سے کوئی عمل سے۔ اور خواص ہر تسبیح کو سمجھتے ہیں علوم مومن صرف حال کی زبان کو سمجھتے ہیں اور کفار کسی تسبیح کو نہیں سمجھتے۔ نہ قال کی نہ حال کی کیونکہ ان پر ظاہری باطنی پردے پڑے ہیں

چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا عِبَادًا مُّشْكُوْرًا۔ یہ مناسب نہیں لگا چاہیے تھا کہ کہا جاتا تھا سائر جواب۔ مشکورا ہی نہایت مناسب ہے تین وجہ سے۔ سائر اس کے معنی میں خود ظاہر ہو کر دوسرے کو چیلے مگر مشکورا وہ ہے جو خود بھی پرستیدہ ہو اور دوسرے کو بھی چھپا دے اور یہ عباد دنیا کے آنکھوں سے واقعی پرستیدہ ہیں۔ مشکور بر وزن مریوب ہے یعنی ڈوسر۔ اور اس میں سائر کے معنی بھی آگئے۔ یہ مشکور بھی سائر ہے اور عربی میں کئی دفعہ مفعول بھی قارل ہوتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ سُبْحَانَہٗ وَنَعَالٰی عَنَّا یَقُوْلُوْنَ عَلُوْا کَثِيْرًا۔ تُسَبِّحُ لَهُ السَّمٰوٰتُ السَّبْعُ وَالْاَرْضُ وَمَنْ فِيْہِنَّ وَاِنْ مِنْ شَیْءٍ اِلَّا یُسَبِّحُ بِحَمْدِہٖ وَلٰکِنْ لَا تَفْقَهُوْنَ

تسبیح ہم آئینہ کل جلی غفور پاک ہے وہ رب جلیل ان تمام بدگمانوں سے جو کفار و حکمران فانیین اور اہل شقاوت اپنے دم و گمان خیالات و تصورات سے کہتے ہیں اور بلند خیال ہے وہ مجبور و قلیل ان تمام

تصدیقات و صفات سے جو مجربین مومنین تابعین عاشقین ذکر و فکر، شکر و سپر، فہم و نظر سے فرما دے
 متابعت و عاقل، بتجاول میں زبان صدق سے عرض فرماتے ہیں اُن تمام سے جو بھی کہتے ہیں، ان سے
 علوٰ ہے، ایک کثیر ہے۔ بندہ کی قرب کے مطابق روحانیت کے ساتوں آسمان اُسی کی
 دیوہیت کمال علوٰ اور تاثیر و سیما کی تیسری پڑھتے ہیں اور زمینِ عہدیت علاقہ جمیعت اُسی کی ربوبیت
 دوام و ثباتِ عذیت رزاقیت کی تیسری پڑھتی ہے اور جو کچھ بھی عالم لاہوت و نہوت میں ہے
 اُسی کی تربیت قدیمی شفقت رحیمی قبولیت عبادت اور ثواب طاعت کے گیت الہیت میں لیکن اُسے
 انسان تو ہم ہزار ہا فصاحت و بلاغت علم و عقل کے باوجود اہل درد کی عابدین سحر کی تیسریوں کو نہیں سمجھ سکتے
 بیشک وہ واجب الوجود اپنے علم و قدرت میں بنوے کی لاکھوں فکری نافرمانی پر علم فرمانے والا ہے
 اور اقرارِ غرضی تسلیمِ ترکِ تسلیم کرنے والے تابعین کی مغفرت و بخشش فرمانے والا ہے۔ اے توبہ کر
 کے بخشش اور مغفرت کو چاہنے والے اور مدق دل سے استغاثہ معبود و مطلوب پر دامن طلب
 پھیلا دے اے بندے اہل دنیا کے باغات و مکانات پر نگاہ مدت کمال کائنات کے تسلیم پڑھنے
 والوں کے ٹھکانوں پر پہنچنے اور سمجھنے کی فکر کر۔ وَرَدَا فَرَمَتْ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ كَذِبٍ
 لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ بَحَابًا مَّسْئُورًا. وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا
 وَذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدًا وَلَوْ عَلَى أُولَٰئِكَ لَئِنْ لَمْ يَنْفَرُوا مِنْكَ لَمَسَّ لَٰكُ الْوَلَدُ الْكَافِرُ
 کی گہرائیوں اور عشقِ الہی کی پسائیوں سے تلاوتِ قرآن فرماتے ہو تو تمہارے درمیان اور تاقیامت اہل نفس و
 جو کے درمیان بڑی گہری کے مخفی عجابت ہم نے قائم فرما دیئے وہ اہل شقاوت جو تمہارے وصل کے خدائی
 مہیج و صحر پر یقین سفاقت نہیں رکھتے اس لیے کہ قربت روحانیت کے اوداک اور فہم میں اُن کی
 نظریں قاصر اور کمزور ہیں اور اسرارِ ہمایاں پر اُن کی ہمتیں انتہائی پست ہیں اُن پر جہالت کے پڑے
 اندھاپے و زانیہائی کو چشمی کے حجابِ ظلمات پڑے ہیں۔ اور اُن کے دلوں کو موٹے اندھیروں کا غلاف
 ہم نے لپیٹ دیا اور اُن کے باطنی کانوں کو فنا کی ہر لگادی تاکہ مدنی کثافتوں میں لتھڑے رہیں اور
 قاری یزدانی کی آوازِ عرش کو نہ سمجھ سکیں اور اُسے لبانِ عرشین لا مکانی جب بھی تو لے شہادتِ قرآن
 میں تو حیدر الہی کا تذکر فرمایا تو سب نفوسِ شیطانیہ شقاوتِ لزیلہ کی لہجہٗ نافرہ سے درہمٹ گئے
 اور تھپ تھپ کی مڑبڑا اسرار سے پیٹھ پھیر گئے۔ تلاوتِ قرآن مجید کے چار مدارجے روحانی ہیں۔
 ۱۔ ہر سیرِ گہر کی تلاوت ۲۔ صالحین کی تلاوت ۳۔ صدیقین کی تلاوت ۴۔ نبیین کی تلاوت
 پہلے سومی ذکر الہی ہے اور ذکر الہی کے لیے زبانِ معلفی ہے۔ یہی عیدِ ربی بڑا تحفہٗ ابدیہ ہے۔

عید عجیب چیز ہے۔ عید کے دن چھ کام ہوئے جنت بنائی، بہشت جنتی جنت میں بنایا گیا عید کے دن ہی اس جنتی عید گھر میں درخت طوبی لگایا گیا، سدرۃ المنتہی عید کے دن پیدا کیا گیا۔ زمین پر پہلی بار میرزا منورہ میں مقام روحہ کی زیارت کرنے پیرئیل عید کے دن آئے۔ حضرت آدم علیہ السلام پر پہلی وحی عید کے دن نازل ہوئی۔

نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ

ہم سب کچھ جانتے والے ہیں اُس کو کہ کیوں سن رہے ہیں وہ اس کو جب کہ ہم خوب جانتے ہیں جس سے وہ سنتے ہیں جب

يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ إِذْ يَقُولُ

کان لگاتے ہیں طرف آپ کی اور جب وہ سب خفیہ مشورے کرتے ہیں جب کہ ظاہر تمہاری طرف کان لگاتے ہیں اور جب آپس میں مشورہ کرتے ہیں جب کہ ظالم

الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا ﴿۷۷﴾

ظالم کہتے ہیں منافقوں کو کہ نہیں اتباع کی تم نے مگر اُس مرد کی طرف جو جادو کیا گیا ہوا ہے کہتے ہیں تم پیچھے نہیں چلے مگر ایک ایسے مرد کے جس پر جادو ہوا

أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا

دیکھ لو بے تجربہ کیسے بنائے انہوں نے لیے آپ کے بھڑکے لفظ تو یہ سب گمراہ ہو گئے توفیق امت میں نہ دیکھو۔ انہوں نے تمہیں کیسی تیشیں دیں تو گمراہ ہوئے کہ راہ

يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿۷۸﴾ وَقَالُوا آءِذَا كُنَّا عِظَامًا

پائیں گے یہ ایمان کا راستہ اور بولے کیا جب ہو جائیں گے ہم ہڈیاں نہیں بنا سکتے اور بولے کیا جب ہم ہڈیاں

وَرَفَاتَاءِ اِنَّا لَمَبْعُوْتُوْنَ خُلُقًا جَدِيْدًا ۝

اور چھڑا کیا ہوا ہم یقیناً اللہ سے اٹھائے ہوئے ہوں گے نئی پیدائش میں -
اور سبز سبز ہو جائیں گے کیا پس مجھے سنئے ہیں کہ انھیں گے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں کافروں کے نہ سمجھنے کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیت میں رب تعالیٰ کے ہر بات ہر ایک بات سننے کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا تھا کہ ان کے لیے پردے میں جو ان کو نظر نہیں آتے۔ اب ان آیت میں اُس کے ایک دوسری زندگی کے نقصان کا ذکر ہوا ہے کہ راستہ نہیں پاتے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں مخلوق الہیہ کی خفیہ تسبیح و عبادت کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں کفار کی خفیہ سازشی گاہوں اور کفریات کا ذکر ہوا ہے۔

شان نزول۔ مشرکین مکہ نے نبی کریم اور صحابہ کو بہت ایذا میں دی یہاں تک کہ فدا و بقی عظم جیسے غصہ والے صحابہ برداشت نہ کر سکے اور نبی پاک سے جازت مانگنے بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے کہ یا رسول اللہ ہم کو اجازت دو تاکہ ہم ان کفار کو ذرا مزہ چکھا دیں۔ تب یہ چھ آیات نازل ہوئیں ان آیتوں کے ساتھ اور نبی پاک صاحبِ لہاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابھی صبر کرو ان جیسی بدکاری بھی نہ کرو۔ ابھی وقت نہیں آیا ایک قول ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مولیٰ علی شیر خدا سے فرمایا کہ دعوت منعقد کرو اور کہتے کے تمام سردارانِ قریش کو دعوت میں بلاؤ۔ چنانچہ علی مرتضیٰ سے دعوت کی اور جب سب سردارانِ کفر آگئے تو آپ نے محفل کا فخر تلاوتِ قرآن کریم سے فرمائی۔ کفار پہلے تو سنتے رہے پھر سرگوشیاں کرنے لگے اور مذاق و دل لگی کرنے لگے۔ تب یہ آیت نازل ہوئی (تفسیر کبیر) بعض نے کہا کہ مگر کافر نے کفار کی دعوت کی تھی اور حضور نبی کریم خود وہاں پہنچ کر قرآن مجید سناتے لگ گئے تھے۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔ مگر یہ صحیح نہیں۔

تفسیر نحوی سَنَ اَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُوْنَ ۙ اِذَا يَسْتَمِعُوْنَ اِلَيْكَ وَذٰهُمْ يُخَوِّيْ اِذَا يَقُوْلُ الظُّلُمٰتُ ۙ اِنَّا نَسْتَمِعُوْنَ اِلَآ رَبَّنَا نَسْتَعُوْذُ ۙ ۱۔ سَنَ۔ ضمیر جمع تم کو مرفوع منقول۔ جہاں ہے

عَلَمُ اسم تفضیل واحد مذکر ب جارہ تدبیر کی نام مرفوعہ یَسْتَمِعُوْنَ باب افتعال کا مضارع ثبوت معروف صیغہ جمع مذکر غائب ضم مستر ناعل ہے۔ ب جارہ بمعنی ابن جارہ ہ ضمیر غائب کا مرجع نام مرفوعہ۔ اِذَا اسم ظرفیہ

ناتیم۔ کیستیمخون مضارع مثبت مضرب استماع۔ تمنع سے بنا ہے بمعنی سنا۔ کان لگا کر سن۔
 طور سے سنا۔ الی انتہائیم ثثیر کا مرجع بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ جادوگر و متعلق ہے کیستیمخون کا
 جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ اذ ظفریہ عنم ضمیر مبتدا بخبری اسم فاعل مضرب۔ بمعنی اسم فاعل یعنی خفیضہ آہستہ
 باتیں کرتے ونا۔ اسم بنی ہے اس لیے جمع کیلئے ہے اسی سے مناجات یعنی آہستہ آہستہ دعا مانگا اسی سے
 ہے نجات۔ یعنی خاموشی سے کسی جگہ سے یا کسی بندے سے دور ہو جانا بچ جانا۔ یہاں مراد ہے سرگوشی
 کرنا۔ بحالیہ رفع ہے تقدیری اعراب ہے کیونکہ اسم مقصور ہے۔ خبر ہے عنم ضمیر کی۔ مبتدا خبر مل کر
 ذوالحال ہوا یا موصوف یا مطلق بیان سے معطوف علیہ۔ اذ ظفریہ ناتیم۔ یقول۔ فعل مضارع۔ مینذہر
 نذر مانب۔ الف لام اسمی ظلمون۔ اسم فاعل جمع نذر بھی مت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے یقول کا۔
 بقا عنہ بخبری فاعل اسم ظاہر ہو تو فعل پر مشبہ واحد کا صیغہ ہوتا ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ان حرف
 ناتیم یستیمخون۔ باب افتعال کا مضارع حال جمع نذر مانب۔ مصدر ہے تنہاع۔ بمعنی پیروی کرنا۔
 نقش قدم پر چلنا۔ انتم ضمیر جمع نذر مستتر فاعل۔ متقدی بیک مفعول ہوتا ہے اس کا مفعول پر مشقی
 کے قرینے سے پوشیدہ ہے واصل ان یستیمخون رجلاً ہے یہ پرستیدہ مفعول پر مشقی منہ ہے۔ ان
 حرف ششائش مفرغ رجلاً اسم مفرد جاد۔ بمعنی مرد۔ لغوی ترجمہ ہے قوت والی پاؤں والا پیدل
 چلنے والا۔ اسی مناسب سے۔ نسانی نذر کو رجلاً کہا جاتا ہے اس کی جمع کثر ہے رجلاً۔ موصوف ہے
 مشحور۔ اسم مفعول واحد نذر۔ باب انظر۔ شحر سے بنا ہے بمعنی جادو کرنا۔ ویرن کرنا۔ عاشق بنانا۔
 صبح کرنا۔ کھانا خراب ہونا۔ بھوکہ یا مس لگنا۔ اسی لیے بھوکے کو مشحور اور صبح کو سحر اور سحری رات کے
 کھانے کو سحری کہا جاتا ہے یہاں بمعنی جادو کرنا ہی معنی اصل میں۔ ترجمہ ہے جادو کیا ہوا کمرہ ہے بحالت غیب
 ہے کیونکہ صفت ہے رجلاً کی۔ مرکب تو صیغی منشا ہوا۔ مشقی منہ اس سے مل کر مفعول یہ ہو۔
 یستیمخون جملہ فعلیہ ہو کر مقلوب ہوا قول کا۔ وہ سب مل کر معطوف ہوا یا نذر یا حال یا صفت۔ وہ معطوف ہوا۔
 اذ یستیمخون کا معطوف نذر مانب مل کر ظرف ہو پیسے فعل یستیمخون کا وہ جملہ فعلیہ ہو
 کر ملے ہوا۔ موصول صید مل کر۔ مجرور متعلق انتم کا پھر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا۔ انظر کیف ضربوا لک
 الا مثال فضلو فلا یستیمخون سید۔ انظر۔ باب انظر کا امر حاضر معروف واحد مذکر۔ انت
 مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے پیاسے آقا صلی اللہ علیہ وسلم۔ نظر سے بنا ہے۔ بمعنی آنکھ سے دیکھا
 غور کرنا۔ خیال کرنا۔ یہاں خیال کرنا مراد ہے۔ کیف۔ اسم بنی غیر ممکن۔ مبہم۔ ہمیشہ ظرف مجازی ہوتا
 ہے۔ کبھی شرطیہ ہوتا ہے کبھی سوالیہ یہ سوالیہ ہے سوالیہ کے لیے قائم مقام مفعول مطلق ظرف مقدم

[illegible]

۱۔ قوتِ فاعلی یعنی کرنے والے کی قوت ۲۔ قوتِ مفعولی۔ کہ جس کو بنانا یا کرنا چاہتا ہے اس کی صنعت و تصرف حاصل ہو ۳۔ قوتِ مادی۔ یعنی جس خام مال سے بنانا چاہتا ہے وہ حاصل ہو۔ مثلاً اینٹ مٹی ریت سیمنٹ وغیرہ (Material) ۴۔ قوتِ سببی یعنی علت جن کے ذریعے کام کیا جائے۔ جیسے کتاب کے لیے قلم۔ بیڈا۔ سم مفرد یا بد ہے یا مصدر ہے۔ روزی مکمل یا مفت مشابہ ہے۔ بدنہن حیرم یا اس کی جمع ہے نسل۔ سم جنسی ہے لغاً مذکر مگر مؤنث کے لیے بھی مستعمل ہے یعنی بڑا راستہ۔ بحیثیت نصب ہے مکرمہ عزب ہے۔ مفعول بہ ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر تحقیقی حال ہوا۔ ضمور کے قائل کا۔ استطاعت میں قوتِ فاعلی بندہ ہے قوتِ مفعولی اس دم ہے قوتِ مادی شریعت ہے۔ قوتِ سببی امورِ شریعت یعنی قرآن مجید و حدیث پاک اور فقہ اور قیاس ہے۔

وَقَالُوا لَا تَنْفَعُكُمْ آلُكُمْ وَلَا أَبْنَاؤُكُمْ إِنَّكُمْ لَعِندَ اللَّهِ سَائِلُونَ خَلْقَ لَعِبٍ دُرِّ دَاوُدَ سِرِّ عِلْمِهِ - ثَابِرُ أَفْعَلٍ، مَنِ جَمَعَ ذَرْوُ غَائِبٍ مَحْمُومٍ
 مَعْنِيهِ فَاعِلٌ مَرْجِعُ كُنْفَاسِهِ - فَعْلٌ بِفَاعِلٍ عِدَّةٌ فَعْلِيَّةٌ بِوَكْرٍ قَوْلُ هَوَا - أَهْمَزُهُ سِتْهُامٌ بِكَارِي كَسِّ يَسَّ هِيَ إِذَا
 ظَرَفَهُ يَحْيَى هُوَ سَكَنٌ هِشْرِيَّةٌ يَحْيَى - مَكْرَهُارِي يِهْيَا تَرْكِيْبٌ فِيهِ إِذَا اشْرَطِيَّةٌ هِيَ كُنْ فَعْلٌ - مَنِ مَطْلُوقٌ نَاقِصَةٌ
 مِثْلُهُ جَمْعُ تَكْلَمٍ - ثَبْنَتٌ هِيَ - تَحْنُومٌ مَعْنِيهِ تَكْلَمٌ مُسْتَرِاسِمٌ هِيَ - مِظْلَامَا - اسْمٌ حَامِلٌ مَصْدَرٌ جَائِدٌ هِيَ بِمَصْدَرٍ
 هِيَ سَيِّئٌ بَدِي هُوَا - هُتِي رِيحِيَا - يَا اسْمٌ جَمْعُ مَكْشَرٍ بِرُفْقَانِ بِرَجَالٍ - مَجْنِي هُتِيَا - سَفْطَمٌ سَيِّئٌ بَدِي هُوَا

ترجمہ ہے مضبوط ہونا۔ سخت ہونا عظم۔ اعظم تعظیم۔ معظم سب اسی کے مشتقات ہیں۔ معطوف علیہ ہے وَاَوْفَاظُهُ رُؤُوسًا۔ اسم مفرد صیغہ مبالغہ ہے بروزین لُکَابُ مُرْدٌ۔ لُغَابٌ دَیْرہ رُفَّت سے بنا ہے لازم سے۔ یعنی ریزہ ریزہ ہونا پڑتا ہو کر۔ معطوف ہے۔ وَاَوْفَاظُهُ رُؤُوسًا کی یہ جملہ خلیہ ناقصہ انشائیہ ہو کر شرط ہوئی، پہلے سوان اسکا ہی جزا کیلئے لیا جاتا ہے اِنَّ نَافِثِیْنَ حَرْفِ تَحْقِیْقِ نَافِثِیْرَ جَمْعِ تَمَكُّمٍ۔ متعل معطوب اسم ہے اِنَّ کا۔ لام کے مفعولہ۔ مَبْعُوْثُوْنَ اسم مفعول صیغہ جمع مذکر ہے باب کُتِبَ بَعَثَ سے بنا ہے شَقْیَیْسِ میں پوشیدہ اس کا فاعل۔ فُلُکًا مَعْمَرٌ بمعنی مخلوق ہے۔ موصوف ہے فُزِیْرًا۔ بروزین فیل صفت مشبہ بمعنی بہت ہی نیا۔ مبالغہ کیلئے ہے۔ فُزِیْرًا مضاف ملتی سے مشتق ہے۔ لغوی ترجمہ ہے کاٹنا چھانٹنا۔ اسی معنی سے ہے مجدداً۔ تجدید۔ صفت نکرہ ہے فُلُکًا موصوف نکرہ ہے۔ مرکب تو صیغی حال ہے مَبْعُوْثُوْنَ کے فاعل مَحْنِ مَسْتَرِکَا سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اِنَّ کی۔ وہ جملہ اسمیہ انشائیہ ہو کر جزا ہوئی شرط جزا مل کر مقولہ ہوا قول کا۔ اور وہ جملہ قول ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ اَنْ اَعْلَمُ بِمَا یَسْتَمِیْعُوْنَ یَا اِذْ یَسْمِعُوْنَ اَیُّکُمْ رِذِّیْهِمْ عَجُوْا رِذِّ یَقُوْلُ اَظْلَمُوْنَ اَنْ تَسْمِعُوْنَ اَرَادَ جَلَّ جَلَّوْا۔ اے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ ہم

ہی سب سے زیادہ جانتے والے ہیں کہ کفار مکہ کیوں اور کس طریقے یا کس مل و کیفیت سے اس قرآن مجید کی تلاوت سنتے ہیں جب بھی کبھی آپ کے قریب آپ کی محفل پاک مجلس مبارک میں بیٹھ کر آپ کی طرف نہایت خاموشی بنمک اور ناظرانہ محضانہ توجہ سے کان لگائے سنتے نظر آتے ہیں، حدیث میں ہے کہ کفار مکہ یا طریقوں سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی محفلوں میں آیا کرتے تھے۔

۱۔ پڑھے کھئے اور سرور قسم کے لوگ بہت احتیاط اور خاموشی سے بیٹھا کرتے تھے۔ وہ اپنے غلاموں کو کہیں کہیں شور و غل مچانے کے لیے بھیج دیا کرتے تھے تاکہ کہیں کہیں لو جوڑن کو غریب مسلمانوں کی ایذا رسانی کے لیے بھیج دیا کرتے تھے۔ اور کبھی کسی شخص کو باہر سے مہمان بلا کر مناظرے کے لیے محفل میں آیا کرتے تھے۔ قرآن مجید میں مختلف جگہ کفار کی ان یہود و عورتوں کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ باہر کے مہمان اور مناظرانہ کثرت آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے چند ارشادات عالیہ مقدمہ سنتے ہی سوجان و دل سے خدا و تران ہو کر مسلمان ہو جایا کرتے تھے جس سے ابھل اور اسل کے ساتھ بہت شرمندہ اور عیب و خاسر ہوتے۔ پھر وہ کچھ عرصے تک ظاہر پئے دیے بن کر آتے اور قرآن کریم کی تلاوت اور تفسیر اللہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر مبارک سنتے لیکن باطن اور غیبی طور پر اپنے ساتھیوں کو ہزار ہوں

سے وہیں محفل میں ہی یا محفل برافست ہوتے پر باہر جا کر آہستہ آہستہ ایک دوسرے سے مذاق لیتے اور قرآن پاک کے خلاف بڑے بھلے الفاظ کہتے۔ اللہ کریم اسی طرف اشارہ فرماتے ہوئے فرمایا ہے
 سے پیاسے نی ہم اُس وقت بھی ان کو جانتے ہیں جب یہ خفیہ اور آہستہ سرگوشی میں بکواسیات
 کہتے جاتے ہیں۔ جس وقت یہ فتناء کفر گستاخانِ نبوت دنیا و آخرت میں اپنی جانوں پر ظلم کرنے
 والے۔ غریب مسکین مسلمانوں سے اُن کو دھمکانے کے لیے کہتے ہیں اے نادان کم عقل مسلمانو تم
 تو زہرے ایک ایسے شخص کی پیروی کر رہے ہو جس پر نصیہ جادو کیا گیا ہوا ہے۔ بعض نے فرمایا کہ
 مستحضر یعنی ساحر ہے۔ یعنی یہ شخص جس کو تم نبی اور مرسل رسول کہہ رہے ہو وہ نبی رسول نہیں
 بلکہ جادو جان ہو ہے اور جادو کرنے والا ہے۔ تم پر اس نے جادو کر دیا ہے۔ (معاذ اللہ) کفار کہتے
 کبھی تو یہ باتیں چپکے چپکے محفل میں ہی نو مسلموں سے کرتے تھے یا محفل کے بعد باہر نکل کر
 یا یہ باتیں ان لوگوں سے کرتے تھے جو زبانِ پاک کی تلذذت اور تقریرِ حسن کرنا اثر نظر آتے تھے۔
 اور یہ آپس میں کافر یہ باتیں کرتے تھے۔ بہر حال کہنے والے ظالم کافر ہی ہوتے تھے مگر سینے دے
 افراد میں تین مذکورہ بالا قول ہیں۔ اَمْطَرْتُكُمْ مَاءً فَتَوَلَّوْاۤ اِلٰی مٰثِلٍ فَفَضَلُوْاۤ فَلَا يَنْتَبِعُوْنَ سَبِيْلًا۔
 اسے پیاسے محبوب نبی تمام کائنات کے لیے رحمہ و کرم کرنے والے ہر اپنے پرے کا بھلا پہننے
 دے سب کے بیان دانے پر عریض و خور ہشمند۔ گستاخیوں سن کر دعائیں دینے والے خون کے پیاسوں
 کو قبائیں دینے والے مایا مصد پر مغلوں پر جو دو فیض فرماتے والے رسول مکرّم صلی اللہ علیہ وسلم
 ذرا غور تو فرمائیے کہ کفار و گستاخ تم جیسے رکوف و رجم ہستی پاکیزہ کے لیے کسی کسی بُری نازیبا۔ اور
 جھوٹی مثالیں بیان کرنے لگ پڑے۔ کہ ابو جہل نے کہا یہ نبی مجنون ہے۔ ابولہب نے کہا یہ کایہن ہے
 نوزیطلہ ابن جہل غزنی نے کہا یہ شاعر ہے۔ بیتہ ابن علف نے کہا یہ ساحر ہے (جادوگر ہے) جہنم نے
 کہا یہ منشی ہے۔ نصر نے کہا اس پر جنات اور شیطان کا سایہ ہے۔ مارش نے کہا یہ مخدوع ہے
 یعنی دھوکہ کھایا ہوا۔ اس کو فلاں عجمی دہار پڑھاتا ہے۔ اور دھوکا دیتا ہے غلط باتیں سکھا کر۔ پھر کسی نے
 کہا یہ ہم جیسا بشر ہے۔ کسی نے کہا اللہ کے دیباہ میں اس کی کچھ قدر و عزت نہیں۔ کوئی بولا۔ اس کو
 بڑے بھائی سے زیادہ مت سمجھو۔ کسی نے کہا اس کو تو پیٹھ پر پیچے کی خیر نہیں۔ کسی نے کہا۔ اگر اس کا خیال
 نمازیں آجلے تو نذر ٹوٹ جاتی ہے اور اگر گدھے میں کا خیال آجلے تو نہیں ٹوٹتی۔ کوئی گستاخ بردار کہ
 شیطان کا علم اس کے علم سے زیادہ ہے۔ کسی نے کہا یہ نبی کسی کا نفع نقصان نہیں کر سکتا کہیں سے عنانِ
 "وازی" کہ یہ نبی غیب نہیں جانتا۔ کوئی منہ نایا کہ ہم اس کو نور نہیں مانتے۔ کسی کے اندر سے ابلیس بولا کہ یہ

نہی حاضر و ناظر نہیں ہے۔ انتحیات کا سلام بملو یا یٰحییٰ سَلَامٌ عَلَیْكَ۔ غریب و غریب بدعت ہے۔ ایک
 ہولاکہ شیطانی کہ حاضر و ناظر ہو سکتا ہے لیکن ہی حاضر و ناظر نہیں ہو سکتا۔ کسی نے اس نبی کی دشمنی میں گستاخی
 کی جوئی غائب بناد لیں۔ کسی نے اپنی تحریفات میں لکھ دیا کہ اس نبی کا علم ایک بشر سے یہ دم نہیں ہے۔
 (سجاد اللہ معاذ اللہ حاذق) غرض کہ ابو جہل کی ذہنیت سے کہنے لکھ کہا کسی نے کچھ سب کا منہ توڑ جواب
 سے درج کائنات جان عالمین تمہارے رب جبار قہار نے یہ دیا کہ۔ فَضَلُوا فَلَا یَسْتَفِیْعُونَ سَبِیلاً۔
 پس یہ سب مایا قیامت جتنے بھی یہود و نصاریٰ اور کفار ہیں اور ہوں گے بہت دور کے گمراہ ہیں۔ اور
 کچھ بھی کریں حج منہ نماز۔ بسے سجدے کچھ کا طواف اور غلبہ کچھ میں چھپ چھپ کر دیکھیں۔ سے
 جانیں کہ میں پرہیزگار نہیں سنا میں گرم پتھر تو یہ تھے رگڑ کر ہرا میں بنائیں۔ اور کسی شکل میں
 آجائیں۔ لمبی درحیاں رکھ کر سر منڈا کر مونچھوں پر دسترا پھر کر بیٹے کرتے۔ ٹھنڈوں تک پا جا رہیں کر۔
 پٹکے اور پڑیاں باندھ کر لائیں چوڑی اور سینے پر اتار باندھ کر۔ گرد گردانے و حائل مانگتے رستے دھرتے
 رہیں فَلَا یَسْتَفِیْعُونَ سَبِیلاً۔ اللہ تعالیٰ کی قبولیت۔ محبوبیت۔ معرفت و قرب۔ شریعت و طہارت
 روحانیت پاکیزگی جہد و دین کی سمجھ۔ قرآن کریم کی فہم۔ حدیث پاک کی فراست۔ مسائل کی تفہیمت۔
 انوار الہیہ کی دولت و شاہدے کا راستہ کسی بھی ہرگز ہرگز نہیں پاسکتے۔ اگر یہ کتنی ہی محنت کریں۔ اس
 لیے کہ سر پرانے ہی تمہارے گستاخ ہیں جب تمہارے ہیں تو ہمارے نہیں۔ ہم نے تو آپ کو یہ ماری
 شامیں۔ طاقتیں۔ قوتیں۔ عزتیں۔ دولتیں۔ ملکیتیں اور پے خزانوں کی چابیاں دی ہیں۔ مگر یہ ہر چیز کا ہی انکار
 کر رہے ہیں۔

یہ حبیب پیدا تو عمر بھر کر سے نہیں دیکھی سر بسر!

اسے جو کو کھائے تپ سفر تیرے دل میں کس سے بچا ہے

اور ابو جہل وغیرہ اپنی ان گستاخیوں کا استدلال یہ پیش کرتے ہیں کہ۔ وَ لَوْ اَنَّ کُلَّ عِطَافٍ وَ رَحَاٍّ اَنَّا
 لَمَبْعُوثٌ حَتَّاجٍ یُّدَّ۔ اور ان سب قسم کے گمراہوں نے اپنے اپنے مختلف غفلتوں میں بات ایک ہی
 کہی کہ جب ہم سب مرکز قرقر کی مٹی میں مل جائیں گے اور ہادی صرف پٹیاں رچی نہیں گی گوشت پوست
 دل مانع سب کچھ مٹی اور کھیر سے کھ جائیں گے۔ اور نہ ان گزرنے کے ساتھ ہماری ہڈیاں بھی کمزور اور بھری
 نہتہ ہو کر ٹوٹ پھوٹ کر بڑھ رہے ہوں گی یا اتنی کمزور ہوں گے کہ ہاتھ لگانے سے ٹوٹیں۔ تو کیا ایسی
 یقینی حاست ہو جانے کے بعد بھی ہم سب پھر بھلا اٹھائے جاسکتے ہیں؟ زندگی کے ساتھ۔ اسی
 طرح کے نئے خوبصورت جسم کے ساتھ نئی برید نشتر میں کیسی حبیب را گل پہنے کی باتیں ہیں۔ اور جو

شخص ایسی مجنونانہ غلط اور جھوٹی باتیں کہہ کر آخرت اور قیامت اور حشر و نشر حساب و کتاب مٹا دینا جنت و دوزخ پر ایمان لانے کا حکم دے گا کہ وہ اس کو تم اور ہمارے جیسے عقیدہ و انشور پڑھے لکھے لوگ جہنم اور دیوانہ عقل چھوڑا کہیں تو اصرار کیا کریں اور ایسے بھڑن کو ہم بھی کہے گا کہ ان میں اور ہر میں میری تہمت عرب و عجم کے ان لوگوں پر ہے جن کو ہم کل تک بڑا دی عقل فہم و فراست والا سمجھتے تھے وہ بھی بے عقل بن کر اس پر ایمان لاتے چلے جا رہے ہیں اور ایسے لٹی لٹی باتیں کرنے والے شخص نبی تھے دیکھو حاضر و ناظر۔ محتار گل۔ شکیل کش۔ حاجت روا۔ رحمۃ عالمین ماحرہ عاشقین۔ اور نہ جاننے کیا کیا سنتے چلے جا رہے ہیں اور اس نبی کی زبانی قرآن و حدیث کی سانی باتیں سن سن کر کہہ رہے ہیں کہ قبر میں نئی زندگی ہے۔ قبر والے سنتے پڑھتے اور عطا کرتے ہیں۔ اور ان ہم کو قرآن سنا مانا کہ کہہ رہے ہیں کہ کما یحییون الکفار میں اصحاب القبور۔ کہ قبر والوں کی امداد و عطا سے یا یوس ہوں کفار کا کلمہ ہے خود آتھن الشفھاؤ۔ ایک ہم کو بیوقوف کہہ رہے ہیں ہم قرآن و مسلوں کو سمجھا سمجھا کر مابجز آگے میں ہم نے تو اپنی تقریروں میں رسول کی باتوں تحریریں ہزاروں تیسوں اور حکومتوں کی ذریعے زندہ گا کر دیکھیں۔ روپیٹ کر سبھلیا۔ نبی کے استلانے سے دو کا۔ ذکر و صلہ و سلام سے مگر یہ سنتے ہی نہیں اپنی ہر غلط بات ہی ہر غلط عقیدہ ہی قرآن و حدیث سے دکھا دیتے ہیں۔ یہی باتیں ہیں جن کی بنا پر ہم اس نبی کو مجنون (معاذ اللہ) اور اس کے عاشقوں عقیدہ مندوں کو سفہاء (بیوقوف) کہتی ہیں۔ خیال رہے کہ قرآن مجید میں زیادہ اہمیت سے چار باتوں کا ذکر فرمایا گیا۔

۱۔ توحید باری تعالیٰ علی نبیاء کریم علیہم السلام اور آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت اور شان اعلیٰ کا ذکر ۲۔ مسئلہ تقدیر ۳۔ قیامت حشر و نشر اور خبر و حشر کی نئی زندگی۔ ۴۔ خدایان چاروں کے فکر نہیں۔

ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوتے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ توحید صحت جو بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی طرح بھی گستاخی کرے وہ ظالم اور گمراہ اور اللہ کے رستے سے دور ہے یہ فائدہ اکتفون اللہ منکوناً فرمانے سے حاصل ہوا جب کہ مسکون کی ایک تفسیر کی جائے یعنی کھانسنے پینے والا ہم جیسا بشر۔

۲۔ دوسرا فائدہ۔ نبی کریم کی بارگاہ نبیہ، عزت میں وہ شان ہے کہ رب تعالیٰ اپنے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے دستوں کو گستاخیوں کا خود جواب دیتا ہے۔ دیکھو کفار نے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کو سحر کا ہن سحر سحر وغیرہ کیا تو رب تعالیٰ نے ان سب کفار کو ظالم اور گمراہ قرار دیا یہ فائدہ فکروا

فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا میں سب سے زیادہ بد بخت و بد قسمت بد نصیب شخص وہ ہے جو گستاخ نبوت ہو۔ ہر دشمن کی اخروی نجات ممکن ہے۔ مگر نبی کریم کے ذاتی دشمن کی دنیوی بخروی قبر و حشر کی نجات قطعاً ممکن نہیں۔ یہ فائدہ اور عبرت کا سبق۔ **مَنْ يَسْتَفْهِتْ عَنْ يَحْيَىٰ ذَا**۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ اور یہ بات تجربہ امرت ہے میں ہے کہ گستاخ نبوت و رسالت کو مرتے وقت کلمہ طیبہ پڑھنا نصیب نہیں ہوتا۔ بلکہ صورتیں ٹھکیں مسخ ہو جاتی ہیں۔ **لَا تُدْرِكُهُ الْيَدَانِ** ہم کو پیڑ سے اتنی صلی اللہ علیہ وسلم چاند و سورج سے زیادہ حسین پھوڑا سے زیادہ خوبصورت مسکراہٹوں والے سراج منیر کا امت خوان سدا بہار غلام بنا رہے۔

احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ مذاق دل لگی اور کھیل تملشے کے لیے یا تصانیف و تراجم کے لیے قرآن کریم پڑھنا یا لغت خوانی کرنا یا محض تماشے کے لیے وعظ تقریر کی محفلوں میں جانا کفر عظیم و طریقہ کفارہ ہے۔ حضرت حکیم الامت والدہ محرم فرمایا کرتے تھے کہ قرآن و دھول بابصے ساتھ لغت خوانی یا قرآن خوانی کی حرمت اس آیت سے مستنبط۔ یہ مسئلہ محض غلط فہمی سے مستنبط ہوا۔ دیگر آیت کے علاوہ اس آیت سے بھی ثابت ہو کہ موجودہ قوالی حرام ہے۔ حرمت قرآنی کے مکمل دلائل اور بیان ہمارے قادی العطا یا جلد دوم میں مطالعہ فرمائیے۔

دوسرا مسئلہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے گھٹیا اور ہلکے عام قسم کے غلط استعمال کرنا حرام اور گناہ ہے۔ صرف رسول کہنا یا اپنے جیسا بشر کہنا بھی گناہ اور ناجائز ہے۔ یہ مسئلہ فخر بنو الذی لا شان سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ قرآن و حدیث کا مسند۔ انکار کی نیت سے پوچھنا یا پسے غلط بات پر عمل شروع کر دینا پھر صرف دل لگی کے لیے مسئلہ پوچھنا۔ یہ سخت حرام ہے۔ یہ مسئلہ **لَوْ عَزَّ وَكَلَّ عِظَامَا** سے مستنبط ہوا۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ تحقیق حال کے لیے مسند جائز بلکہ ضروری ہے مگر بلاہم مسئلے کا انکار کرنا اور جھگڑنے بحث انکار جہد ہمت و صبری کے لیے مسئلہ پوچھنا یا کسی مسئلے پر عرض کرنا طریقہ کفارہ ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ **مَنْ يَسْتَفْهِتْ عَنْ يَحْيَىٰ ذَا**۔ منہج آدمی کی تابعدار کرتے ہو یہ بات کفار خفیہ طریقے سے آپس میں کرتے تھے۔ اور کافر ہی ہوتے تھے جیسا کہ **يَذْهَبُ خَوْفٌ** سے ثابت ہے۔ حالانکہ کفار تو نبی کریم کی اتباع میں کرتے تھے پھر یہ کیوں فرمایا گیا؟

جواب۔ اس کا جواب تفسیر عالمانہ میں واضح کر دیا گیا۔ اس کے بارے میں چند قول ہیں کہ یہ کفار کس سے گفتگو کرتے تھے۔ ایک قول یہ ہے کہ آپس میں یہ گفتگو کرتے تھے لیکن اس طرح کہ تم میں ہی کی اتباع کرو گے تو گویا تم ایک مسور آدمی کی پیروی کرو گے **تَبِيعُوْا**۔ فعل مضارع مہی مستقبل ہے۔ ان تمام اقوال سے اعتراض ختم ہو جاتا ہے۔ **دو شرا** اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ **انظر**۔ اسے ہی تم دیکھو یہ آپ کے لیے کس طرح غلط مثالیں جلتے ہیں۔ یا ہیئت تھا کہ نبی کریم اللہ کے حضور شکایت عرض کرتے کہ یا اللہ یہ کیسے ہے نایاب انظار میرے لیے جلتے ہیں۔ مگر یہ نہیں۔ یہ شکایت اللہ نے کیوں فرمائی شکایت تو چھوٹا بڑے کے سامنے کرتا ہے نہ کہ اس کا الٹ۔

جواب۔ یہ شکایت نہیں بلکہ اظہارِ ناراضگی ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا شکایت عرض نہ کرنا آپ کا صبرِ علم اور تحمل ہے اور برص کی ایسی باتیں برداشت کرنا ہی بزرگوں کی عادت کیہ ہے۔ اور رب تعالیٰ کا اظہارِ ناراضگی فرماتا۔ محبوب کریم کی شای و عزت بتاتا ہے۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں بھی وہ دیگر بہت سی حیرت میں بھی قیامت پر ایمان لانے کی بہت اہمیت بیان کی گئی ہے۔ **فریکوں**۔ قیامت پر ایمان لانا کیوں ضروری ہے قیامت نزدیک واقعہ ہے جو یقیناً اپنے وقت پر ہو ہی جاتا ہے ہزاروں واقعات یقیناً ہو ہی جاتے ہیں بلکہ ہر واقعہ ہی رب تعالیٰ کے پروردگارِ اعلیٰ کے تحت ہو رہا ہے اگر ان پر ایمان لانا ضروری نہیں تو قیامت پر کیوں ضروری ہے؟ کیا یہ کافی نہیں کہ اللہ رسول پر ایمان جو ہندو مذہب پر پڑے روزہ رکھتے تمام اسلامی احکام صحیح طریقے سے دکرے اور جب قیامت آجائے تو سزا و جزا مل جائے اگر ایک شخص سچا پکا مشقی نیک با عمل ہو تو صرف قیامت پر ایمان لانے سے اس کے یہ اچھے عمل ادا اللہ رسول پر ایمان بیکار کیوں گی۔

جواب۔ مفسرین نے اس کے بہت سے جواب دیئے ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان کو دُعا زندگیاں ملی ہیں **عَل**۔ ذبیوی **عَل**۔ آخری **عَل** اور جس طرح اللہ تعالیٰ کی ذات پر ایمان لانا ضروری ہے اسی طرح اس کی تمام صفات پر ایمان لانا بھی ضروری ہے۔ باری تعالیٰ کی کچھ صفات کا تعلق ذبیوی زندگی سے ہے اور کچھ کا تعلق طروی زندگی سے مثلاً صفتِ عدل۔ صفتِ مزینا۔ اور جزا دینے کی عذاب و ثواب دینے کی صفت۔ وغیرہ وغیرہ۔ تو قیامت پر ایمان لانے سے صرف اسی واقعہ کو مان لینا مرد نہیں بلکہ جو کچھ قیامت میں ہوتا ہے اور باری تعالیٰ کی جس جس صفت سے ہوتا ہے ان تمام کا ماننا ایمان بالعیاض ہے۔ نیز محبتِ الہی سے تو کوئی کوئی ایمان نہ ڈر اور خوف سے بہت لوگ ایمان لاتے ہیں۔ نیز صرف عشق اور محبت، الہی ہی ایمان و عمل کے لیے کافی نہیں خوف الہی بھی ایمان کا ایک حصہ ہے۔ اور قیامت

پر ایمان خوف الہی کا ایک ذریعہ ہے اس لیے ایمان باقیامت کو ہتھام سے ذکر فرمایا گیا۔

تفسیر صوفیانیہ

نگارش نفسانی کے اُس وقت کو ہم ہی خوب جانتے ہیں جب اسے قلب مرتبیہ نفس میں مازہ تیری طرف متوجہ ہوتے ہیں اور غور و غفلت تیری کوستے ہیں اور جب غلبتِ شیطانی سے توبہ مسود کے خلاف غلبہ دوسرے دہستے ہیں اور عقل و شعور کو طلبِ متور کے حکم اور ارادوں سے روکتے ہیں جب بدستختی اور شقاوت کا ظلم کرنے والے کہتے ہیں کہ اسے دل کے کینے پر چھنے والی عقل و شعور اعضا باطنی و سمعی ہمارے ساتھ وفاق نہ تو فقط ایک سحر لائوتی میں سحر زدہ شخصیت کے پیچھے گئے ہوں۔ اسے میں جہان کے مسافر اس سفرِ ناسوتی میں نفسِ مادہ تیرا دشمن ہے اور عقل و دماغی دوست ہے بندہ ماریف کو ایسے دشمن سے ایک بار گمراہی سے دوست سے بزدل ہونا چاہیے کیونکہ دوست کی دشمنی سخت خطرناک ہے۔

دل ایک بھجور ہے جو دیکھتا ہے وہی مانگ لیتا ہے۔ دشمن پھرتے ہی چھوٹا ہوتا اس کو ہمتی سمجھنا چاہیے۔ اسے نفسِ مریم خدا تعالیٰ کے دینے ہوئے رزق اور بتائے ہوئے مراطِ مستقیم پر مدد دینی ہو۔ وہ نہ اللہ کے ملک سے ہر نکل جاوے اور عبادت کر دے اس کا رزق چھوڑ دے اور دوسرے ملک کو تلاش کرے جو زیادہ دیتا ہو۔ اسے نفسِ قلب سے خوش رہو اور ہمدردی کر دے ایمان اور عقل بند کر دے۔ اُنطُرَ کَیْفَ ضَرَبُوْا لَکَ زَمَانَ تَصَلُّوْا فَلَیْسَ لِطَیْفُوْنَ سَبِیْلًا وَتَیْلُوْا عَزَّ وَجَلَّ کَمَا عَطَا مَا دَرَبًا لَّوْ لَا تَمْنَعُوْا لَکَ خَلْقًا حَبِیْدًا ۱۔ خود تو فرما کہ اس عام نصیحت میں نفس و شیطان نے دل اور

دل و دلوں کے یہ کیسی کیسی بڑائی کشیدہ اور غلبہ جبران کی مثالیں بنائیں ہیں۔ پس مازہ معرفت و منزلِ قرب سے یہ بل نفس ہی بچنے ہوئے ہیں یہ ازل کے بد نصیب و صلِ یار کی گھڑیاں کبھی نہیں پا سکتے۔ آستانہِ جبرائیل عرشِ امکانی کی معراج تک کبھی راہِ پلے کی طاقت نہیں حاصل کر سکتے۔ یہی وہ وادیِ فنا کی ظلمتوں والے ہیں جو اہلِ بقا اور حیدتِ ابدی مرغانی کے منکر ہیں۔ انہوں نے ہی ہمارے کیا جب ہم قبرستان میں جبرائیلِ نوت سے محمدی کی ہڈیاں مژدہ کی خاک و دھول ہو جائیں تو کیا ہم کو منزلِ مقادیر و مقابِ سعادۂ جزئی درمیری زندگی سے کی زندگی بدعتِ نصیب ہوگی یہ کیسے ہو سکتا ہے؟ قناعتِ عقلی کے پانچ نشان ہیں۔

۱۔ قوس کے باد سے سے گناہ کر لینا ۲۔ علم سیکھ کر غل نہ کرنا ۳۔ عمل میں غلام نہ ہونا ۴۔ کھا کر پی کر شکر الہی اور شکرِ ربیہ بیزبانی نہ کرنا ۵۔ قبروں پر جا کر عیبت نہ کرنا۔ نفسِ مادہ اپنے دشمن نشان اور مثالیں جسم و جان کو دتا ہے یہی بدترین فضائل ہیں ۶۔ امیروں سے کجوسی ۷۔ غریبوں اور فقیروں سے تکبر ہونا۔

سے عورتوں کی بے شرمی کے برعکس میں دنیا کی محبت کے جوانی میں شہمتی کے فکر نور کا ظہور
 کے مجاہدین کی جدلی کے رہبرین کی خوش پسندی کے بابرین کی بیاکاری عدا انعام کی دلچسپی
 ندے کو دہاؤ آخرت میں ذیل و رسوا کرنے والی میں۔ اسے صوفیہ صفتوں سے بچنے تاکہ نفس تجھ کو
 ہلاک نہ کر دے۔

قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ۝۱۱ اَوْ خُلُقًا مِّمَّا

تم فرماؤ سے ہی کہ تم شدید پتھر ہو جاؤ یا قوی رہا یا کوئی ایسی مخلوق جو سب سے

تم فرماؤ کہ پتھر یا رہا ہو جاؤ۔ یا کوئی مخلوق جو تمہارے

يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَن يُعِيدُنَا

تمہارے دل میں بڑی بڑی ہوتی ہو۔ تو عنقریب کہتے پھر مل گئے کہ کون دست ہم کو دہرا دینا جس میں نہ سیکھا

خدا میں بڑی ہو تو اب کہیں گے ہمیں کون پھر پیدا کرے گا

قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ

تم جو بازو کہ دسی ذات جس نے تم کو پہلی دفعہ بنا ڈالا تھا تو آپ کی طرف دیکھتے ہوئے

تم فرماؤ وہی جس نے تمہیں پہلی بار پیدا کیا تو اب تمہاری طرف مسخرگی سے

اِلَيْكَ رُءُوسُهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ

سر دہریں گے اور کہیں گے کہ اچھا اب سوگا یہ۔ تم فرماؤ

سر جلا کر کہیں گے یہ کب ہے۔ تم نہ بناؤ شاید

عَسَىٰ اَنْ يَّكُوْنَ قَرِيْبًا ۝۱۲ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ

میں عنقریب ہی ہوگا جس دن تم سب کو وہ اللہ بلائے گا

ریک ہی ہو جس دن وہ تمہیں بلائے گا تو

فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ

پھر تم اس کی عیب گزرتے ہوئے حامدی بھرو گے اور دم کرو گے کہ تم تو دنیا میں
تم اس کی حمد کرتے چلے آؤ گے اور سمجھو گے کہ نہ

إِلَّا قَلِيلًا ۝

بہت ہی تھوڑا ٹھیرے تھے

رہے تھے سدا تھوڑے

تعلق ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب نے فرمایا کہ اشر ہر شخص کی سر بات سننے والا جانتے والا ہے۔ بال آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ اگر یہ بہت زیادہ بڑھ بڑھ کر باتیں کرنے والے کفار ایسی مخلوق بن جائیں جو بالکل باتیں نہیں کر سکتے مثلاً لوہا پتھر وغیرہ جمادات تب بھی نہ تعالیٰ سب کو جانتا ہے اور بدل کرنی مخلوق پہلے جیسی بنا سکتا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا کہ کفار ہدایت کا راستہ نہیں پاسکتے یہ ان آیت میں اُس کی ایک وجہ بیان ہو رہی ہے کہ وہ یہی شیطانی عقل کے پیچھے چلے ہوئے ہیں اور عقلی سوالات ہی کرتے رہتے اور کرتے رہیں گے اور جو صرف سوالات کا شوق ہو وہ نہ عقلی مفروضات پر مبنی ہوتا ہے اور مفروضہ منہی قابل ہدایت کی راہ نہیں پاسکتا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کی نفیہ سازشی گنہوں اور گفریات کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں کفار کی ہر ظہور علانیہ ایمانیات اور حمد کا ذکر ہو رہا ہے جو وہ قیامت میں کریں گے لیکن وہاں کا ایمان اور حمد و اقرار فی ہر لمحہ منہی ہوگا۔ یعنی دنیا کا کفر نقصان دہ اور آخرت کا ایمان لانا اور حمد کرنا نقصان دہ ہے۔ پہلی آیت میں یہ نقصان چیز کا ذکر ہوا۔ یہاں دوسری نقصان دہ چیزوں کا ذکر ہو رہا ہے۔

تفسیر نحوی قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ۖ أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْفُرُ فِي صُدُورِكُمْ ۖ فَسَيَقُولُونَ مَن يُعِيدُنَا ۖ قُلِ الْيَوْمَ لَا يَفْعَلُ مَثَلٌ قَدْرُكُمْ أَذَلَّ مَرَّةً فَسَيُعْذِرُونَ لَكُمْ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هُوَ ۖ قُلْ فَلِمَ يُرْسِلُكُمْ مُّسَلَّمِينَ ۖ هُوَ الَّذِي يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۚ

اور قیامت میں وہی ہوگا۔ قُلْ فَلِمَ يُرْسِلُكُمْ مُّسَلَّمِينَ ۖ ہمارے ہمارے ہمارے قتل کا خوف وہی سے مشتق ہے اس کا نال آنت فیروز شہید ہے جس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ فعل فاعل

جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا کُوْنَا۔ فعل امر معروف بشرطہ یا فرسہ یہ کون معنی صادر ہے یعنی پھیر دینے کا اور معنی میں اگر تم ایسا ہو باؤ تو میں یا فرین محملۃ ایسا ہو باؤ تو بھی وہ تم کو دوبارہ پیدا کرنے پر قادر ہے۔ یہ کُوْن سے مشتق ہے فعل ناقص ہے صیغہ جمع ذکر ماضی۔ انتم منیر پر مشیدہ ص کا اسم ہے۔ حجارۃ۔ یہ مصدر شلائی ہے بردن بخارۃ۔ راعۃ۔ راعۃ۔ اس کا مادہ اشتقاق میں یہی قول میں۔

ط۔ یہ خبر ہے معنی حرم ہونا۔ اس کی جمع ہے مجزور۔ ط۔ خبر معنی روکنا منع کرنا۔ سخت شدت وار ہونا۔ اس معنی میں اسم مشتق ہو تو جمع ہے اخیار۔ یہاں یہی معنی زیادہ درست میں ط۔ خبر۔ معنی دور کرنا نقصان پہنچان۔ ص کا مشتق ہو تو جمع مجزور۔ یہاں مراد ہے پتھر ہونا۔ یہ لفظ بیدل مشتق حاصل مصدر ہے۔ ص سے ہے خبر معنی سب سے علیحدہ نعت میں چلے جانا۔ حارۃ برابرہ نصب کی حالت میں ہے کیونکہ خبر ہے کُوْن کی اور۔ حرف عطف اختیار یہ خبر ادا۔ اسم مشتق ہے بذرین یحم شہیم۔ مادۃ صاف شلائی سے مشتق ہے معنی سخت ہونا شدت و قوت دار ہونا۔ لوستے کو سی معنی میں حدید کہتے ہیں کہ وہ ساری باتوں میں بخاری و زنی اور سخت ہوتا ہے۔ حدیدی کو معنی ہڈی میں کہتے ہیں کہ وہاں سخت طاقت ہوتی ہے۔ یہاں معنی وہاں ہے اسم و حد ہے۔ صاب جامہ ہے اس کی جمع کبھی ہدا بھی آتی ہے۔ اور اخیار بھی ہدا بھی۔ بحالت نصب سے بود عطف اذ مانۃ فلان۔ اسم مصدر معنی اسم مفعول یعنی مخلوق خلق سے بنا ہے بحالت نصب سے معطوف ہے جی رۃ چنے دونوں معطوف سے مل کر خبر ہوگی کُوْن کی مثلاً۔ و اصل ہے ص۔ نا۔ حرف براور ناموس لہ یہ مشتق مقدمہ میں کبتر فعل مصدر معروف کا۔ یہ کبتر سے بنا ہے واحد مائب کا صیغہ ہے ص کا قائل نحو منیر پر مشیدہ اس کا مرجع ہے ناموس لہ یہ باب ثمر سے ہے فی حرف خبر معنی ظرفیت قدور اسم جمع کشر شلائی ہے اس کا واحد ہے قدور اسم جامہ ہے لیکن مصدر بھی استعمال ہوتا ہے اور اس کے پسے مشتق ہوتے ہیں معنی صادر ہونا نکلا کہ کسی چیز کا بن بن کر باہر آنا۔ صاب یہ جاہ ہو تو اس کا ترجمہ ہے سینہ۔ لیکن مراد یہی ہے کہ اندرونی خصوصی اعضا بھی لیے جاتے ہیں۔ و کبھی کبھی اندرونی بالنی اعضا کے فعل مراد ہوتے ہیں۔ یہاں یا تو اندرونی اعضا دل گرد و داغ ذات خود مراد ہیں جس کو محارۃ قوت بالنی کے لیے بول دیا جائے۔ یہی ترجمہ ہم نے اختیار کیا ہے اور یا مراد دل دماغ کا خال ہیں یعنی خیالات و تموزات۔ علی حضرت نے ترجمہ میں یہی معنی اختیار فرمائے ہیں لفظ شدہ و بحالت جر ہے اور صناف ہے کم ضمیر جمع مذکر حاضر صناف یہ مرکب اصافی جار مجرور ہو کر متعلق ہے بکُوْن کا فسق کُوْن ف تعقیبہ سا بقی اور مقولہ کے بعد اگلا کلام من نام ادب۔ سین حرف تقریبہ تقریر۔ فعل مضارع ثبوت معروف معنی مستقبل قول سے مشتق ہے۔ ضمیر جمع نایب پر مشیدہ ص کا قائل ہے جس کا مرجع کتاب مکتہ ہیں۔ یہ فعل ناقص مل کر جملہ فعلیہ ہو کر کُوْن ہوا۔ من اسم موصولہ سالیہ۔ یعنی کون۔ راعۃ۔ باب خال کا مضارع معروف ضمیر واحد

فائب اس کا معنی ہے مادہ یعنی نونا۔ اس کا مادہ اشتقاق ہے مؤذ یعنی لڑنا۔ مستقبلہ معنی میں ہے۔ مؤذ
 ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع بن موصولہ نا۔ ضمیر جمع متکلم متعلیٰ منصوب ہے مفعول بہ ہے
 یخید کہ یہ فعل فاعل ل کر جبہ فعلیہ ہو کر مصدر ہوا۔ بن موصولہ کا۔ ملکہ موصول مل کر موصول ہوا۔ تکی۔ لعل امر ماضی اس
 میں پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے۔ فعل فاعل ل کر جبہ فعلیہ ہو کر تکی ہوا۔ تکی۔ اسم موصول مذکر سادات میں
 سے بہات والہ ہے ہمیشہ جنتی ہوتا ہے۔ فطر۔ فعل ماضی مطلق ثبت معروف مبطر فاعل مذکر اس کا فاعل مؤخر
 جس کا مرجع الذی ہے۔ فطر سے مشتق ہے۔ یعنی تہ اسے بغیر کسی نمونے اور نقشے اور نقل کے کسی چیز کو ہر طرح
 فاعل و ماضی سے مجید کرنا یہ کم کائنات میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں کر سکتا اس لیے وہی صرف فاعل ہو سکتا ہے۔
 پرمانشی عادت کو فطرت سی معنی میں کہتے ہیں کسی شے کو نیست سے ہست کرنا۔ اس کو فطرت کہتے ہیں کم ضمیر
 بارز منصوب متقبل فطر کا مفعول بہ ہے۔ اذل۔ اسم تفضیل ہے ذل یا ذل سے مشتق ہے یعنی بہت پہلے
 ہونا مصناف ہے سکا لیت نصب ہے کیونکہ ظرف زمانی ہے فطر کا۔ مرقا۔ اسم جارہ ہے یعنی پہلی مرتبہ۔
 محاسن کسرو ہے مرقا مضاعف شدتی سے نہ ہے مرقا ہوا دہار سے یعنی اگر نا اس کے خزانہ و مدت لگادی
 ترجمہ ہو ایک گزنا۔ یعنی ایک دفعہ گزنا پھر یہ لفظ صرف دفعہ تہ و بار کے لیے اسم جارہ کے لیے اسم جارہ
 کہ ہر چیز اور ہر کام کے لیے مستقل ہو گیا۔ اس لیے اس کا ثنیہ بھی بنایا گیا مَرَّتَینِ اور جمع بھی بنایا گیا مَرَّتِ
 سَبْعُ مَرَّاتٍ و حرب تعقیب یعنی تہ۔ یعنی پھر کہیں۔ سین عرب تقریب یعنی غریب۔ یہ سب حرف
 مادہ نہیں ہیں یُفْصَلُونَ باب افعال کا مضارع مثبت معروف اس کا معنی ہے انفاس۔ یعنی بلانا۔ بلائے
 رہتا۔ مَضَعٌ سے نصب ہے یعنی بن۔ ہلہ رہنا۔ یلام ہے۔ فعال میں اگر متعدی ہوا۔ یہاں مراد ہے ثبات میں نہ رہنا
 بن جازہ کٹ غیر مذکر حاضر مجزوم متقبل مرجع ہے بنی کریم علی اللہ علیہ وسلم۔ رؤس اسم جارہ جمع کسرت ہے سس کا
 واحد ہے رؤی یعنی سر کھڑی۔ منہ چہرہ۔ گردن تک بلکہ جمعہ مصناف ہے علم ضمیر جمع فائب مصناف الیہ
 مرجع ہے کفار کفار کتب انہی مفعول۔ ہوا یُفْصَلُونَ کا ماضیہ عطف ہے یُفْصَلُونَ پر اور سب جیسے ل کر
 جو ایزد تبار ہوا ان کے مقررے کا۔ یُفْصَلُونَ فعل مضارع مستقبل۔ یا یعنی ہاں یعنی دیکھتے ہیں۔ متی اسم ظاہر سوالیہ
 معنی کتب۔ یہاں فعل یُکُونُ تامة پوشیدہ ہے۔ اس کا فاعل ضمیر مذکر ہے۔ متی اس کا ظرف مقدم ہے۔
 یُکُونُ اپنے فاعل و ظرف سے مل کر مقرر ہوا تو اسے مقرر سے مل کر جمع قولہ ہوا۔ تَدْعِی یُکُونُ
 مَرَّتَینِ۔ یَوْمَ تَدْعُو کُمْ فَتَسْجُدُ یُکُونُ یَحْذَرُ دَلْطُتِ لَیْمَتُمْ رَاقِبِیلاً۔ نقل فعل امر فاعل ماضی
 جبہ فعلیہ ہو کر تکی ہوا۔ علی فعل مقابہ صرف ماضی مطلق کی گردن ہوتی ہے اگی جہات قرینا تک اس کا اسم
 ہے۔ ان تاحہ مصدیر یُکُونُ۔ فعل مضارع مثبت ناقصہ یعنی مستقبل یعنی ہوگا۔ ضمیر پوشیدہ اس کا اسم ہے۔

قریباً ۱۰ صفت مشبہ اس کی خبر سے قریب سے ثابت ہو رہی ہے۔ جعفر فیہ نہ قسم ہو کہ سم ہوا معنی دو یہ
 لفظ مقدار ہو کر منظور ہوا۔ یہ تو ہم۔ اس طرح زمانی سے۔ معنی مطلقاً دن۔ اگر اس کو لفظ نام لگا کر تو ہم کیا جانے
 تو معنی ہوتا ہے۔ آج۔ یہاں یہ صفت ہے اور گناہ لفظ فیہ اس کا صفت ہے اس لیے اب معنی ہوا۔ اس دن۔
 یہی مطلق کے دن۔ یہ غز۔ نسل سارے مستقبل میں وہ واحد کڑا آب وغیرہ سے مشتق ہے معنی بلانا۔ جس سے
 ہے دعوت۔ مگر میر میں پر مشیدہ اس کا نہ بل ہے کہ میر مشرب متقل اس کا منقول ہے یہ جہد لفظ ہر
 صفت الیہ مرتب اضافی ظرف ہے یکن کا۔ تفہیم اپنے ہی معنی میں ہے۔ تَسْتَجِیْبُوْنَ بَابِ فَعْلٍ کا
 مصدر معروض تَسْتَجِیْبُ جمع مذکر حاضر کا صیغہ اس کا مصدر استجی بہ اور تَسْتَجِیْبُوْنَ ہی قرآن کریم بَابِ اِثْمَا
 مادہ ہے جنس الجوف داوی معنی جواب پرناظم اس کا یہ مشبہ قابل مرجع ہے کہ ارتباط میں حاضر ہونے سے
 اب حرف کر کے ہے یا عا یر فہو مصدر صفت وغیرہ معنی صاف اید مرکب اضافی ہا۔ مجرور ہو کر متعلق ہے۔
 تَسْتَجِیْبُوْنَ کا۔ داؤد مالفہ تَسْتَجِیْبُوْنَ فعل مضارع متکمل طے سے مشتق ہے بَابِ تَفْرَع ہے۔ ہم پر مشیدہ
 فیہ اس کا نال ہے۔ فتن کے معنی میں۔ دم۔ گناہ کرنا۔ سب سے ناقص گناہ وہم ہوتا ہے۔ سب سے
 کمال گناہ یقین ہوتا ہے۔ ان، فیہ۔ ہنشم فعل ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر حاضر تَسْتَجِیْبُ سے مشتق ہے معنی تجزیہ۔
 اس سے مشا یہ جہد فیہ ہو کر مشتق منہ ہوا۔ اِثْمَا۔ حرف استثنا متکمل۔ نکلا۔ صفت مشبہ سے۔ روزن فعل متکمل
 مضارع۔ عکس سے حقیقت سے بھی تھوڑا ہوتا۔ بحالت نصب ہے مشتق ہے اس سے سابقہ معنی کو توڑا۔
 مشتق منہ پنے مشتق سے مل کر جہد مشتق ہو کر معقول یہ ہوا متکمل کا وہ جہد فیہ ہو کر مطلق ہو۔ سب
 عطف مل کر جہد فیہ معطر ہو کر متکمل ہوا۔

تفسیر عالمیہ **فَن كُونُوا حِزْبًا وَاحِدًا وَخُفَّ قَوْلًا يَكْتُمُونَ صُدُورُهُمْ فَهُمْ كَنُفُوتُونَ**
مَنْ يُعِذُّكَ **فَن كُونُوا حِزْبًا وَاحِدًا وَخُفَّ قَوْلًا يَكْتُمُونَ صُدُورُهُمْ فَهُمْ كَنُفُوتُونَ**

وہ سبھم دیکھو سنی ہوئے یہاں سے محبوب نبی فرما دیکھو کہ جو ہاؤ تم یوں جاؤ تم۔ یہ امر الای نہیں بلکہ تجویزی
 سے یہی فرق کہ حال کر تم خود کہ پھر کاں لیا ہے۔ یا یہ امر تجویزی ہے۔ یعنی اگر تم لوہے کی طرح ذہنی قوت والی
 وحیات بنا دیتے جاؤ گی کاروے درجاں سے کوئی قوت ہی نہیں ہوتا۔ بوسیدہ دینی بھر بھری ہڈیوں میں ہر کس
 رو جہ رہی ہوتی ہے اور وہ بڑا بار ج کے ذریعے ہی پتی پڑھتی ہیں مگر وہ پتھر زبان رو ج سے قطعاً وہ ہے
 غیر زانی جسم سے۔ یا یہی معنوں حیا و جمل ان کی اور نظر سنانی میں دست بڑی لگتی ہے مثلاً پہاڑ چٹان۔ یہاں
 زمین وہ سمجھو کہ شاید ہماری شدت یا قوت یا بڑائی۔ اور پیلاؤ کی وجہ سے ہم پر کوئی لقمہ نہیں ٹاں مگنا اور ہم کو
 پھر وہ مار دے اس نیست میں نہیں لاسکتا۔ اور اسی خیال یا عل کی بنا پر کہیں گے کہ کون ہم کو پہلی حالت زندگی بابت سنانی

کی طرف رہا سکتا ہے یا کون لڑائے گا۔ یہ تعجب اور سوال انسانی عقل کی کمزوری کی علامت کے موجب ہوتا ہے اور یہ تصور اس سے بڑھ کر ہے یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ پہلی پیدائش اور نفقت یہ وہ مشوار محسوس ہوتی ہے دوسری بار سے انسان کی پہلی نفقت نطفے کے ایک ذرہ یعنی کیرے سے ذول جو عام نظر سے دیکھا بھی نہیں جا سکتا یہی نطفہ دنیا پر جنم لے کر جیتے بڑھتے ایک درازہ قد مجسم شہیم انسان کی شکل بنا دیا جاتا ہے۔ لہذا نبی ان کم عقل کفار کو دعوتِ غور و فکر دیتے ہوئے ارشاد فرمائیے کہ وہی ذاتِ باری تعالیٰ جل جلالہ جس نے تم کو پیسے مانگل ہی نیست سے مست کر دیا ہم سے وجودِ حقیقی پیدا کیا۔ جس خالق تعالیٰ نے پہلی مرتبہ پیدا کیا جب کچھ بھی رہتے۔ اب تو مرنے کے بعد بھی تمہارے جسم کا بہت س حصہ موجود ہے۔ ہر سیدہ بڑیاں کھانا ہر جسم۔ اس کے ریزے ذرے یہی ہیں کہ اب تو لکری طور پر بھی کچھ شکل نہیں گت۔ ان دلائل فطرت کو حق کر فہمِ غصوت پس متفرق مہربانیں گے۔ اثبات میں اور نیچے مہربان اور پھیلنے شرمندگی کے ساتھ یاد میں بائیں نفی میں مدق اور نگاہ کرتے ہوئے محض ڈبٹائی سے وہ ان دلائل کا جواب آج تک کسی کافر کے پاس نہیں ہے۔ یہ سربطِ ناپ کی طرف دیکھتے ہوئے ہے کہ پتہ یا بتاؤ کہ وہ جانہ زندہ ہونا کب ہوگا۔ انسانی فطرت ہے کہ وہ ہر ممکن و ناممکن چیز کو اپنے معیارِ قدس سے پوچھتا ہے۔ جس کو خود کر سکے سمجھتا ہے کہ اس نقطہ پر ہی دوسرے کر سکتے ہیں اور جس کو خود نہ کر سکے سمجھتا ہے اس کو کوئی نہیں کر سکتا۔ اسی مدینہ نے کفر و شرک پیدا کیا اور سب سے گستاخی تو خدا اور محضیت و لایس کی بدعتیہ کی مگر اسی پیدا کی اسی معیار سے معجزاتِ کرامت و قدرتِ الہیہ کا انکار ہوتا رہا۔ اسی بدگمانی کو انسانی ذہن سے نشانے کے لیے رب تعالیٰ نے ابیہ کر کے کو ظہر صفاتِ الہیہ بنایا اور دنیا و امت کو ظہر معجزاتِ نبیہ بنایا۔ علیہم صلوٰۃ و تسلیم۔ ہر باطل فرقہ و فکر میں شانِ نبوت و ولایتِ موجودہ قدس کرامتیں دیکھ کر عبرت و ایمان نہیں لاتے بلکہ اپنی نفسانی مستحیجان عوہشات کے پیش نظر ہر گلی بات و ہر برائی سے نئی چیز کا مطالبہ کرتے ہیں اسی فطری کمزوری کی بنا پر کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے یہ عجیب بات امتِ تہذیبوں و حیرتوں کا غنا کب ہوگا۔ ہم بھی تو دیکھیں عقل۔ سے مجبور نہ دیکھئے۔ غسی ان یکتون قریب یوم یذنبونکم فستجیبون بحمدہ و تقضون ربکم ثم لا تقیمون۔ ہر سکتا ہے کہ وہ دوبارہ زندہ ہو کر نئے کا وقت بہت ہی قریب آچکا ہو اور پھر یہ ایمان لانے کا وقت کمالِ عام کرنے کا زمانہ اور یہ موجودہ زندگی کے لعلات اور غلی زندگی کا موقعہ بدل سکے گا اس زندگی کی جلدی نہ بچاؤ وہ تو کئی برس پہلے اس زندگی کو تو سوار آج علیہی تباہی مصلطفان کے نفعے کا تو تاکہ دوسری زندگی کے لیے مفید ہو سکیں وہ جس دن وہ رب تعالیٰ تم کو اپنے حضورِ قدس سے انھا کر دے گا اور تماری رائے خاستی اور ہر سیدہ بڑیوں ذروں۔ ریزوں کو دوبارہ اسی طرح اسی شکل اسی جسم ہی رنگ و صفت کا سس سس ہر سہاوری

لکھن گشت اہل حق کا ٹھکانہ کی انساہیت دے کر مقام شہر کی طرف بھاگے گا دوسرے نفوذ سورہ کے وقت
 سر نہیں کا آواز کے درپے فتنہ جیٹوٹ۔ تو تم سب مومن کافر نیک و بد سے بڑے زبان مال و زمان
 کال سے اس جالب ملک راق حبیب و میں کی حد پڑھتے ہوئے اس کے بلا دے کو چار و ناچار قبول کر دو گے
 مومن تو اس سے کہو ہودہ زندگی میں ہی ہر وقت ان کی عادت نماز صلوٰۃ کلمہ کلام تسبیح و تہلیل و رد و عافیت
 حمد و غشت، ماؤن بات پڑھنے کی قسم ان کے تورگ رنگ اور دن و رات میں اللہ رسول کا ذکر سبایا ہوا تھا اس
 دن قبروں سے اٹھتے ہی وہی پانی مادہ پنوں اور کیوں کی طرح دن سے پھوٹ پڑے گی اور ان کا اس
 اندر حمد و غشت سے یہ ان محشر کی طرف جانا جلو سبب یہ میدان کا نقشہ پیش کرے گا نشاء اللہ تعالیٰ۔ لیکن
 کفار من فقیہ۔ گت نہیں فاسقیوں کی حد یہ تو نہایت حال سے ہوگی کہ وہ اس دن مسرت سے ہر چیز کا انکار کر لینے
 کو ترپیتے پھرتے ہوں گے اور یا ان کی وہ روحانی و فانی جہالت جو ہر انسان کے اندر مانتا ہی ہے اور دنیا میں
 زندگی بھر کفار نے اپنے کفر کے اندھیرے گھاٹوں پر دوں میں اس کو چھپائے رکھا اس دن اسے جس میں خود بخود
 ناسب ملے گی اور خدائے نہاں سے بھی حمد تسبیح شُحُوحَاتِ مَدُو و جُنْدِ شُحُوحَاتِ مَدُو لَعْنَتُہُمْ کے نظروں میں ادا ہوگی
 رہے گی وہ یا اس دن اپنے کفر کی حالت زادہ مومنوں کی شان۔ اللہ کے تمام وعدوں کی سچائی نبی اکرم صلیہم وسلم
 کی خبروں کی حقانیت دیکھ کر دسے گرا گزرتے ہوئے اللہ ہادی تعالیٰ کریں گے مگر یہ کوئی حد نہیں اس دن اس کو مفید
 نہ ہوگی بلکہ مرید نقصان دہ ہوگی کہ فرشتوں کی سعادت ملاحت کا باعث بنے گی۔ اسے سرکش و خسر و
 زندگی کے سکرو دنیا کی عیش و عشرت میں پھنسنے والا اور یہی زندگی پائے ہوئے و بوجہ تم دنیا کو بہت کچھ زیادہ دانا
 سمجھ رہے ہو مگر اس دن بظُشُوحَاتِ لکھن کر دے بہت قیامت کی و راندی دیکھ کر یہ عذاب و تکلیف دیکھ
 کر جہنم کی ابدی زندگی کی خبر سن کر کہہ سکتے ہیں کہ اللہ کافر سا تمہیں ہم تمہیں دوستی کی غفلت والی دنیا میں نہیں
 عجیب سے تمہیں مگر بہت ہی محفوظ رہم کہتے الحق جو خوف اور بہت متحفظ تھے کہ یہی عار منی مانی وہ تھوڑی سی زندگی
 پر ہی فرستے تھے۔

فائدے

ان آیات سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔
 پہلا فائدہ۔ اگرچہ ہر چیز اللہ کی تسبیح کرتی ہے مگر درج اور جان حقیقی طور پر حیوانات میں
 پائی جاتی ہے اور مجازی زندگی جہنم کی میں ہوتی ہے لیکن جمادات بہتر و بے میں کوئی زندگی نہیں۔ حقیقی زندگی
 یہ فائدہ کو کھانا کھانا فرماتے سے حاصل ہوا کہ ہم زندگی کے لیے اسے پتھر کا دریا گیا۔
 دوسرا فائدہ۔ مسلمانوں کو یہ پتہ کہ غفلت کی زندگی چھوڑ کر حمد و تسبیح عبادت اور ذکر ہی کی زندگی اختیار کریں۔
 کیونکہ قبروں سے نکل کر سب سے پہلے یہ اللہ ذکر ہی کام آئے گا۔ کفار جب اپنے خالق کو بھول گئے تو اپنے زمانے

وہ کے بھی منکر ہو گئے۔ اور میں سوالات کرتے رہے۔

اے کون زندہ کرے گا اے کون زندہ کرے گا۔ اے کب زندہ کرے گا۔ یہاں یحییٰ کو جو بے ریاضیہ فائدہ بخود فرمے سے عاجل ہوا۔

تیسرا فائدہ۔ عیسیٰ سب سے بابرکت عبادت ہے کہ آخرت میں سب جہان میں فتم ہو جائیں گی مگر یہ تعالیٰ کی حمد وہاں بھی ہوگی لیکن وہاں نشر بھی یہ فرض واجب کوئی کام نہ ہوگا بلکہ لذت اور غنہ کے مثل مرگا ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر میضہ مرد و عورت کے لیے ہیں ہوتا بلکہ فقہ متنی کے مطابق مرد و عورت کے بیان بعد امر کے بعد معنی درست ہیں۔ دیکھو یہاں۔ کوثر اور میضہ، مہر ہے لیکن نہ وجوہی ہے نہ تکلیفی بلکہ تنزیہی یا تنجیزی ہے ہذا ہم شافعی کا بیان دے سکتے ہو کہ امر صرف وجوہی اور طاعتی ہی ہوتا ہے یہ مسئلہ کوثر افزائے سے مستنبط ہو۔

دوسرا مسئلہ۔ غلامی غیر کے لیے بھی تکلیف اور ملک کے لیے بھی ہذا اگر کون شخص اپنے قرار میں داخل ہو۔ نہ حاج۔ خید و فروخت میں نہ کسی دوسرے میں کسی کا غلام مقول کرے تو معنی ملک میں وہ قرار و انتظام دہندہ نہ ہوگا یہ مسئلہ نقلی معنی فراہم سے مستنبط ہوا۔ رد میں معنی کا قریب ہے شاید وہ غریب۔

تیسرا مسئلہ۔ بجا کریم علیہ السلام و آلہ و فدک کو قیامت کا پورا پورا ظہر ہے کہ کب اور کیسے ہوں گے بہت ہی احادیث سے باور حاصل ہوتا ہے۔ یہاں لفظی فرمانا عام بندوں کے اعتبار سے یہ مسئلہ فقہی حیثیتوں اور نظموں کے بعد فقہیہ سے مستنبط ہو۔ ہذا جو بد بخت کہے کہ نبی کریم رؤف و رحیم علیہ السلام کو قیامت کا علم نہیں ہے وہ مبراہن و قاضی گنگوہی سے مد گستاخ ہے۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا قَسَمْتُ جَعْلُوكَ عَجِدًا وَ اَحمَدُكَ اَمْرًا كَرِيْمًا۔ حالانکہ یہی یہ فرمائیے کہ ذکر ہے تو چاہیے تھا کہ وہ مرہوتا بلکہ نہ خود تو یہاں مبرہ۔ ہوتا۔

جواب۔ یہاں باب جہاد معلوم ہے کہ نہیں بلکہ معنی یہ ہے جی وہ جس کے ساتھ امر کر قبول کریں گے جو کرتے مابہر وقت گزرتے ہوئے میں جاسوس بنے فرمایا، سمجھا، ہی یا فرما ہے سید بن سیرے فرمایا ہر مردوں سے مٹی بھارتے اور سُبْحَانُكَ مَا تَقُوْذُ بِخَلْقِكَ پڑھنے انھیں گے۔ بعض کہتے ہیں عبد بنہ نبی صَدَقْنَا وَ عَدَدًا پڑھتے انھیں گے (مسئلہ الازلی)

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا۔ قَسَمْتُ جَعْلُوكَ عَجِدًا۔ قیامت قریب ہی ہے۔ چہ تو سوال تو گوارہ ہے کہ میں اس

فرمان کر۔ ابھی تک تو ظاہر بھی نہیں آئے تو قریب کیسے ہو اور یہ فرمان کیونکر ٹھیک ہوا!
 جواب۔ یہ اعتراض اولاً اس قدر ذی کفہ نے کیا گیا اس وقت پھر سو سو گز سے تھے اب بھی علائکہ بدستور
 یہ مقرر کیا ہے کوئی بھی گز سٹا جس سے ہم سے اپنے زمانے سے بھری لکھ کر اعتراض قائم کیا۔ اس کا جواب
 امام دہلوی نے یہ فرمایا کہ قریب ہونا دنیا کی پوری مدت کے اعتبار سے ہی قریب کے زمانے میں دنیا کی زیادہ مدت جو
 حضرت آدم سے شروع ہوئی مگر وہ سا لاکھ بیس توڑی جاتی ہے اس سے قریب کہنا مکمل درست ہے۔ دوسرے
 جب یہ ہو سکتا ہے مقصود قیام ویت پروردگار کا ہے یعنی موت کا سلسلہ اب تو صرف قیامت کا ہی انتظار ہے
 جس میں اس سے قریب ظاہر ہونا ہے۔ یعنی قریب سے انتظار میں نہج اس کے اب کسی درجہ شمار نہیں رہا
 یکتسر لعراض یحارۃ وحیدۃ بعدد حقیقت یکبیر و کیوں فرمایا ہے حیات اور ناقابل رد کی مراد
 تو جزو حید ہونے سے ہی معلوم ہو گیا تھا۔

جواب۔ کفار کی، قص قتل بعض اوقات جس پتھر میں زندگیاں رہتے ہیں وہ ان کو دیدی۔ اور تائید صریح
 اور مہاراج کہنے لگ جاتے ہیں اس سے نہ بڑا گیا کہ ان کے علاوہ جس کو تھپاتے وہ ماضی ہے جان و بہتان
 ناقابل حیات سمجھتے ہیں فرض کرو۔ وہ مخلوق وہ چیز تم بن جاؤ تب بھی رب تعالیٰ عالم شہنشاہِ اتم کی ہستی بات
 کی طرح یہ کہ سکتا ہے یا تم بذات خود ہست ہی یا باوجود مدنی کی ضد ہے تب بھی تم کو تبدیل کر کے زندہ
 یا سکتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ
 قل ۛکوۛ یحارۃ ۛوحیدۃ ۛ بعدد ۛ حقیقت ۛ یکبیر ۛ صریح ۛ فیقولون ۛ
 من یحیدنا ۛ قل ۛ انی ۛ قہرہ ۛ دل ۛ مہرہ ۛ فیقولون ۛ وینہ ۛ رؤسہ ۛ
 ۛ فیقولون ۛ مہی ۛ ۛ اے نسب محبوب اپنے معنوں، طنی اور قوت انسانہ کو خیر دار فرما دے کہ بیشک
 عظمت کی شدت پر مثل پتھر ہو یا گناہ اور ناقربانی کی قوت میں وہاں جاؤ یا مکتبی عمل کا کوئی برید
 فخر ترانت کرے کہ وہ جو قہری نظر میں بہت کچھ ہو۔ پھر مفرد و ربی دانی سے کہتے پھر وہ کون
 جاری دستور ترقیوں کو ختم کر کے تدبیرہ رد علی اور ملک نورانی کے میدانِ عشر و مشاہد حساب کتاب میں قیامت
 صغریٰ پر رہ سکتا ہے۔ اسے نواب طنی قلبِ مدنی ترمی فرما اور زبانِ فطرت سے کلمات الہیہ سے توحید
 کہ وہ دیت و عدت میں نے تم کو عالم امر میں انور کے جھگڑوں میں پہلی مرتبہ تاج وجود و عدت پریدہ شمس و شمس
 سے عطاء ہست کھتا تو یہ دنیا کی طلب ہی توجہ باطنی کہتے ہوئے اے قلب فطرت قلمِ قدرت پر
 نفوسِ بد و بدترین طلب اپنے وہی خیالات مثالی تشریفات کو چھٹاتے ہوئے کہیں گے کہ یہ خیالات و گمانات
 کی روشنی میں کب ہوگی گناہ مثل پتھر ہے اور کفر مثل روہا ہے لیکن محبت بد و یکبیر فی قہر و کفر ہے تمام

اشرار پر ادا کی ہے۔ انسان پر تعجب ہے کہ یہی جو ہشتاد پریشمار خرنج کرتا ہے اور ہند کی راہ میں ایک دھرم
یک رو پر غریب کرنے سے عین کار و نہاد مائے اور شل سے پتھر کے ٹھیل ہو جاتا ہے۔ ہم شعری فرماتے ہیں
کہ لوگوں سے کم ہونا کہ درہر پر دہ قائم رہے کرب ملاقات سے نظروں میں حقیر ہو جاتا ہے۔ عین جیڑی تل سب
پچھو در مودعی ہیں۔

مے دوست مے دیوی دولت مے دنیا پرستی۔ اس کا تعویذ شریعت کا راستہ ہے اور راہ طریقت
معرفت دار ہدی ہے جو غفلت کی موت کے بعد سے جو شریعت کے تعویذ کو اور طریقت کے ونیفے کو معبر علی
سے سنبھال کر پاس رکھے گا وہ موزیات نصان سے بچا رہے گا۔ اسے غافل تو اپنے صحن کی میت پر روتا
ہے جو زندہ نہیں ہو سکتا۔ او۔ سنے مردہ دن پر نہیں روتا جو تیرے رولنے سے ہی زندہ ہو جائے گا یہی ہندوؤں
کو ان کی دل میں ہی رہا ہے۔ دل کو ان کے اندر مت مار کہ دنیا پر ہی مرے۔ دنیا بہت جلدی فی ہوسے دی
ہے۔ **كُلُّ نَفْسٍ اَنْ يَكُوْنَ قَرِيْنًا يَوْمَ يَدْعُوْنَ كَافَّةً فَسَيَجْعَلِيْهُمْ بَعْضُهُمْ اَوْصِيَاءُ بَعْضٍ اُولَٰئِكَ اَسَفٌ اَلَيْسَ اَسَفًا**
سردیہ آواز دے رہے ہوں ایسیہ کو کہ بہت ہی جلدی سے کہ تباری آخرت فریب ہو جائے وہ شاہد اریہ
قدیم کا روشن دم طرہ ہے جب کہ ہاتھ دلا منزل مقصود ذاتی کی طرف بلائے گا۔ تو تم سب ہل نفس و عقل ہوا
ہوں تو کہ سرن کی شعری پڑھتے چلے آؤ گے۔ در یقین کامل سے گمان بھی کرو گے کہ دنیا بدیش دوستی میں عرب تھوڑی
وقت ٹھیرے رہے اس لیے کہ بے ادب گستاخی، دل کے شور کی شل ہے اور احترام کعب و مکر من کا زور ہے۔
اور یہ، ال حقیقت ہے کہ جس میں ادب نہیں اس میں سب بتایاں ہیں۔ اسے خدائے عشق انتقام دے کیے۔
بد سے کہ بھول جائیو کہ یہ نظم باطنی کو ہر رکھنے والا ہے۔ سب کی تربیت ایک دن آنے دی ہے۔ انتقام کو منتقم
حقیقی نہی بدی قدیم کی طرف چھوڑ دے۔ اور بندہ صابر ہی چاکر ہے کامیابی ہے۔



وَقُلْ لِّعِبَادِي يَقُولُوا الَّذِي هِيَ اَحْسَنُ اٰتِ

اور جسے نبی نہر، دیر سے بدوں کو کہ وہ سب بد کریں وہ کام جو بہت طوسرت چا ہر۔ کہن کہ

اور میرے بندوں سے قراؤ وہ بات کہیں جو سب سے بھی ہر شک

الشَّيْطَانُ يَنْزَعُ بَيْنَهُمْ ۖ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ

شیطان ہی ان کے درمیان بگڑے کرتا ہے بیشک شیطان
شیطان ان کے پس میں فساد ڈالتا ہے بیشک شیطان

لِلنَّاسِ اَنۡ عَدُوًّا مُّبِينًا ۝۵۲ رَّبُّكُمْ اَعْلَمُ بِكُمْ

ان کا کھلا دشمن ہے - تمہارا رب ہی سب سے زیادہ
آگاہ کا کھلا دشمن ہے - تمہارا رب تمہیں خوب جانتا

اِنْ يَشَأْ يُرْحَمَكُمۡ اَوْ اِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا

تم کو چاہتے وہاں ہے کہ وہ چاہے تم پر ہمیشہ رحم ہی کرے اور اگر چاہے تم کو سزا دیں گے - وہ ان ہی
ہے وہ چاہے تو تم پر رحم کرے چاہے تمہیں عذاب کرے اور

اُرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ۝۵۳ وَرَأَيْكَ اَعْلَمُ

ہم نے آپ کو ان پر بھیجے وہی نہیں دی - اور آپ کا سب ہی ان تمام کو برابری
بھینٹے کہ وہ ان پر گھڑ ڈال کر دیکھا اور تمہارے رب خوب جانتا ہے

بِمَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا

اُن پر چاہتے وہاں ہے تمام آسمانوں و زمین میں ہیں - اور اب بیشک ہم نے ہی ان کو
جو کئی سماں اور زمین میں ہیں اور بیشک ہم نے انہیں نہیں

بَعْضَ النَّبِيّۖنَ عَلٰی بَعْضٍ ۚ وَاتَّيْنَا دَاوۡدَ زَبُورًا ۝۵۵

نبیاء کرام کو کچھ انہیں دماغ پر فضیلت بخشی اور ہم نے ہی داؤد کو زبور عطا
کی کہ ایک پر بڑی دی اور داؤد کو زبور عطا فرمائی

تعلق ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے چنہ طرح تعلق ہے۔

تعلق پہلے تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اے پیارے حبیب نبی۔ کافروں سے
برہنے۔ اب یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ اے پیارے نبی مومنوں، اے ہمارے مخلص پیارے بندوں سے
فرمانیے۔ اُمت کی قسم کی ہوتی ہے۔

۱۔ اُمت و امت میں تمام دنیا کے انسان ہایق امت داخل ہیں اُمت جات میں صرف
ایران داخل ہو گئے۔ پچھلی آیت میں امت کی ایک قسم کا ذکر ہوا اب یہاں اُمت کی دوسری قسم کا ذکر فرمایا
ہے۔ تاکہ معلوم ہو جائے کہ اُمت دو قسم کی ہے۔ دو سرائے تعلق۔ پچھلی آیتوں میں کافروں کی بری کار کفر
باتوں کا ذکر ہو۔ اب ان آیت میں مسلمانوں کو بھی ایران دن باتیں کرنے اور بری کافروں گستاخوں سے اذہوں
جیسی باتیں کرنے سے منع فرمایا جا رہا ہے کہ وہ کافروں کا دیر و تھ اور یہ ایران والوں کا شیعہ ہے۔

۲۔ تعلق۔ پچھلی آیت میں بڑی چھوٹی مخلوق کے بعد از فرارے کا ذکر ہوا تھا وہ بتایا گیا تھا کہ ہاری تعلق
سب کو دورہ بھی پیدا فرما سکتا ہے۔ اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ فائق تعالیٰ اپنی تمام مخلوق کو ہر وقت
برحمت میں جانتا ہے خود زمین میں موجود ہر مٹ چکی ہوں یا آسمانوں نفوذ میں اُڑتی بھرتی پھرتی یا
عش کر رہی ہر موجود ہوں۔ ہر تعلق۔ پچھلی آیت میں قرآن مجید کی شریعت کا ذکر ہوا۔ یہاں زبور شریف
کی طریقت اور مناجات کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔

شان نزول۔ تفسیر خرائط العرفان میں منہ۔ باغسل مرد آبادی علیہ ترقی سے فرمایا کہ کفار کہ جب قبا شیعہ
میں متدہ ہوئے اور نوبت یہاں تک پہنچی کہ کئے شیعہ اور مردار تک کی گئے۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو شکل کشا
۱۔ جنت رو جانتے مانتے ہوئے فریاد لائے وہ آپ سے قہقہہ کرنے کی التجائیں کیں تب یہ آیت نازل ہوئی۔
۲۔ آیت ۱۵ تا ۱۷ میں کیا بتایا کہ مصیبت کے وقت اللہ رسول کے پاس آتے ہوا اور ستر سوں کو پکار ستر ہر مٹ
کسانی کے وقت توں کر دیتے ہوا سے مانگتے ہو۔ اے کافروں کو مقلوہ اسی رب تعالیٰ کو حقیقی رحہ جہود مالوہ
بس کے تصور مصیبتوں میں فریاد دیتے ہو۔ ایک قول یہ ہے کہ کفار مکہ غریب مسلمانوں کو گھماں دیا کرتے تھے تو ایک
وقت غریب مسلمانوں نے باہر گاہ موت میں تکایت کی اور جو باہر کی قسم کی باتیں کرنے کی جارت مانگی تب یہ آیت
کریمہ نازل ہوئی جہو مہا فرماتے ہیں یہ آیت منو نے ہے آیت بیف سے جس طرح ہم نے اپنے تئیں
اعطا یا جہد دم میں آیت منو نے کی پوری فرست میں اسس کوٹ مل گیا ہے۔ ایک قول ہے کہ یہ منو نے نہیں
کیونکہ یہ صرف گنگو کا حکم ہے جو قیامت جاری ہے۔ اور جو آگے دھر رہاں زور پٹی پڑہ بھی سہی کی تائید کر رہی ہے
جب شیطان تائید قیامت فساد کی تہ قرآن میں کا حکم مہی تائید قیامت جاری۔

تفسیر نحوی

وَقَدْ لَعَبَدْنِي يَقُولُوا نَبِيٌّ هُوَ خَسِرَ الْأَشْيَافَ بِسَرِّ عَيْنِهِمْ رَأَى الْخَيَافَ
كَانَ لَنَا نَسَابُ عَدُوٍّ قَبِيحًا زَيْكُهُ غَالِبُكُمْ رَأَى نَسَابَ عَدُوٍّ قَبِيحًا لَعَبَدْنِي

وہ سر پہ تل نعل اور حاضر ت میری مانند اس میں پوشیدہ اس کا دل سے اس کا مرجع ہی یہ کہ نعل نعل و سلم میں۔
نام ہمازہ تعذیر کا متباد جمع ہے جس کی لغوی ترجمہ جدت کرنے وں نیزہ مبالغہ حاصل مصدر جاید اسطیٰ حی ترجمہ
ہے ہر قسم کا بندہ۔ نراں برد یا افران۔ یہاں مراد ہے موں مسلمان تا یہ مست۔ فی۔ ضمیر متکلم و حد جس کا
مرجع ہے اللہ تعالیٰ بل شتماء۔ یہ مرکب اس کی ہر وہ ہو کر متعلق ہے قل کا فعل فعیہ ہو کر قول ہوا۔ اگلا
جملہ اس کا مقدر ہے۔ یقولوا۔ فعل مضارع مبتدئ معروف بھی مراد ہے جمع مذکر غائب۔ لام امر
پوشیدہ ہے اس لیے خبر سے نوں عزائی گر گئی۔ ضم ضمیر مستتر میں میں تا مل ہے الہی اسم و حوں نوٹ کیونکہ
اس کا موصوف قول ہے جو غیر ذوی العقول سے ہے۔ جی میری ہمازہ نوٹ غائب مراد ہے بترا ہے اخسن اسم
تفصیل مذکر و حد مثل سے یہ ہے یعنی اچھا ہونا یا پیاری تائیں کرنا۔ با تلاق ہن ہی مبتدئ ہے خبر مبتدا ہے
جودہ یہ یا تشبیہ ہو کر مفعول ہے یقولوا کا۔ وہ جود فعیہ ہو کر مفعول۔ ہو قل کا یا مقولہ ہوا۔ در بدل فعیہ
تو یہ ہو کر مکمل ہوا۔ ان حرف تسمیٰ حرف لام متفرق۔ شیطاں سے مراد سامے چھوٹے ٹوٹے شیطان میں
مفرق۔ آپ نتیجہ کا مصدر مبتدئ مودف بھی مال و مد مذکر غائب نزع سے غلبے لوی ترجمہ میں
ہوا و سب کو اس میں سم حرف اسم ممکن مفت سے ضم ضمیر مضاف الیہ مرکب صانی ظرف ہو نہ نزع کا۔ حد
فعیہ ہو کر خبر موصوف ان کی اشیان کما ت نصب ہے کیونکہ اسم ن ہے مفرد اور جاد سے بات پہنے اسم خبر سے
مل کر جاد اسمیہ تو یہ حرف مشبہ با فعل الف دم مدوں ہے۔ لفظ شیطاں اسم مبتدائی ہے ایس کا شطنی
مستتر ہے معنی مفرد۔ مکرش۔ قدر۔ با غی۔ یا شیطاں سے منسوب یعنی ہلاک ہونا یا شطنی سے منسوب یعنی جاد
ہو ہوا۔ در ہذا و دہا۔ ہا۔ ت سب ہے اسم ن ہے۔ کنان فعل ماضی ناقص نحو ضمیر مستتر اس میں ہے
مرتب تھیں سے۔ لام ماضی مت لام ماضی۔ نسان ہر دے۔ مراد ہے ہر آدمی طہارت و مرد پختہ ہواں ہواں
نیک و بد۔ ہی ان مال بال جاد ہر وہ متعلق سے کان کا۔ عدد اسم مفرد مادہ معنی دشمن مراد ہے مبتدائی۔ آپ
احال کا سنا مال و مد مذکر ہے صفت ہے اس کا مصدر سے بیان بھی صفت بیان کرنا۔ ظاہر ظہور کمال دشمن
یہ مرکب تو یسفی خبر ہے کان کی وہ بدل فعیہ ناقص ہو کر خبر سے ان کی ان پختہ اسم خبر سے مل کر جاد اسمیہ
ہو گیا۔ ت اسم مفرد جاد یعنی ہر وہ دگر و گار منشاء ہے۔ کم ضمیر جمع ماضی مت یہ یہ مرکب ان کی مبتدائی۔
علم۔ مل سے شطنی سے اسم تفصیل مذکر سے بھی تاہست ہی جاسنے والا۔ سب ہمازہ تعذیر۔ کم ضمیر مجرد متعلق متعلق
سے انظم کا یہ جملہ سمیہ جی کہ خبر مبتدائی اور بعد اسم خبر ہو گیا۔ ان حرف شرط۔ ت۔ سب سب کا لعل مبتدائی

صیغہ واحد مذکر قاض۔ شیئ سے مشتق ہے بمعنی پانا۔ پسند کرنا نحو ضمیر اس میں پوشیدہ ناسخ سے مراد ہے کہ یہ جملہ فعلیہ شرط ہوگی۔ یزعم۔ مندرجہ ثبت معروف، دم سے بنا ہے۔ بمعنی سرطاح کی نگاہداشت کرنا کم ضمیر مفعول پر یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا مونی سبب کی کہ جملہ شرطیہ ہو گیا پھر معطوف علیہ ہوا و حرف عطف ترمیدی۔ بن۔ حرف شرط۔ یثا۔ فعل مندرجہ جملہ فعلیہ باب مضرب کا مضارع مجرد اس میں پوشیدہ ضمیر مفعول کا مابل سے مراد رب تعالیٰ تعقیب۔ باب تانیل کا مضارع۔ مجرد ہے جزا مونی کی وجہ سے۔ یہ شرط جزا میں کہ معطوف ہر معترف میر معطوف مل کر مفعول فیہ ہوا اعظم کا۔ یعنی رب تعالیٰ تم کو اس بات میں بہت جلد سے دلائل سے کہ چاہے تو رحم کرے چاہے تو عذاب کرے۔ اعظم ہے اسم اور متعلق اور مفعول یہ سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا۔ دونوں مل کر جملہ اسمیہ خبریہ ہو گیا ارسنات غنیہ و کینا۔ وارسلہ ما سنا۔ باب افعال کا، ہی مطلق منفی معروف صیغہ جمع متکلم مخاطب فاعل اللہ تعالیٰ سے رسل سے نسبت رسال مندرجہ سے مخذبی سے یعنی بھیجنا۔ ضمیر واحد ماضی مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم منصوب تمل ہے کیونکہ مفعول یہ ہے۔ یلنم جار مجرور متعلق ہے فاعل سنا کا۔ یلنم کا مروج انسان غمی، متفرق۔ وکین۔ برودنی فیذا مضرت مشتبہ۔ بمعنی ذخیرہ اور ہواب وہ۔ رود میں اس کو کڑوا۔ کہتے ہیں۔ لفظ وکیل عام ہے بہت معنی میں جس میں ایک معنی ہے جواب و مدد یعنی کڑوا۔ سرسیدی معنی یہاں مراد ہے اس معنی میں نہ ہم اشراف کو وکیل کہہ سکتے ہیں نہ رسول پاک کو۔ بحاکت نصب ہے۔ حال ہے ک۔ وَتَبْتَ عَذْمُ عَنِ شَسْوَتِ وَارِصِ۔ وَتَقْدَقُ بَعْضُ شَیْئِیْنَ عَلٰی تَقْصِ وَنِیَاذِ وَذَرُیُورِ۔ وارسلہ۔ رب اسم جار مجرور پائے والا اللہ تعالیٰ کی ضروری مست ہے کیلئے لسی اور کہنا جائز نہیں ہے۔ بحاکت رفع سے مبتدا مضان سے اس لیے تمیزی دفع پیش نہیں آسکتے ضمیر مخاطبہ کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اعظم ہم تقبیل ملکہ۔ بحاکت رفع خبر ہے۔ ثبک مبتدا کی۔ ب جارہ تعذیر کی مفعول یہ کے نصب ہے میں، بعد اسم کو کر دیتی ہے منی و سولہ فی جادہ السموات اسم جار مجرور جمع جنسی اس کا وہ ہے تمام یعنی آسمان یا بندیاں یا نفسائیں۔ یا علیات۔ واو مالطہ۔ الف لام استعراقی بمعنی تمام ظاہر باطن زمین۔ ارض اسم جار مجرور ثبوت مطلق اس میں مادہ تانیث پوشیدہ ہے۔ مل ہے اندھیرا۔ معطوف ہے سموات پر سبب عطف جار مجرور ہے فی جادہ سے متعلق دم ہے اعظم کا۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر اور مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ خبریہ مکمل ہوا۔ واو بتدیہ تہ نقصان فعل ماضی تریب ثبت معروف صیغہ جمع متکلم مخاطب فاعل باری تعالیٰ جملہ سبب تہ۔ بعض اسم جار مجرور بمعنی چند یا کوئی۔ کسی یا کچھ لفظ واحد ہے محتاج جمع ہے بعض نکات کہتے ہیں کہ حکما جمع قلت ہے میں سے کے کو تک کے لیے متعلق ہے مگر صحیح قول یہ ہے کہ جماعت کے یا جم کے آدمی سے کم جتنے کو کہتے ہیں۔

اسی سے جو غرض یعنی پھر نکاحات نصب معوں پر ہے قد فتننا کا۔ قرین (دو برابر) سے مانع امانت ہے ایتھیں۔ اسف دم استقراتی یعنی تمام زمینیں۔ سم جمع مرکز مد کریم کثرت اس کا واحد ہے نبی تمہارے شوق ہے یعنی غیب کی خبر دینا۔ اصطلاحاً اسم جامع ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا پر مقام دے دے لے لے مثل انسان یہ نصری معانی لغت ہے کسی غیر نبی کو نبی کہتے ہیں علی جازہ یعنی اس کا مجوز متیقن ہے قد فتننا کا۔ یہ سب فعل فاعل مفور پر۔ متعلق علی کہ جلد فیلہ خبر یہ ہو گیا۔ واو سر جملہ آیتنا ماضی مطلق صیغہ جمع مشکم اس کا ماضی دہب تعالیٰ۔ ائی سے بنا ہے۔ بمعنی وین۔ متعذی بدو مفعول ہوتا ہے۔ واو و۔ اسم مفرد جاید غیر منصرف ہے کیونکہ فاعلی اور علم ہے۔ فیلرانی لغت ہے عبرانی میں اس کا ترجمہ تھا عجز اور میکانیت کہنے والے۔ رسم و گداز طبیعت والے۔ یہ نام ہے دوسرے صاحب کتاب نبی مرسل یہ غیر علیہ السلام کا۔ بحکایت نصب ہے مفور یہ اقوں ہے آیت کا۔ کہ بؤرا۔ اسم جاید عبرانی کتاب ہے یا بدو فیلرانی قول عربی لغت ہے بمعنی مفعول مزبور اس کی تین تفسیریں ہیں۔ ۱۔ زبور یہی مشہور ہے ۲۔ زبور ہنوز سے ۳۔ زبور کسر سے یعنی لکھی ہوئی کتاب۔ عبرانی یا سریانی لغت میں نازل ہوئی تھی اس کا ترجمہ ہے کجور کے پتے۔ پس پتھر کی سلیں۔ کثرت استعمال سے چرمے۔ پتھر۔ یا مہضت کی چال پر لکھی جلدت کو زبور کہا جاتا ہے۔ یہاں مراد ہے کلام الہی کی دوسری تفسیر میں اللہ کتاب جو تہذیبی مونی جلتی پر لکھی ہوئی نازل ہوئی تھی۔ بحکایت نصب سے۔ کیونکہ مفور یہ دوم ہے آیتنا کا۔ آیتنا پہلے فعل اور دونوں مفوروں سے ل کر جلد فیلہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمگیری وَكُلُّ لِبَاسٍ دِي يَفْقُوْنُوْا لَبِيْ اِهْمِيْ خُشُوْا رَنْ شَيْصِيْ يَنْزَعُوْنَ عَنْهُمْ رَاثِ الشَّيْصِيْ كَاثِبِيْ نَسَابِ عَدُوْ وَتَقِيْبِيْنَا رَكْمُ اَعْمِيْكُمْ رَنْ يَتَلَوْنِيْكُمْ رَنْ يَتَلَوْنِيْكُمْ

اس آیت کی مدو طرح تفسیریں کی گئی ہیں ایک یہ کہ پیار سے عیب نبی میرے مخلص محبوب اہل ایمان بندوں کو فرادیکھئے کہ کفار کی گستاخانہ باتیں کڑوی کیسی دُست آمیز گفتگو گالی گلوچ سب دشمن سن کر نہ غم زدہ ہوں بلکہ ہنس میں ہر جو بائری اور غلیظ باتیں کریں نہ گالی کا جواب گالی سے دیں بلکہ نہایت پاکیزہ مستحضر باخلاق بعضی ایمانی باتیں کفار اور دشمنوں سے کریں اس کی تین وجہ ہیں ایک یہ کہ کفار گندے تو ان کی شکو بھی گندی مینڈ بری جو شخص جیسا ہوتا ہے ویسی ہی اس کی گفتگو ہوتی ہے جو اندر بھرا ہوتا ہے وہی اس کے اندر سے نکلتا ہے۔

ہمارے سامرو سخن نہ گفتہ باشد عیب و ہنرش نہفتہ باشد

حموات کسی سے کرواچی ہو بیل ہو کڑوی نہ ہو لکھی نہ ہو معری کی ڈلی ہو۔

لیکن مومنوں کی شان یہ ہے کہ سینے میں قرآن مجید سے دل میں صاحبِ قرآن ہے علی اور علیہ السلام پر

پرانا دشمن سے کچھ قصہ بڑا اور بدی دامن نیت میں قرآن و حدیث کے جملے میں اگر اس میں دشمن سے
 بچو یہ شیطان صرف تمہاری نہیں بلکہ ہر انسان کا دشمن ہے کہ خدا کو جہنم میں پہنچانا چاہتا ہے اور مسلمانوں کو
 معصیت میں پھنسانا چاہتا ہے۔ اسے کافرو۔ اللہ تعالیٰ کو کسی آن غافل نہ سمجھو تمہارا رب تم کو تم سے بھی
 زیادہ جانتے والا ہے تمہاری ہر سر حرکت کو جانتا ہے اور تم پر اس کا پورا قبضہ ہے۔ چاہے تو تم کو ایمان دے
 کہ تم پر دینی رحم فرمائے یا چاہے تو تمہاری سختی و تعصب کو دیکھ کر تم کو کفر پر ہی مرنے دے اور قبر و حشر
 میں مذہب دے۔ مفسرین کے نزدیک پہلی تفسیر قرآنی و مناسب ہے۔ اس لیے کہ قرآن مجید کی کچھ آیات
 اصطلاحات میں ان میں ہی لفظ عبادی۔ عبادنا اور عباد اللہ یہ سب اس قسم کے خطا است، اصطلاحات قرآنیہ
 میں صرف مسلمانوں کے لیے ہی ہوتے ہیں کفار کے لیے لفظ کفار یا لفظ انسان سے خطاب ہوتا ہے
 واللہ اعلم بالصواب۔ جنہوں نے دوسری تفسیر فرمائی وہ کہتے ہیں کہ ساری کائنات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی
 قسمت و حوت ہے جن میں کفار بھی داخل ہیں اس لیے کفار کو عبادی کہا گیا یا عبادی یعنی مملوکہ بندے ہیں۔
 وَمَا رُسُلُنَا إِلَّا خُدَّاءُ رُسُلُكُمْ يَمْنُونَ فِي السَّمَوَاتِ وَرَأْسُ وَتَقَدَّ فَضْلُ نِعْمَتِنَا عَلَى
 بَعْضِ قَوْمٍ تِلْكَ أَوَّلُ سُرُورٍ۔ اور اسے ہمارے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مالک و غلام
 رسول مقرر کیا اپنی کتاب قرآن مجید کے مقرر ہم نے تم کو ان لوگوں پر ان کے افعال، اقوال کو دار پر کسی قسم
 کا آپ کو محبوب و دہنا کہ نہیں جیسا۔ اور آپ کا رب تعالیٰ تو ان تمام کو سر وقت ہر حال میں شروع سے ہی
 بہت جانتے والا ہے جو آپ ہی آسمانوں کی بلندیوں اور زمین کی گہرائیوں میں جہاں کہیں بھی میں کہہ کہیں
 نے کیا کیا، اس کو اس کرنے کی جزا سزا کیا ہے۔ اور اس نے یہ کیوں کیا یہ آپ سے نہیں پوچھا جائے گا۔ کسی
 شخص کو یک و دہم مرتبہ عزت و شان دینی ہے یہ بھی رب تعالیٰ ہی بہتر اور خوب جانتا ہے مشرکین کہتے ہیں
 کہ بعد یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ آئندہ شے یتیم کو رسول بنایا جائے اور بدال و شنیب کو باسرو عمار کو اللہ کا پیارا
 دل شدہ و رحمت کے قابل بنادیا جائے اور ہم سرور امتی عزت و دولت عظیم شان و شوکت اور نور و عزت
 اللہ کے مردود و رجعتی بن جائیں۔ اللہ تعالیٰ نے جو ب میں فرمایا کہ میں رسول بھی آپ کا لب ہی جانتے والا
 ہے کہ کس کو اپنی رحمت و رحمت بھیجنا ہے اور کون کس کے دی بننے کے قابل کون پیدا ہے بننے کے لائق ہیں
 کس کا انجام کیا ہو گا کون حق سے کون دوزخی یہودی کہتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کے بعد کوئی نبی نہیں
 آیا ورنہ سب سے زیادہ افضل صرف حضرت موسیٰ ہیں حالانکہ اللہ بیشک ہم نے کچھ انبیاء و کرم میں ہم اسلام
 کو کچھ دوسرے انبیاء و کرم میں ہم اسلام پر کئی کئی صبیحت و صیحت دی کہ کسی کو صفتی اللہ کسی کو نبی اللہ کسی کو
 غیبی اللہ کسی کو سلطان کسی کو بادشاہ کسی کو صرف شریعت کسی کو صرف طریقت اور پھر کسی کو روح اللہ بنایا

جو تھے آسمان پر بلایا۔ اہل کسی کو محبوب اہل بدی سردار مرسلین بنا کر مرق و کرسی لوح و قلم بکھڑا مکان ملک
بل کر صاف ظاہر ظہور جاگتے دیکھتے مَآزِ سَخَّرَ لِبَصَرِ کی قوت سے پناہ دیدار کیا۔ اور اسے پیلے، پیسے
یہ یہودی اور ان سے سن کر یہ مشرکین کہ آپ کی نبوت اور کتاب قرآن مجید کا اس دلیل کے ذریعے انکار کس
طرح کر سکتے ہیں کہ حضرت موسیٰ کے بعد کوئی کتاب اللہ کی طرف سے نہیں آئی حالانکہ ہم نے حضرت موسیٰ
کے بہت عرصے بعد اپنے دلوں کو بہت بڑی ایک نشوونما پچاس سورتوں والی کتاب زبور عطا فرمائی۔ یہ
ہمارے قانون ہے کہ کتاب اور صحیفہ اور پناہ ظاہری کو ہم صرف انبیاء و کلام کو دیتے ہیں پس نبوت ہو گیا کہ
داؤد علیہ السلام نبی می تھے وہاں پر تورات کے بعد کتاب زبور بھی نازل ہوئی تھی اور یہ یہودی حضرت
داؤد کی نبوت بھی مانتے ہیں اور زبور کتاب کو بھی تو پھر آپ کی نبوت اور کتاب کس طرح انکار کر سکتے
جسب کہ لوہر میں ہرنف تمنا الہی اور دعائیں تمہیں اور نعمت معطی بشیخت احمد مجتبیٰ تھی سادہ حضرت
داؤد علیہ السلام بدبار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارتیں لوگوں کو سناتے تھے۔ اس بات کو یہودی آن
بھی جانتے سمجھتے ہیں زبور میں کوئی شرعی قانون حلال و حرام عبادت و ریاضت کی فریست مذکور نہیں۔
ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ یہ آیت عملی و فنیوں میں اگرچہ مختصر ہے مگر شریعت و طہریت کی جامع
ہے عبادت عقائد معاملات کے تقریباً تمام حکام اس میں موجود ہیں اس کی وضاحت احادیث میں ہے
یہ بلاعت قرآن کی شان نور نشانی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ قرآن مجید کی تلاوت کہ منبہ کا اور داؤد علیہ
وآلہ وسلم کی کثرت دینی زندگی کا سب سے اچھا عمل ہے یہ فائدہ معنی احسن کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔
پیشتر ائمہ۔ حضور اقدس آقاہ کائنات کفار کے فتنے دار نہیں اور نہ ہی کفار کے کفر کے بامے میں کھل بدو
قیامت آپ سے سوال ہوگا جیسے کہ دنیا میں استادوں یا کسی کارخانے کے اعلیٰ افسروں سے
شاگردوں اور مزدوروں کی کارکردگی کے بارے میں سوال ہوتا ہے۔ محشر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کفار
سے کوئی تعلق نہیں ہوگا۔ لیکن ال ایمان سے آپ کا تعلق واسطہ بھی ہوگا اور آپ اپنی ذمہ داری سے گلہ گلا
کی شفاعت بھی کرانیں گے۔ یہ فائدہ ذیل فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ نبی کریم آقاہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اقدس میں نہانی
العباد حرام دے کلمات و اقوال بولنے چاہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے جیسا بشر کہنے اور لکھنے
میں یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخیاں کہتے ہیں یا آپ کے نور ہونے کا انکار کرتے ہیں نعمت خدائی

سے روکنے صلوٰۃ و سلام کو نوکتے ہیں وہ مثل کفار حرم کام کرتے ہیں اور جہنمی ہیں۔ یہ سلسلہ یقیناً سو
نہجؑ فرمانے سے مستنبط ہوا۔

دوسرا مسئلہ۔ چغلی کھانا درہنوزی کی سخت ورام کا اہل شیطانی کام ہے۔ یہ مسلمہ متذکرہ میں
سے مستنبط ہوا کہ دیکھو شیطان اور مردھ سے غصہ دلا کر گان بکھوٹے بدکامی کرنا کہ آپس میں لڑائی و درگزر
کہ درست پیدا کرتا ہے۔ بالکل یہی کہ درہنوزی کرتا ہے۔

تیسرا مسئلہ۔ کسی بھی مسلمان کو جائز نہیں کہ مرنے سے پہلے کسی کفر یا گناہ کو معافی کہے یا اپنے
نپ کر یا کسی کو یقینی جنتی کہے۔ یہ مسئلہ ثابت ہے۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ انجام کار کا
کسی کو علم نہیں۔ یہی معلوم جو تاج کفر یا گناہ سے پہلے مسلمان اہل حق بن جائے۔ اسی طرح
کسی کا نام لے کر رحمت کرنی بھی۔ یہی دوسرے منع ہے ہاں سہ ماہ لفظوں سے کہہ سکتے ہیں کہ جو کفر کرے
یاد رہے جہنمی ہو گا یعنی جو کفر کرے مرے گا۔

چوتھا مسئلہ۔ آقا و معلم علی اللہ علیہ السلام کو جائز ہے کہ دنیوی زندگی میں ہی جس کو چاہیں جنت کی
یقینی ضمانت دیں اور فرمائیں کہ فلاں شخص جنتی ہے۔ جیسا کہ معترف سراقہ کون کے نام پر کفر میں جنت کی
ضمانت دیدی اور اسی طرح عشرہ مبشرہ کو جنتی فرمایا۔ اہل نبی کریم علیہ السلام جس کو چاہیں دنیا میں ہی جہنمی
فرمادیں جیسا کہ اُن کی بنیاد اور فقیر۔ ثقیفہ اور بنی لبب کی بیوی کو زبان نبوت نے جہنمی کہہ دیا۔ یہ مسئلہ
فہم ریف دہیؑ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ یقیناً اُن نسبت صرف عبادتی کی طرف ہے نہ کہ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اور احسن سے مراد یہ بھی ہے کہ کفار کو جہنمی نہ کہو۔ نیز اس لیے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم
صرف شخص کے انجام سے خبر دے رہے ہیں بلکہ قدرتی تقدیر پر اختیار بخشے گئے ہیں تقدیر بدل سکتے ہیں جنت دے
سکتے ہیں یا جہنم حضرت برہم سے ورنہ سے بچا سکتے ہیں پوچھو ابو طالب سے۔ جہنم میں پھینک بھی سکتے
ہیں۔ دیکھو انجام کار کون فقیر کا

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا اِنَّكَ قَاصِدٌ۔ ہم نے بعض انبیاء کو بعض پر فضیلت
دی۔ درسم بخاری کی حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض شخصیں میں میں ربیع بن خثیمہ سے
نہ دونوں میں مطابقت کیونکہ ہوا؟

جواب۔ اس آیت میں حقیقت حال کا ذکر ہے کہ خالق تعالیٰ نے خود ہی انبیاء و کرام کو جو فضیلت بخشی ہے
اس کی حق اور واقعی سب سے کسی کا حقد کر دیا ہے۔ حدیث پاک میں خود ان فرماؤں اور غلط فہمیوں

کا ذکر کیا گیا ہے جیسا کہ یہودیوں نے موسیٰ علیہ السلام علیہ السلام کے لیے آخری نبی آخری کتاب، درستی
فصل نبوت اور بنیت کی جھوٹی و کفریہ باتیں کیں اور عیسائیوں نے مسیح علیہ السلام کے لیے بہت غلط
قسم کی فضیلتیں بنا دیں یا معنی سے کہ یہ فضیلتیں ان کی غلط فہم فہم سے تھیں کہ اس کو رقی تعصب اور یہودی
رجا بھڑوں کے لیے استعمال نہ کر دے بلکہ اسے اور تفریق کا باعث بناؤ۔ قرآن مجید میں بھی ایسی چیز کی مخالفت
نہائی گئی ہے کہ اگر شلو باری تعالیٰ سے۔ رَاقِیُّ یُنْزِلُ مِنْ سَمٰوٰتٍ ثَمٰوٰتٍ مِّنْ رَّسْمٍ مِّمَّی مَّا اَوٰیۡۤاۤہُ اللّٰہُ وَہٗ لَیۡنٌ
تَنۡاۡنٍ وَکَرَامَۃٌ کَبِیْرَۃٌ۔ کہ وہاں بھی کوئی بندہ اپنی طرف سے کچھ نہیں کہہ سکتا ورنہ مگر ہی کا بیڑا ہے۔
دوسرا اعتراض۔ یہاں الہی آیت میں فضیلت کا ذکر کرنے کے بعد حضرت داؤد علیہ السلام کا ذکر خصوصیت
سے کیوں فرمایا گیا؟

جواب۔ اس کی دو وجہ ہیں ایک یہ کہ یہودی اور عیسائیوں سے سن کر ستر کین مکہ ہی کہہ ملی اللہ علیہ السلام
کی نبوت و رسالت کا انکار کرتے تھے اور دلیل میں یہ کہتے تھے کہ وہی عیسیٰ علیہ السلام کے بعد نہ کوئی نبی تشریف
وہاں اور نہ کوئی آسمان سے۔ شہر نے کتاب نازل فرمائی اللہ قرآن مجید کتاب اللہ کی طرف سے نہیں اور محمد پاک
رسول اللہ نہیں (معاذ اللہ) حالانکہ یہی یہودی تاریخ تک حضرت داؤد علیہ السلام کو نبی بھی مانتے چلے آ رہے
اور نہ صرف کتاب اللہ بھی مانتے ہیں۔

بخلاف حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور نبیل کے کہ یہودی نہ حضرت عیسیٰ کو نبی مانتے ہیں نہ نبیل
کو کتاب اللہ تسلیم کرتے ہیں اسی لیے ان کے پلو سنی یہودی نے عیسائی مذہب کو حجاب کرنے کے لیے
پنہ آپ کو عیسائی بنایا جھوٹی طور میں گھر کر شریعت کی مخالفت کی مسیح کو بنی اللہ جیسا کفریہ عقیدہ جاری کیا
اور بری طرح ہستی مسیح پر بیعت کو بگاڑا۔ آج وہی غلط عیسائیت عیسائیوں میں جاری ہے کہ پلو سنی نے
بد عمل و دہرہ بنا دیا۔ اس لیے یہاں داؤد علیہ السلام کا خصوصیت سے ذکر کر کے یہودی دلیل کو توڑا گیا اور
مسیح و نبیل کا ذکر کیا گیا۔ اس کا پورا باتو الہی بیان ہماری کتاب اسلامی ناول میں مطالعہ فرماؤ۔ دوم یہ کہ حضرت
داؤد علیہ السلام کو رب تعالیٰ نے ایک وقت اور ایک نام بہت سی حضوری فضیلتیں عطا کیں جو حضرت موسیٰ
کو نہیں۔ مثلاً نبوت مثلاً مر سیت مثلاً رور ح مثلاً شایست مثلاً علم کتاب مثلاً علم
بہرہ مثلاً علم دل مثلاً حکمت و جہد مثلاً حضرت آدم کے بعد زمین پر خلافت مثلاً علم خطابت مثلاً علم قضا
اس لیے یہودی کے دعوے کو توڑا گیا۔

تیسرا اعتراض۔ تو پھر یہ کتاب نہرو کا کیوں ذکر کیا گیا باقی خصوصیت کا ذکر کیوں نہ فرمایا گیا۔

جواب۔ اس لیے کہ یہودی اس خصوصیات کو مانتے تھے وہ صرف کتاب اترنے کے سکر تھے یا اس لیے

کہ دیگر خصوصیات ذمیری تھیں لیکن کتاب دینی حصریت ہے اور نصیحت دینی شان طالع ہوتی ہے نہ کہ ذمیری۔
چوتھا اعتراض۔ یہ کہ وجہ سے کہ یہاں زبور انکو ہے مگر اس سے پہلے ایک آیت
دیکھنی تھی کہ یہاں سے ہے۔

جواب۔ سہی ہے کہ یہاں زبور دینے کا ذکر ہے اور دینے میں کیت ہوتے یعنی ہم نے پوری زبور دی۔
یہ کیت اور ملکیت ہرے سے ثابت ہوتی ہے کیونکہ نکرہ عام ہوتا ہے۔ اور وہاں دوسری آیت میں تمام بات
یعنی ذکر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کہنے کا ذکر ہے اور کھتا بحیثیت کو چاہتا ہے کیونکہ کوئی ایک بات نہ ہو کہ
میں کہی جاتی ہے کہ یہی کتاب میں ہے یعنی غرض یہ کہ اگر نرفیت بھی بحیثیت کو جاسی ہے لہذا الزبور
معرذ فرماتا ہے کہ اس سے کہ نکرہ مرفذ کی تفصیلات میں بحیثیت ہے۔ دلائل، علم، العوالب اس کی تفسیر ہے۔
آیت غنہ کے بعد ہے۔

قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ نَزَّلْنَا عَنْكُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا

را دو اب پکارو جن کو تم سے معز سہا اس لئے کہ ملا ہے یہ پکارو

تم زور پکارو انہیں جن کو اللہ کے سوا گن کرتے ہو تو وہ

يُمْلِكُونَ كَشَفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْزِنُوا ۝

ہی ملکیت انہیں رکھتے صفت دور کرنے کی تم سے اور پھرنے کی

تیار نہیں رکھتے تم سے تکلیف دور کرنے اور مد پھیر دینے کا

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ

یہی لوگ جن کو کفار ہوتے ہیں یہ تو اپنے رب کی طرف قرب کا وسیلہ

وہ مقبول بندے جنہیں یہ کافر ہوجتے ہیں وہ تو آپ ہی اپنے رب کی طرف

الْوَسِيلَةَ إِلَيْهِمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ

دُعاؤں کرتے ہیں کہ ان زیادہ مقرب بن جائے۔ اور ہر وقت اس اللہ کی رحمت کی امید رکھتے ہیں
وسیلہ دُعاؤں سے ہیں کہ ان میں کون زیادہ مقرب ہے اس کی رحمت کی امید رکھتے

وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ

دیکھ لو اس کے عذاب سے ڈرتے بہتے ہیں۔ بیشک تمہارے رب کا عذاب
اور اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں بیشک تمہارے رب کا عذاب

مَحْذُورًا ۵۷ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ

خطرناک ہے۔ اور ہمیں ہے کوئی ایسی بستی مگر ہم
ڈر کی چیز ہے۔ اور کوئی بستی نہیں مگر یہ کہ ہم

مُهْبِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا

ہلاک کرنے والے ہیں اس کو قیامت کے دن سے پہلے ایک دفعہ یا ہم اس کو عذاب کرنے والے ہیں
اسے روز قیامت سے پہلے نیست کر دیں گے یا اسے سخت

عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ

انتہائی سخت عذاب - اور فیصلہ کتاب میں
عذاب دیں گے یہ کتاب میں

مَسْطُورًا ۵۸

لکھا ہوا ہے

لکھا ہوا ہے

ہے بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے اذکرنا کا۔ جمع مذکر ہے یعنی اصل ہوتا ہے۔ نہ غنم کی مطلق
جمع مذکر عام انہم اس کا قابل مرجع کتا ہے۔ اذکرنا سے بنا ہے یعنی باطل، عربی کتا۔ وہم گمانی کرنا۔ بتانا۔
سمعتنا۔ من حرف جرنا نہ و اذکرنا اسم مفرد جہد عرب ہوتا ہے بہت معنی میں مشترک ہے۔ ایک معنی ہے مقابل ہونا
یہاں مراد ہے اس کا معنی ایہ وہ غنم مجرور متعلق واحد مذکر غائب مرجع، اللہ تعالیٰ یہ مرتب احسانی مجرور ہو کر
متعلق ہے نہ غنم کا یہ سب جملہ فعیل ہو کر صلہ ہوا اذکرنا موصول بل کر مفعول بہ ہوا اذکرنا یہ جملہ فعیل ہو کر معطوف
علیہ ہوا۔ ف حرف عطف لا یمیکون۔ باب ضرب کا معنی معروف منفی بلا صیغہ جمع مذکر غائب غنم ضمیر
میں پوشیدہ جس کا مرجع اذکرنا ہے۔ کشف اسم مصدر مضاف بمعنی کھونا دور کرنا۔ پردہ ہٹنا۔ اسی سے ہے
مکاشفہ ایک روحانی مقام کا نام ہے الفتر۔ الف نام جہد خارجی مشترک اسم جہد مفرد مفعول مضاف الیہ۔ بمعنی تکلیف
مکی مصیبت۔ کشف کو یہاں معنی ہے دور کرنا۔ من جازہ مجزئ ذوال کے لیے یعنی پیچھا کر کے ختم کرنا۔
کم ضمیر مجرور متعلق یہ جہد مجرور متعلق ہے کشف مصدر مضاف کے یہ سب مل کر شجرہ جملہ ہو کر معطوف علیہ
ہوا، و حرف عطف جمع کے لیے لا حرف عطف ہی بہت اور تفسیر کے لیے۔ تنجید۔ باب تفعیل کا مصدر
ہے خول سے بنا ہے بمعنی پھیرنا۔ لانانا۔ روک لینا۔ بحالت نصب ہے۔ معطوف ہے کشف کا۔ سب
عطف مل کر مفعول بہ ہے لا یمیکون کا بعض کے طریقاً لا تنجید کا مطلق لا یمیکون پر ہے اور یہاں ایک
لا یمیکون اور پوشیدہ ہے گریہ تعلقات میں۔ جہاں تک ہو سکے پوشیدہ گریوں سے پہنچا ہے۔ یہ جملہ
فعیل ہو کر اذکرنا پر عطف ہوا۔ وہ جملہ فعیل ہو کر مفعول ہوا قول کا۔ اذکرنا۔ اسم موصول جمع مذکر غائب باب نصر کا
کا معنی معروف نہ ہے بمعنی پکڑنا۔ بلانا۔ پوجنا۔ فعل حال ہے۔ غنم ضمیر اس میں پوشیدہ قابل ہے
جس کا مرجع قیامت تمام مشترکین کفار ہیں۔ یہ جملہ فعیل ہو کر صلہ ہوا اذکرنا کا یہ موصول صلہ مل کر مفعول بہ
ہے واقع پوشیدہ اسم قابل کا یہ جہد اسم ہے اذکرنا کی یہ موصول مل کر بنتا ہوا۔
یبتغون۔ باب انتقال کا معنی ثبوت معروف جمع مذکر غائب کا صیغہ بشتا مصدر ہے بمعنی تلاش
کرنا۔ بغوہ یعنی تسکے بنا ہے، اسی سے ہے بغاوت بمعنی مخالفت تلاش کرنا۔ الی جازہ۔ ریت۔ اسم
مفرد جہد منف ہے غنم ضمیر جمع مذکر غائب مضاف الیہ۔ اس کا مرجع اذکرنا ہے یہ مرکب احسانی
جہد مجرور مل کر متعلق ہے یبتغون کا کو تبتغون الف لام جہد ذہنی۔ پوشیدہ اسم مفرد جہد یا صفت
مشبہ ثنث بر وزن فعیل و ثنث سے بنا ہے بمعنی کسی چیز کا ذریعہ بننا۔ کسی کا۔ تھی بننا۔ بہب یا بعلت
بننا۔ بہرہ پکڑنا۔ بحالت نصب ہے کیونکہ پکھنے فعل کا مفعول بہ ہے۔ ترکیباً الگ حفظ کا موصوف ہے
فی اسم، تفسیر مذکر یعنی کون مضاف ہے عرب ہوتا ہے غنم ضمیر مضاف الیہ مرکب عانی بنتا ہے۔

اقریب۔ اسم تفضیل مذکر قریب سے شوق ہے بمعنی نزدیک ہونا بحالت رخصت کیونکہ خبر ہے کہ اسم کی
 مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ انشائیہ ہو کر مضاف ہوئی وسیلہ کی موصوف صفت مل کر مفعول بہ ہوا۔ **یُنْفِقُونَ**
 کا۔ یہ جملہ فعلیہ عالیہ خبریہ ہو کر مطلق علیہ ہو۔ **وَاَوْ**۔ ملاحظہ ہو **بِزُجْرَانِ** باب قریب کا مضاف معلوم ثابت
 جمع مذکر غائب رُجْج سے بنا ہے بمعنی آمیز کرنا، آرد و خواہش کرنا۔ **عُثْمُ** ضمیر اس میں پوشیدہ قائل ہے جس کا
 مرجع الٰہی ہے یعنی مقبول بندے۔ رحمت بمعنی حمایت کرنا۔ **بِشَحْشٍ** و توجہ کرنا۔ **اَوْ** ضمیر غائب کا مرجع اللہ تعالیٰ
 یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہو **بِزُجْرَانِ** کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ عالیہ مطلق علیہ ہوا **وَاَوْ** لفظ
یُنْفِقُونَ باب ففتح کا مضاف معلوم ثابت معروف ضمیر پوشیدہ قائل **عُثْمُ** اسم مفرد جاہد بمعنی مزدنیوی یا
 مژدوی اللہ کی طرف سے **اَوْ** ضمیر کا مترفع اللہ تعالیٰ ہے یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے **بِشَحْشٍ** کا وہ جملہ فعلیہ
 مطلق ہو سب عطف مل کر مطلق ہوا **بِشَحْشٍ** کا یہ سب عطف مل کر خبر مولیٰ اولیٰ تک بتدہ کی کہ وہ
 جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ **اِنَّ عَدَّ بَارِئًا كَذَّابٌ**۔ **اِنَّ** حرف تحقیق غائب۔ **م** جاہد بمعنی اللہ
 کی طرف سے **م** مضاف ہے **م** اسم جاہد بمعنی ایک اھل کفر والے والا مضاف ہے **م** ضمیر مجرور متقبل
 مضاف الیہ یہ **م** مل کر مرکب اضافی اسم بنا ہے۔ **كَانَ** فعل ماضی ناقصہ۔ **عُثْمُ** ضمیر واحد مذکر غائب اس میں
 پوشیدہ ہے اس کا مرجع مذات ہے **لَحْزُورًا**۔ اسم مفعول باب لغز کا۔ **مِثْلُ** و حد نہ کہ حد سے بنا ہے
 بمعنی فنا۔ پھنا۔ اختیار کرنا۔ **فَوَنَّا** گ ہونا۔ خطرناک ہونا۔ قابل احتیاط ہونا۔ بحالت نصب ہے خبر ہے
كَانَ کی۔ یہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ان ہوئی۔ **اِنَّ** اپنے اسم غیر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔

وَاَنَّ مِنْ قَرْيَةٍ رَّاَخُنْ مَكِّيَّوْهُ قَتْلَ يَوْمٍ لِّقِيَمَةٍ وَمُعِدَّ بُوْهُ عَدَّ بَاْسِدٍ يَدَّ كَات
ذَلِكْ فِيْ لِكَاَبٍ مَّسْطُوْرٍ۔ **وَاَوْ** مر جملہ ہمیشہ اس کے بعد نئی جماعت نیا کلام شروع ہوتا ہے بیان حرف
 نفی شرطیہ۔ ہمیشہ استثنا سے پہلے آتا ہے۔ **مِنْ** حرف جزئیائیہ بمعنیہ۔ **قَرْيَةٍ** اسم مفرد جاہد کوثر مطلق
 بمعنی بستی۔ اس کی تہوں یعنی ڈگریہ نگری میں ترجمہ ہے تمام بستیوں میں سے کوئی بستی بھی نہیں۔ **اِلَّا** مگر۔
حَرْفٌ مَّشَا مَفْرَعٌ۔ کیونکہ اس کا مشتق ظاہر نہیں ہے پوشیدہ ہے **وَاَوْ** اصل **تَعَادَلَتْ** **قَرْيَتُهُ** **نَحْوُ** بعض
 نے کہا مشتق مفرع نہیں ہے کیونکہ **عَا** ضمیر قریش کی جگہ مشتق موجود ہے **عَا** ضمیر مرفوع تفضیل بتدہ ہے **مُخِيْلًا**
 باب افعال کا اسم قائل اس کا مصدر ہے **مُخِيْلًا**۔ **يَكُنْ** سے ہے بمعنی مرنا۔ مصیبت میں پڑنا۔ فنا ہونا۔
وَاَوْ و تباہ حال ہونا۔ یہ **م** اسم ہے افعال میں **م** مگر متعدی ہوا بمعنی فنا کرنا **مِثْلُ** جمع مذکر۔ **وَاَوْ** اصل **تَعَادَلَتْ** **قَرْيَتُهُ** یہ
 مضاف ہے **عَا** ضمیر کا۔ اس سے **نَوْنِ** امرائی گر گئی اور **عَا** فاعل صرف **مُخِيْلًا** مفعول کے لیے لگا دیا جو **نَوْنِ**
 کے قائم مقام ہے۔ **عَا** مجرور متقبل مفعول مضاف الیہ ہے۔ **يَكُنْ** اسم ظرفیہ بحالت نصب ہے عرب ہے

مضاف ہے یوم اسم زمانی بمعنی دن۔ عام وقت مراد ہے یعنی زمانہ مضاف الیہ ہے اس لیے مجرد ہے مضاف ہے نَفِیقَۃً۔ اسم مصدر ہے آخر میں تاء مصدر یہ ہے۔ لفظی ترجمہ کھرا ہونا یا کھرا کرنا۔
 اصطلاحاً مرسلے کے بعد اُنھنے کے وقت اور پورے حساب کتاب کے زمانے کو قیامت کہتے ہیں۔
 مضاف الیہ ہے ذیل مرکب اضافی ظرف ہوا مُفْلِکُو کا۔ یہ اسم فاعل جمع مذکر مضاف اپنے پر مشبہ ضمیر
 شَمْسُ جمع متکلم قابلِ مضاف مفعول مضاف الیہ اور ظرف سے مل کر معطوف علیہ ہوا۔ اَوْ ذَا طَفَرِ اَنْتَ بِرَبِّہِ۔
 مُعْذِرًا باب تفعیل کا اسم فاعل جمع مذکر مضاف ہے لَوْنِ اعرابی اضافت کی وجہ سے گر گئی۔ کُنْ
 ضمیر جمع متکلم میں پر مشبہ اس کا فاعل ہے خا صمیر کا مرجع قرینہ مفعول مضاف الیہ ہے۔ ذَا بَا مَوْفَرِ
 شَدِیدًا بمعنی ہمیشہ بہت سخت رہنے والا۔ صفت ہے مرکب تو صیغی مفعول مطلق ہے مُعْذِرًا کا۔
 سب مل کر معطوف ہوا مُفْلِکُو پر سب عطف مل کر خبر ہوئی شَمْسُ بتدریج وہ سب جملہ اسمیہ خبر ہو
 کر مشتی ہوا۔ مشتی امرا اپنے استثناء و مشتی سے مل کر جملہ استثنائے ہو گیا۔ کَانَ۔ فعل ماضی ناقصہ۔
 ذَا لَکَ اسم اشارہ بعید کے لیے ہی است۔ فَعْرَ اسم ہے کَانَ کا یہ ہمیشہ جہی ہے اس کا اشارہ الیہ غائب ذہنی
 ہے یعنی فیصلہ دینا یا تقدیری حکم فی جائزہ ظرفیہ الف عام بعد ذہنی کتاب سے مراد ہے لَوْنِ مفعول اسم صفت
 مشبہ ہے بمعنی کتب یعنی لکھی ہوئی عبارت اصطلاحاً اس جگہ کو بھی کہہ دیتے ہیں جس پر کچھ لکھا گیا
 ہو۔ یہ ہار مجرور مطلق مقدم ہے۔ مُسْطَوْرًا۔ باب تفعیل کا اسم مفعول مُسْطَوْر سے بنا ہے بمعنی لائن بنانا
 فَوَ جادہ رول کی یا درختوں کی یا حرفوں نظموں کی یہاں یہی آخری معنی مراد ہیں۔ اصطلاحی ترجمہ منابط
 رابطہ ذمہ داری اور سلیقہ پیدا کرنا اُمل ہونا۔ یہیں سب معنی مناسب ہیں بحالیت نصب ہے خبر
 ہے کَانَ کی۔ اس کا نائب فاعل خَو صمیر مستر ہے اسم مفعول اپنے نائب فاعل اور متعلق مقدم سے مل کر
 شہ جہ ہو کر خبر ہوئی کَانَ ہے اسم خبر سے مل کر جملہ فیلہ ناقصہ ہو کر مکمل ہوا۔

تَفْسِیرُ عَالَمَانہ مَثَلِ اَدْعُوا الْکِذِبَ نَزَعْنَاهُمْ مِنْ دُوْنِہِ فَاَیْمُلِکُوْنَ کَشَفَ الضُّرَّ عَنْکُمْ
 وَلَا تَحْیَوْنَ بِلَا اے یہاں سے نبی ان قحط زدہ مردے کہتے تھے لاشیں کھانے

والے روتے بلکتے اُن کفار سے فرما دیجئے جو کہتے ہیں کہ ہم چونکہ اللہ کی عبادت کی حقتہ نہیں کر سکتے
 اس لیے ہم اللہ کے مقرب و شریک بنوں کی یا جنات کی یا فرشتوں کی یا عیسیٰ عیسیٰ سلام دموم و مژریرہ
 سلام کی یا کچھ خاص نیک بندوں کی عبادت کرتے ہیں۔ یہ سب کے شریک ہیں ان کے خدیسے ہم کو بھی
 قُرب الہی نصیب ہو گا۔ اور ہمارے یہ معبود ہم کو سب طرح کی مصیبت سے بچا لیتے ہیں۔ آپ ان کے
 اس عقیدے اور دعوے کے جواب میں اب ان سے فرمائیے کہ اب قحط کی مصیبت میں میرے

اسے تازہ رحمت اور رحمت کے دروازے نبی کی پوکھٹ پر فریاد سی کے لیے کہوں اُسے ہوا ہی کر پارو جن کے معلق تم نے خود ختم بھرے وجم۔ وہ بال خیالات بسے گس بنائے اختیار و پسند کر لیے کہ یہ ہی ہمارے معبود ہیں۔ تم کے من و مغیر کہیں۔ ہمارے غار۔ معبود متغیر۔ تفسیر فتح القدیر وغیرہ میں لکھا ہے کہ شروع سے تائید امت کو طرح کے کفر و کفار بھیسے اور بھول گئے۔

۱۔ سب سے پہلے تعویروں و فرعونوں کو پوچھنے اور ان کی عزت کرنے والے غروں مندوں جنت خاوں میں لگانے سے واسے۔ یہ قوم حضرت ارج میں اشد کے رہنے میں پیدا ہوئی۔ تعویروں کی پوریا مارینی تفسیر بیان ہم نے اپنے قادی لفظ یا اقل میں کی ہے۔

۲۔ پتھر میں جو ہے پیش کی مریروں کو پوچھنے اور ان کے سامنے باقاعدہ سجدہ کرنے سے کفار یہ قوم نمود میں ہو۔

۳۔ ان لوگوں کے سامنے بادشاہوں اور بزرگوں کے لیے سجدہ کرنے والے یہ فرعون مصر کی بجا دہے۔ مرد نے صرف دعوئے خدا کی گراپنے آپ کو سجدہ نہیں کیا فرعون نے دونوں کام کر گئے۔

۴۔ مالروں کی پرستش یہ بنی اسرائیل کی گرو قوم سامریہ کی بجا دہے۔

۵۔ صرف عقیدے ذہان سے کسی کو معبود یا کہنا یا نہ سمجھنا اس امر ماننا یہ یہودیوں و عیسائیوں کی بجا دہے کہ یہودیوں نے حضرت عزیر میں اشد کو دے یہودیوں نے حضرت عیسیٰ میں اشد کو لٹکا دیا اور شریک مانا عقیدے ذہان سے غلطی جانت نہیں کی۔

۶۔ فرشتوں کے خیاں تصور کر کے ان کو خدا کی بیٹیاں کہا اور ان کو شریک اور لہ سمجھتے ہوئے ان کی عبادت اور سجدے کیا یہ کفار عرب کی بجا دہے۔

۷۔ جنات کی عبادت کرنا اور ان کو نبی معبود سمجھنا یہ کفار مکہ کا طریقہ تھا۔

۸۔ ان ہی جنات کے خیاں بت بنا کر پوجنا یہ ہندوستان کے کفار کا طریقہ ہے۔

۹۔ رشتوں کو پوجنا یہ بھی ہندو کا طریقہ ہے اس آیت کریمہ میں کفار مکہ سے خطاب ہے اور زعم سے بت اور جنات ۱۴ ہیں۔ اگلی آیت میں تائید برطرح کے کافر مشرک مرد ہیں۔ فرمایا ہے کہ جن جن اور جنات کو تم معبود سمجھتے ہو وہ تو تمہاری اس قحط کی مصیبت اور دوسری کسی بھی مصیبت و تکلیف کو فائدہ نہ دے سکتے اور نہ تکلیف بھیر کر تمہارے دشمنوں کو دے سکتے ہیں۔ اسی کا ذکر تائید قیامت سے کہ تم خدا پر اس پریت فی ہیں اپنے جنات مندوں کو پھر کر انبیاء و کلام اولیاء و علماء کے سستاؤں پر آگئے۔

دوسرا ایت ہے کہ اُوْیْنَ نَدَّیْکُمْ یَعْتَقُوْنَ اِنِّیْ رَیْتُمْ نُوَسْوِسُ لَیْکُمْ فَرَّیْقًا وَّیَبْجُلُوْنَ

وفات دے کر مار ڈالیں یا تاقیامت ہونے والے ہر قسم کے کفار کو ظاہر کریں یہ دربار طاقبیر میں اور
بوقت موت جب عذاب دیں جو شدید تر ہے۔ یہ فیصلہ تقدیر میں ہے۔ روح محفوظ یا قرآن مجید میں جگہ جگہ
یا کتاب قرست اور اہل میں یا زہلین بوقت کی کتاب الہیہ میں لکھا جا چکا ہے۔ خیال رہے کہ دنیا میں تقریباً
چالیس علاقے ہیں جو یحییٰ علیہ السلام کے رازہ اقدس سے سے کر قیامت تک عام وجود میں رہیں
گئے۔ اور یہی امت سے پہلے مختلف طریقوں سے دہاں کے باشندوں کو وہ ہلاکت پہنچے گی۔ جس کا یہاں ذکر
جہاں فرمایا گیا ہے چنانچہ تفسیر مشک میں ہے۔

(۱) کہ مکر سب سے پہلے یہ بستی واس ہلاک ہوں گے بیشک کی فوج سے (۲) پھر آخر میں مدینہ منورہ
کے باشندے ہلاک ہوں گے بھوک اور قحط سے۔ (۳) پھر بعد مرق سے (۴) کوثر ترکیوں کے لشکر
سے (۵) تمام پیار ہلاک و تہا ہوں گے آسمانی ہلکی زمین زلزلوں سے (۶) خراسان مارکنائی خانہ جنگی سے
(۷) بلی اندھیوں سے (۸) پختیاں اس کو کچھ قومیں دیرین کر دیں گی۔ (۹) عاقبت نرند۔ اس کو کافران
سے ہلاک کیا جائے گا۔ (۱۰) صفائیاں (۱۱) دہلیویہ دونوں علاقے غیر قومیں قتل کر دیں گے (۱۲) سمرقند
پر جو قلعہ غلام ہو گا، در تمام باشندوں کو قتل کر دیں گے (۱۳) عاقبت شاہدین پشاور میں وغیرہ (۱۴)
اسیجاہ (۱۵) حواریہ (۱۶) بخاریہ یہ چاروں علاقے بھوک و قحط سے ہلاک ہوں گے (۱۷) مرو کا
علاقہ یہاں کے لوگ اپنے علی اور نیکیوں کو ہلاک کریں گے پھر خود بھی مختلف بیماریوں سے ہلاک ہوں
گے (۱۸) حرہ یہ سانپ پھو اور کبوترے کو زوں سے ہلاک ہوں گے (۱۹) نیشپور بارتوس کے سیلاب
اور بھلیوں کے گرنے سے ہلاک ہوں گے (۲۰) عاقبت مردان پر دشمن اور بلوچ کی قومیں غاصب ہوں گی۔ (۲۱) آمینہ
(۲۲) اور بھی (۲۳) افغان ان تینوں بستیوں کو قوم سناہک کے ٹھوڑے اور لشکر ہلاک کریں گے (۲۴) بعد ان
کو قراشم (۲۵) اور قوم کو اندھیاں ٹوٹاں (۲۶) مورتان کو زنت کو سوتے ہیں بندر اور خنزیر مارا جانے
کا رازہ مکر کو ذیل کی باریاں ہوں گی وہ اس سے ہلاک ہوں گے (۲۷) و شق (۲۸) خزیقہ (۲۹) رمضان تین بستیوں
کو بھی ویا سے ہلاکت ہو گی (۳۰) بختایان کو تیر آدھی سے ہلاک کیا جائے گا (۳۱) کرمان (۳۲) جہان (۳۳)
مارکن ان کو پیر چنگا لے سے ہلاک کیا جائے گا کہ اذن ان کے دہ پمٹ جائیں گے (۳۴) خرمی ان کو سیلاب سے
ہلاکت ہو گی (۳۵) بیتا (۳۶) روس (۳۷) جرمین۔ یہ ہلکے پورستیدہ حرافوں سے ظاہراً بارودی چیزیں (۳۸) وغیرہ
مرا ہے (۳۹) اور ہندوستان (۴۰) میں آسمانی کڑی اور زمین غلام بادشاہوں سے ہلاک ہوں گے (۴۱) کیر گسٹرا ہر چیز
کو فنا ہے۔ بقا میں اللہ کر ہے۔ فائدہ سے۔ ان آیت کریمہ سے چند فوائد حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ اللہ تک جائیے دسلہ بڑا نام ہے اور وسیلہ کمال ہے اصل ہوشی ایلاہان شریعت و لقت

معرفت اور توحید والہ ہے ویسے انکار اور ویسے جتنا کفر اور شرک کی تہل سے یہ ہند۔ اور
 رتھم کو ریت سے غرنے سے حاصل ہوا دیکھو بدی تعالیٰ نے اپنے اپنے اہل ایمان اور ان کی نشانی پر بتائی
 کہ وہ قرب الہی کے لیے وسیعہ پڑتے ہیں۔

دوسرا فائدہ۔ بسف سے کفار نے جن کو الہ یا اہل اللہ کہا شرع کر دیا دیا جھڑنا مجرور۔ مایہ دہی تہیج
 کے قرب و رفا کے لیے وسیعہ دھونڈتے اور اختیار کرتے ہیں جس طرح موسیٰ بنسک اللہ حضرت یحییٰ علیہ السلام
 اتنا کائنات میں مدیدہ و سلم کا دنیا اور قیامت میں وسیعہ پکڑیں گے۔ یہ فائدہ اٹھیں اَقْرَبُ رُحْمَہُ
 کی تفسیر اور فہم نزل سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ۔ خوف اللہ امید و درزی چیزوں کا نام کامل ایمان ہے انبیاء و کرم وہ ملائکہ غلام کو یہ دونوں چیزیں
 حاصل ہیں بلکہ بدوہ آتم ہیں۔ اگرچہ تو یہیت خوف مختلف ہے انبیاء و کرم کو خوف مذہب نہیں ہوتا بلکہ
 خوف ہیبت الہی ہوتا ہے۔ یہی طرح ملائکہ کو خوف قرب و ہیبت ہوتا ہے۔ یہ فائدہ۔ دَیْنًا قُوۡنَ عَدَابَہُ
 کا تفسیر سے حاصل ہوا۔

ابن آیت سے چند فقہی مسائل مشبہ ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ کوئی شخص کسی شخص کو کفر یا شرک یا گناہ نسق و فجور کرنے کی اجازت
 یا حکم نہیں دے سکتا۔ کسی بھی برائی کا حکم دینا شریعت اسلامیہ میں سخت ترین جرم ہے بلکہ بعض فقہاء
 فرماتے ہیں کہ جس شرمی برائی کا کوئی اچھا سمجھتا ہوئے حکم دے رہا ہو اسے میں شمار ہوگا خدا تعالیٰ کو
 اچھا سمجھ کر کسی کو کفر کرنے کا حکم دے تو حکم دینے والا کافر ہو جائے گا۔ اسی طرح گناہ کبیرہ یا صغیر کا حکم
 ہے۔ لیکن تو بیچ جھوک یا لعن لعن کرنے کے لیے کفر کرنے کا حکم دے تو گناہ اور شرمی جرم نہیں یہی ہم غفل
 فرماتے ہیں اور اس کا استنباط اس آیت ثَلِیۡلٌ اِذْ حُوۡلِیۡنَ رُحٰمٰتِہُمۡ اَسَیۡسَ فَرَقَہُمۡ ہِیَ کہ یہ امر ایجاب نہیں
 بلکہ توہین ہے۔

دوسرا مسئلہ۔ دین دنیا کے ہر معاملے میں وسیعہ دھونڈنا اور قیاد کرنا صرف جائز ہی نہیں بلکہ واجب ہے اور
 عمل آخرت کے لیے ضروری ہے سوائے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے باقی انبیاء و اولیاء ملائکہ نے وسیعہ پکڑا
 اور سب سے پہلا وسیعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے جو قریب رہی کا آخری مقام ہے۔ ہاں البتہ
 من حیث الہیات ویسے کی کیفیت نوعیت اور وجہ مختلف ہے۔ یہ مسئلہ یَبْتَخُوۡنَ اِلَیَّ رَتِیۡہُمۡ رُحْمَہُ
 سے مشبہ ہوا۔

تیسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کا خوف رکھنا ہر نیک و پرہیزگار کا واجب ہے کہ اس سے ایمان کی تکمیل ہے اور

خوف اپنی بھی عبادت الیہ ہے انبیاء و کرام کو خوف میں مبتلا ہوتا ہے ملائکہ کو خوف مصیبت کیونکہ رب تعالیٰ سے ہر شے سے بے نیاز ہے اور خداوند کو خوف قہار کی نیک لوگوں کو خوف جباری فاسقین کو خوف ہلاکت کافرین کو خوف مذاب بحرین کو خوف سزا ہونا چاہیئے۔ یہ مسئلہ دَیْتٌ حُوتٌ عَدَاۃً (۶) سے مستنبط ہوا۔ یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں لَا یَسْتَوِیُونَ کَشَفَ الصُّرَةِ بعد وَا تَحْوِلَ۔ کہنے کی ضرورت نہیں تھی اس لیے کہ کشف کا معنی ہے دور کرنا مٹانا۔ اور تحویل کا معنی ہے ایک جگہ سے دوسری جگہ رکھنا۔ تو جب کشف ہی کی طاقت کی نفی ہو گئی تو تحویل کی نفی خود بخود ہو گئی لہذا لَا تَحْوِلَ کہنے کی ضرورت نہ تھی (محمدرزائی)

جواب۔ ضرورت تھی اس لیے کہ کشف کے معنی تو ہیں صرف دور کرنا مٹانا۔ مگر تحویل کے یہ معنی بھی ہیں کہ سہی مصیبت کو آرام اور سہی کڑوے کو عینت بنانا۔ نہ مٹانا نہ دور کرنا۔ جیسے کہ کچھ عمامہ بٹنے عرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ کنواں کھاری اور کڑو ہے دعا فرمائیے ہمارے لیے کوئی میٹھا کوں نکل آئے تو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے حب دھن ڈال کر اسی کو میٹھا کر دیا یہ ہے تحویل (محمدرزائی) تو ایت میں معنی یہ ہیں کہ بُسْتٌ وادیوں دیوتاؤں تو مصیبت دور کر سکتے ہیں اور نہ مصیبت کھڑا کر سکتے ہیں۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ کافر جن کو پہنچتے ہیں وہ مصیبت دور کرنے کی طاقت نہیں رکھتے حالانکہ کفار تو فرشتوں کو بھی پورچتے ہیں اور وہ نفع نقصان دیتے ہیں تو پھر ہر کافر کے لیے لَا یَحْدُکُونَ کیونکہ دور ست ہوا۔ اور کیا دلیل ہے کہ فرشتے اور وہ نبی جن کو کافر پورچتے ہیں وہ نہ نہیں کہتے اگر یہ کہہ جائے کہ کفار فرشتوں سے فردیں کہتے ہیں مگر کوئی فرشتہ ان کی بات قبول نہیں کرتا جس سے ثابت ہو کہ لَا یَحْدُکُونَ میں تو ہم کہتے ہیں کہ اس طرح تو مسلمانوں کی بہت دماغیں اللہ بھی قبول نہیں کرتا تو کیا وہ بھی لَا یَحْدُکُونَ۔ میں شامل ہے (آئید)۔

جواب۔ ان آیت میں لَا یَحْدُکُونَ سے مرد فرشتے یا انبیاء و اولیاء نہیں نہ یہ بزرگہ ستیاں اس میں شامل جن مفسرین نے اس آیت میں انبیاء و کرام اور فرشتوں کو شامل مانا ہے وہ غلطی پر ہیں اس لیے کہ کسی فرد میں انبیاء و کرام یا فرشتوں کی پرستش نہیں ہوتی انبیاء و کرام کی بن اللہ ملائکہ کو بہت اللہ عزہ کہا گیا گمان کی پوجا آج تک کسی نے نہ کی پوجا صرف بتوں کی اور دستوں جا لوگوں کی ہوتی ہے یا فرعون نے خود اپنی زندگی میں اپنے آپ کو خدا کہا کہ سجدے کرائے مرے بعد اس کو بھی کسی نے سجدہ نہ کیا نہ کسی کافر نے کبھی کسی قبر کو پوجا۔ اسی لیے قبر کی عزت جائز ہے اور بت تصویر و فو و مخصوص درختوں کی آگ کی عزت حرام ہے۔ اسی طرح چاند سورج

ستادوں کی عزت حرام ہے۔

تیسرا اعتراض - یہاں فرمایا گیا قُلْ ادْعُوا رَبَّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِمْ ۔ اُدْعُوا اسے۔ ہر حکم دیا گیا کہ بتوں کو پوجو۔ حالانکہ بت پرستی کفر ہے تو کفر کا حکم کیوں دیا گیا امر تو وجوب کے لیے آتا ہے۔
جواب - اس کا جواب ہم نے سب احکام القرآن میں دے دیا کہ یہ حکم صحت و جبرک کے لیے ہے نہ وجوب کے لیے ہر امر وجوب کے لیے نہیں ہوتا۔ مطلب یہ ہے کہ جاؤ بکس منہ سے معیبت میں، اللہ کے دروازے پر آئے ہو۔

وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَبَ

اور ہمیں روکا ہم کو اس سے کہ بھیج دیں ہم معجزات کو مگر اس چیز نے کہ جھٹلایا

اور ہم ایسی نشانیاں بھیجنے سے روکتی باز رہے کہ انہیں

بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً

ان کو پہلوں نے۔ کہ دی ہم نے۔ ثمود کو قدرتی آزمائش نظر دتی برن

انگوں نے جھٹلایا۔ اور ہم نے ثمود کو ناقہ دیا انگلیں کھلنے کو

فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ۝۹

تو انہوں نے ظلم کیا اس پر۔ وہ نہیں بھیجتے ہم بتوں کو مگر خوف کے لیے

تو انہوں نے اس پر ظلم کیا۔ اور ہم ایسی نشانیاں نہیں بھیجتے مگر ڈرانے کو

وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا

اور یاد کیجئے جب ہم نے کہا آپ کو کہ بیشک آپ کا رب گھیرے ہے لوگوں کو۔ اور نہیں

اور جب ہم نے تم سے فرمایا کہ سب لوگ تمہارے رب کے قابو میں ہیں۔ اور

جَعَلْنَا الرُّءْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ

کی ہم سے اس دیدار کو جو دکھایا ہم نے آپ کو مگر آزمائش لوگوں کے لیے
ہم سے نہ کیا وہ دکھاؤ جو نہیں دکھایا تھا مگر لوگوں کی آزمائش

وَالشَّجَرَةَ الْمَدْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُحَوِّفُهُمْ

اور اس درخت کو بھی نغمہ بنایا جس کی لغت قرآن میں اور ڈھکتے رہتے ہیں ہم ان کو
کو اور وہ بیڑ جس پر قرآن میں حنت ہے

فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ۝۶۰

تو نہیں زیادہ ہوں ان میں مگر بھاری سرکشی
وہ ہم نہیں ڈرتے ہیں تو انہیں نہیں بڑھتی مگر بڑی سرکشی

تعلق ان آیت پر کہ پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں دو وسیلہ مستعمل کو کلام الہی میں سے ایک پوری کتاب عطا فرمانے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں اپنے نبی اور رسول کو دیگر آیت قدرت عطا فرمانے کا ذکر ہوا ہے۔ گویا کہ طریقہ تبلیغ کے مختلف ذریعے ہونے کے ساتھ ساتھ نبی و کرام علیہم السلام کی مختلف فعیسوں کا بھی ثبوت دیا جا رہا ہے کہ ہم نے کسی کو کلام الہی دیا تاکہ اس سے ہدایت دی جائے، اور کسی نبی اکرم کو اونٹنی کا معجزہ دیا تاکہ قوم پر معجزات دیکھ کر قدرت الہی دیکھے اور ہدایت پائے۔

دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا کہ نیک بندے وسیلہ اختیار کرتے ہیں بلا وسیلہ و بستگ پہنچنے کی بے فائدہ کوشش نہیں کرتے۔ اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ کون رب تعالیٰ کے قرب کا وسیلہ بن سکتے ہیں اور کون نہیں بن سکتے یعنی اللہ تعالیٰ کی نشانیاں پانے سے ہجرت حاصل کرنے والے ہی اللہ تعالیٰ تکمیل پہنچاؤ کا وسیلہ ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ نیک لوگ ان وسیلوں کو تلاش کرتے ہیں جو سب سے زیادہ اللہ کے قریب ہو۔ اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ معراج کے دو پہا وسیلہ کرم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہم نے معراج کر کے دنیا والوں کو یہ بھی بتایا ہے کہ قرب الہی کے سبب اعلیٰ و افضل وسیلہ عقلی و

مُتَقَرَّبٌ إِلَى اللَّهِ مُحَمَّدٌ مُسْطَفًى اُمِّهِ بَقِي اَيَّامِي - سب اہل باد و سر زمین و ملائکہ و مقربین ان ہی کے دیکھے سے مقرب ہوئے۔

شأن نزول - حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ مشرکین مکہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مخاطب کیا تھا کہ صغار وہ پہاڑ کو سونا بنادیں اور دوسرے پہاڑوں کو سرزمینِ مکہ سے بٹ دیں۔ تو رب تعالیٰ نے دو بیتیں اُن کے سامنے نازل فرمائیں۔

وَمَا مَنَعَنَا اَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ بَرَآئًا كَذِبٍ يَهَى رَاقُونَ - وَتَقَعُ غَوْدَتَا سَافَةٍ مُبْصِرَةٌ تَطْلُو اَهْوَاجًا نُرْسِلُ بِالْآيَةِ الرَّاقِيَةِ وَتَقَعُ غَوْدَتَا سَافَةٍ

تفسیر نحوی

احاطہ بالآیات - واو سر جملہ - مَا مَنَعُ اَلْجِبِّ فُتْحًا کَمَا سَمِی مَطْلَعُ مَنَى مَعْرُوفٌ مَنَعٌ سے منع ہے میخ و دھار نہ کرنا غائب مقتدی بد و مفوں ہے معنی روکنا۔ منع کرنا باز رکھنا علیحدہ کرنا۔ اس میں نا منیر جمع متکلم ہے منسوب متصل مفوں بہ قس ہے یک قول میں منعنا جمع متکلم ہے المحضرت کا ترجمہ کی قول پر ہے۔ ان نامبرہ مصدر یہ نرسل۔ باب افعال کا ماضی ثبوت معروف اس میں پوشیدہ معنی منیر جمع متکلم۔ نرسل سے مشتق ہے یعنی بھیجنا پہنچانا۔ اس کا مصدر ہے نرسل۔ ب ترجمہ ہے یا ملا بہت کی ماضی لام مہدی یا مہدی ہے بیت جمع ہے آیت کی یعنی نشانِ کدہت یہ مجرور جار متعلق ہے نرسل کا فعل فاعل متعلق مل کر جملہ فعلیہ مجرور مفول پر دوم ہوا مَا مَنَعُ کا۔ بِالْآيَةِ اسْتَفْهَامٌ مَطْرَحٌ یَا مَنُطْلَعُ کُنْ حَرْفُ تَشْبِیْہِ لَوْ مِیَاں ہا منیر نشان پوشیدہ ہے۔ کتب باب تفعیل کا ماضی مطلق ثبوت معروف مصدر ہے تَعَدَّیْتُ کَرَبْتُ سے بد ہے یعنی جھٹلانا یا کسی کو جھڑپانا۔ ب جار و تعدیہ کی ہا منیر واحد مؤنث غائب مرجع ہے آیت یہ جار مجرور متعلق ہے کتب کا۔ ان رم سہی معنی تَعَدَّیْتُ وَتَقَعُ اسم تفعیل جمع نہ کرنا اَوَّلُ یا اَوَّلُ سے جلسہ یعنی پیسے ہونا بحالت دفع سے فاعل ہے کتب کا مراد ہے پہلی قوم یعنی کافر امتیں یہ سب مل کر جملہ فعلیہ مجرور ہو کر نشانی اور فاعل ہونا مَنَعُ کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ مجرور ہو گیا۔ واو سر جملہ آیتنا فعل ماضی مطلق میخ و دھار جمع متکلم مصدر ہے آیت ب یعنی دن کی آیت سے جلسہ فعل فاعل ہے۔ تَعَدَّیْتُ مفرد جار غیر منصرف ہے کیونکہ غنی و غلم ہے۔ تَعَدَّیْتُ ماضی بن رم بن سام بن نوح علیہ السلام کی نسل داود کا نام ہے یا یہ رسم مفرد مشتق عربی ہے۔ تَعَدَّیْتُ سے مشتق ہے یعنی بارش کے چھوٹنے چھوٹنے کا باب۔ نَفِیْضٌ تَعَدَّیْتُ بَرْدٌ نَفِیْضٌ خُولُ - قوم صالح کا معلق نام ہے اور ترکیب نحوی میں آیتنا کا مفول ہوا اَوَّلُ ہے۔ اُنْ تَعَدَّیْتُ اَلْفَ لَآءٍ طَبِیْعًا عَارِجًا ہے۔ تَعَدَّیْتُ مفرد جار مؤنث یعنی اونٹنی مفول پر دوم ہے۔ تَعَدَّیْتُ باب افعال کا اسم فاعل ہے ک کا مصدر ہے تَعَدَّیْتُ واحد مؤنث کا صیغہ ہے تَعَدَّیْتُ سے جلسہ یعنی تکریم یا تکریم سے نا ہے معنی سوچنا سمجھنا طور کرنا اسی سے ہے بقیہ متعلق مفوں رہا ہے آیتنا کا

جملہ فعلیہ ہر گز حرف تعقیب یعنی بعد میں کرنے والا کہ یہ کام بعد میں ہوا۔ **نُفِخُوا**۔ فعل ماضی مطلق نظم سے بنا ہے بمعنی نقصان کتابِ جاہلہ علی کے معنی میں ہے **نُفِخُوا** مدح مؤنث غائب اس کا مرجع مائدہ ہے یہ بار مجرور متعلق ہے **نُفِخُوا** کا سبب ل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔ **وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ مَا أَوْفَىٰ سَلًّا** بہا بہا فعل کا معارف منفی معروف جمع متکلم اس کا مصدر ہے **أَوْفَىٰ** بمعنی بھیجنا۔ بت جاہلہ تعدیہ کی یاد دہندہ ہے **وَأَوْفُوا** لامِ جہد ذہنی اہمیت جمع اہل بیت کی بمعنی نشانہ الیہ بار مجرور متعلق ہے **مَا أَوْفَىٰ سَلًّا** کا۔ حرف استثنا لغو یا بعد کے اور ان کے لیے یاد دہانیت کے لیے **تَوَفَّاهُمْ** باب تفعیل کا مصدر ہے خوفت سے بنا ہے بمعنی بھٹی ڈرنا متعدی ہے۔ لیکن خوف مصدر لازم ہے بمعنی ڈرنا۔ مفعول زہ ہے **مَا أَوْفَىٰ سَلًّا** کا یہ سبب ل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ **وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ** خبریہ از حرف تعقیب زمانی کے لیے اس کے پہلے یا بعد میں **أَوْفُوا** یا **أَوْفُوا** جمع کا صیغہ پوشیدہ ہوتا ہے **فَتَنَّا** فعل ماضی مطلق جمع متکلم یہاں تنجیم پوشیدہ ہے اس کا فاعل مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ **سَلًّا** جار مجرور متعلق ہے **فَتَنَّا** کا یہ فعل فاعل متعلق ل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر قول ہو۔ **إِنَّ** حرف مبشر بافعل نائب اسم مفرد جاہد بمعنی اسم فاعل یعنی پائے والا۔ اسم صفاتی خصوصی ہے اللہ تعالیٰ کا کہ **نُفِخُوا** واحد مکمل کا مرجع یا ہی کریم علی المرتضیٰ علیہ وآلہ وسلم یا عام ناس۔ یہ مرتب اضافی اسم ہوا **إِنَّ** کا **أَوْفُوا**۔ باب فعال کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ واحد مکمل نائب اپنے ہی معنی میں ہے اور گزشتہ حقیقت کی خبر دی جا رہی ہے۔ ایک دوسرے دل میں یہ ماضی بمعنی مستقبل ہے اور خبر ہے آئندہ کی یقینی خبر بتائے کہ یہ ماضی بول دیا جاتا ہے **فَوَفَّاهُمْ** میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع اللہ تعالیٰ اس کا مصدر **أَوْفَىٰ**۔ اور **أَوْفُوا**۔ **فَوَفَّاهُمْ** سے بنا ہے اسی سے ہے **فَوَفَّاهُمْ**۔ بمعنی گھیرنا۔ حیطان وہ باطن جس کے آس پاس چار دیواری ہو۔ خالی چار دیواری کو احاطہ کہ جاتا ہے۔ علم توقیت کے دائرے کا نام محیط ہوتا ہے۔ **بِت** جاہلہ تعدیہ کی۔ الف لام استغراقی بمعنی تمام۔ ناس اسم مفرد جاہد بمعنی **إِنَّ** ان عطا دہ ہے معنی جمع اس میں تغیر لفظ نہیں ہوتا۔ یہ جار مجرور متعلق ہے **أَوْفُوا** کا یہ فعل فاعل متعلق ل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر خبرت اور وہ جملہ صیغہ خبریہ ہو کر مقلد ل کر جملہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ **وَمَا جَعَلْنَا الشُّرُكَاءَ لِكُلِّ شَيْءٍ أَرْثًا وَلَا مِمَّا يَتَّبِعُونَ الْأَمْوَالَ فِي الْفُتْرِ وَتَحْوِ قَوْمًا يَزِيدُهُمْ رَحْمَةً مَا كُفِّرُوا**۔ **وَمَا جَعَلْنَا** فعل ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم فاعل اللہ تعالیٰ باب فتح جمل سے بنا ہے بمعنی بنانا۔ تبدیل کرنا پھیرنا۔ **الشُّرُكَاءَ**۔ صیغہ ماضی ذہنی **رَحْمَةً** اسم مفرد جاہد بمعنی خواب۔ **رَأَىٰ** مصدر مہموز عین اور نالغس یائی سے۔ **رَأَىٰ**۔ یہ لفظ **رَأَىٰ** اسم تفضیل مؤنث ہے **بِرَبِّهِ** غنی۔ سی مصدر سے ہے **رَبِّهِ**۔ لغوی ترجمہ ہے جاگتے میں دیکھنا۔ **أُفٍّ** غنی نگاہ سے دیکھنا۔ **بِرَبِّهِ** ہر نگاہ بھر کر دیکھنا۔ **بِرَبِّهِ** ہر نگاہ دیکھنا۔ خواب میں دیکھنے کو **رَأَىٰ** اسی سے کہ دیا جاتا ہے کہ

کہ وہ بھی غیر قیاری اور اٹھائے ہوئے ہے۔ عام اصطلاح میں رات میں دیکھنے کو رؤیت کہا جاتا ہے جو مانگے میں دیکھا جائے۔ بعض نے فرمایا کہ یہاں مراد معراج کی رات لامکان پر اشراق کا دیدار کرنا ہے بنظر جسمانی لفظ فرمایا کہ چونکہ مؤثر ہے مگر مفعول مؤثر ہونے کی صورت میں مذکر کے یہ مستعمل ہے۔ آرینا۔ باب افعال کا ماضی مطلق صیغہ جمع متکثر فاعل ضمیر مستتر کا مرجع ذات باری تعالیٰ ہے۔ رؤی سے مشتق ہے و ضمیر واحد حاضر منصوب متقبل مفعول یہ ہے آرینا۔ کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ الا حرف استثناء مفرغ۔ متعلق ہے جمل سے۔ متشی منہ مطلق ہے یہاں بھی ایک مختلف پوشیدہ ہے کل میں ہے رآ جَعَلْتُ جَنَّۃً۔ لفظ فتنہ۔ سم مشتق ہے فتن سے مشتق ہے۔ یہ مؤثر غنی ہے۔ لغوی ترجمہ ہے سونے کو لگ میں بہت زیادہ تہانہ پھیلانا اصطلاحیہ آٹھ معنی میں مشترک ہے۔

۱۔ آتہ نفس میں ڈانٹ آتہ مصیبت ۲۔ آتہ تاؤ نہت ۳۔ عہد کرنا یا عذر چاہنا ۴۔ کچھ تکلیف عذاب ۵۔ غسالی ۶۔ کسی چیز میں مبتلا ہونا ۷۔ کسی کو کسی پر مسلط کرنا اسم ممکن ہے بحاکمیت نصب ہے یہاں ان ش کے معنی میں ہے مفعول یہ ہے پوشیدہ جَعَلْنَا کا۔ لام جاتہ تاؤن۔ اسم مفرد جابد جنسی ہے ظاہر امر اور کثرت کہہ ہیں۔ یا مام انسان تا قیامت مراد میں یہ جار مجرور متعلق پوشیدہ جَعَلْنَا کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر متشی منہ ہوں فاعل ماضیہ عطف ہے رَیْنَا پر یہاں متشی منہ معطوف علیہ معطوف کے درمیان میں ہے الف لام عطفیہ ہی یا غامبی ہے شجرۃ۔ اسم مفرد جابد واحد مذکر ہے آخر میں ت وحدت کی ہے نہ کہ تانیث کی۔ شجرۃ بھی ہوتا ہے اللہ کسی شجر میں تانیث بھی لگائی جاتی ہے تب اس کی جمع شجرات ہوتی ہے شجرۃ نہ کہ تعلق جمع اشجار ہے۔ جمع کے وقت تاؤ و موت گواہی جاتی ہے۔ محرب ہے بحاکمیت نصب ہے لغوی ترجمہ ہے۔ جھگڑنا آہن۔ اختلاف ہونا۔ اصطلاحی ترجمہ شائیں ہونا یعنی پوسے درخت نباتات بڑی بوٹیاں یہ سب شجر ہی کہلاتے ہیں یہاں مراد پورہ ہے نسل انبی جہانی درو ملی کو شجرۃ مصب نسب و سلسلہ اسی قباۃ در شاخ جو کے بنا پر کہتے ہیں۔ ترکیب میں موصوف ہے۔ الف لام سہمی یعنی اَلَّذِی اَلْمَعْنٰۃ اسم مفعول باب فتح سے و حد مؤثر فتن سے مشتق ہے یعنی ذیل کرنا۔ قابل رحم نہ سمجھنا۔ رحمت و محبت سے دور کرنا۔ نقصان دہ یا تکلیف دہ ہونا۔ اس میں جنی ضمیر مؤثر واحد پوشیدہ غائب فاعل ہے جس کا مرجع شجرۃ ہے فی جار۔ ظرفیہ مکانیہ الف لام عید غامبی قرنی۔ روزن فعلن صفت ثبوتیہ نام ہے اللہ تعالیٰ کی آخری کتاب کا یہ جار مجرور متعلق ہے معنۃ کا وہ جملہ اسمیہ خبر ہو کر صفت ہے شجرۃ کا یہ مرکب ترکیبی معطوف ہے رویا پر مفعول ہے ماخذ فعل فاعل ماضی مطلق یہ مل کہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واؤ سر جملہ تحوٹ باب تغیل مضارع مال ہے یا مستقبل استمری تحوٹ سے غلبہ یعنی ڈالتے رہتے ہیں یا فہلے ہیں گے اس کا مصدر ہے

تجوئیف یعنی ڈرنا۔ یا خبردار کرنا اس میں فاعل نحو جمع متکلم کی ضمیر ہے ان کا مرجع اشراق سے علم
ضمیر اس کا معنوں یہ مرجع کفار میں یا عام یا کفار کہ یہ فعل کا مفعول بہن کر فعلیہ ہو کر شرط ہوا۔ کیونکہ خوف
سے پہلے ڈر شرط ہے پس جب بھی ہم ڈراتے ہیں ف جزئیہ عامہ نزدیک مانا فیہ۔ نزدیک باب ضرب
کا مصدر مع صرف نزدیک سے مشتق ہے معنی بڑھنا۔ مضم ضمیر مفعول فیہ معنی ان میں مرجع وہی کفار ہیں۔ یہ فعل
پہلے پوشیدہ۔ مضم ضمیر فاعل اور مضم مفعول فیہ سے بل کر مضم فعلیہ خبریہ ہو کر مستثنیٰ رہتا ہوا۔ مضم ضمیر کا مرجع
ذکر سے شی یعنی کچھ بھی۔ لا حرف استثنا۔ عطفانا اسم صلت مشبہ معنی بہت سرکشی اور فساد مچانا یہ سب
سم جار یعنی فساد عطفی سے بنا ہے۔ موصوف ہے کثیر صفت مشبہ کثیر سے بنا ہے معنی بہت بڑا۔
صفت بلع سے عطفان کا یہ مرکب توصیفی مستثنیٰ ہو کر سب علم، استثنائہ ہو کر جزا ہوئی شرط وجزاہل کر
جدہ شرط ہو کر مکمل ہوا۔

تقریباً عالم

وَمَا مَقْصَدًا أَنْ تُرْسِلَ بِأَذْنَابٍ لَّا تَكُذِّبُ بِهَا الرَّادُّونَ وَآتَيْنَا عُودًا لِّلنَّارِ
مُجْتَمِعَةً فَتَلْمِزُوهَا وَمَا تُرْسِلُ بِأَذْنَابٍ لَّا تَخْوِفُهَا وَذُقْنَا لَهَا رَيْثًا أَحَادٍ بِأَنْفُسِ

اللہ اسے پیار سے محبوب بخوان جنم کے کم غلوں سے یہ ہی قرار دیجئے کہ نہیں روکا ہم کو کسی نے اس بات
سے کہ تمہارے لئے تھے مطالبوں کی آیتیں معجزے اور نشانیا جنم زمین پر بھیجیں۔ مگر کلمات نے کہ ان ہی
جیسی ہماری باتوں اور قصت کی نشانیوں کو تمہارے پہلے باپ دادوں نے مجھلادیا مانا کہ انہوں نے بھی
اپنے اپنے نبی و کرام علیہم السلام سے اسی طرح قہیں کہ کھایا ایمان لانے کے وعدے کئے تھے وہی مطلب
اللہ وعدے تم کو رہے ہو۔ اس کے علاوہ ہر بات میں تم موجودہ کافر بھی اپنے انہی باپ دادوں کے مقدمہ
بے رہتے ہو اور مطالبات پورے ہو جانے کی صورت میں تم نے بالکل اسی طرح ان معجزات و آیت کو
جادو جادو کہ کر مجھلانا دیا ایمانی سے پھر جانا ہے تو ضابطہ الہیہ قیود کے مطابق پہلے کفار کی طرح تم کو
بھی آسمانی نہیں ملا یہی ہلاک کنارہی ہے مگر ہم اپنے جیسب کریم کے صدقے میں تم کو ہلاک نہیں بلکہ خود
نکر کی مہلت دینا چاہتے ہیں۔ ہم جانتے ہیں کہ تم میں سے اکثر مسلمان ہو جائیں گے اور بہت سوں کی
نسلیں مومن مسلمان صحابی بن جائیں گی اس لیے ہلاک نہیں کیا جائے گا۔ کفار کہنے تراب نے دو مطالبے
کئے ہیں یک یہ کہ کتے کے پہاڑ سونے کے بن جائیں۔ اور اگر یہ نہیں ہوتا تو ان کو دھڑلایا جائے تاکہ
کھلی میدان زمینوں میں ہم اپنی مکہ کی حق بات اور باغی لگا سکیں اگر ایسا ہو گیا تو ہم بھی پر ایمان سے نہیں
گئے۔ حالانکہ بھی کچھ تراب پہلے ان کے قریبی ملاقات میں قوم خود کو ان کے مطالبے پر لائیں کا عظیم معجزہ ظاہر ہو
وہ نے دیا تھا تو ان لوگوں نے ایمان لانے کا وعدہ تو دیا کہ اپنے نبی کو تم صالح علیہ السلام کی اطاعت و فرمانبرداری

چھوڑ کر اسی اذنی پر سخت غم کیا اہاس کے ذریعے پہنچا آپ پر دائمی عذاب کا نظم کر لیا کہ اس کو ہذاک کر کے نئی مکہ کا انکار اور اللہ تعالیٰ کا کفر کر کے پھر جو ان کا ذیمری انجام ہوا اس سے کوئی بھی بے خبر نہیں۔ تہذیبوں کتابوں کے علاوہ نود کفر رکھتے بھی آتے جاتے مغرور مغتر میں ٹھہرنے کے قیام و روانگی میں اس میں جڑی ہوتی گورستے دیکھتے ہی رہتے ہیں ۱۰۔ ابھی سے یہاں سے عبرت انگ انجام بدکار قوموں کے گور چکے ہیں گور آں سے دور ہوئے ہیں جانتے ان کو بھی ہیں انجام لیا کا بھی اپنے بڑے بڑے حوں سے سنتے رہتے ہیں مگر پھر بھی اسی تمغہ ذوق بازی ہنسی دل لگی سے انھوں نے یہ ہودہ مطالبے کر رہے ہیں تو کیا یہ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ انبیاء و کرام کے بھراٹ۔ قدس اللہ عنہ کی نشانیاں سے ہی بیکار کھیل تھمتے اور شجرہ بازی کے لیے آجاتی ہیں کہ بے چارے مطالبہ کر دیا اور جب چاہا کفر و انکار کر دیا۔ نہیں یہاں گور نہیں بلکہ ذہانت و عقل نہیں سمجھتے ہم اپنے کسی نشان قدرت۔ آیت۔ بھڑے اور انبیاء کرام کو گور تہذیبی خطرناک جہنم اہاس کے دائمی عذاب سے ڈرانے کے لیے۔ عبرت دلانے اور غور فکر کی ہمت دینے کے لیے بھام بتانے اور اہل عقل کو حرم بنانے کے لیے۔ اسے پیارے محبوب نبی اب یہ کفار اپنے مطالبے منظور نہ ہونے کی مصیبت میں اہاس کی طرف صاف صاف جواب سننے کے بعد پھر گور زیادہ سستلنے کے لیے غور و تمغہ و رائیں کے منصوبے بنائیں گے مگر آپ بالکل فکر خیز ہونا ہم نے تو پہلے ہی آپ کو کہہ دیا ہے۔

رب العالمین میں یا عالم ارحم الراحمین یا ذی جلال و اكرام میں آپ کو یاد ہی ہے کہ ربّ ربّ ربّ۔ بیشک آپ کا رب تعالیٰ۔ ذاتا۔ علما۔ قدرتا۔ توانا۔ کھاتا نام انسانوں کو ہر طرف سے مکمل طور پر گھیرے ہوئے ہے یا انھیں جنگ بدو تیج مکہ وغیرہ میں مسلمانوں سے ان کا ٹھکانہ فرما دے گا وہ کافر خود تہذیب و تہذیب و تہذیب ہوں گے۔

آپ اپنے کریم رحیم قادر و قہر رب کی رحمت و احسان۔ نفرت و کرات میں مجھ سے مل کر بد جھک بے دھڑک حسب سابق و مطابق دستور۔ ہر اس بات کلام اور وحی و قانون۔ عذاب و نجات کی پیروی۔ باطل کی تکذیب فرماتے رہیں گے جس کے لیے آپ کو رسول بنا کر بھیجا گیا ہے۔ سب دشمن و دست و پائی کے قاتلوں میں کوئی آپ کا فتنہ نقصان نہیں کر سکتا۔ **وَمَا جَعَلْنَا الْإِنسَانَ إِلَّا كَذِبًا رَّحِيمًا لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ مَا كَانُ** **أَعْمُوْنَ فِي الْقُرْآنِ وَتَقُولُ هُمْ لَا نَحْنُ الْغَافِلُونَ**۔ یہ کفر رائے دن نئے نئے مطالبے اور عداوت و نفرت پر بار بار اپنی مرضی کے بھراٹ مانگتے ہی چلے جاتے ہیں حالانکہ چلتے پھرتے ان لوگوں نے ہمارے ہی کے ہزاروں ہی مجھ سے دیکھ لیے چاند چتا پتھروں کو کہہ پڑھتا۔ خود ان کے بتوں کی گواہی صد اقت علی کھجوروں کو کتابے گشتی کے ہفت بنتا۔ جم کو بے سایہ اور بادلوں کو ان پر سایہ کرنا دیکھو یہ سب کہ ان لوگوں کے لیے ہمت بڑی آزمائش کے مجھ سے تھے اس کے بعد اسے پیارے محبوب نبی پر

نے تمہارے اُس شیبِ معراج کے ساری کائناتِ عرض و زیرِ ست کو دیکھا بلکہ دیدارِ التدرج کو دیکھنے کو جہنم کو ملاحظہ فرماتے اور اسی معراج میں جہنم کو دیکھنے اور اس میں درجہ بندی و تقسیم کو اُن کے لئے لوگوں کے لیے ایک بڑی کٹھن اور آزمائش ہی بنایا بھی پتہ لگ جاتا ہے کہ نبی پاک کے معجزے پر یہ سُننے معجزے کا مقابلہ کرنے والے اور ایمان کا وعدہ کرنے والے۔ ایمان لاتے ہیں یا نہیں، اور کتنے مسلمان اس کے جہانے میں اگر معراج سے اور جہنم میں درجہ بندی و تقسیم ہونے سے حکر ہو کر یا سر تسلیم خم کرتے ہوئے مرتد ہو جاتے ہیں یا ثابتِ قوم رہتے ہیں۔ اسی سے اندازہ ہو جائے گا ان کے لئے دھوکا۔ بتدریج کفر سے یا سہی ہوتا چلا آیا ہے کہ جب کبھی ہم ان کو عذاب و کفر سے اور جہنم و آگ سے اپنے اہلِ ایمان و کلامِ اُن کے معجزات و پنی قبر و عقوبت یا مطالبوں کی نشانیاں بھیج کر سمجھاتے رہے مگر ان اُن بد بختوں کی سرکشی ہی بڑھتی رہی۔ اس آیت کے میں معجزاتی کے رویا۔ درخت و شجر ملعونہ کے بارے میں مختلف قول ہیں۔

۱۔ روایات سے مراد شیبِ معراج کا تمام دیوار اور آنکھوں دیکھا جانے والا ہے۔ اور یہی حدیث ہے چنانچہ محدث جہ اللہ اور سید بن منصور۔ امام احمد حنبل۔ بخاری شریف ترمذی۔ نسائی۔ ابن جریر۔ ابن منذر۔ ابن ابی حاتم۔ طبرانی۔ مستدرک حاکم۔ ابن مردودہ۔ بیہقی و حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے یہی بیان فرمایا ہے نیز واقعہ معراج ہی قدر کہہ کے لیے در بعض نو مسلموں کے لیے ایک آزمائش معجزہ اور عظیم فتنہ تھا۔ کہ جو جبل و غیرہ کے بنی بنی اُن کو مزید کفر کی یا اور نو مسلم بنانے میں موات و حیات سے ارتداد و غیاب و مرگ ہو گئے۔ ۲۔ بعض نے کہا۔ روایات سے مراد خواب کی معراج ہے مگر یہ غلط ہے اس لیے کہ خواب کی معراج فتنہ و آزمائش نہیں ہو سکتی۔ ۳۔ بعض نے فرمایا کہ روایات سے مراد فَقَدْ صَدَّقَ اللہُ رَسُوْلَهُ اَنْزَلْنَا وِلٰی خَوَابٍ فَتَحَ کَہ مراد ہے لیکن یہ اس سے غلط ہے کہ اُن وقت تو سب اہل مکہ مسلمان ہو گئے تھے فتنہ کب ہوا؟ بعض نے کہا یہ وہ خواب ہے جسے بد کے ہلکے شہرگان کفار کے بارے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھ کر فدا کیا یہاں قتل ہو گا فداں یہ ہیں مگر یہ بھی کسی کے لیے آزمائش نہ تھی۔ نیز یہ واقعہ بد بختی کے بعد کا ہے اور دیا ہجرت سے پہلے ہو گیا کیونکہ یہ حدیث کہی ہے ۴۔ بعض نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مردان بن حکم کی اولاد کو خواب میں دیکھا تھا کہ وہ منبرِ نبوی پر منبروں کی شکل میں ناسخ رہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس خواب سے رنج ہوا تھا۔ مگر یہ خواب بھی اب جہل کفار کے لیے آزمائش نہیں ہو سکتی۔ نیز یہاں معجزوں اور آیتوں کا ذکر ہے۔ اور کفار کی نظر میں کوئی خواب معجزہ نہیں ہو سکتا۔ فتنہ کے بارے میں بھی چند قرائن ہیں۔

۱۔ فتنہ سے مراد آزمائش ہے ۲۔ فتنہ سے مراد نبی کریم کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تکلیف پہنچنا ہے۔

۳۔ فتنہ سے مراد۔ جنگ و جدال ہے۔ مگر پہلا قول درست ہے۔ شجر ملعونہ سے مراد بعض نے کہا تمہارا جہنم

ہے جو جہنم میں بھی مہرود اور آگاہ ہے۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر کے جہنم میں زقوم و تھور کا درخت
 ہے جو کفار کی خواہش ہوگی تو ابو جہل کا فرد غیر مذکور کہتے ہوئے کہنے لگے کہ یہ نبی مجیب میں کبھی کہتے
 کہ جہنم میں دنیا سے ستر تیز بھڑکتی آگ ہے جو پتھروں کو جلا دے گی اور ساتھ ہی یہ کہتے ہیں کہ وہاں درخت
 ہیں۔ بھلا آگ میں بھی کبھی درخت آگ نہ سکتا ہے۔ اس جاہل کو یہ پتہ نہیں تھا آگ جیکہ پڑتی ہو جائے تو اس
 میں اون والے بڑے کپڑے پیر ہو جاتے ہیں جن کو عربی و ترکی میں سمندل کہتے ہیں۔ اور شتر مرغ نکالے
 کھا جاتا ہے وہ بے کے سرخ گرم ٹکڑے کھا جاتا ہے۔ ہماری آنکھوں نے ایسے ٹیشے کے ترن دیکھ لیے
 جو آگ میں نہ پھٹے نہ پھلیں۔ اسی قسم کے ٹیشے سے جاہل نے کپڑے تیار کر لیے جو آگ میں نہیں جلتے۔ سمندل
 کی اون سے ٹھک میں اب بھی تو لیے بنائے جاتے ہیں جو آگ میں نہیں جلتے۔ تو جب سمندل اور اسس کی اون
 کے تو یہ۔ شتر مرغ وہ جاہلی ٹیشے کے کپڑے نہیں جلتے تو اگر زقوم کا درخت بھی نہ جلتے تو کیوں حیرانی
 درخت بنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دسترخوان سے ہاتھ بندک پونچھ لیے تو وہ بھی تندور کی بھڑکتی آگ
 میں نہ جلتا تھا۔ نیز جہنم کا صرف ایک ہی طبقہ تو نہیں وہاں تو ہر پرہیزگار بھی ہر جگہ آگ ہی نہیں دوسرے مذہب
 بھی ہیں۔ تھور کا درخت دوسری جگہ بھی ہو سکتا ہے۔ اور پھر یہ تو قدرست اپنی ہے کہ جو آگ پتھر کو جلا دے
 وہ کفار کے جسم کو صرف مذہب دے جلائے نہیں۔ کبھی ابو جہل وغیرہ کفار کہتے کہ زقوم تو اچھی چیز ہے ایک لغت
 میں کھن اور مجبور کو دہنے کا نام زقوم ہے البتہ کہ اسے میرے ساتھ جو تم مسلمانوں کے کہنے سے مت ڈرو
 زقوم تو بڑی اچھی چیز ہے۔ ہاں بعض نے کہا شجر ملعونہ سے مراد شیطان ہے۔ بعض نے کہا شجر ملعون
 سے مراد نبی امیت ہیں۔ ملعونہ کہنے میں چند قول ہیں۔

۱۔ یہ اسس لیے ہے کہ اس کو ملعون کافر کھایا کریں گے۔ اس لیے ملعون ہے کہ بہت بد مزہ اور نقصان دہ
 ہے کہ دنیا کی ہر چیز اور ہر جڑی بوٹی میں کسی نہ کسی بیماری کی شفا ہے مگر زقوم و تھور میں کوئی شفا نہیں پائیں
 میں۔ اور ابی عرب ہر بد مزہ اور نقصان دہ کھانے کو ملعون کہہ دیتے ہیں یہاں عربی عاویہ کے اعتبار سے
 ملعون فرمایا گیا۔ بعض نے کہا یہ شیطان کی شکل کی طرح بد صورت ہے اس لیے ملعون کہا گیا۔ بعض نے
 کہا کہ چونکہ یہ اصل میں دوزخ کا پودا ہے اور دوزخ و دوزخ کی ہر چیز اللہ کی رحمت سے دور ہے اسی لیے
 یہ ملعون ہے۔ لغت کے لغوی معنی ہیں رحمت سے دور۔ واللہ ورسولہ اعلم۔

۲۔ ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پتھر فائدہ۔ ایمان لائے یا بیعت کرنے کے لیے کسی بھی قسم کی شرط یا مطالبہ نہیں کرنا چاہیے
 ایمان کو عقیدت سے قبول کرنا چاہیے اور پھر مرشد کو شریعت کی حقیقت کی تائید سے بیعت کے لیے پسند کرنا

پا پیسے یہ فائدہ دے گا۔ وَمَا مَنَعَنَا اِنْ نُّرْسِلْ ۚ فرمانے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ دین اسلام شریعت طریقت قرآن پاک حدیث مبارکہ میں سے کسی چیز کی بے ادبی گستاخی یا عداوت سے انکار عظیم عظیم ہے جو اس پاکیزہ چیز پر ہی ہے اور عالم کے خود اپنے آپ پر بھی یہ فائدہ قطعاً ہوتا ہے۔ فرمانے اور اس کی تفسیر سے حاصل ہوا لہذا ہر مسلمان اس حرکت سے بچنا چاہیے اور موجود زمانے کے گتے ٹوٹے سے دور رہنا چاہیے۔ تیسرا فائدہ۔ آقاہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر ممکن تک معجزے جہان ہوتے ہیں آپ نے تمام غیب کائنات کو اپنی جانی آنکھوں سے دیکھا یہ فائدہ بڑا خوش نصیبی کی تفسیر روایت و مقام اور اقوال سے حاصل ہوا۔ آج کل کے جگتا معجزے جہانی انکار کرتے ہیں اور بدویش کامیابی خوب کرتے ہیں وہ قرآن حریف سے پہلے اصرار ان کی بات قطعاً یا قائل قبول ہے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

یہ کوئی شرط لگانی کہ اگر ہماری یہ ضرورت پوری ہوگی تب ہم ہماری نہیں گئے یا ہم کو یہ نظر آئے تب ہم اس کو نہیں گئے یہ حرام ہے اللہ تعالیٰ پر ایمان متحدہ اصحاب کی عبادت غرضہ خلیہ و ابہر پر عمل تو ہر انسان۔ مسلمان پر دینے ہی لازم و ضروری ہے شرطیں اور قیدی لگانا کیسے جائز ہو سکتا ہے اس کی نفی استعمال کرتے وقت بلا، رک ٹوک شرع قید کے دھڑا دھڑا ہر وقت لگے رہتے ہیں کوئی شرط نہیں لگاتے۔ یہ مسئلہ و ما منعنا دینے سے مستنبط ہوا۔

دوسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان پر اولیاء اللہ کا حب کن فرض ہے دین و دین کی بے ادبی دین اسلام بلکہ رب تعالیٰ کی بے ادبی ہے اس سے کہادیا کہ میں زمین پر لشکر کشائیاں ادا نہیں ہیں۔ یہ مسئلہ قطعاً ایسا ہے مستنبط ہوا کہ اذنی کی بے ادبی کو مقرر جرم لائق مطالب فرمایا گیا یہ حضرت صالح علیہ السلام کا معجزہ تھی۔ گزشتہ آیات اولیاء اللہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہیں نیز گستاخ بے ادب آدمی کبھی دین اللہ نہیں ہو سکتا اگرچہ یہ معجزہ کر لیا اور عامل و زاہد مابہر بنا دیا ہے۔

تیسرا مسئلہ۔ ایذا دینے والی چیزوں کو منع کہنا جائز ہے۔ یہ طریقہ کفر کی نفی استیجاب کہتے ہیں یا تو ہے اگرچہ وہ بات عبادت یا حیوانات ہوں حدیث میں کچھ اور مزیات پر لغت نسائی لکھی ہے یہ مسئلہ و الشجرة الملعونة فرامے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہی فرمایا گیا کہ ہم کو ایت بھیجے سے صرف اس پیر سے منع کیا۔

اللہ تعالیٰ سچ کئے جانے سے پاک ہے اور یہاں کہیں فرمایا یا مانع ۔

جواب ۔ یہی منہ بھی ترک ہے یعنی ہم نے ایسے میں اس سے چھوڑ دیا کہ کھانے تکبیر کی اور
ہلاکت کا عذاب آگیا ۔ دوسرا اعتراض ۔ ہم انہیں اور حدیث کی نشانیں کھانے آگئی تھیں یعنی پہاڑوں کا
سونا بننا یا ہٹ جانا وہ تو پہلے کہی آئی ۔ یہی نہیں تو پھر ان کی تکبیر کب ہوئی کس نے ۔

جواب ۔ یہاں جس نشانی اور باتوں کے آئے کا ذکر ہے وہ حدیث نوعی مراد نہیں ۔ کسی بھی آیت و معجزے
کا انکار عذاب کا سبب ہوتا ہے ۔ معجزے اگرچہ مختلف ہوتے رہے مگر ان کا اہمیت برنا اور نزول میں اللہ
ہونا ایک ہی ہے ۔ دوسرا اعتراض ۔ یہاں فرمایا اور درخت جس پر قرآن مجید میں لعنت کی گئی ۔ حالانکہ
لعنت تو کسی اہمیت میں مذکور نہیں تو چہرہ ملعونۃ فی القرآن ۔ کیوں فرمایا (محمد زک)

جواب ۔ اس کے پانچ جواب ہیں ۔

پہلا یہ کہ لفظ ملعون کا تعلق قرآن سے نہیں بلکہ یہاں لفظ مذکور یا شیعہ ہے اور ترجمہ ہے کہ حدیث ملعون
مذکور ہے قرآن میں یہ جواب ہم نے ترجمہ میں بھی دیا ہے ۔

دوم یہ کہ ملعون سے مراد کافر ہیں مذکور حدیث ۔

سوم یہ کہ ملعون سے مراد مذکور ہے اور قرآن مجید میں دوسری جگہ اس درخت کو طعام اہم اور ایک آیت میں
اسی درخت کو روہ فیضین فرمایا ۔ چہاں یہ کہ ملعون سے مراد نقصان دہ ہے اس کے نقصان کا ذکر قرآن پاک
میں ہے غم یہ کہ ملعون سے مراد اس کی ملعون جگہ ہے یعنی جہنم مراد ہے ۔ اور اس کا ذکر قرآن میں اس طرح
ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَنْزَلَ عَلَیْہِ الرُّوحَ الْقُدُسَ وَرَسُولَہِ ۔

تفسیر صوفیانہ

وَقُلْ لِّعِبَادِیْ یَقُولُوا الْحَمْدُ لِلّٰہِ اَحْسَنُ ۔ اِنَّ الشَّیْطٰنَ یَبْغِیْ سَیْئَہٗ ۔ رَقِ
الشَّیْطٰنُ کَانَ لِلْاِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِیْنًا ۔ رَبُّکُمْ عَلٰمْ یُّکْرِہُ اَنْ یَّشَارَ بِحَمٰکُم
اَوْ اَنْ یَّتَبَاعِدَ بِکُمْ ۔ وَ مَا اَرْسَلْنَاکَ عَلَیْہِمْ وَکِیْلًا ۔ اے پیارے محبوب عرض و فرشتے
کے نبی تمہارے میرے عشق میں حضور آئیں پریکھ ۔ کا وہ دیا دیکھنے والے میرے عبادت ظاہری و
باطنی کرنے والے مخلص و سکین عاجز بندوں سے اپنی زبان حکمت کے نفیوں سے فرما دیجئے کہ ہر حال دھر
سائنس میں ذکر الہی کے حسین ترین نغمے ہوتے ہیں کیونکہ وہی حیرت میں ہر طرف سے بھٹکانے والا شیطان
ان اعضاء ظاہری و باطنی میں خلاف و نفاق کے کستے ڈالتا ہے بیشک شیطان نفس ۔ انسان معرفت
کا خط دشمن ہے اسے راہ قرب میں چمکنے والے مسافر و تبدل مقصد کا ثبات پروردگار تم کو ہر وقت جانتے
والا ہے اگر چاہے تو مقام عبادہ میں تو بیوقوف کے پردوں سے اڑا کر تم پر ابدی رحم فرمائے یا اگر اختیار

شعر۔

میندار سعدی کہ مراد صفا

تو اسی بات جڑ ہے مصطفیٰ

اسے دائرِ قلبِ زبورِ عشق کی تلذذت فرما۔ کیونکہ جب کوئی دل خدا تعالیٰ کی یاد میں لگ جاتا ہے تو اس کو عشق جیستہ دل جاتا ہے جو کسی عشق مجازی کو بھرنے نہیں دیتا۔ اسے غلوں کا طمانچہ یا دالہ ہے اس سے زیادہ مجرب کوئی چیز نہیں۔ یہ دالہ بھی تعلیم مصطفیٰ کا نام ہے۔ اور تعلیم مصطفیٰ مرثیہ و قرآن ہے لہذا مصطفیٰ علیہ السلام اس طرح سے بہت کرداروں جہان کا حیران ہی رہا ہے۔ فَبِذِذْكَ نَسْتَعِينُ مَرْغَمُ مِنْ دُورِهِ فَلَا يَلِيكَ كُوفُ كَشْفٍ لَقَدْ عَنُتْكُمْ وَرَأَيْنَاكَ آسَ تَلْبَسُ مَسْودَ لَفْسٍ وَنَفْسَانِيتُ كُوفُ تَدْعُ كَرَمِي خَوْفُ شَهْوَتُوں رَشْتُوں بر دیر یوں رسموں، اعلیٰ درجوں۔ اور دنیوی ساز و سدان کو تم نے اشر کے مقابل گمان کر یا اس کے صراطِ مستقیم رہ شریعت و طریقت کے ملائے ٹیڑھی راہوں کو سچا اور منبسط راستہ سمجھ لیا۔ یہ تو ظلماتِ حجاب کو کھولنے کی ہمت و طاقت نہیں رکھتے۔ ورنہ غیظ کو کشف میں۔ قفس کو شرح میں ظلمات کو انوار میں کشت کو سعادت میں شقاوت کو شرارت میں بدلنے کی طاقت رکھتے ہیں۔ ورنہ ہی راہِ عشق کے صائب کو پیرِ دیش کے ملکِ دمشق میں رہ کر کشمکش ہے منزل دور ہے امانتِ انبیاء کو بوجہ بھاری ہے۔ راہِ رہست میں۔ یہاں سوک کا سونا جنگِ رات اندھیری چھان بدلی گئی ہے۔

شب تاریک ہم سوج گرداب میں حائل

شعر۔

کہ فائدہ مال، سبک دامن سائب

اسے نادان سالرواں زبورِ عیش و عشرت کے ستاروں انگلیں کو رو ہوش نبھاؤ جن کمزوروں کو تم نے سہلا سمجھا۔ اُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ رَبَّهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ قُرْبُ دَرَجَاتٍ رَحْمَةً وَ يَخَافُونَ عَذَابَ رَأَتْ عَذَابَ رَبِّكَ كَأَن لَّخُذًا وَسَاءَ يَوْمَ كُوفُ تَدْعُ كَرَمِي خَوْفُ شَهْوَتُوں رَشْتُوں بر دیر یوں رسموں، اعلیٰ درجوں۔ اور دنیوی ساز و سدان کو تم نے اشر کے مقابل گمان کر یا اس کے صراطِ مستقیم رہ شریعت و طریقت کے ملائے ٹیڑھی راہوں کو سچا اور منبسط راستہ سمجھ لیا۔ یہ تو ظلماتِ حجاب کو کھولنے کی ہمت و طاقت نہیں رکھتے۔ ورنہ غیظ کو کشف میں۔ قفس کو شرح میں ظلمات کو انوار میں کشت کو سعادت میں شقاوت کو شرارت میں بدلنے کی طاقت رکھتے ہیں۔ ورنہ ہی راہِ عشق کے صائب کو پیرِ دیش کے ملکِ دمشق میں رہ کر کشمکش ہے منزل دور ہے امانتِ انبیاء کو بوجہ بھاری ہے۔ راہِ رہست میں۔ یہاں سوک کا سونا جنگِ رات اندھیری چھان بدلی گئی ہے۔

لاہوتی کہیے ڈرنے کی چیز ہے۔ ہل معرفت وہ ہے جو پہلے حقوں اعباد یعنی اپنے قلب و قاب کے حقوق خفی و جلی پر سے کرے اور کبھے دل کا تعدد و طوائف کرے اس سے پہلے تاہری حج کے یہ جانا بھی گناہ اور ظلم ہے۔ مسوقی وہ ہے جو شیطان اور اس کے دوستوں سے بچے۔ شیطان کے پانچ دوست میں ۷ سرلیں دنیا ۷ بنجیل دولت ۷ بدول ۷ سخت دل ۷ جلد باز۔
(از خوش عظمہ جیلانی) شیطان کے پانچ دشمن ہیں۔

۱۔ بے طبع عالم ۷ بے ریاء ہر ۷ محبت کی عبادت ۷ اللہ کے لیے درستی کرنے والے ۷ اللہ کے لیے دشمنی کرنے والے ۷ حلال روزی کھانے والے۔ بھرا بیٹ الیسی کا اکھاڑا ہے اور قلے دلا بیٹ الیسی کا تہ خانہ ہے۔ روز سے وار پیٹ ہل طریقت کا چمن ہے اور بیٹس کی نفرت گاہ (انزاس من بھری) اسے فلو تم بھی قرو۔ اسے عابد و تم بھی خوف کرو۔ اسے زاہد و تم فکر کرو۔ وَابْنِ قَيْنٍ قَرِيْبٍ رَّا نَحْنُ مَقْبَلِكُمْ كَوْمًا تَبْلُغُ النُّفُوسُ وَصَعِدًا بُوْهُ عَذَابًا شَدِيْدًا كَاَنَّهُ دَاخِلٌ فِيْ كِتَابٍ مُّسْطُوْرٍ۔ اور کتابت تجلیات میں کوئی بھی ایسی بستی مسافری طریقت نہیں ہے مگر اس کے رہنے والے گوشت و دل کی تنہائیوں میں غلویت نشہوں کو قرب جمال کی قیامت اچھنے کے دن سے پہلے بحر حشر کے مدہلپ کرے بلکہ میں قَتِی سَدَات۔ کے مقام پر خردی و بخردی کی ہلاکت ہم دینے والے ہیں۔ یا شقاوت نفسانی کو محرومی و بخلہ رحمت۔ اور حجاب ظلمات کا مذاپ شدید و غلیظ پہنچانے والے ہیں یہ فیصلہ مسودہ کتاب معرفت کے لائق و حریہ میں لکھا جا چکا ہے اور تقدیر ازل کے تمام ارادے لکھے جا چکے ہیں۔ معبود شقی۔ عزیز و نبی۔ بنجیل و نئی۔ شفیق و مہربانی سب کو میدان عمل میں پہنچا دیا گیا ہے مفہدیکین طریقت ازل عقل میں۔ معذرت شقاوت نادان ہیں۔ اور نادان یہ توقف کے پانچ نشان ہیں۔

۱۔ جاہل کو دوست بنانا ۷ عقل والوں سے نفرت کرنا ۷ قوت کو رزدار بنانا ۷ دوسروں کی فریاد و آغوش کی پُرنا کرنا ۷ نالائق اور بے تمیز کو اختیار دینا۔ اسے عقل والو میدان معرفت میں کانوں کا استعمال کرو تاکہ صحت مرہی اور نفاذ عرفی کو سن سکو۔ آنکھیں کھولو تاکہ شاہد الیسی آواز سے بہرہ ہو۔ قدموں کو برصا و پاتھوں کو پھیلاؤ مگر زبان کو بند رکھو۔ تاکہ محرومی و نا محرمی سے امن میں رہو۔ زبان غلبہ پر مبنی ہے۔ نقطہ جہی آسان مگر صلاح نفس اور تذکیر روح مشکل ہے۔ عقلمند وہ ہے جو دنیا سے کنارہ کرے اس سے چپے کر دنیا اس سے کندہ کرے۔ اور حاضرین ہار گاہ الیسی سے پہلے خوشنودی مولا اور مناد قاص حاصل کرے۔ طالب صدق کو چاہیے کہ مرشد کے حرم سر اور غلویت فائدہ محبوب کے ذاتی ہی مانے اچھی بروی دوسرے جو نام مرید دوسرے جو جنوہ میر کے مرا کسی کو نہ دیکھے اچھی بروی کو نا محرم نہیں

دیکھ سکتا اچھے مرد کو شیطان ہیں پکڑ سکتا۔ اچھی عورت اپنے گھر کی محافظ اچھا مرد اپنے گھر کی محافظ۔ اچھی عورت وہ جس کی ولادت کثرت سے ہو اچھا مرد وہ جس کے مرتبات کما شغاف و مشاہدات زیادہ ہوں۔
وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْأَنْبِيَاءِ زُجُجًا كَذِبًا إِلَّا أَنْفُسُنَا أَفْرِغْنَا لَهُمْ جَمْعًا وَنَسُوا آيَاتِنَا أَنْ لَا يَحْمِلُوهُمْ نَحْنُ الْكَاذِبُونَ۔ مونیہ اکرم فرماتے ہیں کہ طبیعت انسانی حیثیت فزوی
میں کائنات دھڑلہ چم کی ہے۔

۱۔ طبیعت ایمانی ۲۔ طبیعت عرفانی ۳۔ طبیعت وجودی ۴۔ طبیعت نفسانی ۵۔ طبیعت فطری
۶۔ طبیعت شیعانی۔ طبیعت ایمانی دسے شکم ہند میں ایمان کی دوسری سے مزین ہوتے ہیں۔ طبیعت عرفانی
دائے باہر سماعت کے شرع شروع دل سے ہوتے ہیں طبیعت ویدان دلوں کو صرف ایک جھٹک کی
صورت ہوئی ہے اذلی توحش سختی سے منزل پایسے ہیں۔ لیکن طبیعت نفسانی دسے شوک و شہوت
کے کانٹوں بھاریوں میں چھپنے ہوتے ہیں اور طرح طرح کے مطالبے کرتے ہیں اور بیابان طریقت میں
قدم تو رکھتے ہیں مگر قدم قدم پر شیعوں کی تنہا کرتے ہیں۔ طبیعت فطری میں انکار و تکذیب کی عادت یہ
ہوتی ہے۔ طبیعت شیطانی میں دنا و دینا قدرت کو ہٹانے۔ مٹانے اور ختم کرنے کی خواہش میں لگی رہتی
ہے۔ اسی سے یہ تینوں نفسیتیں مشہور ہیں کہ ہر دوسرے سے محروم تیار ہوتی ہیں ان پر منزل انوار تک پہنچنے
کے واسطے بندہ کو دینے جاتے۔ ان کی محنت و بیگانہ دلوں پر ان ہی رہ جاتے ہیں ایسے راہ نور دوں
کے لیے فرمایا جا رہا ہے کہ اور نہیں چھوڑے ہم نے آیت قدرت و عبرت کے نیچے کو مگر صرف اس سے
کہ نفوس و ذلیلہ کے پہلے اہل شقاوت نے وادی حیرت میں قدم طیب کے انکار خفی سے تکذیب طبعی کر
کے اپنی بدکت فنا کا بنسب بنایا۔ اور ہم نے توبہ انار کو شریعت کے پانی پینے والا طریقت و معرفت کے
بہن خاص دینے والا ناقہ قرآن دیا تو انی غیبت کے باطن دلوں نے باطنی اور کھپتشی کا اس پر ظلم کیا
اس کی وجہ سے اپنی جانوں پر رحمت الہیہ کا ظلم کیا اور وادی عرفان کے یہ نشانیات اصرار۔ بیانات و موزون
نقد اس سے ہم بھیجے ہیں تاکہ راہ نور و بن سوک قدور کہ قدم رکھیں۔ خوف بیعت الہی ہی سائنس و طبع
کا زور ہے۔ وَإِذْ نَسَاكَ ابْنُ رَبِّكَ نَحْطًا بِأَسَاسٍ۔ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا لَكُمُ الْبَصِيرَةَ
رَافِقَتَهُ يَوْمَ تَرَى السَّجْدَةَ السُّجُودَةَ فِي الْقُرْآنِ۔ وَنَحْنُ فَهُمْ نَكْتَبُ لِكُلِّ فِعْلٍ
صَعِيْدًا كَثِيْرًا۔ اور اسے قلب محبوب یاد کر جب ہم نے تم کو راہ نزل میں فرمایا کہ شیک تیرے
اپنے کائنات سے تم کو نفس و نفوس۔ شرع و ظہور سے پی کر اپنے نور کے مجرم میں گھیر لیا ہے وہ دنیا یا
کے لئے و فساد سے محفوظ کر لیا ہے وہ نظارہ عرض کے وہ دیدار جو ہم نے قلب کو عطا فرمائے وہ وہ کلیت

مخصوصہ جود مکان مشاہدہ میں سفر جمہانی سے دکھائیں اس کو امتحان گاہ نامہ سوتی کے اہل باطل ظالمین کو یہ عالمی
 نالوں کے لیے صرف فتنہ و آزمائش ہی بنایا۔ اور آزمائش دنیا۔ خواہشات نفسانہ طبع و فہم و سلسلہ
 شیطانیہ کے شجر موعود میں کو سیر و نہایت میں لگایا اور قرآن روح میں ذکر فرمایا۔ وہ بھی ایک آزمائش
 و فتنہ و رہ سوگ ہے۔ اور ہم ضرور طینت تکبر و فکریت سے سڑا ہوا قلب کو ڈالتے رہتے ہیں۔ مگر
 اہل شقاوت کی نفسانی سرکشی کی زیادہ ہوتا ہے اس لیے کہ اذن بدعت کبھی ہی منزل مراد نہیں پاسکتا۔
 اگر غرور و مرید علم ہوتا تو اس کے سنیافتہ سبک زیادہ ہوتے۔ انسان ہی سب سے زیادہ قوت ہی
 کو توڑنے والا ہے۔ اہل دل رہتے ہیں کہ دنیا بہ قصوف میں عادت شجر ملعونہ ہے جو معرفت والوں کے
 لیے فتنہ ہے۔ شرف غرور و عادت دنیا مرد کو یوقف بناتی ہے۔ حسین و ریک عادت اللہ کی خدمت
 کا لمحہ ہے زمین کی عزت ہے فرشتوں کی نیدات گاہ ہے و فطرت کی مجیب چیز سے اور قدرت کی
 نیت ہے نبوت کا خزانہ ہے۔ اسے عام کمال میں آنے کے لیے ہر شے بندہ کو تجربہ کرتے رہو کیونکہ اہل دنگر
 کا تجربہ ہی پس مرشد و رہبر ہیں سستاد ہے لیکن اس کی اجماعت کثیر ہے۔ ساری زندگی کے اعمال حسنہ اس
 کے تجربہ و خدمت کا پتھر ہے۔ اسے بندہ خود جو کچھ عبادت اللہ کے لیے کرے گا وہ غلام ہے جو
 عبادت مخلوق میں ناموری سکے کرے گا وہ رہا ہے جس بندے میں محبت غائب ہوگی اس میں دل و دھڑکن
 رہا دور کر ہوگا۔ اہل معرفت غربت کے طالب ہوتے ہیں کیونکہ اسلام غریبوں سے ہی شروع ہوا اور قریب
 قیامت میں ہی وہ جائے گا۔ مومن کا ایمان ہے کہ اللہ غلب و غالب سے قریب فہم و فکر سے باہر ہے
 نیک اعمال ایمان کو کسٹھ کرے میں ورنیک عقیدے ایمان کو زیادہ کرتے ہیں۔ بسے اعمال میں کو
 گدہ کہتے ہیں اور بڑے عقیدے ایمان کو کم کرتے رہتے ہیں۔ بڑا دوس ہے جس کو پہننے عمار پر و رہنے مقام
 پر خود غرور ہو۔ اور پہننے کا ہلیے لگیں تو یہ کا طریقہ یہ ہے کہ بندوں کے حقوق حسن اخلاق سے ادا کر کے بھی
 محضت و معافی طلب کی جائے۔ کیونکہ دوست سے کہ حسان نہیں بنتا بلکہ بلا قصور و کوتاہی معافی، گت
 حسان بنتا ہے۔ اس لیے کہ اپنی چیز دینے سے امان ہے۔ دوست دینے سے امان ہے اور معذرت
 معافی و ناجزی اپنی چیز سے۔ اسے انسان اہل دین تیری رعایہ میں تھکے سے ان کے پاس میں سوال ہوگا۔



وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ

اور جب کہ ہم نے تمام فرشتوں کو فرمایا کہ اس کے عزت کا سجدہ کرو اور یاد رکھو ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کرو

فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ط قَالَ أَسْجُدْ

تو سب نے سجدہ کیا سوائے ابلیس کے۔ اس نے کہا میں اس شخص کو سجدہ کروں تو ان سب نے سجدہ کیا سوائے ابلیس کے۔ بولا کیا میں اسے سجدہ کروں

لِمَنْ خَلَقْتُ طِينًا ۖ قَالَ أَرَأَيْتَكَ

جس کو تو نے مٹی سے پیدا کیا ہے۔ پھر بولا میں نے تو نے اسے

هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ ذَلِكُنْ أَخْرَجْتَنِي

یہ وہ شخص ہے جس کو تو نے فضیلت و عزت دی مجھ پر البتہ اگر تو آخر جوہر سے مجھے معزز رکھا تو نے مجھے کیا امت

إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا حُتْنُكَ ذُرِّيَّتَهُ

قیامت کے دن تک مجھ کو اتنی رکھے تو اسے ضرور اس کی اور دیکھ خدا کا بھروسہ لگا میں تک پہنچ دی تو ضرور میں اس کی ولاد کو پیش ڈالوں گا

إِلَّا قَلِيلًا ۖ قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ تَبِعَكَ

سوائے انہوں کے۔ فرمایا ہاں ہست ہے تو جوں میں سے تیری گرو تھوڑے۔ فرمایا ضرور جو۔ تو ان میں جو میری پیروی

مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً

پیرہ کرے گا تو بیشک تم سب کی پیرہی سزا

کرے گا۔ تو بیشک سب کا بدلہ جہنم ہے

مَوْفُورًا ۶۳

جہنم جو گی

بھر پور سزا

تعلق ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلی آیت پاک میں معراج نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہوا تھا جو کافر
نہوں کے لیے ایک سخت عیب آزمائش تھی اب ان آیت میں سیدہ آدم علیہ السلام کا ذکر ہے جو سب
سے بڑے مذہبی کافر میں دشمنان کے لیے آزمائش تھی وہ اس تعلق سے پچھلی آیت میں ایک نئی
آزمائش کا ذکر تھا اب ان آیت میں اس چیز کا ذکر ہے کہ جو اس امتحان و آزمائش میں کامیاب رہے گا وہ جہنم میں
جائے گا۔ تیسرے تعلق سے پچھلی آیت میں جہنم کی خواہش کی شجرہ نمونہ کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں غرہاک
کلمہ قائلے جہنم کی ذکر ہو رہا ہے۔

شان نزول۔ جب قادیان کائنات صلی اللہ علیہ وسلم معراج پاک سے قاپس تشریف لائے اور اب تعالیٰ
کی اجانت سے معراج پاک کا طوفان فزونی تو کھانے مذاق ڈرایا اور زمین و مسلم منافق مرتد ہو گئے و رد دل
مذاق سے بیست المقدس کا نقشہ پوچھنے لگے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب تعالیٰ کے کرم سے سب
کو بتا دیا تو کھانا آپ کو جادو گر کہنے لگے اس پر یہ گیارہ آیتیں نازل ہوئیں ان آیت میں ان آیت میں

وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ إِسْحَاقَ وَالْإِسْحَاقَ قَسَمْتُ لَكُمْ أَنِّي كَرِهْتُ لَكُمْ أَنْ تَكُونُوا
تَقِصَّةَ رَحْمَتِكُمْ دَرَجَاتٍ كَالْقَلِيلِ ۚ وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ دَرَجَاتٍ كَالْقَلِيلِ ۚ

یہ جوتابہ اس وقت یہ مفاہات میں چانک کے معنی میں ہوتا ہے۔ راف کے بعد ہمیشہ کوئی امر و شیعہ
موتابہ یہاں ذکر تعالیٰ مراد مذکور حاضر و مشیدہ اور معنی ہے کہ اسے پیوستہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

آپ اس وقت کہہ دیکر اذہب کر۔ قلت۔ فرمایا تھا ہم نے۔ یہ فعل، منی مطلق ہے تو اسے مشتق ہے
 یعنی کہنا زانا۔ بولن میثاق مع متکلم فاعل شدتولی۔ لام جارۃ تصریح یعنی متعدی اور مفعول بہ بنانے والا۔
 المنکرت۔ جمع مکرر کثرت ہے۔ اس کی فاعل سے ملنے والا۔ لام جارۃ کے بعد لفظ لام مستقر ہے یعنی تمام قرشتے
 انجیدۃ باب نصر کا مراد معروف جمع مذکر مجتہد سے مشتق ہے یعنی اس میں سے گنگ جانا۔ زین پر
 گر جانا۔ پیشانی لگانا یہاں یہاں معنی مراد میں تمام جارۃ پرستی کا یعنی لای طرف یا معنی مفعولیت یعنی
 آدم علیہ السلام کو۔ آدم۔ اسم مفرد جامد غیر منصرف کیونکہ علم اور کلمہ ہے یہ جارۃ مجرد مشتق ہے شجرہ کا یہ جامد
 فعیل ہو کر مقولہ ہوا تھا جامد فعیلہ قول کا۔ قول مقولہ مل کر شرط ہوئی۔ ف حرف جزا۔ شجرہ باب نصر کا منی مطلق
 غیر منصرف جمع مذکر غائب اس میں پوشیدہ ہے فاعل ہے مرجع ہے منکرت۔ یہ فعل فاعل مل کر جامد فعیلہ ہو
 کر مشتق ہوا ہو۔ الا حرف استعنا متصل ہے یا منقطع ہے۔ ایس۔ یہ اسم مفرد جامد ہے۔ ایک قول میں
 یہ مشتق ہے بنی سے یعنی حیران ہونا نکلیں اور ایس ہونا پھنڈاؤنا۔ پھنڈاؤنا۔ نام ہے شیطان کا
 برورین۔ فعیل۔ نکلیں۔ چونکہ یہ غیبی خبر کی وجہ سے غیر منصرف ہے اس لیے یہ جامد ہے۔ گریہ مشتق ہے
 تو غیبی نہیں بلکہ عربی لفظ ہے پہلا قول صحیح ہے کیونکہ سب نحوی کتاب اس کو غیر منصرف مانتے ہیں۔ یہ
 مشتق متصل ہوا مگر زیادہ صحیح ہے کہ منقطع ہے اس لیے کہ ایس اصل منکرت میں سے نہیں ہے یہ تو
 مشتق سے ہے۔ یہ سب مل کر جامد فعیلہ خبر ہو کر جزا ہوتی پھر شرط جزا مل کر جامد شرطیہ ہو گیا۔ قال فعل
 منی قول سے مشتق ہے اس کا فاعل خود غیر پوشیدہ ہیں اس کا مرجع ایس ہے یعنی ایس نے کی۔ فعل فاعل مل کر
 جامد فعیلہ قول خبریہ قول ہو۔ ا ہمزہ سوالیہ انکاری انجیدۃ مضارع معروف فاعل منکرت سے مشتق ہے یعنی
 تھا لگانا۔ یہاں مراد ہے زمیں سے گنگ جانا جامد کے لیے یا تعلیم کے لیے اس کا فاعل خود غیر منصرف
 جس کا مرجع ایس ہے۔ لام حرف جر۔ یا بمعنی لای جارۃ یا بمعنی مفعولیت یعنی آدم کی طرف یا آدم کو۔ من موصولہ
 مجرد ہے مراد ہے آدم نا اذی ہے اندر کے پہرے پہرے انسان کا۔ خلقت باب نصر کا منی مطلق
 فاعل مذکر ماضی انت پوشیدہ اس کا نال ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ خلق سے مشتق ہے یعنی یہ اگرنا یہ بیشتر
 متعدی ایک مفعول ہوتا۔ لیٹا اسم مفرد جامد بمعنی مٹی گرا کر بربت ہو گیا ہے ایک ترکیب میں حال ہے خلقت
 کے مقولہ مفعول بہ کا۔ یعنی پیدا کیا تو نے در نسخا لیکھ مٹی سے۔ جس کو مٹی بنایا تو نے۔ مرجع من ہے۔ دوسری
 ترکیب میں یہاں من باندہ پوشیدہ ہے یعنی مٹی سے پیدا کیا تو نے تیسری ترکیب میں لیٹا تمیز ہے ہی من
 مفعول۔ کی یا تمیز ہے خلقت کی تمیز نے کیفیت کے ابہام کو دور کیا۔ خلقت فعل اپنے فاعل و تمیز
 سے مل کر جامد فعیلہ شئیہ ہو کر مصلح ہوا من موصولہ کا و بعد موصول مجرد متعلق ہو۔ شجرہ کا و جامد فعیلہ شئیہ ہو

کہ مقرب ہو۔ توں مقولہ مل کر جملہ قولیہ مکمل ہوا۔ مثال یہ دوسرے کلام ہے۔ "فال کا کامل بھی بیس ہے یہ قبلہ فیض
 ہو کہ توں بجا۔" - ہمزہ سطر ایجابی یعنی ایسا ہونا چاہیے۔ "رئیت۔" باب ضرب کا ماضی مطلق میضہ واحد مذکر
 حاضر، "نت فی مل" مرجع اللہ تعالیٰ "فی" کے بنا ہے۔ ہفتہ میں سے مہموز المعین اور ناقص یا لٹ ہے جب
 رنی کے مشتقات پر ہمزہ سوا یہ تانے تو بعض دیکھن اس کے علاوہ غور کرنا۔ رائے دینا۔ مشورہ دینا۔ سمجھانا۔
 متعدی ایک مفعول بھی ہو سکتا ہے۔ در بدو مفعول کسی یہاں بدو مفعول ہے۔ "ث" ضمیر مقرب مبتدل ہے کیونکہ
 اپنے عامل سے جڑی ہے اور پہلا مفعول ہے۔ "رئیت" کا۔ اس کو مفعول پہ نفسی کہتے ہیں یعنی سمجھنے سے
 پہنچا گیا ہے۔ "ن" سے مشورہ ہے یا بھی خود ہی سوجھ۔ "م" سے اشارہ قریبی۔ "نی" سے موصول واحد مذکر
 مراد ہے حضرت آدمؑ۔ "مکرمہ" باب تفعیل سے نکلتے۔ "می" مطلق و مد مذکر حاضر مرجع اللہ تعالیٰ متعدی
 ایک مفعول ہو سکتا ہے یعنی عزت دانا۔ "مکرمہ" باب تفعیل سے نکلتے۔ "می" مطلق و مد مذکر حاضر مرجع اللہ تعالیٰ متعدی
 باب تفعیل سے نکلتے۔ "می" مطلق و مد مذکر حاضر مرجع اللہ تعالیٰ متعدی۔

۱۔ علی جازہ توقیت کاٹ سی ضمیر و مد مکمل ترجیح میں۔ یعنی مجھ پر۔ یہ مار مجھ پر متعلق ہے، اگر تکت کا یہ جملہ ضمیر ہو کر صدمہ ہو۔ لینی کہ۔ مومن مار مشا را یہ ہے خدا کا و یہ سب مفعول بہ دوم ہوا سب جملہ فعیلہ
نشانہ ہو کر مقدر ہوا۔ قول مشورہ لی کر جملہ اولیہ نشانہ اور خبر یہ لی کر مقل ہوا بعض شحات کے نزدیک لی ضمیر
صرف انت پوشیدہ کی تاکید کے لیے ہے ورنہ مشتک کا مفعول اول ضمیر مستتر ہے مفعول دوم صدمہ ہے
والله اعلم بالصواب۔ لام قنیرہ۔ ان حرف شرط آخرت۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق و حد مذکر حاضر۔ آخرت سے
مشق ہے پیچھے نہ پیچھے ہونا لام سے باب تفعیل میں متعدی بیک مفعول ہوا یعنی آخر تک کرنا۔ مرد ہے
لیونہ کی تاقیامت من۔ ین۔ در اصل ہے تی۔ نون حرف وقایہ۔ یعنی پہلے و۔ اس نون سے حرف
کی ت کا نصب بچھا۔ گریہ نولہ ہوتی تو آخری ہو جاتا۔ و یہ غلط ہوتا۔ ی۔ ضمیر واحد متکلم مرجح ہے
جو دایمیں جی گر بھ کو بی مرتا قیامت آخر تک دی گئے۔ تو کو مرجح نہ تالی ہے۔ ال جازہ نبتہ نہایت
کے لیے یوم۔۔ سم حرف زمانی بھی دن مطلق و ت۔ یعنی لیانہ۔ اقیامت۔ افع لام جہد خارجی۔ قیامت
معد ہے مگر یہاں اصل مصدہ سم مفرد جہد یعنی تادیب محشر۔ یہ مضاف قیامت مضاف الیہ مرکب انانی مجرور
باز مجرور متعلق ہے حرف کا وہ نہ فعیلہ ہو کر قسم ہوئی۔ اس کے حرف جواب قسم کا۔ احنہ کت باب فاعل
کو مضاف مستقبل باون تاکید تہد و مد مکمل اس کا ماضی و مستقبل نہ ضمیر ہے جس کا مرجح ایس ہے۔

مصر ہے ختم ہو چکا ہے۔ سے ناسے۔ کھنی پینا۔ رگنا۔ مٹانا۔ دھکا دے کر بُری طرح گرنے کا مٹنا۔
 ہاتھ دے کر کھینچنے پھرنے سے اور غلام۔ انتہائی ہمتے میں جڑ جاتا ہے۔ دُورِ رُست، اسم مفعول، غشی ہونے

وہ اسے پیار سے نبی اور مہتمم قیامت آنے والے تمام مومن مسلمانوں کو یاد دہان کرتے ہوئے کہ کفار زمانہ کی یہ ٹھیکیاں اور نبی پاک سے حسد مسلحانوں سے دوری اور تکبر قرآن و حدیث سے بغاوت اسلام سے نفرت کفر و شرک سے محبت اور دلچسپی اس لیے ہے کہ پہلے ابتداء دنیا و نہایت میں جب ہم نے فرشتوں سے کہا تھا کہ تم سب ایک دم مل کر ہمارے پیچھے نبی خلیلہ رضی اللہ عنہ حضرت آدم کو سجدہ کرو۔ تو سب فرشتوں نے اسی وقت حضرت آدم کو زمین پر گر کر سجدہ کیا تھا۔ سوائے ابلیس شیطان کے کہ اس نے کہا تھا: "شیطان"۔ اس میں اس شخص کو سجدہ کرو جس کو تو نے ایک حقیر چیز مٹی سے پیدا کیا۔ اسے رب کائنات تو غور و خور فرما کہ کیا یہی وہ ٹھیکیاں مٹی کا بھرتہ ہے جس کو تو نے مجھ جیسی مابل کامل عبادت گزار شاہد بحکوم و برتخصیص پر نصبت دی اور مجھ سے زیادہ اس کو عزت و ال کرم بنا دیا۔ اچھا خیر اب میری اس سے تاقیامت دشمنی ہے اور وہ دشمنی دوستی کے رد میں اس طرح ظاہر ہوتی رہے گی کہ البتہ گراے رب کائنات تو نے مجھ کو خیر دنیا کے وقت قیامت کے دن تک ایسی زندگی دے کر موز کیا تا ابتداء یقیناً ضرور میں اس کی آمد و نسی ذریت اور اول دیتے بیٹوں کو کفر و شرک بدعت گدافق اور گستاخانہ دینی کی ہواؤں خزاں طرفانوں کے ذریعے جڑوں سے اکھیڑ کر رکھ دوں گا۔ اس طرح کر یہ ناس اپنے اصلی مقام سے ہٹے اور کئے و خست کی قتل اپنے مقصد پیدا نشیں ایمان مرفان قرآن۔ عبادت ریاضت ولایت۔ خلافت سے دور بے پھل کے پردے کے مشابہ بیکاری ذلت و خواری کے مقام پر جا گرے گا۔ اور میں بدعتی کی چکی میں اس کو میں کر رکھ دوں گا سوائے تھوڑے لوگوں کے جو اپنی خوش نصیبی سے اور فضل رب کریم سے میرے تاب و در پر فریب جال میں نہ سکیں گے۔ تاقیامت یہ سب کفار و کفریات اور برائیاں خرابیاں نیکیوں سے حسد یعنی تکبر غرور شیطان کے اسی قوت کاروانی کے مطابق ہے۔ اور یہ محبوب کریم صرف آپ کے تقریب آپ کے صحابہ و مومنین کے ساتھ ہی نہیں ہو سکتا۔ یہ تو حضرت آدم کی ذات سے حسد تکبر شر و عداوت کا ہے آپ مفوم و متفکر نہ ہوں۔ مفسرین کر کے اقوال مختلفہ کے مطابق صحیح قریب ہے کہ آدم علیہ السلام کو یہ سجدہ تحیت اور عزت افزائی کا تھا۔ آدم علیہ السلام کو قبلہ نہیں بنایا گیا تھا اس لیے کہ پورے دن مجید میں اس سجدہ آدم کا سات سو دنوں میں تذکرہ فرمایا گیا ہے۔ علی سورۃ بقرہ آیت ۲۵۵۔ دوم سورۃ احزاب آیت ۵۶۔ سوم سورۃ بقرہ آیت ۱۷۱۔ چہام سورۃ اسراء آیت ۱۰۷۔ پنجم سورۃ کہف آیت ۶۱۔ ششم سورۃ کہف آیت ۶۲۔ ہفتم سورۃ کہف آیت ۶۳۔ ان تمام مقامات پر لازم ہے کہ آدم نہیں۔ یعنی حضرت آدم کو سجدہ ہوا تھا نہ کہ آدم کی طرف۔ دیکھو کہ کئی مسجد حرم میں کہے کو قبلہ بنایا گیا تو لی مسجد الحرام کا مکہ ہوا۔ نیز سمانی زمیں عرشی فرشی تمام فرشتوں نے ایک وہ زمین پر بیٹھ کر سجدہ کیا۔

جیسے نیک اور مقبول بارگاہ اور مثل مل نہ کہ عابد و زہد تھا۔ صرف حمد و تکریم کی وجہ سے سجدہ آدم سے منکر ہو کر کافر ہو یہ سجدہ حضرت آدم کو مکمل زندہ فرماتے کے بعد جنتی تخت پر بٹھا کر ہوا۔ یہاں بیس کی تین حرکتیں بیان ہوئیں ایک عمل کہ فرمایا کہ "نفس"۔ یعنی بیس شیطان نے سجدے کا عمل نہ کیا۔ دوم یہ قول کہ "نفس" کیا ہے۔ "نفس" کو ہی کہوں سورہ قمر کہ "نفس"۔ تو غور فرما کہ تو نے جو پر اس کو کیوں فضیلت دی جب کہ اس کی اصل میں خبیث ہے اور میری اصل میں نیک، علی ہے اور عیثہ ادنیٰ کو اعلیٰ کے سامنے بٹھایا جاتا ہے نہ کہ اس کا اسٹ۔ یہ سوچ بھی بیس کی اپنی تھی وہ نہ شہرے نہیں فرمایا تھا کہ مٹی میں سے حقیر ہے یا کہی آگ کی نفیست۔ بیان کی گئی ہو نہ نامہ کی نفیست و شرامت کہیں نہ بت و حق ہر بیس کے تکریم سے ہی اس کو آگ کا فضل ہوا سمجھایا اور ہر تکریم کا یہی حال ہے کہ وہ اپنی ہر چیز کو خود بخود دوسروں سے افضل سمجھے مگر اسے یہ تو مٹی و در نہ کہ مقابلہ سمجھ لیا اس سے اس نے اپنی نسبت سے آگ کو بٹھاکر دیا اور نہ ہر مکتبہ اس کے دل میں یہ بھی ہو کہ آگ نور سے بھی افضل ہے۔ میں بیس ملائم سے بھی افضل ہوں۔ ان ہی دوہ سے اس کی اس قسم کی کسی بات کو ذرا برابر کوئی اہمیت نہیں دی بلکہ قال ذہب فَعَنْ تَعْلَقَ هُمُومًا جَهَنَّمَ جَزَاءً لَّكَ جَزَاءً مَوْفُورًا۔ رب تعالیٰ نے فرمایا جو دور ہو تجھے آخر دنیا تک ہمدست ہے۔ اور کھلا اقلیت ہے اپنی ذلیل اور ملعون زندگی میں جو پدبے کر اپنی جہانی قوتوں نامہ کا قاتل عقلی و سوسن حرکت کر رہا ہے اور خدا نے ک نے پسماندے سے جو پا رہا ہے کرتا پھر یکے تو اہمیت سے ملتے ہو کہ نہ سوچ میں کہ جو بھی قیامت تک تیری پیردی۔ تعلق کرے گا تو تم سب کی جڑا مرزا اور پورے پورے جہنم ہی ہو گا اور وہ تم کو پور دیا جائے گا نہ بد سے میں بذات خود کسی لحاظ سے کی یا کمزوری ہوگی۔ نہ پورے سننے میں کی یا دیری ہوگی۔

ان آیت کی کہ سے چند نمونے حاصل ہوتے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ ملائم کا سجدہ اور عیثہ نامہ ہی کہ سجدہ تھا آدم علیہ السلام قبلہ۔ مانے گئے تھے۔ وہ شیطان کو اعتراض نہ ہوتا اس سے کہ میں سے پہلے تمام ملکہ اور بیس پہنے قبلہ بیت المعمور کی طرف سجدہ کرتے تھے مگر حضرت آدم بھی قبلہ ہی بنائے گئے ہوتے تو عارضی تبدیلی قبلہ ہوتی جو بیس کیے قابل اعتراض نہ تھی، اعتراض تو مسجد و آدم بننے پر تھا۔ یہ فائدہ یاد نہ فرماتے سے عارضی ہو نیز آدم جبرائیل قبلہ ہوتے قرآنی آدم ہوتا یا آدم نہ ہوتا۔

دوسرا فائدہ۔ آگ کسی حیثیت میں بھی مٹی سے افضل نہیں ہے نہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسا کوئی نمک یا بیان ناسم ہوسکتا ہے یہ بیس کی اپنی متکبرانہ سوچ ہے کہ اس نے آگ کو مٹی سے افضل سمجھی یہ فائدہ

مختلفیت لینا کے قول سے اور اس کے تفسیری بیان سے حاصل ہوا۔

تیسرا مقدمہ ۵۔ دنیا میں کسی شخص کو کسی چیز کا حلال بنانا کسی کی کوئی خواہش یا جائز یا ناجائز مابقول ہر جہاں اس شخص مقبولیت کی سہولت سے ہی ہے نہ ہی کسی کو اسی بات سے اپنے متعلق و ہوتے مکان چاہیے۔
 میں بڑی مقبول ہوں یہ نائدہ قات دھت ۶۔ فرمانے حاصل ہوا۔ دیکھو ایسے نے بھی عمر کی دس باگی تو اس کی یہ دعا فوراً قبول ہوئی اور بلکہ مزید اس کو ہر جگہ حاضر نظر ہونے کی قوت دوسرے دنانے کے طریقے معلوم کثیر بھی مل گئے۔ حالانکہ ایسے کی مردودیت تو مشہور عالم ہے۔

ان آیت مبارکہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ ۱۔ جس چیز کو اللہ تعالیٰ حلال اور جائز فرمادے وہ اس وقت جائز و حلال ہی ہے جب تک کہ خود یا اس تعالیٰ حکم تبدیل نہ فرمادے خواہ وہ حکم ماریعی اور وقتی ہو یا دائمی اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جس کو حلال فرمادیں وہ حلال ہی ہے نہ ہی کریم کا ملان فرمانا بھی اس کے حلال فرمانا ہے۔ دیکھو آیت صلی اللہ علیہ وسلم نے برا غلب میں کا فر عربی سے سو لینا جائز قرار دیا تو وہ بقیامت جاری رہے گا کوئی مومن نہ پیر مومن یا مجتہد امام اس کو حرام نہیں کر سکتا یہ سکتا وہ وقت تک نہیں لکھتا ان شاء اللہ۔ سے مستنبط ہو

دوسرا مسئلہ ۲۔ شریعت الہیہ میں سجدے میں تہ کے میں مل سجدۂ عبادت۔ یہ سجدہ اس کے سوا کسی کو کرنا کفر ہے کہیں کسی نبی علیہ السلام کے زمانے میں سترخان کے علاوہ کسی کے لیے جائز نہیں ہو جو شخص کسی چیز انکی شخص کو سجدۂ عبادت کرے گا وہ فوج مشرک کا فر ہوگا۔ اگر یہ ایک آن کے لیے کرے۔
 ۳۔ سجدۂ تمجید اور عزت یہ سجدہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو کرنا حرام ہے۔ آدم علیہ السلام سے لے کر تاقیامت ہر شریعت میں حرام ہی رہا۔ ہاں جس کو مترقون بذریعہ خود حکم دے کر یا انبیاء برزخ کے ذریعہ وحی سے جائز فرمادے تو وہی فقط جائز ہوگا۔ جیسے یہ حضرت آدم علیہ السلام کا سجدہ یا جاوروں کا سجدہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یا جیسے کہ ایک جنگی بندہ کا سجدہ اعلیٰ حضرت بریلوی کو جب کہ خود اعلیٰ حضرت ایک مرتبہ عبادت فرما رہے تھے اپنے مکان کی چھت پر (از ملفوظات)

۴۔ سجدۂ تعبیری کسی نبی علیہ السلام کی کسی خوب کی تعبیر پوری کہنے کے لیے سجدہ کرنا۔ جیسے کہ والدین اور بلا درین یوسف کا سجدہ کرنا یوسف علیہ السلام کو یہ سجدہ نہ عبادت کا تھا نہ تمجید کا بلکہ تعبیر خواب کو پورا کرنا تھا جس کی وضاحت خود یوسف علیہ السلام نے فرمادی کہ فرمایا ذیبت تا ذیبت رزق توئی جس سے تاقیامت اگر یہ سجدہ عبادت یا تمجید و عزت و تعظیم نہیں بلکہ فقط تعبیر خواب اور وہ بھی میں سے کہ نبی کی خواب دینی الہی

ہوتی ہے۔ اس پر عمل مزوری ہے یہ مسئلہ نسخہ ۱۰ سے مستند ہو۔

یہ ستر مسئلہ۔ جس چیز کو اللہ تعالیٰ خاص بندے کیلئے ماریفی طور پر حد فرمادے اس پر کسی کو جاس کرنا حرام ہے۔ یہ مسئلہ مشکوٰۃ الحدیث کی قیود فرمانے سے مستند ہو۔ لہذا چونکہ حضرت آدم کو سجدہ کرنا صرف ایک مخصوص وقت کے لیے جائز ہوا تھا وہ بھی صرف فرشتوں کے لیے اس سجدے پر تہہ کسی وقت قیام نہیں کیا جاسکتا مگر حضرت آدم کو اپنی مرضی سے سجدہ کر سکتے ہیں مگر کوئی انسان حضرت آدم کو ان کی قبر کو سجدہ کر سکتا اب سب کے لیے وہ سجدہ حرام ہے خود حضرت آدم کے لیے بھی جائز نہ تھا کہ اپنے آپ کو فرشتوں یا ان فرشتوں سے سجدہ کراتے نہ اس کی کوئی مثال ملتی ہے۔ اسی طرح حضرت یوسف کا سجدہ بھی ماریفی اور وقتی تھا اس کے بعد حضرت یعقوب و رادان کو جائز نہ رہا کہ پھر کسی حضرت یوسف کو سجدہ کریں نہ کبھی یہ سف علیہ السلام نے مطالبہ کیا نہ بن گیا نہ بھائیوں اور دلہن کے مدد کبھی کسی دوسرے شخص نے حضرت یوسف کو سجدہ کیا نہ کسی کسی اور نبی نے اپنے زمانے میں اپنے کسی مئی سے سجدہ تہیہ نہ کیا۔ اس سے ثابت ہو کہ تمام شریعتوں میں سجدہ تہیہ و تقطیعی دو رہا ہے۔ اس لیے نہ دو مخصوص و نہ نہائی ماریفی وقتی سجدوں پر قیاس کر کے اب کسی پیر فقیر یا قبر کو سجدہ کرنا حرام قطعی ہے، اور کہنے کرنے والا مردود و مذکور ہے۔ یہ حکم تو کسی مسلمان کو سجدہ کہنے کا ہے لیکن اگر کسی مسلمان سیاسی میٹرو وغیرہ نے سیاست میں اگر یا کسی پادری پریشان نے محتاجی یا عقیدت محبت میں اگر خود یا کسی کے کہنے سے بت کو سجدہ کر دیا ہو، تہیہ کا تہیہ یا مجتہد کا یا سیاست کا اگر وہ عبادت کا نہ ہو تب بھی وہ کرنے والا کافر ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر کسی مسلمان نے خوب میں دیوں کہ میں کسی بزرگ یا قبر کو سجدہ کر رہا ہوں یا کوئی مجھ کو کر رہا ہے تو تعمیری طور پر اس خوب کر میں رہا مرام ہے کیونکہ یہ نبی کی خواب نہیں ہے۔

چوتھا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ سے یہ سجدہ آدم کا حکم تہیہ و تعظیم و عزت افزائی کے لیے فرمایا تھا۔ ورنہ سجدہ عبادت کا حکم دینا اللہ کے لیے بھی محال بالذات اس میں یہ کہ سجدہ عبادت معبود سمجھ کر ہوتا ہے۔

یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ سجدہ آدم کا حکم صرف ملائکہ کو دیا گیا تھا ایس ملائکہ میں سے نہیں تو سجدے کا حکم اس پر کب آیا۔ اور انکار سجدہ سے یہ کیوں مجرم و کافر ہوا؟

جواب۔ باعتبار وقتی غفلت و تہیہ و تعظیم کے ایس وقتی فرشتہ نہیں ہے کہ فرشتے نور سے اور ایس نور سے پہلے کئے گئے مگر عبادت وقت کے اعتبار سے ایس مئی وقت قوت طاقت

خال عبادت در محبت معشت و در جاس کی بنا پر فرشتہ بن دیا گیا تھا اس سے سمجھ کے حکم میں قابل تھی۔
 دو کمر اعتراف۔ ایس کو اتنی طاقت اتنی معلومات اور نالوں کو دوسرے دسنے کی برکت اور اتنی ہی
 عمر کیوں دی گئی جب کہ اس سے نقصان ہی ہو رہا ہے؟

جواب۔ بندوں کو عبرت دنانے اور کمرے کھوئے کا امتحان کرانے کے لیے دنیا امتحان گاہ ہے
 یہاں بندے کو ناکام کرنے والے بھی ہیں اور کامیابی دینے والے بھی اور اچھے برے عمال میں بندے
 کو اختیار بھی دیا گیا ہے۔

پیشتر اعتراف۔ یہاں فرمایا گیا کہ شیطان نے کہا۔ میں سب انسانوں کو گمراہ کروں گا اِنْ قَسَيْتَ۔ سوئے
 تھوڑے انسانوں کے۔ ایس کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ آئندہ پیدا ہونے والی نسل، حج جن کائنات وجود بھی نہیں
 ان میں سے کچھ تھوڑوں کو میں گمراہ نہ کر سکوں گا۔ یہ مطلب تو ہو نہیں سکتا کہ شیطان ازبہ ہمدردی یا اثر
 بعض کو خود ہی چھوڑ دے نہ عقل اس کی مراد تو یہی تھی کہ میں تو سب کو ہی ور خداؤں کا مگر کچھ لوگ گمراہ
 نہ ہو سکیں گے۔ تو یہ اس کو کیسے معلوم ہوا؟ (تفسیر کبیر)

جواب۔ ایس کو تین طریقے سے معلوم ہو گیا تھا۔

۱۔ جب فرشتوں نے کہا فَخُتَامُوْا نُوْحًا۔ یعنی اسے، اس کو اس مخلوق کو بنائے گا جن میں کھنڈی
 اور خون یز ہوں گے اس سے ایس نے اندزہ لگایا تھا کہ کونیک بھی رہیں گے۔ ۲۔ ایس نے زمین
 کی مختلف تاثیر مٹی سے اندزہ لگایا تھا کہ اچھی بری بجز۔ سرسبز مٹی سے پیدا ہونے والے آدمی کا مزاج بھی
 ایک جیسا نہیں ہو سکتا۔ ۳۔ بعض نے کہا کہ شیطان کو بھی طاقت بھی دی گئی ہے جیسا کہ دیوبندی حضرات
 کہتے ہیں کہ شیطان کا علم قرآن سے ثابت ہے مگر یہی کا علم ثابت نہیں (صراط مستقیم) معاذ اللہ۔

پتھر تھا اعتراف۔ یہاں فرمایا گیا اِنَّهُمْ جَاؤْاكَ۔ فرماتا چاہیے تھا جَاؤْاكَ وَ جَزَا اَتَتْكَ۔

جواب۔ یہ بتانے کے لیے کہ اسے ایس تک کہ تیرے گناہوں کا بھی عذاب ہوگا اور ان تمام کفار و فاسق
 کے گناہوں کا بھی جو تیرے گنے پر ہیں کہ جو سے نہیں گئے اور ان کو صرف اپنے اپنے گناہ کا عذاب ہوگا۔

تفسیر صوفیانہ۔ اِنَّهُمْ جَاؤْاكَ وَ جَزَا اَتَتْكَ۔ اِنَّهُمْ جَاؤْاكَ وَ جَزَا اَتَتْكَ۔ اِنَّهُمْ جَاؤْاكَ وَ جَزَا اَتَتْكَ۔

اِنَّهُمْ جَاؤْاكَ وَ جَزَا اَتَتْكَ۔ اور اسے عالم تاسوت میں رہتے و لوہا کرو اپنی اس شان و عزت کو
 جب کہ ہم نے اپنے مذہب و امر و نہی حسانیت کے فرشتوں کو عطا کیا تھا کہ سب ایک درجہ کائنات
 کے معزز سے ہیں مگر باوجود سب گئے سجدے میں سواہ نفس امارہ ایس اندرونی کے۔ اس نے کہا

کیا میں اس روح کے آگے سر تسلیم خم کر دوں جس کو تو نے عین جسدی سے متعلق کر دیا ہے، اے عالم عالم جہانیاں مجھ کو تاکہ میں کمزور ہوئی روح کو مجھ نفسِ امارہ پر کس وجہ سے تو ہے، فضیلتِ بخشش - البتہ اگر عالم رنگ و بو میں تو نے مجھ کو پہننے پھولنے زندہ رہنے کا موقع بخشا تو میں اسی روح کے تمام پودوں کو ردی ظلمات میں تیار و بر باد کر دوں گا۔ مگر ملائمِ دہلی کے غمزدے سے جھٹنے کو میں بھی -۔ ویر باد نہ کر سکوں گا۔ قَالَ ذَهَبَ مَنْ بَغَىٰ غَتَٰفَٰهُم مِّنْ جَهَنَّمَ جِزَآءُ كُفْرًا ۖ وَهُوَ قُوْرًا - فرمایا جا قبر کی دیر لپ بھٹک پھر۔ تو اسے نفسِ امارہ ہم شکل ابلیس سے شیطان باطنی، اعضاءِ ظاہری و باطنی میں جس نے بھی تیری تباہی اور اس دنیا میں تیرے پیچھے لگا تو بیشک یقیناً تم پر اسے قاب کی ایک سانچہ جزا و سزا محرومیتِ قرب کی جہنم ہے اور پروری مکمل سزا و نفرت ہے۔ اس سے کہ دنیا مومن کے لیے مسافر خانہ ہے نابہ کے لیے پل اور راہِ گد ہے۔ فاسق کے لیے مشرب کہہ ہے۔ کافر کے لیے وطن ہے اپنی اپنی سمجھ میں جس نے بگاڑ دیا کو میں سمجھا تو دنیا اس کی ویسی ہی ہوگی یہ دنیا تو تجارت کے لیے بنائی گئی ہے مومن آخرت کی علان تہذیب کر لیتا ہے بدکار - کفر شرک فسق غفلت لعنت زحمت کے شیطانی سوے جمع کر لیتا ہے۔ دنیا کی غمی لازمی ہے اور خوشی ملامتی ہے اپنے آپ کو غفلت اور دانائے سمجھو بلکہ یہ اندازہ لگاتے رہو کہ تم میں نادانیاں کیا ہیں اور انسان اپنی نادانی سے اور ابلیس کی پیروی سے پانچ چیزوں کی تلاش میں لعل کرتا ہے۔

۱۔ دولتِ مادی و امیری اور فاکر مال میں ڈھونڈتا ہے حالانکہ وہ قناعت میں ہے۔

۲۔ راحت و سکون کو دولت میں ڈھونڈتا ہے حالانکہ وہ الطینانِ قلبی میں ہے۔

۳۔ الطینانِ قلبی کو ذہنی باتوں کیلئے تماشوں میں ڈھونڈتا ہے حالانکہ وہ ذکرِ الہی میں ہے۔

۴۔ لذت کو نعمتوں میں ڈھونڈتا ہے حالانکہ وہ تسکین میں ہے۔

۵۔ رزق کو زمین پر تلاش کر لیتا ہے حالانکہ وہ آسمانی تقدیر میں ہے۔

وَاسْتَفِزُّ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ

اور پھلا دے تو جس پر طاقت پائے اُن میں سے

اور رُک دے اُن میں سے جس پر قدرت پائے

بَصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ

اپنی خفیہ آواز کے ذریعے اور چڑھال تو اپنے سواروں کو
اپنی آواز سے اور اُن پر نام باندھنا اپنے سواروں

وَسَاحِلِكَ وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ

اور اپنے پیسوں کو اور شریک ہو جا روگوں کے مالوں
اور اپنے پیادوں کا وہ اُن کا بھی ہر مالوں

وَالْأَوْلَادِ وَعِدُّهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ

اور اولاد میں اور ان سے خوب بھرتے وعدے کرتا رہ اور نہیں ہیں
اور بچوں میں وہ انہیں وعدہ دے اور شیطان اُن میں

الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ۝۴۳ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ

شیطان کے سب وعدے مگر دھوکہ۔ بیشک بے ایمان میرے خاص
وعدہ نہیں دیتا مگر فریب سے۔ بیشک جو میرے بند سے ہیں اُن پر

لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ۝۴۵

بندوں پر تمہاری کوئی طاقت غالب نہیں ہو سکتی۔ اور تیرا رب اپنے بندوں کے لیے کافی محافظ ہے
تیرا کچھ تدبیر نہیں اور تیرا رب کافی ہے کام بنانے کو

رَبُّكُمُ الَّذِي يُزْجِي لَكُمُ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ

اے بندو تمہارا رب وہ ہے جو دوڑاتا ہے تمہارے لیے کشتیوں جہازوں کو سمندر میں
تمہارا رب وہ ہے کہ تمہارے لیے دریا میں کشتیوں کو کرتا ہے کہ

اس میں بھی اُنٹ پر مشیدہ فاعل مخالف ہے جس کا مرجع ایس ہے۔ جن۔ جازۃ تبغیہ مضم۔ ضمیر کا
 من ہے چونکہ من معنوی جمع جنسی عمومی ہے اس لیے اس کا مرجع مضم ضمیر جمع غائب ہوا یہ جلد بحسب
 متعلق اُن ہے اِن اِسْتَفْعَتْ کا۔ ب۔ جازۃ بسیۃ۔ متبت۔ اسم مفرد جاہد یعنی آواز۔ مراد ہے درغلانا
 یا داؤ فریب و خاف ہے۔ لک۔ ضمیر واحد حاضر مجرور متعلق مرجع جس ہے معاف الیہ یہ مرکب اضافی
 جار مجرور متعلق دوم ہے اِسْتَفْعَتْ کا یہ سب مل کر جملہ ضیہ انٹائیہ ہو کر صلہ ہوا من کا یہ موصول صلہ مل کر
 مفعول یہ ہو۔ سَنَفَرٌ کا۔ سب مل کر جملہ ضیہ انشائیہ ہوا۔ واؤ سر جملہ۔ آبیت۔ باب افعال کا امر حاضر
 معروف صیغہ مذکر۔ غلاب مصدر ہے غلبت سے بنا ہے بمعنی شہد ہچا کر پریشان کرنا۔ اُتکت۔
 کھینچنا۔ جمع کر کے لیجھنا۔ اصلاً جانوروں کے لیے متعلق ہے۔ منقول اصطلاحی میں بُرے آدمیوں
 اور مجرموں کو کہنے کے لیے بھی بول دیا جاتا ہے یہاں اس معنی میں ہے۔ مل ہارہ فرقت کا یا بمعنی
 غلبہ ضمیر جمع کا مرجع من سابق موصول ہے مراد عام انسان ہے جار مجرور متعلق قل ہے آبیت کا۔ ب حرف
 ہر مقتدی اور مفعولیت کا کھینچ کر۔ ثیل۔ اسم مفرد جاہد جنسی ہے اس کا یہ جمع مراد ہے۔ لغوی ترجمہ
 ہے گھوڑے مگر مراد ہے سوار۔ معاف ہے لک۔ ضمیر مجرور متعلق واحد مذکر حاضر نفسی بمعنی اپنے۔
 واؤ حافظ رُجل اسم جمع کثیر اس کا واحد ہے راجل بمعنی پیدل چلنے والا معاف ہے۔ لک۔ ضمیر معاف الیہ
 یہ مرکب اضافی معطوف ہوا۔ تیلبت۔ معطوف علیہ اپنے اس معطوف سے مل کر متعلق دوم ہے یہ سب
 مل کر جملہ ضیہ انشائیہ ہوا۔ واؤ سر جملہ۔ ثابک۔ باب مخافۃ کا امر حاضر معروف واحد مذکر اُنٹ ضمیر مذکر
 اس کا فاعل مرجع ایس۔ مضم۔ ضمیر منصوب متعلق مفعول فیہ۔ تی۔ ربت جزوف مجازی کے لیے الف لام
 استغراقی۔ اُنوال۔ جمع کثیر ہے اس کا واحد مال ہے لغوی ترجمہ ہے جس کی طرف طبیعت جھکے بل رافبت
 مال ہو اصطلاحی ترجمہ ہر وہ چیز جو نفع دے وہ مال عرب نام میں دولت و دہیرہ سونا چاندی ساند سلمان کمال
 کہتے۔ شریعت اسلامیہ میں مال کی گیدہ قسمیں ہیں۔

عَلَّ حَلَالٌ عَسْءَامٌ عَمَّ مَحْفُوظٌ عَمَّ مَحْصُومٌ عَمَّ مُحَرَّمٌ عَمَّ قِیمَتِی عَمَّ ثَمَنٌ عَمَّ یَمِیعٌ عَمَّ نَفْعٌ وَاللَّ
 عَمَّ نَفْعَانٌ وَاللَّ عَمَّ نَصَابٌ۔

یہاں مراد حرام و ناجائز مال ہے۔ عَمَّ لام استغراقی یا عہدی ہے واؤ حافظ۔ الف لام عہدی۔ اُوداد۔
 اسم جمع کثیر کثیر اس کا واحد ہے وند۔ بمعنی ولاد مذکر مؤنث۔ نسل۔ بچے۔ سب عطف مل کر مجرور
 کہ متعلق ہے کثیر ک کا وہ بند ضیہ انشائیہ ہو کر کتل ہوا۔ واؤ سر جملہ۔ بند۔ باب ضربت کا امر حاضر واحد مذکر
 وند ثمن وادی سے بننا بمعنی اُدھ دینا۔ مقتدی ہے اُنٹ فاعل کا مرجع ایس ہے مضم۔ ضمیر منصوب

متقبل کا مرجع من ہے سابقہ یہ فعل فاعل اور مفعول بہ مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔ یہ چاروں امرات استغفر ذلک اعجب عن شاریک عن بعد تو یعنی یا تذلیل ہیں و جوبی یا استجایی نہیں۔ واو۔
 غیر جملہ۔ کایعبد۔ باب ضرب کا مضارع معروف متنی واحد مذکر نائب ضم۔ ضمیر مفعول بہ کا مرجع من سابقہ ہے۔ کشیطت الف لام جہد خارجی۔ شیطن اسم مفرد مشتق یا جادہ ہے۔ ایس کا صفاتی نام ہے بحالت رفع فاعل ہے کایعبد کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مشتق مشبہ ہوا۔ الا۔ حرف استثنائہ مفرغ متقبل غروراً۔ اسم مبالغہ ہے یا مقصد ہے بروزن قبول فعل شکور۔ غرر مضاف تملاتی سے بنا ہے بمعنی دھوکہ کھانے والا۔ دینے والا۔ ڈرانے والا۔ لایح دینے والا۔ یہ سب۔ شتال کر جملہ استثنائیہ ہو کر مکمل ہوا۔ انا عبادک لیس ذلک غیبہم سخطان کفنی یزیدک وریکلا۔ دیکھو اللہ ہی یزیدی لکھو نفسک فی تعبیر یتبعوا امرن نصیہ نہ کات یکھ رجیٹ۔ ان حرف مشبہ مفعول۔ عباد جمع ہے عباد کی جمع کثرت ہے۔ بمعنی متقی مومن مسلمان مضاف ہے عباد کا معنی عبادت کرنے وال کسی کو معبود سمجھ کر اس کو حکم یا نذات سمجھ کر حکم ماننا عبادت کہلاتی ہے عبادہ معنی سے مشتق ہے۔ عباد مضاف ہے۔ ہی ضمیر واحد متکلم مجرور متقبل مرجع اللہ تعالیٰ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی اسم ہے ان حرف مشبہ کا لیس۔
 فعل ناقص ماضی مطلق۔ اس کا صرف ماضی مطلق ہی پوری گردن سے ہوتا ہے۔
 ہم حرف جر مفعولیت احد تعذیر کا۔ ٹ۔ ضمیر واحد ماضی مرجع ایس مجرور متقبل ہے جار مجرور متعلق ہے تاجا پوشیدہ اسم فاعل سے غیبہم دوسرا جار مجرور متعلق دم ہے تاجا پوشیدہ کا یہ تاجا اپنے طہا ضمیر پوشیدہ فاعل اور دونوں متعلقوں سے مل کر غیر مقدم ہوئی بیش کی سلطان۔ اسم ماضی مصدر پوشیدہ معنی میں مشترک ہے یہاں مرد طاقت ہے سلطان سے بنا ہے بمعنی غلبہ پانا مسلط ہونا۔ بحالہ نفع، مؤخر اسم ہے لیس کا۔ وہ جملہ فعلیہ ناقص ہو کر خبر ان ہوا۔ وہ اسم خبر سے مل کر جملہ ایسہ ہو کر مکمل ہوا۔ و۔
 مر جملہ گئی۔ باب ضرب فعل ماضی مطلق ثبت معروف کفنی ناقص یا ئی سے مشتق ہے یہ ہمیشہ متوی بیک مفعول ہوتا ہے بمعنی پورا ہونا ضروریات گئی کا قہرہ وار ہونا۔ یہاں ضمیر منصوب منھض مستر ہے در اصل تھا کاف ضم مرجع عباد ہے مفعول بہ ہے۔ بریدک۔ ب جارہ زائدہ لغو ہے۔ رب بمعنی پروردگار معاف ہے لک۔ ضمیر واحد مذکر حاضر کا مرجع اس میں تین قول ہیں۔

۱۔ ایس مخاطب ہے ع۔ نام انسان مرد ہے ع۔ یہ معبود کلام ہے اور خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے یہ مرکب اضافی جار مجرور متعلق ہے کفنی کا۔ وکیلا۔ بروزن فعل وکل سے مشتق ہے صفت متبہ ہے بمعنی بہمت محافظ۔ فستے دار ہر چیز کی سپرد داری لینے والا مہا فستے کے لیے منصوب

سے تیز ہے گئی کے فاعل کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ رُبُّ سَمِ مفعول جاید یعنی پاسنے
 واہ کُم ضمیر کا مرجع عام انسان ہے اِضافی مبتدا ہے اَلَّذِی اسم موصول مذکر واحد یثربی۔ باب افعال کا مضارع
 مثبت معروف صیغہ واحد مذکر ثانی مصدر ہے اَرْجُوْا۔ رَجْعُ ناقص یائی سے بنا ہے بمعنی چلانا۔ ثمری سے
 کام کرنا۔ حقیر اور پست ہونا۔ آسانی سے ہونا۔ یہاں پہلے معنی مراد میں کَلَّمَ لام بارزہ نفع کا کم ضمیر جمع کا
 مرجع عام تمام انسان ہیں یہ جار مجرور متعلق ہے یُزِجِی کا اَنْطَلَتْ۔ اَنْطَلَتْ لام استعراقی یا جنسی۔ اَنْطَلَتْ اسم
 جنسی ہے اس کی جمع اور واحد ایک ہی شکل پر ہوتی ہے۔ ہر عرب فرق کرنے کے لیے کہہ دیتے ہیں اَنْطَلَتْ
 واحد بر وزن اَنْطَلَتْ یعنی ایک تالا۔ اور اَنْطَلَتْ جمع بر وزن اُسْتَدْرَجِ یعنی بہت سے غیر۔ یہاں جنسی جمع مردہ سے
 یعنی سب کشتیاں۔ مفعول پہلے یُزِجِی کا۔ ثانی بارزہ ظرفیہ ضمیر الف لام جنسی ضمیر اسم مفعول جاید۔ لغوی ترجمہ
 ہے گہری جگہ۔ اصطلاحاً پانی کے قدرتی ذخیرے کو کہتے ہیں۔ یہاں مراد ہے سمندر یا دریا۔ یہ جار مجرور
 متعلق دوم سے یُزِجِی کا۔ لام گئے۔ اس میں بن نامیہ پوشیدہ ہوتا ہے اَنْطَلَتْ۔ باب فحائل کا مضارع
 مثبت معروف تعلیل بن نامیہ پوشیدہ کی وجہ سے اَنْطَلَتْ۔ عربی گر گیا۔ دراصل تھا اَنْطَلَتْ۔ اس کا مصدر
 ہے اَنْطَلَتْ۔ سے بنا ہے بمعنی اِنْطَلَا۔ سلاش کرنا۔ چاہنا۔ پسند کرنا۔ ناقص یائی ہے
 کَلَّمَ ضمیر جمع حاضر مذکر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے مَنْ جاتہ بمعنیضیہ یا تائیدہ یا بیانہ یا تعدیہ کہ ہے
 فُضِّلَ اسم مفعول جاید معانف ہے۔ بمعنی زیادتی ہونا۔ بڑھنا بلا وجہ مفت کوئی چیز دینا۔ کم کرنا۔ رحم کرنا
 مجازی ترجمہ پالینا حاصل کر لینا۔ اسی سے ہے فضول یعنی ضرورت سے زائد۔ ہماری اردو اصطلاح
 میں فضول بمعنی باطل ہے مگر عربی میں یہ نہیں ہے۔ اسی سے ہے فضیلت یعنی عزت دینا۔ یہاں
 مراد نعمت ہے۔ ۱۔ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع اللہ تعالیٰ رب تعالیٰ۔ مضاف ایہ ہے یہ مرکب اضافی
 جار مجرور ہو کر متعلق ہے اَنْطَلَتْ۔ کا۔ وہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر علت ہوا۔ اور تمام جملہ فعلیہ
 انشائیہ ہو کر علت ہوا۔ یُزِجِی۔ جملہ ہو کر معلول تھا۔ اپنی علت سے مل کر صلہ۔ اَلَّذِی موصول اپنے
 صلہ سے مل کر خبر مبتدا۔ یہ دولت مل کر جملہ اسم خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ اِنْ حَرِیْبٌ مشبہ۔ کہ ضمیر اس کا اسم۔ اس
 کا مرجع رَبُّکُمْ ہے۔ کان فعل نامی مطلق ناقص ہوا اس میں پوشیدہ ضمیر اس کا اسم ہے مرجع رَبُّکُمْ۔ ب جازہ یا
 یعنی لام جازہ نفیہ یا بمعنی اَعْلٰی۔ استعلائیہ۔ یعنی تمہارے نفع کے لیے یا تم پر۔ یہ جار مجرور متعلق ہے کان ناقص
 کا۔ دیشما۔ اسم صفت مشبہ۔ بمعنی بہت زیادہ ہر وقت ہر یک پر کم کرنے والا ترس فرمانے والا۔
 منصوب ہے کیونکہ خبر ہے کان کی۔ کان جملہ فعلیہ ناقص ہو کر خبر ہے ان کی وہ اپنے اسم اور خبر سے مل کر
 جملہ اسم خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسير عالمات

وَأَسْتَفِزُّ مِنْ أَسْطَقْتِمْ يَصُونِيكَ وَجَلِي عِيَهُمْ جِيِيَتْ وَرَجِيِيَتْ وَرَجِيِيَتْ
فِي الْأَمُوبِ وَرَأَوَارِوَعِيَهُمْ وَمَا يَبِيدُ هُمُ الشَّيْطَانُ الرَّعُودُ ١٠ -

اور اسے ایسے اپنے اہماء کو سوچتے سمجھتے ہوئے آج ہی سے اپنے کام میں مجتہد باور اور ارادہ آدمی میں سے جس کو ٹھسلانے کی طاقت دکھتا ہے اس کو جس طرح بھی پھسلا سکے گرا سکے اس کو مقامِ بدعت سے گرانے کی کوشش کر کے دیکھ لے اپنے اچھے بُرے سریلے بے ترے - درجیات و نظریات دوسرے ساز و سامان گھنے بابے و حول و قوائی طیسے سادگی کی آواز سے اور چڑھا کر لے آآنے والے نسلِ انسانی پر اپنے تیز مغز و شیطانی گھوڑ سوار لشکروں کو اور ہر انسان کے ساتھ رہنے والے پیدل چھوٹے چھوٹے شیطانوں کو یا دیگر خفیاتِ شیطانی کے تیز رفتار ہر جگہ حاضر موجود ہو جانے والے لشکروں کو۔ یہ بد خصلت مکار فریبی بد محاشش اپنے انسانی ساتھیوں کو یا خود ہی ہر روپ میں ہر شکل میں ان کے پاس آجا۔ اور اپنا زور فریب و دغلائے بھکانے میں لگا کر دیکھ لے۔ کبھی جُتھ دوستانہ میں کبھی شیخِ نجدی کی صورت میں۔ کبھی مولیٰ نہ و عظم و تغیر میں کبھی تبسّیع و مرقع کے دلق و گڈڑی کے بھیس میں۔ کبھی ناصح رنگ کی نغمہ سرود کی محفلیں سجا کر کبھی مدرّس و مساجد قنار بنا کر کبھی پیر کبھی فقیر کبھی صوفی کبھی رند کبھی شاعر کبھی جاہل کبھی غمخوار بن کر کبھی مکار بن کر کبھی گستاخیِ نبوت کے آواز سے لگاتا ہوا کبھی بے ادبی ولایت کی پٹیلیں پڑھاتا ہوا کبھی ظاہرِ شکل میں اگر کبھی دل میں دوسرے ڈال کر غرض کہ ہر طرح سے زور و کوشش لگا کر ندول کو بھٹکا کر دیکھ لے کوئی حسرت دل میں نہ چھوڑنا یہی نہیں بلکہ ان کے مالول تجاروتوں میں بھی شریک ہو کر دیکھ لے کہ پوری ڈکیتی سود - رشوت - ملاوٹ - ذخیرو - ندوزی ظلم و تعدی چور بازار کی خاصہ تجارتیں لوٹ کھسوٹ گروہ کٹی ہر قسم کی حرام کمائی بھی سکھا دے اور حرام راستوں پر خرچ کرنے پر بھی لگسا اور غلا۔ اور تجارتوں میں اس طرح پھنسا دے کہ غارِ مذہب و عبادت پر ریاضت و فیض ذکر الہی شب بیداری اور سحر گاہی نیکو خیریت یا دوست - جمعہ و عیدین سب چھوٹ جلتے جلتے دولت ہائے گاہک ہائے دکان ہی رہ جائے غرض کہ اس طرح شیطان لوگوں کے مال و دوست میں شریک بن جائے کہ معلوم ہو کہ ایسے ہی بڑا حصّہ دار ہے حضرت انسان کو سے طریقہ شیطان کا اپنا ہے حکیت انسان کی رہے مگر طرح شیطان کرے۔ دولتِ دینی کا اصل مقصد یعنی سرمایہ آخرت زکوٰۃ صدقات خیرات گیارہویں شریف بارہویں شریف ختم درود حاصل میلاد جویں و حبشی مید میلاد پر شرک و بدعت کے فتوے لگا کر بتا کر دے لیکن کھیل تماشے کجی باری حرام رسموں شادی بیاہ بیٹیوں کے ناجائز جہیز میں غریب دولت ٹوٹے پڑا کرانے اور اسلام کے عظیم مسلم حق ہر کے لیے کم سے کم کا دوسرا ڈالے اور اسے ایسے لوگوں کے ماں میں اور شریک ہو جا کہ ان کی عقول پر

گمراہی کے پتھر کو دسے۔ وہ ان کی اولاد میں بھی شریک ہو کر دیکھ لے اس طرح کہ اولاً بیس شیطان انسان کے ذہن میں برسین زبر پیدا کرتا ہے۔ وہ انسان لاپچی رشوت جو اسود مرام خودی کا عاری بن جاتا ہے پھر شیطان کسی کو رشوت و سود خور و جہاری ظالم بنا دیتا ہے۔ ہر کسی کو سود و رشوت دہندہ اور جوئے میں ہمارا ہوا مظلوم بنا دیتا ہے۔ وہ باوجود قرآن و حدیث انبیاء و اولیاء علیہم السلام کے منع کرنے کے یہ ظالم و مظلوم اپنی اپنی مرضی و خوشی سے بننے ہی چلے جاتے ہیں یہاں تک کہ بن میں درندگی و حیوانیت پیدا ہو جاتی ہے اور یہ ناجائز حرکت کا اثر و نفس تارہ کے نیچے کی بنا پر ہوتا ہے۔ مرد و عورت میں شیعہ جانی شہوت بڑھ جاتی ہے کھانے سے مرد و عورت نکاح و شادی کا انتظار و ہتمام و ترغیب نہیں کرتے۔ اور خاوند بیوی ایک دوسرے پر رکت نہیں کرتے چاروں طرف سے زنا۔ حرام کاری کا بازار گرم ہو جاتا ہے اولاد حرمی پیدا ہوتی ہے جن کو شیطان اپنے پھندے میں چننا کر کے پہلے انبیاء علیہم السلام کا گستاخ بے ادب بناتا ہے پھر قرآن و حدیث و سلام شریعت کا منکر و منحرف اور بدعت سے غافل و منکر کر کے کسی کو گمراہ کسی کو مرتد کسی کو کافر کسی کو فاسق و جہنم بنا دیتا ہے اور اس طرح بیس انسان اپنی اولاد میں شریک بن جاتا ہے اس وقت دنیا میں بٹنے بھی گستاخ نبوت انبیاء کرم کو اپنے بیس سمجھنے والے انبیاء کی شان و معجزات نہ ماننے والے ان کی قدرت و علم کے منکر ہیں وہ سب ہی قسم کی ناجائز اور بیس کی مشترک اولاد ہے۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ خاوند بیوی نے محبت سے پہلے بسم اللہ نہ پڑھی تو شیطان دلی میں شریک ہو کر اپنا بھی نطفہ ڈال دیتا ہے جس سے اولاد سرکش مغرور والدین کو مارنے سستائے اور نافرمانی کرنے والی ہوتی ہے۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اولاد سب درست و عدلی سے مگر بیس ان میں سے بعض کو بری صحبتوں میں بٹھا کر شرابی بنے نادانی فاسق فاجر۔ بدعتیہ اور کافر بنا دیتا ہے یہ بیس کے شریک ہونے کے مختلف حال ہیں مگر پہلے مالک کو خواب کرتا ہے اسی پہلے یہاں احوال کا ذکر پہلے ہوا اور پھر ارشاد باری ہوا کہ اسے ایسے جانتے کو ذلیل ہے کہ تو جس طرح چاہے اولاد دوم سے جوئے اور غلط وعدے کرے اپنی سچائی کے دوسروں کی تکذیب کے دنیا کی زندگی کے ہمیشہ باقی رہنے کے قرعہ شرف کتاب جنت و ریح کے نہ ہونے کے وعدے یا اس طرح کہ اسے بگو خود بھی اور اپنی اولاد کو بھی دینا۔ نجات کا دوبارہ سکول و کالج میں مشغول و کھو حزن نہ ملے گی دولت پادگے فری حکومت ملے گی۔ لیکن مسجد و سرخانہ محو فیادیں مراستہ اور عاریت و فقہ و اسلامیات اور اسلامی لباس تہذیب سے دور ہو جاؤ دین سے غریب ذلیل خوار و غریب ہو جاؤ مسجد کے کھٹے اور درخت کے مفسد امام بن جاؤ گے یہ ہی بیس و راجسی لوگوں کے وعدے ہیں دنیا پرستوں کو وقتی طور پر تو بڑے

اپنے ور سبھی شیطان آواز دے پس سیدہ کہتے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ وَمَا يَعْدُ لَهُمْ سِوَا
 زَعْدٍ شیطانی کے سب وعدے نہ دہر کر ہی میں کر جو جس نے عزت ملنے کے واسطے بتائے
 سفر کرے پیسے خرچ کرے وہ دنیا و آخرت کی ذلتیں خاریاں و عذاب تھے اور جس کو بیس نے ذلت
 غربت کا نام دیا وہ ہی دائمی ابدی تبر و حشر بلکہ رہتی دنیا میں ہی احترام و شان و عزت تھی۔ اِنْ يَكُنْ
 لَّيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكُنْ بِرَبِّكَ ذَكِيًّا۔ اسے بیس تو کہتے تھے پہلے شریک فریٹ تھے
 و مردوں کا جان بچی دے لشکر و زرادے پیدل چلا دے مگر میرے مخلص بندوں عابدوں زہدوں
 عاشقوں مالوں و لیلوں اور راتوں کو، تھ کر میری یاد میں دے دے والوں بے حق کو آئیں بھرتے والوں بھرو
 عصر میں یاد کرنے والوں مغرب و مشا میں غرہ کرنے والوں ذکر کی محنتوں میں تڑپتے پھر گئے والوں تو
 سدی زندگی میرے محبوب نبی کے دامن میں سمٹ جانے والوں پر تیری کوئی ذلت توقت ہمت دوسرے
 و غلام ہمت جہاد و عہد کبھی بھی تسلط نہیں ہو سکتا۔ اور تیرا رب جس کو تو باوجود نافرمانی کے
 اپنا رب تسلیم کرتا ہے وہ رب تعالیٰ اپنے تمام مخلص بندوں کو ہر وقت ہر حال میں کافی دیکھ رہا ہے
 اور تیرے لشکروں میں فرج و شرف و کثرت سے بچانے والا و رفیق عبادت و سعادت دینے والا تیرے
 ہزاروں سالوں کی محنتوں کو ہر ایک اشارہ ہی مٹانے والا کافی ہے ہم اپنے بندوں کو اپنی حفاظت
 عصمت میں رکھتے ہیں ان کے اپنے نفس و ذلت کے سپرد نہیں چھوڑتے اور پھر کچھ کو اختیار دینے
 کے باوجود جہاد کے کچھ کو یہ اختیار نہیں دیا کہ تو ہمارے کسی بھی بندے کو جبراً ہاتھ پکڑ کر اٹھا کر گمراہی
 میں لے جائے اسے تسلط تیر کسی بندے پر نہیں ہو سکتا خیر بندہ نیک ہو یا بد جائز ہو یا ناجائز مکہ
 تو تو عام کھئے بندوں کے سامنے بھی نہیں آسکتا۔ صرف بالحق و بنیت میں دوسرے ڈال سکتا ہے اب
 یہ بندے کی کہنتی ہے کہ تیرے پیچھے تیرے کہنے پر چل پڑے۔۔۔ سے بندو اب تم بھی فدا غور کر دو۔
 اِنَّكَ اَلَدَىٰ بُرْجِيٍّ كَذَّابٍ مُّطَّلَعٍ فِی الْاُخْرٰی لَتَسْفُوْهُنَّ مَقْصِيْہ۔ اِنَّہٗ كَانَ یَكْذِبُ کَرِیْمًا۔
 تمہارا رب وہ ہے جو تمہاری ہزار ہا مہارتوں کے باوجود تمہاری تمہاری جہانت میر و سیامت مال
 برداری کے یہ سمندروں میں چھوٹی بڑی مہر و مشین ہر قسم کی گشتیں تیری سے دوڑائیں اور غرقاں
 ہر ڈل سے ہر موسم میں تم کو بچاتا ہو پانی کو دست و زرم کرتا ہو ابرو سے بھاری جہاز چلا دیتے صرف
 میں بے تاکہ اس کے فضل عدل یقین مال دولت اور خوراک حاصل کرنے رہو۔ بیشک وہ رب تعالیٰ
 تمہاری کوتاہیوں کو نظر انداز کرتا ہو تم پر ہمت ہی رحم فرمانے والا ہے تم کو چاہیے کہ اپنے ہی ذریعہ
 انفرادی فائدہ کثرت کے لیے شیطان سے بچے رہو ورنہ کے بندے بنے رہو۔

ان تبت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ ایسے باوجود بہت طاقتور مہی ہونے کے اور آگ سے پید ہونے کی بنا پر پھر بھی کسی انسان کو جیڑا پکڑ کر گرا دیا بے دین اور اپنا قبیح نہیں با سکتا۔ پیار محبت سے کسی کو بہلا پھلا سکتا ہے نہ اپنی جتان طاقت یا شکل و صورت سے کسی انسان کو ڈر کر دھمکا کر اپنے پیچھے پھینک سکتا ہے صرف خفیہ آواز سے درغلانے کی اجازت ملی ہے یہ فائدہ یسوعریٹ فرمانے سے حاصل ہو۔

دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے مجلس نیک بندوں پر شیطان کی کوئی طاقت کام نہیں آتی اس لیے کہ پیچھے بندے اولیاء اللہ تمام کے تمام رب تعالیٰ کی حفاظت میں محفوظ ہوتے ہیں اور دین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے ان کی حفاظت فرمائی جاتی ہے بلکہ بہت سے بزرگان دین تراویس سے زیادہ طاقت والے ہیں یہ بہت سے واقعات حکایات و روایات موجود ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ کے نیک بندوں نے ایسے کو قید کر دیا۔ گرفتار کر کے پکڑ کے باندھ دیا اور ایسے میں اپنے آپ کو چرٹنے کی طاقت نہیں ہوں نہ ٹھکنے کی پیران بزرگوں نے خود ہی شیطان کو کھولا تو وہ آزاد ہوا۔ یہ فائدہ کیسے لیتے تھے سلطان فرمانے سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ۔ کوئی شخص بھی اللہ تعالیٰ کی توفیق کے بغیر نیک پاک متقی اور شیطان سے بچا ہوا نہیں ہو سکتا۔ نہ کسی کو اس کے اعمال صالحہ بھی سیکھے ہیں نہ علم نہ عمل نہ ذات نہ صفات اس لیے ہر وقت مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ سے توفیق حیر کی دعا مانگنی چاہیے۔ یہ فائدہ ریتھ ویکینڈر۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کہ رب کریم سبحانہ و تعالیٰ نے ہم کو اپنے نفسوں کے سپرد نہ کیا بلکہ اپنی وکالت و حفاظت کو ہمارے لیے کافی بنایا۔ سبحانہ و تعالیٰ و سبحانہ سبحانہ سبحانہ سبحانہ۔

ان تبت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ اگرچہ ان آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ شیطان ایسے ہر انسان کو بیچن سے جوئی اور بڑھاپے بلکہ موت تک درغلانا ہے اور انسان نہ اس کو دیکھتا ہے نہ اس سے بچ سکتا ہے مگر جو مسلمان بھی اس کی فرمانبرداری کرتے ہوئے شرعی جرم اور ترک جہالت کرے گا وہ محرم جہلی سراسر گناہگار ہوگا۔ یہ مسئلہ یسوعریٹ سے مستنبط ہوا اس لیے کہ سب شیطان کے ہاتھوں بے بس نہیں ہے ایسے مرتد اپنی نفی رائے سے ہی بچا سکتا ہے نہ دوست کسی پر نہیں کر سکتا۔ معافی نہ ہے اس درمجمہ انسان کو ہو سکتی ہے

دوسرا مسئلہ۔ حلال قہادت کرنا ہر مسلمان پر فرض و لازم ہے یہاں تک کہ مسند کی مشقتوں میں سفر کر کے بھی روزی کا ذکر و بار و تہجد میں کو یہ مسئلہ لَبِثْتُ حَوْثٌ سے مستنبط ہوا۔
مِنْ قَضَائِهِ سے مراد حلال روزی ہے نہ کہ حرم قہادتیں۔

تیسرا مسئلہ۔ مسلمان پر نا رہے کہ محنت خود کرے اور مجر د سہ اللہ کی رحمت پر کرے جو لوگ تہجد میں محنت نہیں کرتے وہ بھی گناہگار ہیں اور جو لوگ اللہ کے رحم و کرم پر مجر د سہ نہیں کرتے اور توبہ نہیں دیتے وہ بھی گناہگار ہیں۔ یہ مسئلہ لَبِثْتُ حَوْثٌ کے امر زیدی اور مِنْ قَضَائِهِ کے بعد بیکم کرنا صحیحاً زمانے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ کیا ایسے اپنے کانوں سے اللہ کی باتیں سن رہا تھا اور جواب دے رہا تھا۔ یا نہیں گرا اپنے کانوں سے سن رہا تھا تو کیا اس کو بھی حکیم اللہ کہا جاسکتا ہے اور اگر اپنے کانوں سے نہیں سن رہا تھا تو کیا اس کو معلوم تھا کہ اللہ کی طرف سے باتیں ہو رہی ہیں یا یہ بھی پتہ نہیں تھا۔ اگر معلوم تھا تو اس نے اسی باتوں اور انکار کی جرئت و ہمت کیسے کی اور اگر یہ علم نہیں تھا تو پھر ایس نے اَرَعَ بَيْنَكَ۔ میں کس کو خطاب کیا۔

جواب۔ کچھ مفسرین نے فرمایا کہ نبی ہاتھ کی ایک طرف سے آواز آ رہی تھی اللہ ایس اس طرف نہ کہ کے جواب دے رہا تھا مگر اللہ کی آواز نہ تھی نہ اس کو حکیم اللہ کہا جاسکتا ہے۔ حکیم اللہ تو خصوصی طور پر صرف موسیٰ علیہ السلام ہی میں جیسے کہ اللہ کو دیکھنے والے صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کسی بھی نبی اور فرشتے کو حکیم اللہ نہیں کہا جاسکتا مگر نبی کریم قرآن مجید کے لایب مخلوق ہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ گفتگو جبریل امین نے وحی کے انداز میں پیغام ربانی کے طریقے پر ایس سے کی کہ اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے اور ایس کے بذات خود رب تعالیٰ کو خطاب عرض کیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَبِثْتُ حَوْثٌ عَذِيبٌ مُسْتَضَاءٌ یعنی میرے بندوں پر تیز قابو نہیں ہے۔ حضرت آدم کو جنت سے نکل دیا۔ بڑے بڑے دیوانہ کو اپنے مرتبے سے گرا دیتا ہے

اور تابو کو کس طرح ہوتا ہے؟ (معتزلی)

جواب۔ سلطان کے معنی یہ بھی کئے گئے ہیں کہ ایس کسی پر زبردستی نہیں کر سکتا نہ سامنے اگر کسی کو ڈرا دھکا سکتا ہے اور یہ بھی کئے گئے ہیں کہ ایس کسی کا ایمان نہیں چھین سکتا۔ حضرت آدم علیہ السلام کو بھولی قمیص کھا کر دھوکہ دیا تھا وہاں تو درغلانہ بھی ثابت نہیں۔ نیز کسی دلی شدہ کو بھکانا تو یہ شاذ و نادر

لیکن یہاں اکثریت کا ذکر ہوتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَسْتَغْفِرُكُمْ مِنْ أَنْتُمْ وَمِنْ تَحْتِ يَمُوتِكُمْ وَحُلِيِّكُمْ مِنْ حُلِيِّكُمْ وَبِجَلَدِكُمْ
وَشَارِكُكُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَزْوَاجِ وَبَعْدُكُمْ وَمَا بَعْدُكُمْ لَشَيْءٍ لَا تَغْفِرُونَ

صوفیہ کرام فرماتے ہیں کہ انسان تین ٹکڑے قسم کے ہیں۔

۱۔ اہل نادرۃ ۲۔ اہل ظلمت ۳۔ اہل بصیرت ۴۔ اہل نفس ۵۔ اہل عقل۔

۶۔ اہل قلب ۷۔ اہل انوار۔ اور ایسے کے ہاں بھی تین ٹکڑے قسم کے ہیں۔

۱۔ صحت باطنی ۲۔ خیال صحبت بہت ۳۔ جس پر یارین بہت ۴۔ اموال دنیا ۵۔ دریا و نواح ۶۔ جھوٹے

وعدے ۷۔ حرم دنیا ۸۔ شہوت ایسے کی کتاب اور تلاوت فحش گانے اور شطری و شعر بیس کے

پیغامبر کا جن وجہ دیگر۔ ایسے کی غذا میں بغیر ذکر شدہ سم اترے کھائے اور حرام روزیاں۔ ایسے کی پانی

شراب و ریشہ والی چیزیں ایسے کے ٹھکانے شرب فلسفے اور ناسخ گھر تماشہ گاہیں۔ ایسے کی

محفلیں بازار۔ ایسے کی خفیہ پوریس عورتیں ایسے کی آواز بلند سارنگی۔ ان ہی باتوں سے پکڑتا ہے کیا

تمام ایسی قوتیں کا یہاں ذکر ہے کہ سے ایسے پھسلادے تو جس اہل نادرہ اہل ظلمت کو کون نسوں

میں اپنی استطاعت سے اپنی فقط آواز کے ذریعے کہ یہ بد نصیب انسان فقط معنوی آواز پر مرثیوں

کے لیکن اہل بصارت پر اپنے اموال دنیا اور شہوتوں کے سوار شدہوں سے قلعہ کر۔ اور اہل بصیرت کو

اپنے پیروں کی محفلوں اور ٹرسے دوستوں کے جھگڑے سے کاہل کر اور اہل نفس کو ہال دنیا سے اور

نابال اولاد سے غریب کر اہل عقل کو جھوٹے وعدوں سے گمراہ کر اہل عبادت کو بیس لٹ علیہ

سُطْرٌ۔ مشک میرے اہل قلب و اہل انوار بندوں پر تیرے کسی جال کا زور نہیں ہیں سکتے۔

وَلَوْ يَرَيْنَهُ كَيْلًا۔ اس سے کہ سالکان روزِ حقیقت کا محقق خود مشاہد جمال ربّ ذوالجلال مقام معرفت

کے سفر عشق میں کافی ہے۔ رَبِّكُمْ أَنْبَاءُ يُرْسِلُكُمْ تَعْلَمُكُمْ لِيُخَوِّلَكُمْ مِنْ قَضَائِهِ رَحْمَةً كَانَتْ

بِحُكْمٍ رَحِيمًا۔ تہذا قرب معرفت اور مقصود سلوک کا سبب وہی ہے جو تہذیب کستی و عمل کو

بحر معرفت و سمندر مشاہدات میں چلاتا ہے تاکہ تم اسے مسافرانِ عشق و مستی اپنے اس سبب تعالیٰ کے قرب جال

لائب مشاہدات کے فضل و رحمت میں تلاش کرو۔ وہ خالق بحرِ برّتم سے عاشقانِ مست و مست

پر ازلِ قدیم سے رحم فرماتے والا ہے۔

وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ

اور جب کسی پہنچا تم کو طوفانی شدید خوف سمندر میں تو
اور جب نہیں دیکھا میں مصیبت پہنچتی ہے تو اس کے سوا۔

مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا أَيَّالًا فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ إِلَى

وہ سب بھول گئے جن کو تم اللہ کے علاوہ پوجتے ہو۔ پھر جب وہ اندر بھاگے آیا تم کو
جنہیں پوجتے ہیں سب تم پر باتے ہیں پھر جب وہ نہیں

الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴿٧٤﴾

خفگی کی طرف توڑ دینے سے پھر گئے تم اور دنیا میں انسان کتنا ناشکرا ہو گیا ہے

خفگی کی طرف نجات دینے سے تو منہ پھیر لیتے ہیں اور انسان بڑا ناشکرا ہے

أَقَامْنَتُمْ أَنَّ يَخْشِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ

کی تم خشکی میں مطمئن ہو بیٹھے ہو اس سے کہ وہ سادے تم کو اللہ خشکی کے کسی طرف سے کے ساتھ ہی

کہ تم اس سے نڈر ہوئے کہ وہ خشکی ہی کا کوئی کنارہ تمہارے ساتھ دہن سادے

أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا

یا بھیجے تم پر پتھروں دل آمدی پھر نہ پاؤ تم

یا تم پر پتھراؤ بھیجے پھر اپنا کوئی حمایتی

لَكُمْ وَكَيْلًا ﴿٧٥﴾ أَمْ أَمْنُكُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ

اپنے لیے کوئی مددگار - یا تم مطمئن ہو بیٹھے ہو اس سے کہ

نہ پاؤ - یا اس سے نڈر ہوئے کہ نہیں دوبارہ

فِيهِ تَأْسَرَةُ أُخْرَىٰ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ

اللہ تم کو پھر لٹا دے سمندری سفر میں دوبارہ پھر بھی تم پر کشتی توڑنے والی
دریا میں سے جائے پھر تم پر جہاز توڑنے والی آندھی

قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ فَيُغَرِّقُكُم بِمَا كَفَرْتُمْ

طوفان ہوا کا تو ڈوب دے تم کو اس سرد جہ سے کہ کفر کی تم نے
بھیجے تو تم کو تمہارے کفر کے سبب ڈوب دے

ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا ﴿۳۹﴾

پھر نہ پاؤ تم اپنے لیے ہمارے مقابل کوئی باز پرس کرنے والا مددگار
پھر اپنے لیے کوئی ایسا نہ پاؤ کہ اُس پر ہمارا ہر گناہ کرے

تعلق ان آیت کریمہ کا پہلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں رب تعالیٰ کی اُن خاص کرم نوازیوں کا ذکر ہوا جو مسلمانوں
پر دریائی سفر کے دوران ہوتا ہے بے یار و مددگار محبت پرستے پر ہوتی ہیں اور طوفانوں سے
بچا کر سمندری منتیں اور نیامیں دے کر پار لگا کر ہوتی ہیں سب ان نعمتوں کا پسہ معبودوں
کو چھوڑ کر ان طوفانی طغیانی معیبتوں میں مسلمانوں کے پتے معبود کی بارگاہ میں روکنے فریاد کرنے کا ذکر ہے۔
دوسرا تعلق۔ پہلی آیت کریمہ میں ایمان کی دھوکے بازیوں پر غریب و غلام کا ذکر ہوا کہ شیطان کے
تم و دھوکے معین پُر فتنہ ہیں سب ان نعمتوں پاک میں کفار کی چاب بازیوں کا ذکر ہوا ہے کہ ان کی بھی
سب حرکتیں پر کفر ہیں۔

تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں دریا سے نبوت پانے کے بعد ان ناشکروں کے پھر کفر میں جانے
بتلا ہونے کا ذکر ہوا سب یہاں ان کی اس دھوکے بازی کا پروہ چاک کیا جا رہا ہے کہ رب تعالیٰ
تمہاری ان فریب کاریوں سے غافل نہیں ہے جو اللہ تعالیٰ تم کو دریا سے بچا رہا ہے وہ خشکی میں
بھی تم کو ہلاک کر رکھتا ہے یہ دھوکے باری اور وقتی فریادیں دعا میں تم کو اُس کے عذاب سے نہیں بچا

اس ہے اس لیے مروج ہے کہو زابورن قول شکوہ اسم مبالغہ ہے کفر سے بجا ہے بھی بہت مانگی
 کرنے والہ بحالت نصب کائن کی خبر یہ جملہ نفعیہ ناقصہ خبریہ ہو کر مکمل ہو گیا۔ اُہمزہ مستفہم تہ یعنی یا نگاری
 ث حرف زائدہ ابتدائے۔ اَنْتُمْ بابِ سَمْعٍ کا ماضی مطلق جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ سے بنا ہے یعنی معنی
 ہونا۔ اس میں اَنْتُمْ ضمیر پوشیدہ ہے فاعل ہے۔ اَنْ نامبر۔ تَخْفِیف بابِ قُرْبِ کا مضارع مثبت
 معروف بحالت فتح ہے اَنْ کی وجہ سے خَفِیْتُ سے مشتق ہے یعنی زمین میں دھنسا رہاں مقتدی
 ہے یعنی دھنسان ب جارہ مقتدی کرنے والہ کم ضمیر مجرور متعلق ہے تَخْفِیف کا باریب اسم فاعل ہے بابِ
 قُرْبِ کا واحد مذکر خَفِیْتُ سے مشتق ہے یعنی ایک طرف ہٹا یا کرنا۔ کر وٹ بدنا۔ مضاف ہے۔ الف
 لام جنسی بڑا اسم مفرد جامد یعنی خُفْلٌ مراد ہے سطح زمین یہ مرکب ثانی مغنوں فید ہے تَخْفِیف کا۔ سب
 مل کر جملہ فعلیات تہ ہو کر معطوف علیہ ہوا وَ حَرْفِ مَطْفِ تَرْدِیدی یا تغیری۔ یَزِیْلُ بابِ اِفْعَالِ کا مضارع
 معروف کی کامصر ہے بِرِسالٍ رُسُلٌ سے بنا ہے یہ مادہ مصدر ہر دو مقتدی ہوتے ہیں یعنی بھیجا جانا
 یہاں مراد ہے برسانا۔ علی جارہ فرقت مکانی کے لیے کم مجرور یہ جار مجرور متعلق ہے یَزِیْلُ کا۔ عاریب
 بابِ فَتْحِ کا اسم فاعل مذکر خَفِیْتُ سے مشتق ہے یعنی پتھروں کی بارش بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول
 یہ ہے یَزِیْلُ کا۔ یہ سب مل کر معطوف ہوا تَخْفِیف کا وہ سب مل کر مجرور معطوف علیہ ہوا۔ ث حرف مَطْفِ
 تَرَفِ یعنی دیر کے لیے تَشْجُدُ بابِ قُرْبِ کا مضارع منفی بحالت نصب تَخْفِیف کے تابع۔ عطی
 ہونے کی وجہ سے اسی نصب کی وجہ سے فاعل اعرابی گر گئی دراصل تھا لَا یَجِدُ وَاَنْتَ وَجَدْتُ سے مشتق
 یعنی پانا موجود کرنا حاصل کرنا۔ مقتدی ہے فیض جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع
 محالیمہ کن رہیں لام جارہ نفع کا کم مجرور متعلق ہے لَا تَشْجُدُوا کا یہ ضمیر نفسی ہے یعنی اپنے وکیل اسم
 مشتق ہے صفت مشبہ ہے وکیل ثانی دوی سے بنا ہے۔ ذمہ دار۔ جوادہ۔ بچانے والا۔ تمام
 ضروریات پوری کرنے والا یہاں ہر معنی درست ہے وَ تَجِدُوا کا مغنوں پر ہے وہ جملہ فید ہو کر معطوف
 ہوا۔ صب معطوف مل کر مفعول بہ ہوا اَنْتُمْ کا وہ وہ جملہ فید ہو گیا۔ اَمْ اَوْسَمْتُ اَنْ یُعْبَدَ کُھْرِیْہ
 تَاۤیَۃً اُخْرٰی تَیْسَلُ عَلَیْکُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرَّحْمٰنِ فَعَبُّوْکُمْ مَا کُفَرْتُمْ لَا تَجِدُوْا مَکْمَلًا یَّسْبَعُ
 اَنْ۔ حرف مَطْفِ سوالیہ اَنْتُمْ بابِ سَمْعٍ کا ماضی مطلق جمع مذکر اَنْتُمْ ضمیر جمع مذکر پوشیدہ اس کا فاعل
 مرجع کفار ہیں اَنْ حرف نامبر یعنی بابِ اِفْعَالِ کا مضارع معروف مثبت وَ مذکر خَفِیْتُ بحالت نصب
 ہے اَنْ کی وجہ سے اس کا مصدر ہے عَوْدُ وَرِیْۃً عَوْدُ اَحْرَفِ وادی سے بنا ہے یعنی لوٹنا
 بابِ اِفْعَالِ نے اس کو مقتدی ایک مفعول بنایا بمعنی لوٹانا۔ اس کا فاعل مل خُزْ ضمیر پوشیدہ جس کا مرجع اَنْتُمْ

کائنات نقل و مکان نے تم کو ان لوگوں سے نجات دی اور بچایا خشکی کی طرف اچھڑا ہوا ہوتوں۔
 نعمتوں تندرستیوں کے ساتھ تم کو تہلکے گھروں وطنوں ماحول آراموں بل بچوں میں پہنچا دیا تو
 ہر قسم یک دم سب کم نواذیاں ہر بانیاں اور اپنی چیزیاں طوفانوں کی پریشانیاں بھول کر فرما اس
 کریم رحیم و عہدہ لاشریک حاکم معبود کو اور اس کی یاد کو چھوڑ کر اسی کفر و کفران شرک و طغیان میں مبتلا ہو گئے
 اور جیس کے دھوکے فریب میں آکر اپنی اولاد اپنے مال میں شیطانوں و دیوتاؤں دیووں بتوں کے مضمر دار
 شریک سمجھے گئے۔ گم پڑے کہ کسی کا نام عبد العزیز اور عبد الحامض عبد المطلب بنت ابی طالب جس نے
 عبد و ام حبیب خناس رکھ دیا اور کبھی اپنے مال میں منڈاں مودتوں کا حصہ نکال دیا کہ یہ کالی دیوی کا اور
 یہ پیل دان کا اور کسی نے میدانیوں میں دیوتاؤں کو شریک سمجھتے رہے۔ یہ جانور سا جملہ ہے
 یہ گائے و عید ہے یہ بیل عام ہے۔ حقیقت تو یہ ہے کہ انسان دنیا کی آدم و حوا میں پڑ کر بہت
 ہی ناشکرا ہے۔ فہر و احسان فراخوش ہو گیا ہے کہ کافر کفر کے فاسق گناہ کے نالائق عبادت میں
 مستحیاتاں نفستیں کر کے کتنی ناشکری اور بے انصافی ہے کہ اپنے خالق مالک رب تعالیٰ کی ہزار ہا نعمتیں
 محنتیں لے کر اس کے رحم و کرم سے فائدے پا کر اس کو شک کرے اور مصیبت میں اسے اللہ کا شکر
 نکارے۔ ظاہر تو یہ آیت کفار کے اور ان کے سمندری سفروں کا حال بیان فرما رہی ہے مگر حقیقت میں
 حاکمیت کفار کی اسی قسم کی حالت اور سفر و حضر میں گھڑا ہوا کفر و کفر ہے۔ اور اسی بری
 و صفت سے بچانے کے لیے دنیا پرست فاعل سلطانوں کو بھی متنبہ اور خبردار کیا جا رہا ہے اس طرح
 کی بے انصافیاں ناشکریاں کفران نعمت آخر کیوں ہوتا ہے۔ اس کی وجہ اگلی آیت میں فرمائی گئی کہ انا بئس
 اے کفار زمانہ طوفانوں سمندری ہروں اور پانی کے مذاب سے بچ کر کیا تم بے خطر بے خوف تندر اور
 مطمئن ہو بیٹھے ہو کہ جس اللہ نے سمندر کے طوفان کو ہٹا کر تم کو بچا کر پار لگا کر تم پر رحم فرمایا اس خشکی
 میں اس قذارت قار و قیوم سے منہ پھیر کر کفر و شرک میں مبتلا ہو کر اُس کے مذاب سے بچ جاؤ گے؟ کیا
 تم نہیں جانتے کہ خشکی تری بحر و راس کے نزدیک برابر ہے چاہے تو خشکی میں زمیں۔ وطن بلکہ گسریں
 مع تہا سے ساز و سامان تم کو زمین کی جانب اسی جگہ دہنسا دے جیسے کہ قارون کو دہنسا دیا یہ مقرر اُس نے
 اور رسا نے وطن بندھی بھیج کر تم کو پتھروں سے سنگسار کر کے دفن کر دیا ہے کہ قوم لوط کو کیا۔ پھر تم اپنے
 مندروں گرجوں گرد و اہل کنیسوں بت خانوں میں کوئی بھی دیوی دیوتا۔ گائے پیل بندر چوہا۔

راجہ ہاراج پنے پنے نے ولا خستہ دلہ جاتی۔ دوست ساتھی وکیل چینیہ دیکھ کے باوجود بھی نہ پاسکو۔
 زمین برسی مدہسی۔ یہ سمندری سفر کوئی ایک دفعہ ہی تھوڑا ہے متحد بھی تو تم نے سمندری سفر کرنے میں

اِنَّ اَصْحٰنَكُمْ اَنْتَ نَبِيُّكَ كَذٰبٌ تَارَةً اٰخَرٰى فَاِذْ رَسَدَ عَلَيْكُمْ فَاَوْسَفٰقِمَنْ الرِّزْقِ يُسْفِرُ قَحْطَكُمْ
بِمَا كُفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تُجَدُّ الْحَكْمُ عَلٰى مَا يَبْتَغِيْا۔ يٰٰكَيَّ مَطْلُوْنٌ ہوجکے ہو تم کہ وہی اللہ تعالیٰ
بموجب الاسباب تمہاری تہمتی کاروباری عزویات کے تحت تم کو پھر کسی سمندر و بحر سفر میں
دوسری مرتبہ ڈرائے۔ تو کسی بھی موسم میں تم پر ہموں کا سخت طوفان کشتیاں جہاز توڑنے والا یا رٹ
ٹوٹ کر دک بک کر پلٹنے والا۔ سمجھنے کا موقعہ دینے والا بمعید سے توروہ فخذوا زینتکم باری
جبل جلالہ تم سب کو چند لمحوں میں وہیں غرق فرما دے تمہارے کفر۔ ناشکری۔ بُت پرستی۔ شرک
مشرکشی کا سراہ و پیروی کے سبب سے پھر اسے کافروں میں سوچو، اسے بزدلوں بتوں کے پوجنے سفر و
حصر کا میجرہ خدا بنائے اور ہر موسم ہر رزق کا میجرہ دیوی دیتا سمجھنے کے باوجود اس سمندری طوفانی منزل
کی شکل میں تم اپنے لیے ہمارے مقابل اس منز کی باز پرس اور تحقیق و تفتیش کرنے والا بدلہ لینے والا
یا مذمی مدگار بھی نہ پاسکو۔ اس چیزوں کا اندازہ لگاؤ اور پھر بُت پرستی کی جرئت کرو۔ خیال رہے کہ فیروی
زندگی میں انسان کا تعلق دنیا سے فقط تین طرح سے۔

۱۔ زمین سے علی سمندر سے و ہواؤں سے۔ لوگ سب سے زیادہ محفوظ جگہ پنے لیے زمین کو
سمجھتے ہیں۔ زندگی کا بہارا ہو کو۔ وہ سب سے خطرناک جگہ دیا سمندر کو پہلے ہی اور سب بھی اکثر و
بیشتر سمندری سفر ہمیش آتا ہی رہتا ہے اور طوفان بھی اُسے ہی دہستے رہے۔ وہی انسان جو زمین پر
بمزار طرح کے ظلم کفر شرک گناہ اور بُت پرستیاں کرتا رہتا ہے اور خدا بھی اپنے معبود حقیقی بچے اللہ
جبار و قہار سے اور اس کے عذاب سے نہیں ڈرتا اپنے گھر بادلوں غنداں اور علاقہ زمین پر اپنے
اُپ کو بہت محفوظ سمجھتا ہے جب ہواؤں سمندروں کا سفر کرتا ہے تو ایسا عاجز مسکین غناک و ناگ
ہی ہوتا ہے کہ برسے اللہ کو یاد کرتا ہے پکارتا ہے اور یہی حال اکثر دیگر بیماریوں مسیبتوں جنگوں اور
زمین پر بنگا ہوتے وقت ہو جاتا ہے کہ سب دیوی دیوتاؤں کو بھول کر اللہ کی یاد کرتا ہے اور فریادیں
کرتا ہے کہ ویر دے میں سے مندر وں کو چھوڑ کر تلوں مڑوں پر ماضی دیتا ہے۔ اور جب مصیبت
مُل جاتی ہے تو وہی شرک کفر گناہ فسق فحشت بھول۔ فریاد جارتا ہے کہ اے سمندر سے ڈرنے والا اللہ
سے ڈرو اُس کے عذاب سے تم کو سونے میں کے و کوئی نہیں بھی سکتا وہ چاہے تو زمین پر ہا صاف
یعنی مذمی بھیج کر تم کو بلا کر دے چاہے تو عاصف بھیج کر تم کو زمین میں دھنسا دے چاہے تو
عاصف بھی پھنر دے دے چاہے تو پھر سمندر میں ہی پہنچ کر قاصف یعنی جہاز توڑ کر طوفان سے
ڈرو دے اور پہلی نا فرمان قوموں میں اس قسم کے عذاب آتے ہی رہے ہیں چنانچہ قوم نوح کو قاصف سے

قوم ثمود کو عاصف سے۔ قوم لوط کو عاصب سے قارون کو خاسف سے ہلاک کیا گیا۔ اور اس وقت کسی کا نذر کہیں سے بچا لینے والا وکیل و تبلیغ نہ مل سکا تو تم کو کہاں سے ملے گا۔ لہذا اے لوگو! ہر حال میں ہر جگہ ہر وقت میں بس قس کے پتے عاجز مخلص مسلمان بنے رہو۔

ان آیت مبارکہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دنیا میں ان لوگوں پر مختلف وقتوں میں پانچ قسم کی تکلیفیں اور ہلاکتیں آتی ہیں۔ ان کی قدامت و قریب قیامت۔

۱۔ عاصب ع۔ عاصف ع۔ خاسف ع۔ غارق ع۔ عاصف۔ مسلمانوں کو ان کی کثرت سے اور کفار کو کثرتِ ظلم و شرک کی بددعا۔ بتیں مسلمانوں کے لیے بھی عبرت ہیں۔

دوسرا فائدہ۔ انسان کی تمام زندگی حضر ہو یا سفر بھری ہو یا بڑی۔ آبادی ہو یا جنگلی۔ اپنوں میں رہائش ہو یا غیروں میں سب کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو رہا ہے انسان کی تدابیر و پروگرام منصوبے صرف ظاہری ہیں باطن میں سب قدرت کے شاہکار ہیں۔ اس لیے ہر وقت اس کی یاد میں رہا مسلمان پر فرض و لازم ہے یہ فائدہ اُن یُعیندکم فرمے سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی سچی شکر گزاری صرف نیک متقی مومن مسلمان ہونا ہے دامنِ مصطفیٰ میں کر عملی زندگی گزارے کا نام حیاتِ شکر ہے۔ اس سے ہٹ کر سب انسان کفورا میں یہ فائدہ۔ ذکاتِ الانسان کفورا فرمے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستطہ ہوئے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ کسی نطق کسی بات یا کسی عمل سے وقتی طور پر کسی کو دھوکہ دینا کسی بھی مقصد کے لیے مسلمان پر حرام ہے۔ در کفار کا طریقہ خواہ سننے اور دیکھنے دے کو دھوکہ لگے نہ لگے مرتکب و متکلم گناہگار ہو جائے گا یہ مسئلہ در ذمتک در قناتہ تجتکد۔ فرمے سے حاصل ہوا۔

کفار سمندر میں بھر کر صرف دھوکہ دہی کے لیے التور سے فریادیں کرتے ہیں دل میں اس وقت بھی ان کے بت ہی بھرسے ہوتے ہیں۔ لہذا کاذب خطاب لگانا حرام ہے کہ وہ بھی اپنی جوانی کا دھوکہ دینے کے لیے لگایا جاتا ہے۔ اور جس نے کاذب خطاب لگایا ہو اس کے پیچھے نماز ہرگز جائز نہیں کیونکہ وہ قاسق ہے کچھ لوگ اس کے جواز کے قائل تھے تیں دیکھیں میں، دلائل یہ کہ امام حسن و حسینؑ نے لگایا۔ اُس کا جواب یہ ہے کہ صرف ایک دفعہ لگانا ثابت ہے وہ بھی میدانِ جنگ میں دشمن کفار کو جوئی دکھانے کے لیے اور یہ دھوکا جائز ہے دوم یہ کہ فاروق عظمیٰ نے فرمایا کہ نیا لکاح کرنے کے لیے کاذب خطاب لگانا جائز ہے

[illegible]

۱۔ اللہ کا حمد و ثناء کہ ہے ۲۔ تقسیم کربانہ معصی کہ ہے ۳۔ دینے والا یا توہم بل اللہ کا ہے ۴۔ لینے والا یا توہم بل ہوس کہ ہے ۵۔ محنت اور شوق مومن کے بانہ میں پنی سستی کو قائم رکھنے کے لیے جدوجہد کر فرم ہے عقل و مبرور پیر میں۔ تقدیر رونے ہے۔ انسان کی پانچ باتیں میں۔

۱۔ کھانے کی لت یہ چیز ناپیت ہے۔ ۲۔ فیشن کی لت یہ نوریت ہے ۳۔ کھیل کی لت یہ طبیعت ہے ۴۔ غفلت کی لت یہ ضرورت ہے کہ مراد غافل ہی ہوتا ہے ۵۔ عبادت کی لت یہ صوفیت ہے

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي

اور ابتر بیشک بری عزت و نامیایا ہونے ہی تو کم کرا اور مسخ طاعت غائب کیا ہم نے ان کو

اور بیشک ہم نے ولاد آدم کو عزت دی در ن کو خلی وتری

الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ

روئے زمین الہ محمد پر - و ہر طرح برتنے گر پاک رقی و پنے ہم سے

دیں اور ان کو مستعدی بہیز مکی دوزی دیں

وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا

اور ہم ان کو بہت سے مخلوق پر جس کو پیدا کیا ہم نے

اور ان کو اپنی بہت سے مخلوق سے فضل

تَفْضِيلًا ۝ يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ اُنَاٍۨ

مکمل کیفیت دینا۔ ہنذا یاد کرو اس دن کو جب بلائیں گے ہم ہر شان کو

کیا۔ جس دن ہم ہر بے حسیت کو جس کے نام کے ساتھ

بِاَمَامِهِمْ ۚ فَمَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهُ بِيَمِيْنِهٖ

کس کے پیٹھ کے ساتھ پھر جو پناہ نامہ سیدھے ہاتھ میں دیئے جائیں گے

بلائیں گے تو جو اپنا نامہ داہنیں ہاتھ میں دیا گیا

فَاُولٰٓئِكَ يَقْرَءُوْنَ كِتٰبَهُمْ وَلَا يُظْلَمُوْنَ

وہ اپنی تحریر کو خوب خوب پڑھیں گے اور ذرا بھر ظلم نہ

ہوگا۔ پناہ نامہ پڑھیں گے وہ تاکہ ہمیں کس کا حق نہ دیا

فَتَبٰٓءًا ۚ وَمَنْ كَانَ فِيْ هٰذِهٖۤ اَعْمٰی فَهُوَ

کئے جائیں گے۔ اور جو اس دنیا میں اندھا رہا تو وہ

جائے گا۔ اور جو اس زندگی میں اندھا ہوا وہ

فِي الْاٰخِرَةِۤ اَعْمٰی وَاَضَلُّ سَبِيْلًا ۝

آخرت میں بھی سخت اندھا اور بہت گمراہی کے رستے میں رہے گا

آخرت میں اندھا ہے اور بھی زیادہ گمراہ

تعلق این آیت کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں انسان کی سفری حضری عبادت کا ذکر ہوا، اچھی بھی بُری بھی و سب تعالیٰ کی تقدروں کیسے کا تذکرہ تھا۔ تب ان آیتوں میں ان کرم نوزیوں کی وجہ اور انعامات کثیرہ کا خلاصہ بیان ہو رہا ہے۔

دوسرا تعلق پچھلی آیت میں انسانوں پر کچھ کوئی ترقی سمجھتے ہوئے انعامات کا ذکر ہوا تھا، اب ان آیت میں کچھ کرامات کا ذکر ہو رہا ہے جو بصورتِ نصیحت ہے۔ یہ تشریح تعلق پچھلی آیت میں کفار کے اُلٹی مشنوں رہنماؤں کا ذکر ہوا جن کو وہ اپنا معبود سمجھتے تھے مگر معیشت کے وقت انکو معبود جانتے تھے اب ان کی ذلت میں بتلایا جا رہا ہے کہ قیامت میں ہر انسان کو اس کے جھوٹے پتے پیشہ کے ساتھ لے جائیں گے اور حساب کے لیے بلایا جائے گا۔

شانِ نزول۔ قبیلہ بنی ثقیف کا ایک وفد بارگاہِ رسالت میں حاضر ہوا اور سرحد کی کہ یارسول اللہ اگر آپ ہماری چار باتیں مانیں تو ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے ورنہ نہیں ایک یہ کہ غنا میں سجدہ کو ختم دوم یہ کہ ہم اپنے بتوں کو اپنے ہاتھ سے نہ توڑیں گے سوم یہ کہ مسلمان ہونے کے بعد یہاں تک ہم اپنے بتوں کے چرچا دے گا میں۔ یہ وہ ہے کہ خود کچھ نہ چڑھائیں گے۔ چہاں یہ۔ میں آپ کوئی بہت بڑا عزادار ہوں تاکہ ہم دوسری قوموں پر فخر کر سکیں اور دوسرے اہل عرب شکایت کرنا تو آپ ان سے کہیں کہ سب کا حکم اسی طرح ہے۔ یہ باتیں سن کر قاتلے کا نجات صلی اللہ علیہ وسلم کو شدید غصہ آیا و فرمایا وہ منافقین ہاں میں ہی نہیں ہیں۔ کوٹ سجدہ نہ ہو اور بتوں کو نہ توڑنا تمہاری مرضی پر ہے و تو ہم خود بھی توڑ سکتے ہیں لیکن بتوں کے چرچا دے جاری رکھا اور ان کو کھانا حرام ہے۔ ابھی آپ نے جو بھی بات کا جواب نہ دیا تھا کہ یہ پانچ باتیں مانیں۔ زیت نہ دے۔ تاکہ۔ (ابن کثیر) جانبِ نزول امام سیوطی

تفسیر کوئی رَفَعْنَا كُرْسِيَّكَ فِي آدَمَ وَخَضَعْنَا فِي الشَّجَرَةِ الْبَعِيرَ وَرَفَعْنَا مِنَ الصَّيْبَةِ وَفَضَّلْنَا عَنْ كِبَرِهِمْ قَسْرًا خَلَقْنَا نَفْسًا يَوْمَ مَدْعُوًّا كُلِّ نَاسٍ بِمَا مَنَعَهُمْ وَدُسْرَهُمْ بَابِ تَغْيِيلِ كَأَنَّ مَعْنَى صَيْفٍ مَعْنَى تَغْيِيلِ اس کا ناطق اللہ تعالیٰ ہے "کہ کرم ہے اور معصہ بگزیم ہے بمعنی عزت دینا۔ قابلِ عزت بنانا۔ یعنی جمع ہر سال ہے۔ اس سے زمین خری نون جمع ان وقت کی وجہ سے گر گئی اس کا وہ ہے بچ۔ ان ازل کی ہمزہ مدنی ہے صرف تکیہ بندنے کے لیے۔ آدم۔ یہ نام ہے دینا

کے پیچھے نشان سی علیہ السلام کا یہ لفظ عربی ہے اڈہ سے مشتق ہے سم تفہیل ہے معنی مٹی والا۔
 مٹی کے رنگ دل۔ بنی آدم کا ترجمہ ہوا آدم کے بیٹے معول یہ ہے گرفتار کا۔ سب مل کر جملہ فعلیہ
 خبریہ ہو گیا۔ واؤ سر جملہ فتن باب ضرب، مٹی مطلق جمع شکر فعل باقاعل ضم ضمیر اس کا مفعول بہ۔
 ہے فتن سے شتق ہے معنی لڑنا ٹھانا بوجھ بانانا سو کر لانا فی جازہ طرف مکان کے لیے۔ الف
 لام ہنسی۔ ہر کہ مفرد جامد معنی فتنی جنگل۔ پیشل یہاں اس طرح ہیں بحر کا مقابل یہاں ہر معنی مناسب ہے
 واؤ ماعد الف لام ہنسی۔ بحر اسم مفعول جامد معنی سمندر یہ سب جہات عطف مجرور اور متعلق ہے فتن
 کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہو۔ واؤ بتدایہ رزقنا باب نصر کا ماضی معقول جمع شکر فاعل اللہ تعالیٰ
 ضمہ مفعول بہ من تعقیبہ یا یا یہ ہے۔ الف لام استغنیٰ یثبت نیع ٹوٹت سالم ہے کیسب یعنی پاکیزہ
 طلال۔ وجود متعلق ہے رزق کا وہ جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واؤ یہ جملہ فتن بوجھ بانانا باب نصر کا ماضی مطلق
 فاعل اللہ تعالیٰ۔ فتن سے ہنسب معنی پیدا کرنا یہ معنی متعدی بہک مفعول ہوتا ہے فعل باقاعل جملہ فعلیہ
 خبریہ ہو کر مکمل ہو۔ موصول بدل مل کر مجرور متعلق ہے فتننا۔ تنذیر باب تخیل کا مصدر ہے بحالیت
 نصب ہے کیونکہ مطلق ہے فتننا کا وہ سب مل کر جملہ خبریہ ہو کر مکمل ہو۔ یہ ہر طرف زانی۔ معنی
 دن۔ وقت۔ زمانہ۔ پیدا معنی حقیقی یعنی نوری ہے۔ دوسرے دو معنی عواری ہیں کمالیت فتح ہے کیونکہ
 طرف مقدم ہے۔ نذر غلبہ باب نصر کا مصدر یثبت معروف جمع تنکرہ دنوں سے بے مستقبل ہے معنی
 جلانا۔ پکارنا۔ کل اسم تاکیدی موجب کھیر کے لیے ہے معنائت ہے۔ انہیں جمع کنسر ہے اس کا وہ معنائت
 ہے یا س معنی آدمی انسان مذکر ٹوٹت دونوں کے لیے متعلق ہے۔ معنائت ایسے یہ مرکب مافی
 معول سے نذر کا۔ ب جملہ معنی منع دبا تھا ابام سم صدر ہے بروزن تھا۔ ثم مفعول عطف
 ملائی سے مشتق ہے یہیں اسم معول کے معنی میں ہے یعنی پاد ہو۔ رولہ کیا ہوا۔ مانا ہوا۔ جس کی ابتدا
 کی جائے۔ جملہ خبریہ جمع مذکر غائب مرجع ہے بنی آدم۔ مرکب اعنائی مجرور متعلق ہے نذر غلبہ کا فعل اپنے
 فاعل ہف مفعول بہ۔ دشمن سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ استقبالیہ ہو کر مکمل ہوا۔ فتن واؤ فی
 کتابہ تعالیٰ واؤ یثبت فتن واؤ یثبت فتن واؤ یثبت فتن واؤ یثبت فتن واؤ یثبت فتن
 نام کے لیے من موصول واؤ باب نصر کا ماضی معقول فتن سے ہے اس کا مصدر ہے یثبت
 معنی دینا۔ خبریہ مستتر تا تب فاعل نہیں کہ مرجع من ہے۔ کتاب صفت مشبہ بکتاب فتن معنی کتب
 سم مفعول ترجمہ ہے لکھا ہوا مراد ہے کمال نامہ خبریہ واحد مذکر غائب کا مرجع من ہے یہ ضمیر نفسی اس کا
 ہے یعنی پناہ مرکب اعنائی مفعول بہ ہے واؤ فی کا۔ ب جازہ ہنسی فی۔ میں اسم مفعول مشتق صفت مشبہ

روز بن فعل کریمین سے بنا ہے بمعنی لاقت ملا - برکت والا ہونا یا سماں، سم جاہل ہے نام ہے دہنے اور سیدھے ہاتھ کا۔ معنائ ۱۰ غیر واحد مذکر نفسی معارف الیہ مرجع ہے من - ترجمہ ہے اپنے سیدھے ہاتھ پر مرکب اتالی مجبور ہو کر متعلق ہے اذنی سب سے مل کر جہد ہو کر من کا مسلہ ہو کر شرط ہوا حرف جزئیہ کو ذلیک اسم شامہ جمع ہے - یہ بتا ہے اس کا اشاریہ من سابقہ عمری جمع ہے یقرضن - باب فتح کا اعلیٰ مضارع مستقبل معروف میضہ جمع مذکر - قرآن سے بنا ہے بمعنی پڑھنا استفہاد یا دیکھ کر یہاں پڑھنا مراد ہے تم ضمیر جمع اس میں پوشیدہ اس کا مل ہے کہ بمعنی مرکب، من فی اس کا مفعول ہے یہ سب جہد فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا داؤد حرف عطف - لا یطعنون - باب ضرب کا معارف بھول مستقبل جمع مذکر غائب ضمیر مستتر نائب ناہل اس کا مرجع اولیٰ ہے - یقیناً - بروز بن فعل نام مشتق ہے مشتق سے مبدئ سے ہے - خیر رہے کہ مشتق میں زیادتی کا معنی پیدا کرنا باغ ہے - یہ فعل سے مشتق ہے چھوٹا ہونا - حقیر ہونا - قھوڑا ہونا - یہاں مراد ہے قھوڑا ہونا - مغری معنی کی نسبت سے دھاگے اور ڈور سے کو تیار کیا جاتا ہے - چراغ کی بجی اور کھجور کی ٹھکی کے دھانکے کو بھی قلیل کہا جاتا ہے - بحالت نصب ہے یا اس لیے کہ مفعول ہے لا یطعنون کو یا تیسرے علم کی یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوئے یقرضن کے مکمل جملے کا - سب عطف جز ہوتی - شرط و جزا مل کر جملہ ثریہ ہو گیا - وَصَنَ کَانَ فِیْ حِدَیْہِ نَعْنٰی فَوَیْ فِی الْاُخْرٰی اَعْنٰی وَ اَصْلُ سَبِّیْلًا وَ ذٰلِکَ لَیْسَ بِاَمْرٍ مِّنْ مَّوْعِلٍ مِّنْ لِّمَن لَّمْ یَسْمَعْ فِیْ سَمْعِہٖ مِّنْ قُرْبٰی سَمِیْعٍ یَّہْدِیْہُ کَانَ قَصْدٌ یَّہْدِیْہُ ضَمِیْرُ اَمْرٍ ہُوَ اَمْرٌ مِّنْ ہُوَ - فِیْ حَرْفِ جَزْأِیَہِ مَکَانِہِ ہٰذِہِ - قُرْبٰی سَمِیْعٍ شَارِہِ - وَ اَصْلُ سَبِّیْلًا سے مجزور کہ مقصد بسیط ہے - ع - حَا - حرف تنبیہ ع - ذٰہِ اسم شامہ - حَا - غلہ قربت پیدا کی اس کا اشاریہ محض ذہبی ہے - یعنی یہ ذہبی زندگی یہ جاہ مجرور متعلق ہے کَانَ کا عَنّٰی غلہ سے ہے سم تفسیل مذکور ہے یعنی پورا اندھا اسم مفعول ہے لہذا تقدیری، عرب فتح ہے - کَانَ کَ خبر ہے - کَانَ اِمْرٍ خبر سے مل کر جہد خبیہ ناقصہ ہو کر شرط ہوتی - ف جزئیہ - حُو - ضمیر مرفوع مقصّل بتا ہے مرجع ہے من موصول - فِیْ جازہ ظرفیہ مکانیہ - عَف لام عہدی - اَخْرَجْتَ اِمْرٍ مشتق مگر جود ہے مرد قیامت خیال رہے کہ جب کسی شخص کو کسی محرم چیز کا نام رکھ دیا جائے تو وہ جاہلین جاتا ہے - یعنی میدان قیامت یہ جاہ مجرور متعلق ہے کَانَ پوشیدہ کا، غلہ - سی پوشیدہ کَانَ کی خبر ہے - یہ کَانَ کی خبر ہے - یہ کَانَ اپنے اسم ضمیر و متعلق و خبر سے مل کر جہد خبیہ ناقصہ ہو کر معطوف علیہ داؤد حرف عطف - غلہ سم تفسیل - فَنّٰی معارف ثلاثی سے بنا ہے دراصل تھا فَنّٰی اور فَنّٰی - بہت معنی میں مشترک ہے - یہ نیز ہے سینا - بروز بن فعل ماضی کا میضہ ہے فَنّٰی سے بنا ہے بمعنی بہت کھڑا ہو کر میرا - س - نیز ہے

ہیرے جو ہرست - نیل و پٹول پر ماداری کر سکے پرندوں چرندوں اور جنگلی درندوں کیڑے مکوڑوں پر متقاہ و قوت پائے سکے۔ اور کشتی جہاز آبدوز سے سیر و سفر کا عطف اٹھا سکے و ذرۃ قسطہ۔ اور ہم نے ہی انسان کو زمین و آسمان بحر و بر کے ہر گوشے سے اچھے سے چھا ہر قسم کا مزے و لذت کا ہر قسم کے نمائے و صفت و شفا کا رزق عطا فرمایا کہ کچھ بنا کر کھائے کچھ پکا کر کھائے کچھ کچا ہی درگڑ جائے۔ کچھ کھانے کچھ برتنے اور کچھ زینت و خوب صورتی اور سجانے کے لیے۔ اتنے وسیع فوائد کسی اور مخلوق کو نہیں ملے۔ فرشتے تو کھاتے ہی کچھ نہیں۔ جنات کھانے میں معمولی چیزیں بڑیاں کو لے فیض و گندی استیصال میں رہیں۔ نباتات صرف پانی اور کھاد کی قوت پائیں مینا، ست میں بعض صرف گوشت خور۔ بعض صرف گھاس پھوس سبزیاں کھا سکتے ہیں پرندے دسے کھاتے ہیں مگر انسان گوشت خور بھی ہے سبزی خور بھی دانہ خور بھی۔ غرض کہ انسان ہی وہ مخلوق ہے کہ کائنات کے سائے رزق اس کے لیے ہیں۔ اور پھر ہر لذت میں اپنی پسند بنالیتا ہے بیٹھا ہو یا پھیکا کڑو ہو یا کھینچا۔ نمکین ہو یا مریچوں والا۔ بکس ہو کھٹا۔ اور پھر ہر حالت میں کھا لیتا ہے۔ گرم ہو یا ٹھنڈا۔ برف ہو یا آفتاب۔ ہر چیز ہر مزہ ہر کیفیت ہر حالت ہر طریقہ انسان کے لیے میں لختیبات ہے تباکو سے لے کر پانی تک سوائے لے کر ہونے کتنے تک گھاس پات سے سبزی پھلکوں تک دلوں بچوں سے جڑوں بروٹیوں تک کوئی چیز ہے جو انسان نے چھوڑی ہے۔ بیک ہے پروردگار جس نے پختہ مندوں کو رزق بھی عطا فرمایا اور کھانے کی قوت و طاقت و طریقت و سبقت بھی عطا فرمایا و تفضل عطا و رہمے ہی بنی آدم کو دنیا میں اپنی تمام مخلوق پر فضیلت دی۔ اسی افضیلت جو بدنی جسمانی عقلی قلبی فکری فطری ہر اعتبار سے تفیلاً یعنی جامع مانع و اکمل ہے موجود ہے عالم میں چار قسم کی شے کے نام ہیں۔

۱۔ ازلہ بدی قدیم یہ شان یکثانی۔ و خدا لا شریک لہ انا علیہم کی ہے عک لا ازلہ و لا ابدی جیسے زمین آسمان چاند سورج ستارے اور زمینی چیزیں جو نبات وغیرہ عک ازلہ بدی نہ ہو یہ محال و نا ممکن ہے صرف نام ہی ہے عک ازلہ نہیں۔ بدی ہے۔ یہ انسان کی صفت و شان۔ اسی بنا پر تمام زمینی مخلوق پر اس کو فضیلت ہے فضیلت انسانی کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ نفس انسانی کی فضیلت اور بدن انسانی کی فضیلت۔ فضیلت نفسی کا نام تشریف اور اثر فضیلت ہے اسی فضیلت کی وجہ سے انسان اشرف المخلوقات ہوا یہ فضیلت سوسو انسان کے کسی کو بدلی نہ جلاوت نباتات و حیات کردہ فرشتوں جتنی حیوانات کو اس فضیلت کی دو نوعیتیں ہیں ایک باطنی ایک ظاہری۔ باطنی کی ابتدا عقل سے ہوتی ہے۔ کہ دماغ انسانی سے عقل عقل سے فکر فکر سے تدبیر تدبیر سے تدبیر سے نطق نطق

سے علم۔ علم سے فہم۔ فہم سے فرست۔ فرست سے صنعت سے مارج کہ کوئی علوم شریعت سے
حکم حاصل مجتہد مجتہد مفسر بن گیا کوئی علوم روحانی سے غوث و قطب ابدال و اوتاد بن گیا۔ کوئی
علوم دنیوی سے عقلیات دنیا کا بہرہ اکثر حکیم و دانشور منطقی فلسفی تبحر بہ کار نہندان بن گیا چھپر کسی
کو نبوت رسالت مرسلت عطا ہوئی کسی کو توفیق اوتیاء اللہ۔ بندیا گیا۔ انسان کے سوائے
کسی کو یہ باطنی عقل و علم کے جوہر ملے نہ ظاہری بادشاہت و وزارت امامت ہی۔ حیثیت دنیوی کے
تمام ظاہری مرتبے ہندسے یہ ظاہری فضیلت ہے۔ یہ تمام فضیلتیں نفس انسانی کو نہیں جن کی وجہ سے
بنی آدم تمام نفوس عالمیں میں اشرف و اعلیٰ ہو گیا۔ اسی طرح بدن انسانی پر بھی شہ تعلیٰ کی پیشتر
فضیلتیں وارد ہیں۔ انسان کو چھ قوتیں عمومی شان اقبالی سے عطا فرمائی گئیں۔

۱۔ قوت توجہ و قوت حاکم و قوت حرکت ۲۔ قوت حساسیت ۳۔ نشوونما
۴۔ قوت اعتدال یعنی غذا بنانا یا رکنا۔ جسم انسانی بھی عجیب حسن و کمال مرتفع ہے۔ اعضاء ایسے نفس
کہ دھری مخلوق جنات و نیرومیں سب پر عاشق ہو جاتے ہیں۔ سر سے پاؤں تک ہر عضو بے مثل ہے
ہر ایک کو حسن تناسب تعادل قوت و طاقت عیسویہ اور روحی نزل ہے۔ ہر اعضاء عظیم خزانوں سے بھرا
ہوتا ہے عقل۔ ذہن و ماخ۔ سماعت بصریت گویائی قوت حافظہ۔ زبان کی شیریں بیانی تکلم ترقم۔
چہرے کا حسن۔ ہاتھ بھی قدرت کا عجیب شاہکار ہیں حضرت حکیم الامت فرماتے تھے کہ انسانی ہاتھ اور
اگر کی بناوٹ حیرت کن عظیمہ دیت کریم ہے۔ کہ یہی ہاتھ پنکھی بھی ہے چٹا بھی۔ ہتھوڑ بھی۔ رشتی بھی۔ علم
بھی۔ ہاتھ پھری اور تپنی بھی صنوبر بھی بھال بھی۔ چھ نزل اور کھوکھنا بھی۔ جھڑ بھی۔ کرین بھی۔ لنگھی بھی۔ گدھی
بھی اور دوسروں کو پنکھا بھاؤں کو ٹھاکر سے جانورانی سواری بھی۔ ہر چیز در کفگیر بھی پانی کو پیاد بھی کہ سب
جاذبہ منہ لگا کر کہیں نہیں مگر بنی آدم ہاتھ سے کھائے پئے تاکہ یہ شرف اللہ کے سجدوں میں بھلکاس
کے سو کسی کے لیے نیچا نہ ہو یہ غذا تک نہ گرسے خدا کی تک پہنچے۔ اسی لیے ہاتھوں کے بغیر منہ لگا
کر پانی وغیرہ پینا مکروہ ہے۔ یہ جانوروں کی فضیلت ہے جانور کی ہر مادہ سے انسان کو بچا کر فضیلت
دی گئی۔ اس کے علاوہ ہر چیز میں حسن رکھا گیا ہے مرد کی داڑھی حسن ہے اور عورت کے دراز بالوں میں
حسن و درزی قد میں حسن ہے صرف چہرے رنگ میں ہی حسن نہیں نقش و نگار میں بھی حسن ہے۔ بنی آدم کو
یہ سب فضیلتیں ظاہری باطنی خوبیاں ہم نے ہی عطا کی ہیں اب ان کو جہنم کی بدی آگ سے پہچانا سے
آہو تہہ کام ہے اور اس کے لیے یاد رکھو اس دن کو جب بائیں گے ہم ہر انسان کو اپنی بارگاہ میں دنیوی
عالم کے حسب و کتاب کے لیے اس کے پیش اور عقبہ۔ قاتل کے نام سے یا اس کے ساتھ کہ وہ دنیا میں

پیشتر رہتا ہوتا ہے وہ بھی ساتھ ہی ہوگا۔ خود کافر بریاموسن مرشد ہو یا گمراہ نیک ہو یا بد۔ اہل کے
 بائیں میں مفسرین کلام کے ساتھ اقوال میں یکتہ یہ کہ امام سے وہ شخص مراد ہے جس کے پیچھے لوگ چلے۔
 دوم یہ کہ نبی اکرم مراد ہیں۔ سوم یہ کہ وہ مذہبی کتاب مراد ہے جس کو دنیا میں مانا۔ چہاں یہ کہ عقیدہ قبیح
 ہے چہاں یہ کہ اعمال مراد ہیں چہاں قول یہ کہ امام سے مراد ہوتا ہے یعنی ولید کے نام سے پکارا جائے گا۔
 مثلاً حضرت فاطمہ زہراؑ اولاد۔ وغیرہ وغیرہ معلوم یہ کہ اقدار و عادات مراد ہیں مثلاً سے شہید و سید سے بھلائے
 کہو سزا سے عادی و غیرہ۔ اس جملے سے پہلے ختم اُذِیٰ کِتَابُہٗ یَسْمٰوٰتِہٖہٗ قٰدَرٌ یَّحْدِی
 یَقْرَءُ رَکْعَتَہُمْ وَ لَا یُظَلِّمُوْنَ قِتْعَیۡدًا۔ وَ مَنْ کَانَ فِیْ ہٰذِہٖ نَعْمٰی فَعُوْذِیْ لَآخِرَۃً نَّحْمٰی وَ اَصْلُ سَبِّیۡلًا۔
 پس جو آدمی پناہ میرے اعمال، اپنے سید سے ہاتھ میں دیئے گئے یا اللہ کی طرف سے علم آیا یا اللہ نے کہا
 کہ اس کو سید سے ہاتھ میں پکڑ دیا خود بخود سید ہی طرف سے اس ہاتھ میں آگیا روایات و اقوال میں مذکور
 ہے کہ کوئی شخص ہاتھوں کو بند کر کے پر قادیان نہ ہو سکے گا جس ہاتھ میں ہتھکڑی آگیا پس سارے وقت اسی میں
 رہے گا۔ تو یہ خوش قسمت لوگ خوش ہو کر اپنے اعمال سے کوئی نذر نہ دے پڑیں گے تاکہ دوسرے لوگ بھی
 اس میں اور میدان محشر میں کوئی بھی اچھے یا برے کسی قسم کے لوگ معمول و حال کے برابر ہی اعمال میں
 اور اس کی جز میں کمی زیادتی سے ظلم نہ کئے جائیں گے یعنی نہ اعمال میں اسٹ پیس ہوگا کہ کسی کی گونجیاں
 کسی دوسرے کی کتاب میں نہ دیئے جائیں نہ شوب و سزا میں ہیرا پھیری ہو سکے گی۔ اور جو بد قسمت
 اس حیات دنیا میں۔ ہند۔ جہالت ہٹ دھرمی۔ تعصب سے ہوش گشت عقل ضعیف دل دماغ کا اندھا
 بنا ہوا حالانکہ اس کو یہائی کی آنکھیں روشن عقل زندہ ضمیر جاگتا دل سمجھتا دماغ دیا گیا ہے تو یہ ناگاہ
 قلوب واقعی قیامت میں آنکھوں کا اندھا ہوگا اور چہنچہ چنچا روئے پیٹے گا کہ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِیْ
 اَعْمٰی وَ کُنْتُ یَحْیٰی اے اللہ وہ کیا میں تو درست آنکھوں سے دیکھنے والا تھا میں محشر میں کیوں مجھ کو اندھا
 کر دیا تو نے۔ اسی پر اندھا ہوا ہوگا کہ اَصْلُ سَبِّیۡلًا۔ ہر رستے میں بہت سخت بھٹکنے والا۔ دنیا کا
 اندھا تو پھر کچھ لکڑی لاشی کے بہانے عقل و شعور سے کام لے کر کسی نہ کسی طرح اپنی منزل پر پہنچ جاتا
 ہے۔ مگر محشر کا اندھا گمراہ ہوتا اور بھٹکتا ہی پھرے گا۔ کیونکہ وہاں کفار کی عقل و شعور نہ ہوگی نہ کوئی لکڑی
 لاشی کا سہارا اور غضب کی جیڑھ سب ہی اندھے اندھا دھند دھکم پیل ہوگی۔ بعض نے کہا کہ یہ آنکھوں
 کا اندھا پن نہ ہوگا بلکہ سخت اندھیرے کا اندھا پن ہوگا جو بعد میں غم ہو جائے گا وہ نامید اعمال پڑھ سکتے
 گا اور شرمندگی سے چھپائے گا۔ ایک قول ہے کہ وہاں محرومی کا اندھا ہوگا کہ اُسے کو انوار و غایت
 دیدار الہی سے دور رکھی جائے گا۔ مگر پہلا قول صحیح ہے رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِیْ سے ثابت ہے کہ آنکھوں

کا ہی اندر ہوگا اگرچہ بعد میں تدریب الہی سے ٹھیک ہو جائے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

یہ تھا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو تمام کامنات مخلوقات پر فضل کرنے کے لیے ہزار نعمتوں سے نوازا۔

۱۔ اپنے محبوب نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو بنی آدم میں مبعوث فرمایا ع۔ ابوالبشر حضرت آدم کو اپنے ہاتھ سے پیدا فرمایا ع۔ معاش و معاہدہ دنیا و آخرت کے حاصل کرنے کی تدبیر تعلیم وصالی۔ ع۔ پہرہ و راس کا حسن عطا فرمایا ع۔ مردوں کو دارحی عورت کو زینب عطا کیں ع۔ اپنے سے غیر مرد مسلط ہونے سلطنت اور حکومت کرنے کا طریقہ سکھایا یعنی بادشاہ وزیر حاکم بننے کا سیکھ سکھایا۔ ع۔ عقل کی دوست ملی ع۔ غرور و ست کے مہائی ملی ع۔ کھانے کی لذتیں ملیں ع۔ ہاتھ سے کھانے کی قوت ملی ع۔ بات چیت کر کے پناہ ملے بیان کرنے کا ادب سکھایا گیا ع۔ نبوت اور حکم الہی کے ذریعے ہر طرح کا علم و ہدایت ملی یہ فائدہ ان آیت میں پادشاہیں ارشاد فرماتے سے حاصل ہوا۔

ع۔ کَرَّمْنَا ع۔ حَمَلْنَا ع۔ وَدَرَّجْنَا ع۔ فَضَّلْنَا۔

دوسرا فائدہ۔ دنیا میں ضرور ضرور کسی وحی اللہ کی بیعت کرینی چاہیے تاکہ قیامت میں اس کی اللہ کی جماعت میں اس مرید کر ٹھایا جائے۔ حدیث پاک میں آئیں جو شخص بغیر بیعت کے فوت ہوگا وہ جاہلیت یعنی شیطان کی موت مرا۔ (از مشکوٰۃ شریف ص ۳۲ باب اللہیت فصل ثانی) اس سے بھی ثابت ہوگا کہ بغیر مرشدان شفیق شیطان کے ساتھ بلایا جائے۔ یہ فائدہ یَوْمَ تَذْعُوبُ ع۔ نَزْنُ ع۔ سے حاصل ہوا۔ میرا فائدہ۔ قیامت میں کوئی شخص بے پرہیز ہوگا۔ اور ہر شخص کی زبان عربی ہوگی اگرچہ دنیا میں نہ پڑھ ہو۔ بلکہ قبر میں ہی زبان عربی ہو جاتی ہے۔ خود مومن ہو یا کافر۔ یہ فائدہ مَا دِیْنُکَ یَقْرَؤُنَ کِتَابَکَ ع۔ فراتے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند مسائل فقہ متنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ زمین یا نہر دیرالست کو میں رُوب و مل کی نالی سے منہ لگا کر پانی پینا مکروہ تحریمی ہے، اسی طرح زمین سے منہ لگا کر کھانا بھی گناہ ہے کیونکہ یہ جانوروں کا طریقہ ہے۔ در جانوروں کا کوئی طریقہ اختیار کرنا مسلمان اور انسان کو ناجائز ہے لہذا کھڑے ہو کر کھانا پینا۔ یا جانوروں کی طرح کھڑے کھڑے پیشاب کرنا بھی بلا مجوز ہی حرام۔ ع۔ مَا لَیْکَ فَضَّلْنَا هُھ ع۔ کی تفسیر متنبط ہوئے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو جانوروں کی فطرت دی ہے لہذا اس کی خلاف ورزی

حرام ہے اور منہ سے زمین پر سے کچھ کھانا پینا کھڑے کھڑے یہ سب جائزوں کے طریقہ ہیں۔
 دوئم مسئلہ۔ مرد کو دروغی اور عورت کو بال گمانے یا منہ نے حرام ہیں۔ یہ مسئلہ بھی گزشتہ ۴ در
 حصہ ۴ سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ طوبیہ صوری سے بھی سن کو نفیست دی گئی درہ از می بطریق سنت
 اور عورت کی زنجیں بے بال یہ طوبیہ صوری و زینت ہے۔

تیسرا مسئلہ۔ بحقیقت انسانیت تمام بنی آدم تمام مخلوق سے اشرف ہیں جن حیوان فرشتوں سے یکن
 بحقیقت اعمال بہت سے انسان جانوروں سے بھی بدتر ہیں جیسے کفار اور بد مکلفان۔ وہ عقیدہ لوگ
 کہ بحقیقت قرب الہی و مدارج انبیاء کرام تمام مخلوق سے افضل و مکرم و مقرب ہیں۔ اویساہ افضل خاص
 ہا در فرشتوں کے سوا باقی تمام فرشتوں سے افضل ہیں علم نیک مسلمان مام مسئلہ سے افضل۔ یہ
 مسئلہ نقد حکمت ۱۰ فرمائے اور دیگر آیت و احادیث سے مستنبط ہوتا ہے۔

یہاں چندا اعتراضات کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَنَّمْ عَلٰی کَثِیْرٍ۔ یعنی انسان بنی آدم بہت
 سی مخلوق سے افضل ہے سب سے افضل نہیں۔ حالانکہ دوسری آیت دیگر احادیث اور تفاسیر سے
 ثابت ہے کہ انسان تمام مخلوق سے افضل ہے بنی اسرائیل کو فرمایا گیا مَنَّمْ عَلٰی الْعٰلَمِیْنَ۔ تمام
 جہانوں سے افضل کیا۔ تمام جہانوں میں ساری مخلوق شامل ہے۔

جواب۔ تفسیر خازن نے فرمایا یہاں کثیر سے مراد گل ہے۔ امام مازی نے فرمایا۔ کثیر بدل کر فرشتوں کو
 عقیدہ کیا گیا کیونکہ مالا انسان ہیں تو کفار و منافق بھی ہیں لہذا مام انسان فرشتوں سے افضل نہیں بعض نے جواب
 دیا کہ انھیست سے مرد و مشرقیت نہیں بلکہ کریمت ہے۔ اور کریمت و مکرم ہونے میں سب ہی آدم
 سب مخلوق سے افضل نہیں بلکہ انسان کے علاوہ بہت سے جنات۔ اصحاب کہف کا گنہ گری جیسی
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اذنی بہت سے انسانوں سے نفی ہے۔

دوئم اعتراض۔ یہاں فرمایا کہ اَعْلٰیٰ مَرْتَبَیْ دُنِیْا میں پڑنے والے پڑ ہیں گے مالا کہ
 دیگر آیت و احادیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ کفار بھی اپنا نامہ اعمال پڑھیں گے۔

جواب۔ تفسیر خازن نے فرمایا پڑھنے سے مراد بلند آواز سے پڑھنا اور خوشی خوشی بار بار پڑھنا
 اور دوسرے کو سنانا ہے۔ کفار ایک بار تو پڑھیں گے مگر بالکل آہستہ یا صرف تکبھوں سے اور
 پھر پنا عمان۔ چپ تے پھر کس کے شرمندگی و دغ سے۔ گویا پڑھنے کی مثل یا مراد ہے سننا یا مراد ہے
 نہیں سے پڑھنا۔ اور دیگر آیت میں پڑھنے سے مراد ہے دیکھنا سمجھنا۔

عام ناسبت دنیا میں حق و حقانیت سے اندھے بنے رہے وہ عالم لہو و جہنم کی آفت میں زیادہ مکر
اور منزہ مرد سے دور ہوں گے کیونکہ دنیا و کسب و سفر میں وسوسات و فلاح کی توفیق سننے کی قید تھی
مگر لشکانِ طلب و نقل ہوجانے کے بعد پھر بیچ باب سعادت کی نہ ایندھے نہ فائدہ

وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي

اور حالت یہ ہے کہ کفار کہنے لگے کہ اگر تم کو اپنی آفت میں ڈال دیں وہ تم کو اپنی قرآن سے جو
اور " تو قریب تھا کہ تمہیں کچھ لغزش دیتے ہماری

أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لَتَفْتَرِي عَلَيْنَا غَيْرَهُ ۖ

ہم نے تمہاری طرف وحی کیا کہ تم کوئی ایسی بات لگا دیتے ہماری طرف جو وحی کے سوا ہو
وحی سے جو ہم نے تم کو بھیجی کہ تم ہماری طرف کچھ اور نسبت کر دو

وَإِذَا لَاتَّخَذُوكَ خَلِيلًا ۖ وَلَوْ لَا أَنْ

اور اُس وقت وہ کفار تو جارہی تھیں کہ دوست بن لیتے۔ اور اگر ہم نے
وہ ایسا ہوتا تو وہ تم کو اپنا گھرا دوست بن لیتے۔ اور اگر ہم

ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا

تم کو مضبوط نہ بنایا ہوتا تو ابتر یہ تک قریب ہوتا کہ تم ان کی طرف تھوڑا سا مال
تمہیں ثابت قدم نہ رکھتے تو قریب تھا کہ تم ان کی طرف

قَلِيلًا ۖ ۚ إِذَا لَذَقْنَاكَ ضَعْفَ الْحَيَاةِ

ہو جاتے تب ہم ہلکا کر دیتے تم کو زندگی کی سستیوں کا
تھوڑا سا چمکتے اور ایسا ہوتا تو ہم تم کو دینی عمر اور

وَضَعُفَ الْمَهَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُكَ عَلَيْنَا

اور وفاقت کی سخیوں کا پھر تم نہ پاتے اپنے لیے ہمارے سامنے
دو چند موت کا مزد دیتے پھر تم ہمارے مقابل اپنا کرنا

نَصِيرًا ۝۵۱ وَإِنْ كَادُ الْيَسْتَفِرُّونَكَ

کوئی سہارا - اور حالت یہ ہے کہ قریبی راہہ کر لیا تھا ان کفار نے
دروگاہ نہ پاتے - اور بیشک قریب تھا کہ وہ تمہیں اس زمین سے

مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا

کہ پریشان کر دیں تم کو ملاقات سے تاکہ نکال سکیں وہ تم کو اس وطن سے
ڈگا دیں کہ تمہیں اس سے باہر کر دیں اور ایسا ہوتا تو

لَا يَلْبَثُونَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ۝۵۲

درتب نہ وہ بھی نہ ٹھہرتے آپ کے بعد مگر تھوڑے دن ہی
وہ تمہارے پیچھے نہ ٹھہرتے مگر تھوڑا

تعلق ان آیت پاک کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق - پہلی آیت میں فرمایا گیا کہ مصیبت کے وقت یہ کافر لوگ کسی طرح
اللہ تعالیٰ کے حضور میں روئے گڑ گڑاتے اور فریادیں کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر طرح فریادوں کو سنتا
آدم و سکون دینا مصیبت سے بے حمایت ہے۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ یہ فریبی کافر
ہمارے محبوب نبی کے دربار میں آکر بھی بری طرح اپنی فریادیں التجائیں آرزوئیں کرتے رہتے ہیں تاکہ
دعوت و حکیم نبی پاک کا دل پیسے جلے اور ان کی فریبانہ التجاؤں پر سفارش فرمادیں مگر ہم اپنے محبوب
کو گاہ فر دیتے ہیں۔ دوسرا تعلق - پہلی آیت میں بتایا گیا کہ اللہ کریم کسی پروردہ بھر ظلم نہیں فرماتا
ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ یہ کفار خود ہی دھوکہ فریب کی چالیں چل کر اپنے پر دنیا و آخرت میں ظلم کر

ہے۔

تیسرا تعلق۔ پچھلی بیتوں میں بتایا گیا کہ جو دنیا میں قلبی دروہانی اندھ ہے وہ آخرت میں بھی اندھ ہی ہوگا۔ اب ان بیتوں میں بتایا گیا ہے کہ جو شخص ان اندھوں کے کہنے سے ان کے راستوں پر چلے گا اس کو بھی زندگی و موت میں مصیبتیں ہی پڑیں گی اور دھکے کی تاب کھائے گا۔

شان نزول۔ ایک مرتبہ کفار مکہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ چونکہ آپ ہمارے دین اور بتوں کو برا کہتے ہیں اس لیے آپ ہمارے چھوڑ دیں و غیرہ تدابیر بھی نکالنے کی باتیں۔ تب یہ فرمائیں وایت

علاء تا آیت ۴۴ نازل ہوئیں۔

تفسیر نعیمی

وَإِنْ كَادُوا لَيَفْقَهُنَّوْكَ عَنِ الْفَرَىٰ أَوْ حَسِبْنَا لَيْفَ لَيَقْفِرُنَّ عَنِ
الْعِزَّةِ دَاوُدَ الْأَخْطَرُ دَاوُدَ خَلِيلَهُ دَاوُدَ لَكَ لَيْفَ لَيْفَ لَيْفَ لَيْفَ
تَرْكُنَ إِلَيْهِ شَيْئًا قَبِيلَهُ دَاوُدَ لَيْفَ لَيْفَ لَيْفَ لَيْفَ لَيْفَ لَيْفَ لَيْفَ
داؤد مرجمہ ان شریعہ کا دوزخ میں مقابہ نامنی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب محم ضمیر پوشیدہ اس کا
اسم میں کا مرجع کفار مکہ کا دوزخ آتا ہے کیونکہ قریب کے معنی میں ہے لہذا خبر کی ضرورت نہیں۔ ہم ہیں
فاعل کے درجہ میں ہے یہ سب فعل فاعل ل کر جمہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ نام لگنے جو ضمیر یقیناً ہوتا ہے
قریب کا مصدر ہے مثبت معروف جمع غائب فاعل سے بنا ہے یعنی خدا والا ہذا شش کن یا زانی
میں ذات سرگشی یا بدعت پیدا نا۔ محم ضمیر جمع مذکر مستتر مذکور ہے۔ مرجع کفار مکہ۔ لی۔ ضمیر و مد مذکر
حاضر منصوب متعلق مفعولہ۔ مرجع نبی کریم کی ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم۔ عن ہمارے مجاوزت زوالی کے ہے۔
باب کے معنی میں ہے۔ اللہ تعالیٰ مومل مذکر۔ وینا باب افعال کا نامنی مطلق جمع متکلم میں میں سخن پوشیدہ ضمیر
فاعل ہے مرجع اللہ تعالیٰ۔ ان جازہ ہمارے فیہ کے لیے ٹ ضمیر واعد حاضر کا مرجع نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم
یہ جازہ مفعول متعلق ہے اذینا کا۔ یہ فعل باب افعال سے ہے مصدر ایستأذنا۔ وحق مادہ ہے۔ وحق کا لغوی حقیقی
معنی ہے اگر کلام کسی نبی کے پاس آنا یہ جمہ فعلیہ ہو کر حملہ ہوا۔ اللہ تعالیٰ کا۔ وہ مجرور جارحی متعلق ہے
یَقْفِرُنَّ کا۔ لام کسورہ تفسیر صیب دینے والا۔ یَقْفِرُنَّ۔ باب افعال کا مصدر حاضر واحد مذکر حاضر
انشت پوشیدہ اس کا فاعل فیر یا مصدر۔ قرنی ناقص یاؤں سے سا ہے۔ اس کے چار معنی غیبت کرنا۔

اِترام لگا دینا۔ بہمت لگانا۔ خود ساختہ چیز کسی کی طرف منسوب کرنا۔ یہاں یہی معنی ہیں۔ علی حسب
استفادہ مفسر ہوئی یَقْفِرُنَّ کی مطلق معنی ل کر جزا۔ اور بن کاؤا۔ شرط پنی جز سے ل کر حملہ شریعہ
نقیر ہو کر حق ہوا داؤد بند شریعہ اذ اسم ظرف کالی یا نالی یہاں نالی دم لگنے اس میں ان نالیہ پوشیدہ ہوتا

ہے۔ استخفافاً۔ باب افعال کا، معنی مطلق جمع مذکر غائب مثبت معروف ماضی ثنائی کے ہم مثل ضم ضمیر اس میں مستتر جس کا مرجع کفار میں مکی ضمیر اس کا مفعول یہ اول اور فیذا اس کا مفعول یہ دوم ہے اسم مشتق صفت مشبہ بوزن فاعل غلغلۃ یا جھلجھل سے بنا ہے بمعنی محنت۔ بگرا و دست۔ لاشعور سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ جھن نے کہ یہ دوسری ترکیب میں ہے کہ واو عاطفہ ہے اضافة ظرف و مفعول کا عطف یفتنون پر۔ لو۔ حرف شرط لازمہ ماضی کے یہ ہوتا ہے جب کہ ان شرطیہ مستقبل کے یہ ہوتا ہے۔ لو۔ کا استعوار شرط کے علاوہ پانچ طرح ہے۔

۱۔ کثرت سے قلت۔ یا سمعت سے نرم۔ یا جس سے جھوٹے کام کی طرف تنزیہ کے لیے۔ ۲۔ تادہ کرنے کے لیے ترجمہ ہوتا ہے۔ کیوں نہیں ت ثنائی کے لیے ت ان مصرعہ کے معنی میں تادہ واصلہ کے معنی میں ہوتا ہے اگرچہ لا محوف نفی یہاں یجوز فعل پوشیدہ ہے۔ واصل ہے تادہ لا یجوز ت ان۔ تادہ مصرعہ شبثت۔ باب تفعیل کا، معنی مطلق جمع متکلم مرجع اللہ تعالیٰ۔ ت۔ ضمیر واحد مذکر حاضر منصوب مستقبل مفعول یہ ہے مرجع ذمت پاک ملی اندر ملکہ سلم اس کا مصدر شبثت۔ اور تادہ ثبوت بمعنی قائم کرنا قائم رکھنا مضبوط کرنا۔ طاقت نمشتا۔ جرئت و ہمت دینا یہاں برسمعی مناسب ہے جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ لام جزئیہ جواب شرط کے لیے (بیسر) قد حرف تحقیق کثرت فعل مقابہ ماضی بحد کے معنی میں۔ بعد و بریلوی میر رحمہ کا ترجمہ اسی طرف۔ غیب ہے۔ وراہی میں شان محاورہ ہے۔ دوسرے قوں میں قد کثرت ایک ہی فعل ماضی قریب ہے و مد مذکر حاضر ت پوشیدہ اس کا ت مل ہے۔ ترکن باب تفعیل کا مضارع و مد مذکر حاضر مگر خلاف قی میں ہے کیونکہ باب فعیج میں حرف صفتی ہونا شرط و قانون ہے۔ انت ضمیر یہاں بھی پوشیدہ قابل ہے اور مرجع ذمت پاک ملی اندر ملکہ سلم۔ تادہ ترکن ہے بمعنی جھکا۔ نرم ہونا۔ رعایت کرنا۔ بہار و با۔ ال بارہ انتہا کے لیے جنم مجرور متعلق ہے ترکن کا۔ مرجع کفار ہے ثبوت اسم مفرد بمعنی چیر تزیین تکیری یعنی تھوڑی معمولی قید۔ بوزن فاعل صفت مشبہ ہے تمل سے بنا ہے بمعنی بہت تھوڑا سا۔ صفت ہے ثبوت کی مرکب تو معنی مفعول فہ ہے ترکن کا۔ یہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مفعول ہے کثرت کا۔ ایک قول میں محل مقدمہ واقع ہوتا ہے لہذا انت اسم ہے اور ترکن کا جملہ خبریہ صیغہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر جزا ہوئی شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ اذا حرف جزا مل۔ ان تھا کثرت استعول کی وجہ سے نون ترین سے بد لایا اس کا جملہ شرطیہ مقدم ہے۔ املا اس طرح ہے ت تعترئی علیہ اذا۔ معنی گر فتر کرتے تم چکے تے ہم یہ شرط سابقہ قریب کی وجہ سے مذکور کی گئی۔ ہم کہتے تکرار کے لیے ہے ارتقا باب افعال کا، معنی مطلق جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ تادہ ذوق تجوف وادی ہے لازم ہے باب فلان نے تقدی بد و مفعول کیا بمعنی یکن نا۔ اس کا

معدیہ اذنیہ اور اذواق ہوتا ہے۔ یہاں معنی ہے تصور سے رہنے تک کوئی حالت جاری نہ ہو۔
 کا مرجع نہی کریم میں علی اللہ علیہ وسلم۔ مذکور محال بالآخر میں قرین محال کا ہے۔ صغف مفرد جزد یعنی ڈگنا ہونا
 ضعیف ہونا۔ حاصل معدیہ ہے۔ مل نوری معنی ہے دگ ہونا۔ تکلیف دگنی ہو تو تکلیف پانے والا کہ وہ ضعیف
 ہوتا ہے تو یہ مجازی دہی معنی ہوئے گویا کہ سبب ہی کہ سبب مراد پایا گیا۔ ۱۔ حضرت نے نوری ترجمہ مرویا
 ہے ہم نے مجازی ترجمہ کر کے نتیجہ عمل کا اشارہ کیا ہے۔ صغف بحالت نسب ہے مفعل بہ دم ہے
 اذنیہ کا۔ معنای ہے۔ الف لام ہمدی یہاں اسم معدیہ غالی تک معدیہ حیثیت سے ہے۔ حقیقی معنی
 نوری ترجمہ ہے ترب۔ بحرک۔ حرکت۔ مضارب۔ مجاز معنی ہے زندہ گی۔ یہی اصطلاحی معنی ہے معنای
 ہے بہ مرکب معطوف علیہ ہوا۔ واو ملکہ صغف معنای الف لام ہمدی ثابت۔ معدیہ سے پہلے ہی ہم
 معدیہ دوسری میم ماد سے کی دراصل محالیت ماقبل کے فتح کی وجہ سے واو کو الف سے بدل دیا نوری ترجمہ
 ہے پھٹنا پھڑنا۔ متقل ہونا۔ اصطلاحی ترجمہ ہے روح کا جسم سے جدا ہونا۔ یہ مرکب ن فی معطوف ہے
 سبب عطف مل کر مفعل بہ دوم ہوا۔ اذنیہ کا وہ سبب جملہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ تم حرف عطف تعجب
 کے لیے۔ لا شجہ۔ باب ضرب کا مفعل یعنی جہ مستقبل وایہ مذکر ماضی میں تحت ضمیر کا مرجع ذات پاک
 علی اللہ علیہ وسلم ہے مراد قرین محال ہے۔ کوئی مثال داوی سے بننے یعنی پانا مل کرنا۔ لام حرف جر
 نفع کا۔ ضمیر ماضی مذکر نفسی ترجمہ ہے اپنے لیے۔ مل جازہ۔ مقلبے کے معنی میں۔ نا۔ ضمیر مجرہ متقل
 جمع تکم مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ مجرہ ہمار متقل ہے لا یجد کا نصیتر۔ صفت مشبہ ماضی کے لیے نظر
 سے مشتق ہے یہ مادہ ایک قول سے باب کرم میں بھی گردان ہو جاتا ہے۔ لیکن چونکہ دونوں بابوں مل اول
 مل پنجم کا مضارع ہم وزن ہے۔ وہ اسم فاعل و صفت مشبہ مضارع سے ہی منت ہے لہذا نظر سے نا ماضی
 اور ضمیر دونوں ملتے ہیں۔ ترجمہ ہے ہمیشہ ہر حال ہر شخص کی ہمت مدد کرنے والا پھرا کہنے اور بھی کہنے
 والا کہو عرب ہے بحالیت نصب ہے مفعل بہ ہے لا شجہ کا یہ جملہ خلیل ہو کر معطوف ہوا سبب عطف مل
 کہ جز ہوئی شرط مقدمہ کی سبب مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ ذات کا دووا لیسستقر و ذات من لادخیر و جبر
 صہا و رد لا یبشون جلف لا قیسلا۔ داوا جہ الیمہ ان شرطیہ۔ زمانہ مستقبل کے لیے ہوتا ہے
 یعنی آئندہ زمانے میں اگر شرط پائی گئی تو جز پائی جائے گی بخلاف تو شرطیہ کے کہ وہ نامزدہ معنی کی شرط کے
 لیے ہوتا ہے کہ گریسا ہوتا تو ویسا ہوتا۔ کا دووا فعل مقابہ، معنی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب لغت عربی میں
 پانچ فعل مقابہ ہوتے ہیں۔

عسی کا د عسی کر عسی اذنیہ عسی لفق سب ہی اسم کو نفع خبر کو نصب دینے کا عمل کرتے

میں اور سب ہی خبر کو اسم کے قریب کرنے والے ہوتے ہیں مگر کیفیات قریب مختلف ہوتی ہیں چنانچہ اسمی
 میں قریب کی امید کا وہ میں قریب کا یقین۔ یعنی میں قریب کا حصول۔ کُریب میں قریب کا شروع بہتہ۔
 اور خشک میں قریب کی تیزی و جلدی ہوتی ہے۔ اکثر سب ناقص ہوتے ہیں جب کہ ان کا اسم و خبر مرکب انسانی
 کے درجہ میں ہوتا ہو۔ لیکن جب ان کی خبر مفعول پر کے درجے میں ہوں تو یہ تامہ ہوتے ہیں۔ مثلاً غیر مفعول
 ہے اس کی صرف ماضی مطلق کے لیے سے پیچھے ہوتے ہیں باقی افعال کے ماضی مضارع امر ہی اسم قائل
 اسم مفعول کی بھی گردانیں ہوتی ہیں۔ جب یہ سب تامہ ہوں گے تو غنی بمعنی قریب۔ کا وہ بمعنی ثابت۔
 طبق بمعنی آقا۔ کُریب بمعنی ادنیٰ۔ اذ شک بمعنی اترغ ہوتا ہے یہاں کا وہ انا قصہ ہے۔ ضم پوشیدہ
 اس کا اسم ہے۔ لام مفتوحہ جہائے۔ یستغزوت باب استفعال کا مضارع مثبت معروف مراد باریہ
 ہے صیغہ جمع مذکر۔ اس کا مصدر ہے استغزرت مضارع ثانی سے بنا ہے مادہ لازم ہے
 بمعنی پھسلنا مصدر متعری ہے بمعنی پھسلنا مقدم اکھاڑنا مگر ادینا۔ بھگانا۔ ڈرانا یہاں ہر معنی ہی سکتا ہے
 ضم پوشیدہ ضمیر اس کا قائل جس کا مرجع کفار مکہ۔ لک۔ ضمیر مفعول یہ۔ بن جازہ بتدو غایت کے لیے
 اذ رخص اسم مفعول معرفہ بمعنی مکہ شریف یا پورا عرب مد قریا صرف مجاز مقتدی۔ جار مجرور متعلق ہے
 یستغزوت کا وہ جملہ ضمیمہ خبریہ ہو کر خبر ہوئی کا وہ اکی وہ اسم خبر سے مل کر جملہ ضمیمہ مقادیرہ ناقصہ ہو کر شرط
 ہوئی۔ یا علت ہوئی ایک قول۔ نام کئے جو یہ۔ مخرج مجز۔ باب افعال کا مضارع مجزوم ہے لام جزا سے
 اس سے وزن اعراب آخر سے گر گئی۔ خرج مادہ بمعنی نکلتا۔ اخرج مصدر بمعنی نکلتا ضم ضمیر مستتر قائل ہے
 مرجع اس کا کفار مکہ۔ لک۔ ضمیر کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مضروب متقل مفعول یہ ہے۔ بن حسانہ
 ابد و غایت کے لیے۔ ضا۔ ضمیر و مد مخرج غائب۔ مرجع وہی مد قریہ مکہ یا پورا عرب یا مجاز یہ جار مجرور
 متعلق ہے لیخیر جو کا یہ جملہ ضمیمہ خبریہ ہو کر جزا۔ بن کا وہ شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ الثانیہ ہو کر مکمل ہوا۔
 دوسری ترکیب میں جز یہ جملہ ہو کر معطوف علیہ دائرہ ماطلہ ذا حرف جزا۔ لا یثبتون باب مضرب کا
 مصدر مع منفی جمع مذکر ضم مستتر قائل مرجع کفار مکہ کہنت سے بنا ہے بمعنی ٹھیکرنا۔ موجود رہنا۔ لازم
 ہے۔ عنایت اسم حایل مصدر جہدہ ہے بمعنی بعد لپیچھے قریب ربانی معاف ہے لک ضمیر اس کا معاف الیہ
 ان تمام جگہ حاضر مذکر کی ضمیروں کا مرجع ذمت پاک صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ لا حرف استثنیٰ مفرغ متقل کیونکہ
 کہنت کی ذمت کا استثنیٰ ہے۔ قلید۔ قلل معاف ثانی سے بنا ہے۔ اسم صفت مشبہ ہے۔ ی
 سے ثقت۔ بمعنی تھوڑا ہونا کم ہونا۔ لا یثبتون کا مستثنیٰ ہے۔ یہ فعل اپنے فاعل اور ظرف و عطف کے اور مستثنیٰ
 سے مل کر معطوف ہوا لیخیر جو۔ کا سب عطف جز ہوئی کا وہ اکی۔ شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ مکمل ہوا۔

تفسیر عالمی

وَأَنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوتِيتَ إِلَيْكَ لَيَفْتِنَنَا غَیْرَهُ وَ
 ذَٰلَآ تَحَدُّوْا لَكَ حَدِیْدًا - اور اسے ہمارے محبوب و معصوم نبی شیک
 یہ کفار مکہ ابو جہل ابن ہشام امیہ بن خلف اور ان کے ساتھی سردارانِ حجاز اپنے بیوں بہانوں فریبکاریوں
 جدلی انتحاش فریادوں اور قسم قسم کی لالچ دینے۔ ایمان لانے کے غلو و مدوں۔ نیز سبے بار و بھیکوں کے
 ذریعے کتنے قریب ہو گئے تھے کہ آپ کی نرم دلی رحمت مالینی اور زیادہ سے زیادہ روگن کے حوسن میں
 جانے کی حرص و خواہش سے ناجائز فائدہ اٹھا کر آپ کو فتنوں اور آزمائشوں میں ڈال دیتے۔ اس
 کلام الہی و قرآن مجید سے ہٹ کر جو ہم نے آپ کی طرف دھی فرمایا اور آپ کے مقلب مبارک پر نازل
 فرمایا۔ ان کفار کی یہ کتنی زبردست اور انوکھی شرارت تھی اور خبیثانہ حرکت کہ آپ ان کے کہنے اور ایمانی
 کے لالچ میں ہر گز ہمت نہ لگادو جو وحی الہی سے بالکل غیر اور جدا دینی صفت ہے اور تب وہ چنر لوگ
 آپ کو ہست اچھا بگرا دوست بنالیتے۔ تعاسیر بچن کر ایک مرتبہ سردارانِ مکہ جن میں ابو جہل ابن ہشام
 امیہ ابن خلف پیش پیش تھے بارگاہِ نبوی میں آکر کہتے کہ اگر ہماری سادھ بائیں مانی جائیں تو ہم پختہ
 دل سے ایمان لے آئیں گے۔ ایک یہ کہ ہمیں وہ نمازی جائے جن میں مسجدہ رکوع نہ ہو صرف تیم و
 انتحیات ہوتا کہ ہم کو جھکا نہ پڑے۔ دوسم یہ کہ ہم اپنے بُت اپنے ہاتھ سے نہ توڑیں۔ ستم یہ کہ ہم اپنے
 بتوں کے چڑھاوے ایک سال تک سے لیں۔ چہارم یہ کہ ہم کو سلام میں ایسی اقبازی حیثیت درستان
 دی جائے جو کسی اور دوسرے عرب یا غیر عرب کو ملے۔ پنجم یہ کہ جب ہم آیا کریں تو سب غریب
 مسلمانوں کو ہٹا دیا جائے کہ ششم یہ کہ آپ جس طرح حجر سودا کو ہاتھ لگاتے ہیں اسی طرح صرف ایک
 مرتبہ ہمارے کسی بُت کو ہاتھ لگادیں۔ ساتویں یہ کہ اگر کوئی شخص آپ پر اعتراض کرے کہ آپ نے جو
 اعزاز اور شان بن چند لوگوں کو دی ہے وہ کسی دوسرے اہل عرب کو کیوں نہیں دی تو آپ کہیں کہ اللہ
 تعالیٰ کا حکم اسی طرح نازل ہوا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے چار مطالبوں کی سختی سے تردید
 فرمائی پانچویں پر آپ خاموش ہو گئے کا مریجھے شاید آپ نے یہ منظور فرمایا ہے چھٹے اور ساتویں
 پر آپ اٹھ کر چلے گئے فاروق اعظم نے ان کفار کو ہست برا بھلا کہا اور جھڑکا جس پر انہوں نے اپنی
 دوستی کا وعدہ اور بیشمار دوست دینے کی لالچ دی یہاں تک کہ اپنی خوبصورت روکیاں بھی نکاح میں پیش
 کر کے کی پیش کش کی لیکن اتلا دو چہان صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کچھ ٹھکرا دیا۔ وہ کفار کی اس قسم کی حرکتیں
 کئی دفعہ ہوئیں۔ ایک مرتبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ تم اگر چاند و سورج بھی مجھ کو مانگ دیدو
 تب بھی تمہاری کوئی بات نہیں مانی جائے گی نہایت میں اسی کا ذکر ہے کہ وَتَوَلَّآ اَنْ تَبْتَغُوا لَقَدْ

كَذٰلِكَ تُرْكُوْا لِيَّهْوَ تَيْمًا فَتَيَدُّ اِدْرَاكُكُمْ يَضَعُ اَلْخِيُوَّةَ وَضَعْفًا تَمَاتِمْ لَا تَجِدُكُمْ عَلٰى اَصْبٰهٍ
 اسے محبوب ہی اگر ہم نے ازل سے ہی تم کو معصوم نہ بنایا ہوتا اور کوئی گناہ و خطا تم سے سلب کر کے
 تم کو مضبوط ثابت نہ کر دیا ہوتا۔ اور تم عام دنیا داروں کی طرح دنیا کے حریص و خواہشمند ہوتے۔ تو البتہ
 بیشک تم کفار کی لالچ و فریب کاری میں اگر تھوڑا بہت ان کی طرف مائل ہو جاتے اس لیے کہ ان کی
 فریب کاری مکاری ہی اس انداز کی تھی کہ بڑے بڑے رہنما۔ لیڈر قائد اور قوم کا بیڑا اٹھانے والے
 ایک جاتے ہیں۔ اور جھوٹے دعویدار پھیل جاتے ہیں یہ تو اپنے آپ کو کلام کی ہی شان ہے اور مرسلین
 برحق کی ہی پہچان ہے کہ ان کو سب تعالیٰ نے، ابتدا و آخرت میں ہی معصوم بنا دیا ہوتا ہے اور معصوم
 کسی قسم کا گناہ کر ہی نہیں سکتا۔ معصوم سے گناہ محال و ناممکن ہے تفسیر قرطبی۔ تفسیر فتح القدیر۔ تفسیر فائز
 اور مصنف التفسیر میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا فرمان منقول ہے کہ معصوم ہونے کی وجہ سے
 آپ کا کفار کی باس کی طرف مائل ہونا محال ہے۔ چنانچہ فرمان ہے اَلَّذِيْ لَا يَخْوَ فَيُتَيَمَّمُ اِلٰى الْيُجُوْذِ
 اَنْ يَّمْسَرَ تَرْكُوْا لِيَّهْوَ يَضَعُ تَعَالٰی یعنی تو لا کا خوف اتنا بڑا ہے کہ جو کوئی تیار رہے کہ حضرت
 کی وجہ سے اُن کی طرف ذرا سا بھی مائل ہونا منع اور محال تھا۔ کفار کی یہ چالیں اور آقا و کائنات صلی اللہ
 علیہ وسلم کا ان سے بیچ جانا۔ اور ہر پیش کش کو بے استحقاق سے ٹھکرا دینا ہی آپ کی سچی نبوت
 و محبوب رسالت پر دلیل ہے اگر یہ سنا ہوتا۔ اور اسے محبوب تم میں کسی قسم کی ذرا سی کمی کمزوری
 ہوتی تو تم کفار کی چالوں میں اگر کچھ مائل ہو جاتے۔ تو وقتی طور پر کچھ دنوں کے لیے یہ کافر تمہارے دوست
 تو بن جاتے اور خوش ہوتے پھرتے۔ لیکن پھر دنیا دیکھتی کہ ہم تم کو کس طرح دنیوی زندگی کی سختیاں
 و روست کے بعد قبر حشر کی سختیاں و دُشمن سے لگنی پکھانے پھرنے اپنے ان دنیوی نئے نویے و دستوں
 میں سے ہمارے مقابل کسی کو بھی اپنا مددگار و بہادر نہ پاتے۔ مگر یہاں تو نہ ہوا۔ نہ تم ان کی طرف جھکے نہ وہ
 ٹھہرے دوست بنے بلکہ ہم ہی تمہارے ازل ابدی فرشی عرش مکی مدنی عربی عجمی صفی زمینی آسمانی
 ہر دور ہر زمانے میں ایسے نام و نصیر لائق و خلیل ہوئے کہ اپنے دوست کو عرش و لامکان پر بلا کر سب
 ٹکھا دیا اور دیدیا۔ اور ان بہت منصف لہجہ کے کم انعام اور ذکر بلندی ہی ملی۔ ان تمام باتوں سے کیا
 ثابت ہوا؟ یہی کہ اسے محبوب اب دنیا میں کائنات عالم کے لیے تم ہی رسول ہو تم ہی نبی ہو تم ہی مرسل
 اب صرف تمہاری شریعت تمہارا قانون تمہاری حکم تمہارا نور۔ تمہاری دیکھ تمہارا ہی ظہور بلکہ خالق کے بندے
 خلق کے قاتل نہیں تو ہو۔ اس لیے معبود کے تم ہی پیچھے در کمال بندے ہو۔ اللہ ہی کی دوستی بھی اور کئی
 ہے دنیا کی کیا دوستیاں کی رشتے دلیاں۔ رازیاں۔ دنیا کی قوموں کا تو یہ حال ہے کہ دُشمن کا دُشمن

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ انکار کی ہر چیز غیر یقینی اور عارضی سے، اعتباری مطلب پرستی سیاست بازی اور لٹری ہے کسی بھی مسلمان سے یہ پرخلوص نہیں ہو سکتے یہ فائدہ (۱) لَا تَغْنُواْ ذٰلِكَ جَلِيْلًا فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ، تمام انبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں۔ اور معصوم گناہ پر قادر ہی نہیں ہوتے گناہ کر سکتے ہی نہیں یہ فائدہ (۲) تَوَلَّوْاْ اَنْ تَكُوْنُوْاْ مِّنْ اُولٰٓئِكَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ اب جو شخص یہ کہے کہ (معاذ اللہ) انبیاء کرام گناہ کر سکتے ہیں مگر کرتے نہیں۔ وہ جاہل گمراہ ہے۔ تیسرا فائدہ، جو شخص ہدف مومن شخص بن کر اللہ کے راستے پر چل پڑے اللہ تعالیٰ اس کو دشمنوں کے شر سے بچا لے گا۔ یہ فائدہ ان آیت کی تفسیر ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حاصل ہوا کہ وہ فرماتے ہیں کہ ان آیت میں نسبت تا قیامت کے علاوہ شائع کو خطاب ہے کہ وہ دشمن انکار کے زعم سے بچتے رہیں۔

ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ انکار کی لاپٹ یا فریب کاری میں اگر ان کی بات ان کے مطالبے سے یا ان کو اپنا میٹر۔ قوی میر و جاتے ہوئے ان کی تعظیم کرنا سخت گناہ اور نقصان دہ ہے اس لئے کہ انکار خوار کسی جاس میں انہیں کیسا ہی مند بائیں مسلمانوں کے یہے سرسرقہ ہیں۔ یہ مسئلہ ان کا دُو الْيَقِيْنُوْنَ (۱) سے مستنبط ہوا۔ اس کا تحریر دیوبندیوں و باجیلوں کے احرار کی ٹوٹے کی ان حرکتوں ماقول سے ہوا جو پاکستان کی راوی و تقسیم کے وقت انہوں نے گاندھی جیسے مکار انسان کا ساتھ دے کر اور حمایت کر کے کہیں اور محسن قوم قائد اعظم کی مخالفت کرتے رہے۔ ہندو پاک کے مسلمانوں کو آج معلوم ہوا کہ ہاں کہ پاکستان بنا کر کتنا ضروری تھا اور پیر جماعت علی شاہ صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ و دیگر علماء بریلویہ نے قائد اعظم کو کامیاب کر کے کتنا عظیم کام کیا۔ دوسرا مسئلہ جو شخص کسی گناہ کو اچھی طرح جانتا سمجھتا ہو۔ وہ اگر گناہ کرے تو اس کی سزا اور عذاب اور گناہ کا درجہ اس سے زیادہ ہے جو نادان یا لاعلم ہو۔ اگرچہ گناہ کرنے سے گنا بگار ہر سمجھدار نا بکھ ہو جاتا ہے۔ اس لئے علماء اور خواص حضرات کو براہیوں سے زیادہ بچنا چاہئے کیونکہ حرام و حلال کو کھل بکھتے ہیں۔ یہ مسئلہ غُفَّتِ الْخِيَعَاتُ (۲) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ دینی مسائل چھپانا یا کسی کو رعیت کرتے ہوئے مسئلہ جاتے ہوئے خاموشی اختیار کرنا اور دلی دلی بات کرنا۔ یہ بھی افتر میں شامل ہے اور حرام قطعی ہے۔ یہ مسئلہ تَقَرَّرِي عَلَيْنَا عَلَيْنَا (۳) فرمانے سے مستنبط ہوا کہ انکار نے یہ ہی مطالبے کئے تھے کہ ہم نماز ایسی پڑھیں گے اور ایک سال تک بتوں کے بڑھاوے کھائیں گے اور اپنے ہاتھ سے بت نہ توڑیں گے۔ ان باتوں پر خاموشی اختیار کر لے کر افتر میں شمار کیا گیا یعنی اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے

ان معانیوں کی سختی سے تردید فرماتے تو یہ انکار ہوتا۔

اعترافات یہاں چند اعتراف کئے جا سکتے ہیں۔ پہلا اعتراف یہاں فرمایا گیا **وَلَا اَنْ تَشْتَدَّ نَقْدُ** کہ اگر نقد آپ کو ثابت قدم رکھتا تو آپ کفار کا حرف اہل ہو جاتے۔ اس سے ثابت

ہوا کہ انبیاء کرام گناہ کر سکتے ہیں مگر رستے نہیں۔ دایک بیوقوف بد عقل مولوی، جواب معترض کی بات کا معنی ہے کہ انبیاء کرام اپنی مرضی سے گناہ کر سکتے ہیں اور اپنی مرضی سے بچ سکتے ہیں اور بچتے ہیں۔ حالانکہ یہ آیت پاک **وَلَا تَجْنُنْ**۔ تو بتا رہی ہے کہ وہ انبیاء کرام اپنی مرضی سے گناہ کر سکتے ہی نہیں کیونکہ **تَجْنُنْ** ہم نے ان کو

گناہوں سے بہت دور اور ثابت قدم کر دیا ہے گناہ کی طرف ان کے قدم اٹھ سکتے ہی نہیں اور کسر کیا ہے۔ اسی عصمت کے ذریعے عصمت نے گناہ کا مادہ ہی ختم کر دیا۔ یہاں **وَلَا** سے ممکن کی طرف ہی اشارہ ہے۔ دوسرا اعتراف

حدیث میں ہے جس نے کوئی بُرا کلمہ ایجاد کیا اُس کو اپنے گناہ کا عذاب اور بوجھ بھی اٹھانا پڑے گا اور تیسرا یہ جتنے لوگ بھی اُس کلمے کو عمل کریں گے اُن کا بوجھ بھی اس حساب سے تو عذاب کئی گنا ہو جاتا ہے۔ مگر پہلا فرمایا

مِنْهُنَّ الْحَوَاقِیُّ دو گنا۔ تو یہ کس حساب سے فرمایا گیا۔ جواب حدیث پاک میں جرم کی بالکل بعینہ ایک نوعیت کا ذکر ہے لیکن یہاں جرم کی ایک نوعیت نہیں۔ ایک طرف مرت جرم کی رضا مندی ہے اور دوسری طرف جرم کا ارتکاب

ہے تیسرا اعتراف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو معصوم ہیں اور معصوم گناہ کرنے پر قادر ہی نہیں ہوتا تو پھر یہاں **يَعْتَرِي عَيْنًا**۔ فرما کر اندیشہ کیوں بیان کیا گیا جواب اس کا جواب **نَقْدُ كَذِبٍ** تُو گئی ہیں دیکھا

گیا کہ جرم صرف اہل ہونے کا ہوتا ہے نہ کہ عزم و ارادے کا۔ عصمت صرف عزم و ارادے سے مانع ہے نہ کہ کسی معمولی لغزش کے میلان سے لغزش اور لغزش کے میلان میں بھی بڑا فرق ہے گناہ تو بڑی دور کی چیز ہے۔

وَاِنْ كَاذُوًا يَعْشَوْنَ نَفْسَ الْوَعْدِ اَوْ حَيْثُ كَيْفَ يَنْفَعُ عَيْنًا عَيْنًا **قَدْ رَاَ عَيْنًا عَيْنًا عَيْنًا**۔ **وَلَا تَجْنُنْ نَقْدُ كَذِبٍ** تُو گئی ہیں دیکھا **يَعْتَرِي عَيْنًا عَيْنًا**۔

ہر بدن انسانی میں امانت الہیہ عقل ضمیر کی روشنیاں موجود ہیں اور قلب امانت دار ہے نفس و نفسیات دشمن اہل ہیں جس بدن کی تحریک کاری میں ہمدقت مشغول ہے اہماستِ اُسرار کے پیغامات وہ احکام ہیں جن کی ہدایات پر

قلب کی سارے جسم پر حکومت ہے بندہ مومن کی ہر وقت قبر کے کنارے تک نفس و شیطان سے عظیم جنگ چھڑی ہوئی ہے۔ سمجھا جا رہا ہے کہ اسے مومن اہل یہ نفسی آثارہ تجھے ہمارے مکارشات سے ہٹانے کے

سے قریب ہی ہیں کہ تجھ کو حق میں مبتلا کر دیں اور تو نادر کو نور سمجھ کر ہم پر کچھ زیادتی یا کسی کا انفرادی مشاہدات دُسرار تصور کرے اگر مسافر طریقت خواہشات دنیا کی اسی دُلو ازلیوں عقل کیانیوں میں لمحہ بھر کے لیے اُلجھ جائے تو اہل نفس کا دوست اور اُسرارِ بدن اس کے گہرے خلیں و رفیق بن جاتے ہیں اسے بندہ مومن اس ناصحتِ ظلم و دُکھ

اگر ہم تجھ کو راہ معرفت میں مضبوط قدم نہ رکھیں تو یقیناً تو اپنی رقت قلبی کی بنا پر تھوڑا بہت پرورشِ نفس پر مائل ہو جائیگا۔
 رَدَّ الْاَدْمُغَاتِ وَضَعْتَ الْحَيَاةَ شُغْلًا تَجِدُ نَفْسًا حَسِيرًا وَرَدَّ كَادًا اَلَيْسَتْ فِرًا وَنَاكَ
 مِنْ اَرْضٍ يَخْرُجُوْنَ مِنْهَا وَاَرَادَ لَا يَبْشُرُوْنَ بِعَذَابِكَ لَا قَبِيْلًا۔

مومن و محبوب کی سزا و جنت یہ ہے کہ وہ اپنی حیرت میں اپنا قرآن کا مذاہب ہم چکھاتے ہیں حیاتِ نفس اور فنا و خواہشات کی موت میں پھر اس سزا و قلع و قمع سے بچنے کے لئے لاپتہ و لالچہ کو ہم سے زیادہ قریب کر کے نزلِ سیکنگا۔ اور یہ شک و خواہشات نفسانیات کے قریب ہے کہ اپنی ہر عالمگیر کی بدولت اسے طلبِ سعادت و نجات کو نہیں مقرر اور بقعہ کاشفات و مرکزِ عبادت سے دور نکال دیں۔ حالانکہ کیفیاتِ قلبی کے بغیر نفوسِ اجسام میری لذاتِ بدن میں قائم نہیں رہ سکتے مگر حیاتِ ناموسی کے چند دن موفیاً فرماتے ہیں کہ چونکہ مقامِ محبوبیت تمام مقامات سے بلند و بالا ہے اس لیے اس کی تمام ادنیٰ کیفیات سب سے زیادہ اعلیٰ ہیں محبوب کی غلطیاں سماعت نہیں کی جاتی ہیں معافی میں میریت ہے عذاب و سزائش میں اپنا امت ہے عذابِ ساتِ تم کا ہے عذابِ جہت و عذابِ بلاکت عذابِ جہت عذابِ شقت عذابِ جنت عذابِ کتاب عذابِ شوق عذابِ طالب صادق کے لیے عذابِ شوق ہی ضیعتِ الحیاء اور ضیعتِ المحمات ہے۔ یہی وہ سراسر حمد کے لیے کوئی تفسیر نہیں جس میں دل میں ناراضی نہیں وہ دل ویران ہے۔ فراقِ یار کی تڑپ اور غمِ معشوقِ دل کی رونقیں ہی خوش نصیب ہیں وہ دل جن کو ضیعتِ الحیاء اور ضیعتِ المحمات کی لذتیں چکھائی جاتی ہیں۔ وصالِ یارِ حیرتِ خیالِ یارِ طلب۔

سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ

طریقہ ہمارے تمام رسولوں میں جو ہم نے تم سے پہلے

دستوران کا جو ہم نے تم سے پہلے رسول بھیجے

رَّسَلْنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ۝۱۷

بھیجے ایک ہی جاری رہا اور تم ہمارے کسی طریقے میں تبدیلی نہ پاؤ گے۔

اور تم ہمارا قانون بدلا نہ پاؤ گے۔

اَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صَدِّقٍ وَّاجْعَلْ لِّي

نکال دے جا تو مجھ کو سچائی کے راستے سے اور نادے تو میرے لیے
در بھی طبع باہر سے جا اور مجھے اپنی طرف سے

مَنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا ﴿۸۰﴾

اپنے پاس سے قوت مددگار

مددگار طلبہ دے

تعلق ان آیت ایک کا پھیلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچیس آیتوں میں تین چیزیں مذکور ہوئی ہیں۔ کافروں کی مکر آمیز گفتگو اور ناجائز مطالبے نہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی رحیمی کریمہ کی طرف سے نہ حبیبت کی بنا پر کفار کے پاپوں سے اور ایمان لانے کے فوری وعدوں پر عمل ہونے کا اندیشہ۔ اللہ تعالیٰ کا اپنے محبوب نبی کو محفوظ رکھنا۔ اب ان آیت میں سابقہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیات طیبات کا نقشہ کھینچا جا رہا ہے کہ ان کی زندگیوں زمانوں میں بھی یہ کھن محلات تھے ہی رہے اور رب تعالیٰ کی حفاظت فرماتا رہا۔ دوسرا تعلق یہ پھیلی آیت میں رب تعالیٰ کی حفاظت اور عزت افزائی کا ذکر ہوا۔ اب ان آیتوں میں اس کے شکر کرنے والے تعلقین فرمائی جا رہی ہے کہ اسے محبوب نبی نواز پڑھئے اس لیے کہ شکر کا سب سے اعلیٰ وعدہ طریقہ نواز پڑھنا ہے۔ نواز کے بغیر شکر ناممکن ہے۔ تیسرا تعلق پھیلی آیت طیبات میں۔ زندگی اور موت کے مختلف حصوں کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں شکر کے مختلف وقتوں کا ذکر ہو رہا ہے جن کا تعلق زندگی کے ہر لمحہ سے ہے۔ کہ جب بندے کی نئی کروٹ بدے تو اس کی ابتدا نواز جیسے ذکر الہی سے ہو۔

تفسیر نحوی

میں ہیں قول میں اور ترکیب میں بھی اس کے ترجمہ میں چار قول ہیں۔ ہائے معصومہ اور آخر میں معصومہ ہے مادہ شکر مضاعف ثلاثی سے یہ صورتیں بلکہ مادہ ہے اور ست املیہ ہے درمیانی تو بین کلم شدہ ہے ہائے معصومی کے لیے شام کلمہ بروزنی فعل۔ ترکیب سے یہ ہم یا مدب سے مادہ معصومہ بلکہ عامل معصومہ ہے مدب مخترب ہے اس لیے کہ معقول مطلق ہے شکر فعل پر مشیدہ کا یہی امام رازی کا قول ہے یہ معقول ہے نظر

فعل پر تشدید کا وہ یہاں حرف جر کا ف حذف کیا جائے۔ دراصل خاکستہ میں جب حرف جر کو حذف کیا تو
بقاعدہ نحو یہ فتح یا اس لیے کہ جار مجرور اسلاف مفعول پر جڑے ہیں حرف جر صرف تاکید کے لیے آتا ہے لہذا جب
حذف ہو جائے تو وسط یعنی اصلیت کی طرف لوٹ آئے اور منسوب ہو جاتا ہے اس کا معنی ذکر مجرب ہے وادارت
وہ قانون رہا راستہ را طریقہ را اگر اس کو بامدانا جائے تو اس کی جمع میں ہوتی ہے۔ نہ تو مؤنث دونوں کے لیے مستعمل
ہے مضاف ہے اس کو مضاف الیہ سے اس کا مرجع رمل ہے یا اللہ تعالیٰ ہے قَدْ رُسِّنَا اَبْ افعال کا
مانی قریب اس کا مصدر ہے رَمَلٌ وہ ہے رَمَلٌ معنی بھیجا بھیجنا تنقذی ہوتا ہے جمع حکم فعل اہم طرف زمان
مضاف ہے معنی ہے ہو گیا اسکا بھی ہوتا ہے یعنی آگے ہونا کہ خبر حاضر مرجع ہے ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم
اگر اس کا مضاف الیہ مفعول ہو تو خبر پر ہی مبنی رہتا ہے جب ظاہر مضاف ہو تو یہ محرب ہوتا ہے یہ مرکب فاعل
خبر ہے معنی جازہ بغضبت کہ ہے یا یہ ہے رَمَلٌ جمع کنہ ہے رسول کی تا میرزا جمع حکم مضاف الیہ ہے مرجع
اللہ تعالیٰ یہ مرکب انسانی جار مجرور مطلق ہے قَدْ رُسِّنَا کا فعل فاعل ظرف اور متعلق سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کر بعد ہوا
اس کا اور مجرور مضاف الیہ سنہ کا وہ مفعول مطلق ہو فعل پر تشدید کا وہ و درجہ۔ تا فتح۔ اب ضرب کا مضاف
مستقبل مفتوح بدانت صبر پر تشدید اس کا فاعل مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم وقت سے مفسر ہے معنی پاتا ملا جاتا
یعنی فی ظرفیہ سنت ہم مفر علیہ ہے یا مصدر یا خبر مضاف الیہ یہ مرکب انسانی مجرور ہو کر متعلق ہے لا یُجَدُّ کا
تجوید۔ باب تقصیل کا تصور پیش کرتا۔ بدانت اس پاس ہونا مفسر یہ ہے لا یدرب سے ملکر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ائم اب
افعال کا اسرمان معروف انت مستقر فاعل مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم امر تانوی ہے کہ کہ تفصیلی اسی لیے سب
سماں کو شامل ہے تا قیامت اس کا مصدر تجوید وراقامیتا ذوقم ہے معنی قائم کرنا وراقم عرقہ واداکھ کرنا
الفت لام، مستمر فی غنمی صلوٰۃ ہم یہ حاصل مصدر یعنی نماز ملوثا تص وادی سے بننا ہے غنمی ترجمہ ہے حلا
اور تیجے ہما۔ مجازی ترجمہ ہے ہونٹ ورنہ ہن ہلا یعنی پڑنا۔ ائل میں سب سے پہلے ورود شریف کا یہ صلوٰۃ
رکھا گیا پھر عقول شرمی میں نماز شہور صلوٰۃ کہا گیا یہاں یہی سرد ہے نکات فتح ہے کیونکہ انھوں پہ ہے رہا جازہ
معنی میں حرف میں خود لگتا نہیں اس لیے کہ ہم نے ملت وقت بتائی۔ وروک بروز ہی مفعول معصہ ملاتی ہے وک
سے بنا ہے یعنی ائل میں قسم کا ہے ما وقت طہرہ یہ کہ مورخا وقت زوال نعت اللہ پنج آسمان سے نیچے
جو ما لہ وقت آخری صبر صلوٰۃ کا درشتی مروب کی مدد میں آتا ہے سورج کا شفق سے نیچے بنانا یعنی عرب ہونا
یہاں وروک آجئے یوں معنی کے ساتھ ہے اس لیے کہ لام یعنی میں سے بعد بنائیت ہوئی ورا الی جازہ سے پوری
اتھا وروک یہ بعد رہتا ہے وقت وہ بعد نماز ہی خاص نام مفر مؤنث نفلی ہے کیونکہ اس کی تفسیر شمسہ ہوتی ہے
جامد سے فاعل مضاف الیہ ہے ورا مجرور یہاں متعلق ہے تم کا۔ الی اتھا۔ فایت کے لیے شفق بعد رادہ سے

یعنی گہر تر سخت اندھیرا مراد ہے مثلاً کا وقت چونکہ ثابت مکیا کا غیر ہے بعد اذولک کی اتہائیر اندھیری ہوئی
 فسق اس میں داخل نہیں بالغت لام انتظاری بل اہم مامد یعنی رات فروپ آفتاب کے بعد کا وقت یہ مرکب نقل
 مار مجرور متعلق دوم ہے اقم کا ردو عاقلہ صفت ہے صلوة پر قرآن اہم مفرد مشتق قرآن سے غلبے بنی نازیباں نماز
 کو قرآن کہنے کا وجہ ہے نماز فجر میں سب نمازوں سے زیادہ تلاوت ہوتی پہلے ہی اسے نماز فجر کی رکات
 کو کم رکھا گیا ہے نیز اس نماز کا وقت قرآن مجید ہے۔ انجیز اہم مفرد معرکہ بامد یعنی وقت عمر لغوی ترجمہ ہے پرنا
 تلامہ نونا۔ بدینہ کرنا۔ یہ مرکب میں اضافی معنوں سے صلوة کا اور سب صفت مفعول ہے اقم کا سب ملکہ بلا فعیہ
 ہو گیا ان حرف تحقیق قرآن یعنی تلاوت یا وقت نماز نماز فجر یا نماز فجر مراد ہے۔ مضاف ہے انجیز الف لام۔ دونوں
 لگے استعراقی ہے مضاف الیہ ہے مرکب اضافی امان۔ گان مل نافہ مخیر مشتق اس کا ہم مرجع فرق انجیز ہے
 شہود اہم مفعول واحد مذکر شہد سے مشتق ہے معنی موجود ہونا ماضی ہوتا۔ بحالت نصب ہے خبر گان یہ فاعل
 اقم بلکہ ہو کر خبر ان سب کا مطلق خبر ہو گیا۔ وَمِنْ اَسْمَاءٍ مَّا يَدْعُونَ بِهٖ لَئِنْ لَمْ يَنْجِئْهُمْ رَبُّهُمْ لَوَلَّوْا
 وَمِنْ اَسْمَاءٍ مَّا يَدْعُونَ بِهٖ لَئِنْ لَمْ يَنْجِئْهُمْ رَبُّهُمْ لَوَلَّوْا۔ وَقُلْ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاَجْعَلْ لِّیْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سُلْطٰنًا مِّنْ اَمْرِ
 وَاَوَّلَ اَمْرٍ اُنْذِرُہُمْ بِهٖ لَئِنْ لَمْ يَنْجِئْهُمْ رَبُّهُمْ لَوَلَّوْا۔ اہم مفرد معرکہ بامد امان زانی ہے ترجمہ ہے رات یہ مار مجرور متعلق مقدم۔ ت
 حرف زائد تحسینہ تجدد۔ آپ نقل کا امر عام معروف واحد مذکر انت پوشیدہ اس کا نائب فاعل مرجع ہے
 دست پاک علی اللہ علیہ وسلم اس کا مصدر ہے تجدد جہ سے بنا ہے معنی کچھ نہ کرنا۔ باب فاعل میں مکرر بیت جدید ہوتی ہوئی
 ترک خند مراد ہے باگنا جس طرح اٹھنے کے معنی ہیں گاہ اور تائید کے معنی ہیں نیک ہونا۔ ترک گناہ۔ باب فعل میں ایسا ہوت
 ہوتا ہے جس میں اصل فعلی ہوتی ہے۔ سب بازہ معنی لی کہ امر جمع ملکہ سب معنی مع اور ہ کا مرجع قرآن ہے تاکہ سہ
 ہے برفون ہا قیہ نقل سے بنا ہے معنی زیادہ ہونا یا زیادہ کرنا۔ طلوع ہوتا۔ متشوق شرمی میں نقل تار کر پہنے میں مفعول۔ سے
 لام حرف جر شخص کے لیے۔ ضمیر کا مرجع ذات پاک علی اللہ علیہ وسلم۔ مار مجرور متعلق موصی ہے تہجد کا وہ
 سب ملکہ بلا فعیہ انتائید ہوگا۔ اس فعل ماضی مطلق مفرد یعنی قریب ہونے کے لیے ہوتا ہے یہاں امید حصول
 اور مجاہدیت کہی ہے ہے نہ کہ خوف کے لیے غور۔ پوشیدہ اس کا اہم ہے۔ ان تا صیر معصیہ یہ بحث
 ماب فیہ کا مضاف استعقل یوزد بلہ خبر سے محسوس اور ان کے مانتھ ہے کہ ضمیر مفعول بہ منصوب متعلق۔ ثابت
 یہ مرکب اضافی فاعل بت یہ بحث کا بحث سے بنا ہے معنی بے باا صیبتا۔ مقام۔ سمحہ زانی تو تم سے بنا
 ہے معنی خبر یا زائد ہے لکھتے ہوئی بد۔ مقام معروف محمود اہم مفعول واحد مذکر مذمت ہے۔ یہ مرکب توصیفی
 مفعول نہ ہے نہ بحث کا۔ سب ملکہ بلا فعیہ ہو کر خبر ہے محسوس اپنے۔ ہم خبر۔ مار ملکہ تفسیر ہو گیا وہ
 سہ۔ مل۔ فعل مرفوع سے بنا ہے معنی کہنا انت پوشیدہ فاعل ہے مرجع ذات پاک علی اللہ علیہ وسلم

ہے اور وہ اللہ تعالیٰ ہے۔ وہی اُس چیز کے حصول کا اسی وقت میں ارادہ فرما تا ہے۔ پھر قسمت الہیہ اسی چیز کو اس وقت میں حاصل کرنے سے متعلق ہوتا ہے اور یہ تعالیٰ کا علم اسی چیز اور اُس کے حصوں اور وقت سے متعلق و محیط ہے۔ یہی تینوں مناسبات الہیہ را مخلص ہونا، قسمت ہونا، علم ہونا متواتر ہیں کسی حادث کو خاص کرنے میں اگر حادث کسی دوسری چیز کا محتاج ہو حصول خصوصیت میں تو وہ کسی چیز کا محتاج ہوگی اس طرح یا تنفس لازمی ہوگا یا جم و راور دونوں ہی محال فنانکس ہیں۔ اور اگر اس کو بدیم مان لیا جائے کہ شروع سے ہی ایسا ہی ہے تو پھر مشیاء و کائیر تبدیل فنانکس ہوگا کیونکہ قدیم ہونا وجود ہے و در تخیل تبدیل ہونا عدم ہے اور جب ان صفات متواترہ کا متغیر ہونا اس شخص میں محال ہو تو پھر اُن چیزوں کا اور اسی دستور و طریقوں کا متغیر اور تبدیل ہونا بھی محال ہوا۔ لہذا لَا تَجِدُ شَيْئًا مَّا تَحُولُ۔ فرماتا میں درست ہوا۔ اور جب ہمارا یہ قانون نافذ ہوتا پلٹا آ رہا ہے کہ جس قوم نے بھی اپنے مَرَسَق و معوشہ نبی کو شہید اور قتل کیا یا اپنے علاقے سے ان کو نکالا تو تھوڑے ہی عرصے بعد اُن کی قوم کفار کو بھی وہاں رہنے بستے نہ دیا یا ہلاک کر دیا گیا غدا یہ آسمان سے یا کسی جنگ سے قتل کروا دیا گیا یا کسی دبا و بیماری کے سبب وہاں سے نکال دیا گیا۔ یا اُنکی نبی علیہ السلام کے امتوں کو اُن ظالم کفار پر غلبہ دیا گیا۔ لہذا اسے آخر کی تاحل و نبوت آپ بھی ان کفار کے کہ دھکیوں شرارتوں سے پریشان نہ ہوئے اور نہ کسی صحابہ کو پریشان ہونے دیئے۔ بلکہ بنائے الطینان سے اپنی امت تا قیامت میں اُن نام پانچ ناسروں کو قائم فرما دیئے جو آپ کو معراج لامکان میں بدر الیہ کے تحقیر و عطا فرما رہے تھیں ان میں سے پانچ ناریں سورج کے دو پہر ڈھلنے سے رات کے گہرا اندھیرا ہونے تک کہ جب سورج نصف النہار سے نیچے ہو تو فوراً غمرا کی ناز جس کی رات رکعتیں ہیں چار شبت موکدہ چار فرض اور دو شبت موکدہ اور دو قفل۔ پھر زیادہ نیچے ڈھلے تو عصر کی ناز جس کی آٹھ رکعتیں ہیں چار شبت غیر موکدہ۔ اور پھر فرض۔ پھر جب بالکل ڈھل جائے سنی غروب ہو جائے تو مغرب کی ناز جس کی سات رکعتیں ہیں تین فرض۔ دو شبت موکدہ دو قفل پھر جب سورج کے شانات یعنی سرخ اور سیہ شفق کی غائب ہو جائے اور رات کا مہر طرف اندھیرا بھا جائے تو شاک ناز جس کی شروع رکعتیں ہیں چار شبت غیر موکدہ چار فرض دو شبت موکدہ دو قفل میں و در دو قفل اور فجر کی ناز میں بھی خوب تلاوت قرآن کو قائم و جاری فرما دیجئے جس کی چار رکعتیں ہیں دو شبت موکدہ و در دو قفل۔ یہ شاک ناز فجر کی تلاوت قرآن کا سبب نامشاید ہے میں سے اور کثرت تلاوت کے کی حاضری کا وقت ہے۔ اُم المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے کسی نے پوچھا کہ فجر کی رکعتیں کم کیوں رکھی تھیں تو آپ نے فرمایا کہ زیادہ تلاوت قرآن کے لیے۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ جس طرح صاحب قرآن علیہ السلام فرمے کہ وقت دنیا میں تشریف لائے اسی طرح لوح محفوظ سے پہلے آسمان پر شب قدر میں اور پہلے آسمان سے تھوڑا غمرا نازل ہونے کی بعد ا کے وقت زمین کی طرف غمرا میں بھی پہلی صورت اقراء فجر کے وقت یہ نازل ہوئی۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ اگر لوگ

کاشحی غروب ہے۔ اسی آیت سے صرف تین ثانوی مغرب مثلاً ماہِ قمر ثابت ہوتا ہے مگر ہم کہتے ہیں کہ دُکھ اپنے منوی معنی کے اعتبار سے دونوں کو شامل ہے کیونکہ دُکھ کا منوی تروہ ہے اُل ہونا۔ رائل ہونا اور زوال کی ابتدا ظہر ہے۔ وسطِ عصر ہے اور تم مغرب ہے۔ نیز کثیرِ احادیث میں اور بہت آوالِ محاذ و تابیس ۴ سے دُکھ کا منی دو پہری کا دُکھ لایا گیا ہے اہم و عظم کا سلک بھی یہی ہے۔ اسی سے صحیح یہ ہے کہ دُکھ سے سورج کا زوال مراد لیا جائے تاکہ اسی میں سب زوال شامل ہو کر تین غاریں ثابت ہوں۔ صرف غروب مراد لینے سے یہ مقصد حاصل نہ ہوگا اور نعت و احادیث کی مخالفت بھی کئی پڑے گی۔ ہمارے غرض نے فرمایا کہ آسمان کے تمام کتے گیدے کی طرح گول ہیں مگر زمین اٹلے کی طرح گول ہے اور شمالاً جنوباً پانی پر پھیلے ہوئے ہے جس کی احوالِ نیلماں ہے مغربِ مشرق میں اس کا عرض یعنی چوڑائی ہے جانبِ شمال پہاڑوں کی وجہ سے اٹلے کی طرح ہوئی اور بڑی ہے جانبِ جنوب چھوٹی ہے پوری زمین کو پار صحنوں میں تقسیم کیا گیا ہے بچے کے دو چھتے پانی میں اوپر کا ایک حصہ آبادی دوسرا حصہ غیر آباد جنگلات اور ریگستان آبادی کے چھتے کا نام ریح شمالی یا ریح سکون ہے۔ زمین کو سات ملاقوں میں تقسیم کیا گیا ہے جس کو اکابیم سبکہ کہا جاتا ہے۔ حریر ان کے علاوہ ہیں۔ خیال رہے کہ سات ہی آسمان سات ہی بنیادیں اور سات ہی تقسیم ہیں۔ سات بنیاد کا زمین پر راجح ہے نہ ہی ہر وقت ان کے شاہی دوروں کے گھبرے ہیں یہ اندیشہ سب سے تیز رفتار سورج ہے اور سب سے سست زحل چاند ہے سورج کہ رفتار سے زمین کے وقعات منٹ گھنٹے سیکنڈ اور ساتوں دن بنتے ہیں چاند کی رفتار سے زمین کی تاریخیں بنتے ہیں بیسے سال بنتے ہیں اسلام میں عبادتیں بھی دو قسم کی ہیں رفتاری جیسے نماز و تاریخ جیسے عطا زکوة حج قربانی غیر تاریخ عبادت کا تعلق چاند سے ہے اور رفتاری رات کا تعلق سورج سے۔ سورج کی رفتار سے سب وقت بنتے ہیں بلکہ صحیح تمام دو پہر وغیرہ یہ سب سورج کی رفتار کے نام ہیں۔ سورج کی رفتار کو سمجھنے اور یاد رکھنے کے لیے فلاسفہ قدیم نے پوری زمین پر کچھ فرضی لکھنوں اور خطوط کھینچ دیے ہیں۔ جو بیٹن خطوط مثلاً جنوباً یعنی دائیں بائیں اس کو طولِ بلد کہا جاتا ہے۔ اور چوڑائی کی طرف مشرق و مغرب میں اس کو عرضِ بلد کہا جاتا ہے۔ دو عرض لکھنوں سے تمام زمین پر تین سو ساٹھ فائے بن جاتے ہیں ہر سمت کی درمیان لکھنوں کا نام خطِ استوا ہے اسی کو صغیر و جبر عرضِ بلد اور منفر و جبر طولِ بلد کہا جاتا ہے اس کو چھ درجہ لکھنوں سے ایک دفعہ تین فیض شروع ہوتے ہیں۔ اسی خطِ استوا سے کتہ عرضِ بلد حصول میں تقسیم ہوتا ہے طویل و طویل بلد مشرقی و طویل بلد مغربی۔ اسی طرح عرضِ بلد کے چھ دفعہ جتنے ہیں و عرضِ بلد شمالی و عرضِ بلد جنوبی۔ اور ہر حصے میں نوے فائے ہیں۔ طویل بلد کے ایک توائی فائے اور عرضِ بلد کے ایک توائی فائے اس طرح کئی تین سو ساٹھ فائے بن جاتے ہیں۔ اسی غائر کا نام ہے درجہ اور درجہ۔ جب سورج طلوع ہوتا ہے تو پہلے اس کی دھوپ زمین پر بلند ہوتی جاتی ہے مشرقی جانب سے

اور اسے پیارے حبیب رست کے کچھ حصے میں ضرور باگ انھو اس نیر عشق و معرفت کی وجہ سے جو اس رست
کی رات بیت المحور سدۃ المنتهی کے پاس خاص آپ کے لیے عطا ہوئی اور حیات طیبہ مبارکہ میں آپ پر ایک
زائد فرض ہوئی معراج کی بلند مقامی عطا فرماتے کے علاوہ مقرب آپ کا رب تعالیٰ آپ کو جبریت اور حکومت
کے اعلیٰ مقام پر معصوم اور قائم فرمائے گا۔ دنیا میں بھی آخرت میں بھی قبر میں بھی حشر میں بھی۔ دنیا میں اس طرح کہ ابھی
تو یہ کفار مکہ یعنی حبشہ نصوں کے گمانے بڑھانے اور غلامی و عبادت آپ کے دشمن اور گستاخانے ہوتے
ہیں مگر بیت مہدی ایسا ہو گا کہ بے کر قلوب عالمین اور ارواح کائنات میں آپ کی مدحت مرنے ہوگی دنیا کے
ہر تاجر و مہاجر آپ کی شان و رفعت کے نفع مند ہوں گے آپ کی حکومت کا وہ پناہ منہم ہو گا کہ روح کی
گہراؤں عشق کی پھاروں سے تیاست آپ کی نعمت خروانی ہوتی ہے گی۔ عرش و فرشتوں کے اہل ایمان آپ
کی محبت میں حار فطر و مرشاد ہوں گے یہی نہیں بلکہ جس شجر و درخت و بیابان ملک و ملکوت کو آپ سے نسبت ہو
جائے گی تیاست تک اس کے میں نصیب ہے پشمے جائیگے اہل دنیا اپنی حکومت و ملامت و وزارت و بادشاہت
کے بن بوسے پر اجسام و ملک پر تو قبضہ جاسکتے ہیں لیکن قلبی محمود محبوب نہیں بن سکتے چنگیز و ہاکو جیسے لوگ
ہلاکت کے تہوار تر بن سکتے ہیں لیکن قلبی محبت و عشق کا مرکز نہیں بن سکتے یہ مقام محمود و معرفت اندھی کی عطا ہے
قبر میں دیدار کی جلوہ ریزی امتحان انسانیت کی کامیابی کے لیے کسی کی ابرصے حتم کی منتظری ہوتی ہے۔ اور
میدان محشر میں تو مقام محمود کی شان ہی نرالی ہوگی کہ جب ترقی پھوٹتی انسانیت دیکھے گی مانگی کہ مسیح و منی
خلیل و نجی بھی سے کہیں کہیں نہ بنی بلکہ یہ بے خبری کہ غلطی پھری کہاں سے کہاں تمہارے لیے۔ احادیث میں بہت
سی شامدار و مشہور و متواتر شادات نبوت میں جن سے شفاعت کبریٰ کا ذکر و ثبوت ملتا ہے عرش کے نیچے
سجدہ ریزی شفاعت اور جنت کا دروازہ آپ کے لیے کھلا۔ صدق محشر بنایا مانا۔ حساب و کتاب کو جلدی
تتم ہو کر محض نعمت خروانی کا انعقاد ہوتا۔ اس سے بڑھ کر مقام محمود کو کون نصیب ہو سکتا ہے یہ مقام محمود ہے
دنیا کی سطنت قلوب کی جو بیت عرش و ماسکان کی سعادت تاقیامت قرآن و حدیث کی حکومت و مقبولیت
قبر کی جلوہ دیدار محشر کی نعمت نشینی ہر طرف مقام محمود کا بکھیر ہے۔ نماز تہجد کے بارے میں ملائکہ میں
قول ہیں۔ اول یہ کہ نماز تہجد نبی کریم پر تاحیات ظاہری و باطنی اور امت پر فعل و مستحب ہے۔ یہی قول زیادہ
صحیح اور مستند و رائج ہے۔ دوم یہ کہ پہلے بل یہ نماز آقا و کائنات علیہ السلام پر فرض تھی پھر نفس کر دی
گئی۔ سوم یہ کہ نماز تہجد نبی کریم علیہ السلام پر شروع سے نفس تھی مگر فعل ہو کہ ہر قول پر اپنے اپنے فعل و عمل
ہیں۔ جن کا کچھ ذکر آئندہ سوال و جواب میں کیا جائے گا۔ اِنَّ اللّٰهَ تَدَالٰی وَّقُلْ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مَدْخَلَ صِدْقٍ
وَاَخْرِجْنِيْ مَخْرَجَ صِدْقٍ وَاَجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا۔ اسے حبیب مکرّم یہ

کتاب کو شہر گم سے گمائی کی کئی ہی کوشش کریں مگر نکل نہیں سکتے انکا ہر جلد ہر نسخہ ہر نام ہی رہے گا اب جب
 اندیجا ہے گا تو آپ کو یہاں سے نکال کر کسی بھی مقام محدود پر بھیج دے گا۔ لہذا آپ ہر وقت اپنے رب کریم کی بارگاہ
 میں ہی عرض کرتے رہے کہ اے میرے رب میرے پاسنے والے داخل فرما مجھ کو نصرت، جنت، عظمت، دولت
 کرامت کی مدد تھو اے داخل میں ہر طرح کی پچائی سے داخل کرنا پہلی اور صدق و صفا واسے شہر حبیب میں اور
 نکالے مجھ کو اس شہر سے قوت جنت جنت کی صد اقصیٰ عطا فرما کر پہلی اور مضبوطی کا مکان۔ اور اپنے
 پاس سے مجھ کو عطا فرما دینی طاقت و دوستی میں مضبوط مملکت عاہری مدد است باطنی حکومت دینی، رشاہت
 قرآنی ریاست جو تاقیامت غیر جو نیکو مطلوب ہو شریعت کے جاری کرنے میں شریک کے روکنے میں کفر کے
 منطوب کرنے میں مدد و اللہ کے قائم کرنے دین کے جاری کرنے میں۔ چونکہ یہ قوتیں مجھ پر ورور و گار نام کوئی بھی
 نہیں دے سکتا اس لیے ہر وقت ہر مسلمان کو حکم ہے کہ اپنے رب تعالیٰ سے مانگتا رہے۔ مدد مل صدق اور غرض صدق
 میرا منور کریم کے دین قول ہیں۔ ایک یہ کہ مجھ کو عینہ منور میں داخل فرما جسکے مکہ سے نکال دوں یہ کہ مجھ کو مکہ کے
 میں قوت کے ساتھ داخل فرما اور یہاں سے اس کے ساتھ نکال دوں یہ کہ مجھ کو دین کا سامنوں میں داخل فرما اور دنیا کی
 الجھڑوں نکر وں مصیبتوں سے نکال۔ جہدم یہ کہ مجھ کو جنت کے مقام محمود میں داخل فرما اور دنیا کے مقام کرب و بلا
 سے باہر لے دینی نکال۔ پنجم یہ کہ مجھ کو بعد دعائے قبر میں رحمت و برکت سے داخل فرما اور ہر وہ قیامت
 کرامت اور دنیا کے ساتھ نکال۔ ششم یہ کہ تکب و دعا غافل و مزین کی طاقتوں میں داخل رہے۔ سب سے اور خاص
 و خاص کی منوعات و شہزادوں سے نکال رہے۔ ہفتم یہ کہ غریب ہدایت میں داخل فرما دوری حجاب سے نکال
 سے ہفتم یہ کہ مجھ کو اپنی عبادت میں ذکر و تکریموں سے داخل فرما۔ اور پوری، دنگی کے بعد شاکر و شکر رفا کر شکر کی
 صداقت کے ساتھ نکال۔ ہفتم یہ کہ مجھ کو احکام الہیہ کی کٹھن ذلت و دریں میں ہمت و لگن حقوق و ذوق کی مہذبت
 و صدق سے داخل فرما۔ در تکیں و تعین کی شرف و رت کے ساتھ صدق معاملہ میں نکال۔ دہم یہ کہ اے میرے کریم
 واکر رب مجھ کو توحید و تمجید تقدیس و تہذیب تحلیل و تکبیر کے بحروں اور نوار کی ہروں میں داخل فرما اور فیاض
 و معرفت کے دلائل کے ساتھ وہاں سے خارج فرما اور جو بھی جس طرف سے جس طرح سے میرے مددگار و مدد
 مزین عبادت و ریاست کی حفاظت کرے تو وہ میرے لیے اپنے پاس سے ہی قوت و طاقت والا مددگار رہے
 فرمادے۔ تقویت و محبت کا سلطان اور قہر و قدرت کا نصیر عطا فرما۔ تفسیر مظہری۔ کبیر و نازن مدارک
 تفسیر فتح، تفسیر مصنف، التفسیر، ذائقہ و رشوۃ، انتم بالقوۃ۔

ان زمت کریم سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ، اللہ تعالیٰ کی تمام شہنشاہی تافون اور
 قائلے طریقے صرف انبیاء کرام کی وجہ سے دنیا میں نازل ہوئے ہیں یہاں تک کہ معایت باری تعالیٰ کا جہور

ہائے ہول گئے اور درست ہوں گے۔ بغیر غلطی سے یا غلطی کا ناز پڑھ کر نہ گویا تو تہجد درست نہ ہوگی۔ اسی طرح دن میں کسی وقت سو کر اٹھنے سے بھی تہجد نہیں ہوتی یہ مسئلہ دھن، ٹیسٹ، انیسے متنبہ ہو۔ چوتھا مسئلہ سورج پکڑنا ہے کہ زمین سائنس دان کا عقیدہ باطل و غلط ہے یہ مسئلہ لِدُ نَوَلِک، شَمْسُ فَرَانِ سے متنبہ ہو کیونکہ سورج کو ڈھلنے والا قرار دیا گیا نہ کہ زمین کو۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا اَلَا یَجِدُ بُشْتِنًا مَّخْوِیًّا۔ یعنی اللہ کی عبادت کی تائید میں تم تبدیلی نہیں پاؤ گے۔ یہ سنی نہیں ہے کہ کوئی دوسرا تبدیلی نہیں کر سکتا بلکہ مستحق ہے کہ اللہ تعالیٰ خود بھی تبدیلی نہیں فرماتا۔ مالا کہ تاریخ نہایت میں بہت دفعہ اصل تائید سے تبدیلی کر دی گئی اس کی بہت سی مثالیں ہیں مثلاً عیسیٰ علیہ السلام کی وراثت سنتِ ہیم کے خلاف ہوئی اور تبدیلی پائی گئی۔ اس طرح اور بھی بہت سی مثالیں ہیں۔ تو پھر ناچھڑے مراد کیا ہے؟ جواب اہل کے من جواب ہیں ایک سو ششہ سن کی اخافت بتا رہی ہے کہ ہر شے کا یہاں ذکر نہیں بلکہ صرف اللہ کی الگوئی کا ذکر ہے جس کا تعلق ہوا کلام کی ذات سے خصوصاً طور پر ہو۔ شذائید اور مہلیم شذم کو ملنے تنظیم و شنا کرنا، یوں کا اجرو تو اب و قبولیت مجموعیت اور ان کو ستانے گستاخی کرنے نہ ماننے یوں کا کفر مذہب و فریوی اخروی سمیت کبھی کوئی تبدیلی درمیان نہ ہوگا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ مخلوق میں کوئی تبدیلی نہیں کر سکتا نہ کوئی فرستہ نہ بادشاہ نہ دہوی دیوتا جب کہ کفار کا باطل عقیدہ ہے، ہاں البتہ اگر خود باری تعالیٰ کسی سنت میں تبدیلی فرما دے تو یہ اس کی قدرت ہے وہ قادرِ قیوم ہے حضرت مسیح کی وراثت اُسی قدرت کی نشانی اور اظہار ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ سب کام تازی اور قدیم پر درگرم کے تحت ہو رہے ہیں اور ساری کائنات کے پروگرام انہی قدیم میں بن چکے ہیں۔ اسی میں کبھی کبھی تخیل و تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ کسی کوئی ہونا ہے کسی طرح پیدا ہونا مرنا جینا ہے سب کچھ لکھا یا چکا ہے سنت الہیہ مقرر ہو چکی ہے۔ مگر کسی کو ہر شخص نہیں جانتا اور جو جانتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ کی ساری سنتوں کا پتہ ہے جس کو بتایا گیا ہے کہ کب کہاں کس کے ساتھ کیا ہونا ہے جو دیکھ رہا ہے کہ اللہ کی سنتوں میں ماضی حال مستقبل کا کیا کچھ لکھا ہے اُسی سے خطاب ہے کہ لَا یَجِدُ بُشْتِنًا مَّخْوِیًّا۔ اسے محبوب تم ہماری انہی قدیم کی سنتوں میں کبھی کوئی اُٹھ پھیر اور تبدیلی نہ پاؤ گے جیسا تم عام اُسرار میں لکھا دیکھ چکے ہو ویسا ہی ہوتا رہے گا۔ یہ خطاب اور شامے نہیں ہم اپنی ناطق نادان سے جس کو تبدیلی سمجھ جاتے ہیں وہ دراصل تبدیلی نہیں بلکہ انہی قدیم کی بنا ہوا قانون و سنت ہی ہے۔ جیسا کہ کوشا ہی بنے ہوئے قانون کا پتہ ہی نہیں کہ گری سردی بہار خزاں اور اوقات کا سو کیفیت کارکردگی کوٹ پھری کی نوعیت کیا ہے وہ تو ہر نئے موسم کو تبدیلی ہی سمجھ گا مگر دربارِ شاہی کا حکم بانٹ ہے کہ تبدیلی نہیں بلکہ شروعا سے مرتب پر درگرم کا اجر ہے۔ دربارِ الہیہ کے سب سے بڑے اہل کار تو آفاقی کائنات

ہیں صلی اللہ علیہ وسلم ہی اس سے صرف اُن ہی سے خطاب ہے لا یخفہ۔ دوسرا اعتراض بہت سی تعبیریں میں لکھا
 ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر تہجد کی نماز بھی فرض تھی اور اس آیت سے دلیل لیا جاتا ہے حالانکہ یہاں ارشاد ہے
 نَافِلَةٌ لَّكَ۔ اگر نماز فرض ہوتی تو لَکَ نہ ہوتا لَکَ ہوتا کیونکہ فرض اور واجب ذمہ پر لازم ہوتی ہے اُن کے
 لیے اُن لایا جاتا ہے عَنِکُمْ یَسِّرُکُمْ اور کُتِبَ عَلَیْکُمْ ذمہ لَکَ بتا رہا ہے کہ فرض نہیں بلکہ نفل میں اور نفل نوافل
 اپنے اصطلاحی معنی میں ہے نہ کہ لغوی معنی میں۔ (تفسیر مظہری) جواب اس آیت میں تہجد کی فرضیت نہیں بتائی گئی
 بلکہ فرضیت کی خصوصیت ہے کہ یہ فرض صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے اور خصوصیت بتانے کے لیے
 لازم ہی آتا ہے۔ تہجد کی فرضیت نقباء و کرام کے نزدیک کچھ عقیدہ سے ثابت ہے۔ نیز بہت سی احادیث سے
 بھی ثابت ہے کہ تہجد فرض تھی۔ اور اس فرض کی مسنونتی کہیں ثابت نہیں۔ جن لوگوں نے یہ کہا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 پر پہلے تہجد فرض تھی بعد میں فرضیت منسوخ ہو گئی اور نفل کر دی گئی ان کے پاس قرآن و حدیث کی کوئی مراحض یا اشارہ
 دلیل نہیں ہے صرف زبانی عقیدہ ہے نیز اگر یہاں نوافل کا اصطلاحی معنی مراد ہوتا تو پھر پڑھنے کا حکم بھی نوافل کی
 خصوصیت بھی نہ ہوتی اس لیے کہ نوافل کا حکم نہیں دیا جاتا اور یہ نماز نفل تو سب امت کے لیے ہے پھر خصوصیت
 رکوں، وزصل تو اشراق و پاشت کے بھی ہیں اس کا ذکر کیوں نہیں ہوتا۔ میرا اعتراض۔ اگر تہجد کی نماز فرض ہوتی تو اس
 کی رکعتیں معین ہوتیں جس طرح کہ دوسری فرض اور واجب نماز کی رکعتیں معین ہیں لیکن تہجد کی نماز کی رکعت میں کوئی تعداد مقرر
 نہیں کوئی کتاب ہے۔ دو رکعات۔ کوئی کتاب ہے چار۔ کوئی کتاب ہے آٹھ۔ کوئی کتاب ہے ثابوت ہوا نفل نماز ہی ہے
 اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی نفل تھی۔ جواب۔ نقباء و کرام کا دیا چار قرآن امت کے لیے ہے۔ آقا
 در عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اس کی تعداد آٹھ رکعت معین تھی ہی یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ آٹھ
 رکعت ہی نماز تہجد ادا فرمائی۔ اور نماز تہجد کے بعد دو تہین رکعت ادا فرماتے تھے۔ جیسا کہ ائمہ المؤمنین
 عائشہ صدیقہ اور دیگر اہل بیت المؤمنین کی متعدد روایات سے ثابت ہے۔ بعض علما نے جواب دیا ہے
 کہ اس نماز میں مطلقاً نماز فرض تھی تو وہ دو رکعت پڑھتے یا نہ وہ تعداد اور رکعات فرض نہ تھی۔ کیونکہ سب تعالیٰ
 نے صرف اُن ہی کے لیے آٹھ رکعت لکھا۔ لہذا کہ یہ فرض کیا۔ ذریعہ عقیدہ سے تعداد کا اختیار دیا گیا۔ یہ بھی خصوص
 شان ہے کہ تعداد کا اختیار دیا گیا۔ بلکہ بزرگاب دین فرماتے ہیں کہ ہر فرض نماز میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تعین
 تعداد رکعات کا اختیار مطلق فرمایا گیا تھا۔ و ہر فرض کی رکعات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود مقرر فرمائی
 کہ ہمیشہ کا بھی ہمارا اختیار تھا اب امت کم و بیش نہیں کر سکتی۔ وَ مَا اَعْطٰہُ بِالْاَسْوَابِ جو تھا اعتراض حدیث
 پاک میں صریح منقول فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں مبارک قیام لیل کی راز کی
 کی وجہ سے سوجھ گھٹے تھے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ اتنی مشقت کیوں فرماتے ہیں آپ رنگنا ہوں سے

پاک و معصوم ہیں تو اپنے فرمایا کیا میں عبد شکوہ بنی شکوہ گوار مدہ نہ خود اس سے ثابت ہوا کہ تجد فرستہ بھی نفل
تھی مگر عبد شکوہ بننے کے لیے ادھرانی بات تھی (تفسیر منہج) جواب۔ اس حدیث پاک میں ہی اس کا جواب
موجود ہے حضرت معین کا سواں درازی قیام اور شفقت کا ہے نہ کہ اصل نماز کا۔ اصل نماز میں بھی پڑھ سکتی
ہے اور در تک بھی کوئی شخص پاب ہے تو کسی رکعت میں سورت بقرہ تدریج کر دے اور پاب ہے تو سورہ کوثر پھر
مستحکم کرتے۔ اور پاؤں بیمار پر درم کا ناما درازی قیام سے تھا۔ کہ اصل نماز سے۔ اور ہمارا کہنا ہے کہ نماز
فرستہ تھی کہ شفقت اور درازی قیام۔ اسی لیے یہ ثابت نہ ہوا کہ تجد نفل تھی۔ یا بحوالہ اسطر ص ۱۰۰ جب رب تعالیٰ نے
فرمایا کہ اسے نبی ہم آپ کو مقام محمود پر مبعوث کریں گے تو پھر نبی کریم نے اذان کے بعد دعائیں مقدم محمود پر
مبعوث ہونے کی ناقیامت ہر امتی سے دعا کیوں کروائی۔ جواب۔ امت کو ثواب دلائے کے لیے وہ
مقام محمود کا چرچہ کرانے کے لیے اس سے یہ سند بھی ثابت ہوا کہ ہر اذان کے بعد دعا مانگی ضرور ہے
اگرچہ خطبہ جمعہ کی اذان کے دوران زبان پر پابندی ہے انگوٹھے جوم نکلتا ہے اور خطبے میں زبان پر
بھی پابندی ہے اور ہاتھ ہلاتے پر بھی وہاں نہ انگوٹھے چومے زبان سے کچھ بڑھے مگر اذان کے
بعد خطبے سے پہلے مقتدی پر کوئی پابندی نہیں۔ اسی لیے دعا و اذان ضرور پڑھتے۔

تفسیر صوفیانہ | رَبَّنَا قَدْ رَسْنَا قَدَمَاتِنَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَسْنَا قَدَمَاتِنَا فِي الْآخِرَةِ وَرَسْنَا قَدَمَاتِنَا فِي الْآخِرَةِ وَرَسْنَا قَدَمَاتِنَا فِي الْآخِرَةِ
ہماری صفت خالق ہر نفسی و قلب کے لیے یہی مقرر و معین ہو کر در عادتہ بقوۃ اسی طرح قائم رہی اور تمام
دعا و باتیں اسے محبوب سا کہیں تو ہماری اس صفت ہمیر و خصوصیت میں کوئی بھی کہیں کسی کی طرح کی تبدیلی یا
تغییری حوائج ظاہری و باطنی سے محسوس تک نہ کرے گا۔ لہذا اپنے معبود کے حضور صفت جدیدیت اور صفت
عجز و پوری حیات و موت میں یہی ہے کہ روحانیت و اسرار کی پانچ نمازی قائم کرنا یہ رانہ و مواصت مقام
خفایں رانہ و مشاہدہ مقام روح میں رانہ و مزاجات مقام تیرت میں رانہ و حضور و مہود مقام قلب
میں رانہ و نماز و انکسار مقام نفس میں پہلی نماز انتخاب انسانیت اور غروی کے روال کے بعد اسٹڈ و درر
کے واسطے کیونکہ قیام نفس میں نماز پوری نہیں ہو سکتی زوالِ ناریت سے وجود عبودیت کا بطور و صورت
ہے۔ دوسری نماز حجاب غلو اور ترک ظہالت کشف سے جسے خواہشات سے پہلے تغزلی ماسوا اند کر کے
تیسری نماز۔ آرزوؤں کے جمع ہوجانے کے بعد تغزلی و بدائی عالم بقایں جو نفس نماز و بل تقاسمی کے سخت
گہرا مونس کا صورت میں پانچویں نماز قلب معبود کی غیر ملوق اور مجاہد الہامی کے وقت۔ پس پہلی نماز طبیعت
ہے دوسری نماز انفس ہے تیسری نماز شرف ہے چوتھی نماز مشاہدہ یا سب سے پانچویں نماز تقو و صل مجرب ہے

نفسی و دینی کی صفات کی طرف مائل ہونے کے اور بغیر گمراہی کے بہریت البیہ و قہر حق ربانیت کے بعد اور بنائے
میرے لیے اپنے قریب جمال سے ثابت قدمی اور راجہ ملوک میں قوت و طاقت کی دلیل مضبوط سلطانیت
اور نصیر طریقت تاکر فنا کے بعد بھی مقام بقا کی محویت ماسک رنگوں دلی الدین بن عربی :

وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ

اور فرما دیجئے حق آیا اور باطل دب گیا۔ بے شک

اور فرماؤ کہ حق آیا اور باطل مٹ گیا۔ بے شک

الْبَاطِلُ كَانَ نَرَهُ وَقَدْ ۝۸۱

باطل کو رہتا ہی تھا اور ہم تار ل فرما رہے ہیں اس

باطل کو مٹا ہی تھا اور ہم قسرت دیتا رہتے ہیں

الْقُرْآنَ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ

قرآن کو جو ہر بیماری کے لیے شفا اور ہر صحت کے لیے رحمت ہے

وہ جیسز جو ایمان والوں کے لیے شفا اور

لِّمُؤْمِنِينَ ۝ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا

مؤمنوں کے لیے اور یہ قسرت ظالموں کا

رحمت ہے اور اس سے ظالموں کو نقصان ہی

خَسَارًا ۝۸۲ وَإِذَا أُنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ

نقصان ہی نہ جائے گا۔ اور جب ہم انسان پر

نعمت دیتے ہیں اور جب ہم آدمی پر احسان کرتے ہیں

أَعْرَضَ وَكَأَيُّ جَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ

ترجمہ سے علیحدگی کر لی اور پتھری سے ایک طرف ہٹ گیا اور جب پہنچی اس
سے پھیر رہتا ہے اور اپنی طرف دور لٹھاتا ہے اور جب اُسے بُرائی

الشَّرُّ كَانَ يُوَسِّسًا ۝ قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى

کرمیبت تر ہو گیا مایوس۔ فرما دیجئے ہر انسان عمل کرتا ہے گا۔ اپنی
پہنچے تو نا اُمید ہو جاتا ہے تم فرماؤ سب اپنے کفایت سے پر

شَاكِلَتُهُ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ

ہی پیدا نفسی عادت کے مطابق۔ پس آپ کا رب ہی اس حقیقت کو جانتا ہے کہ کون
کام کرتے ہیں تو تمہارا رب خوب جانتا ہے کون

أَهْدَى سَبِيلًا ۝

لہذا ہدایت والے راستے پر ہے۔

زیر رہ راہ پر ہے۔

تعلق ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں نماز قرآن مجید اور وائل کا ذکر ہو۔ اب ان آیت میں رب تعالیٰ
کی بارگاہ میں ان کی شان اور یہی نقب کا ذکر ہو رہا ہے کہ ان عبادت اور قرآن و صاحب قرآن کو حق
ہونے کا نقب دیا گیا ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں اپنے حبیب کریم نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کو کچھ عبادت کرنے کا حکم ہوا کہ اسے نبی مکرم آپ پر یہ عبادت ادا فرمائیے۔ اب ان آیت میں اس
حکم کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ یہ عبادت حق ہی تب نہیں جب پیار سے رسول معظم نے اذ فرمایا اگر
یہ کام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ادا فرماتے تو یہ کام سنت کے لیے حق اور لازم نہ ہوتا تیسرا تعلق پچھلی

آیت میں اُن ایمان کا ذکر ہوا جو اللہ رسول کی مرضی کے مطابق ہیں۔ اب اس آیت میں کفار کے اُن ایمان کا ذکر ہو رہا ہے جو وہ اپنی مرضی یا اپنے باپ دادوں کی مرضی سے کرتے ہیں جس کا اثر عقوبت وہ دیتا و آخرت میں کچھ لینے

وَقَدْ جَاءَ بِحَقِّ الْبَاطِلِ رَجُلٌ يَّجَادِلُكَ فِي الْفُتُوخِ وَبَيْنَ يَدَيْهِ أَعْيُنُ النَّاسِ وَمَنْ يَدْرِي لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفَاسِقِينَ وَإِذْ ابْتَدَأَ يُدْخِلُكَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فِي الْفِتْنَةِ وَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفَاسِقِينَ

تفسیر نحوی **وَقَدْ جَاءَ بِحَقِّ الْبَاطِلِ رَجُلٌ** یہ خبر شرف عامل سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ یا، فعل ماضی صیغہ واحد مذکر نائب جہی سے بنا ہے۔ نہیں آنا یا پھر صرب سے ہے۔ الف لام جہد یعنی یا فاجر جی حق اہم منفرد یا مد آٹھ معنی میں مشترک ہے یہاں مراد ہیں دین اسلام یا قانون الہی یا نبی کریم یا شریعت حق کا نفی کر دینا ہے۔ ترجمہ ہے ہمیشہ موجود رہنے والا نام واحد مضبوط شے اور قائم ہونے والا۔ باطل کا مقابلہ ترکیب میں حاصل ہے جاء کا۔ جملہ فعلیہ خبر ہو کر معطوف ثانیہ ہو۔ وَاَوْفَاظُهُ رَجُلٌ مَآبِ نَفْعِ کَا مَاضِی مَاضِی ثَبِتِ مَعْرُوفِ الف لام جہدی۔ باطل اہم عامل یا پھر نسک۔ باطل سے بنا ہے یعنی کمزور جھوٹا۔ عارضی۔ بیکار۔ گمراہی سے رہتی۔ کفر۔ یہاں یہ سب معنی میں لیتے ہیں۔ لغوی ترجمہ ہے ملامت ہونا۔ اسی سے ہے بطل حریت یعنی آزادی کی ملامت یہ فاعل ہے رَجُلٌ کا اور رَجُلٌ سے بنا ہے یعنی پکھلنا۔ چھلنا۔ جھٹلنا۔ جھگڑنا۔ ناکارہ ہونا۔ فنا ہونا یا نکلنا۔ نامر جا۔ سب ملکر جملہ فعلیہ خبر ہو کر معطوف ہو کر مقول ہو اٹل کا۔ اِنْ حُرُوفٌ شَبِہَتْ بِالْفُتُوخِ یہ قول دوم ہے یا معجود معلوم۔ فَاِطْلُ۔ الف۔ (م)۔ جہد فاجر جی۔ باطل جی بت خبر ہے اہم اِنْ ہے کان ناقص ہو ضمیر رشتیدہ اس کا اسم ہے۔ رَجُلٌ۔ یہ وزن فعلی اسم ماضی معنی بیت جلدی شے والا بھاگنے والا قابل فنا کان فعل ناقص کی خبر ہے۔ یہ سب جملہ فعلیہ ناقصہ نشائیہ یا خبر ہو کر خبر اِنْ ہے وہ جملہ امیر ہو کر مقولہ مذم ہوا۔ یا مکن ہوا۔ وَاَوْفَاظُهُ جملہ یعنی تدائیہ۔ تینا فیہ تینوں باب تخیل کا مصدر یعنی مال جمع مشت معروف۔ اس کا مصدر ہے تَنْزِيلٌ۔ تَنْزِيلٌ سے بنا ہے۔ تَنْزِيلٌ مصدر یعنی تارل کرنا۔ تَارَاتِلٌ لازم ہے یعنی اُتْر۔ فُتُوخٌ جمع فُتُخٌ اس کا فاعل ہے۔ رَجُلٌ حرف برید یہ بیت ہے۔ یا زائدہ یا معنی فی ظرفیہ ہے۔ لَعْنَةُ اللَّهِ اسم معروف بلا لام۔ مراد ہے موجود کلام الہی یہ جار مجرور مشعلی ہے تَنْزِيلٌ۔ کما۔ موصول ہو غیر مرفوع منقلبتا ہے۔ شفاء اسم ماضی معصوم یعنی تہ کا بیاب طالع یعنی مدد سے اچھا ہوا۔ ہدای کو طالع سے تم کرنا۔ مقابل ہے بقا یعنی بیماری کے۔ مکنی۔ جمع ہے اُتْبِیۃ۔ معطوف علیہ ہے۔ وَاَوْفَاظُهُ رَحْمۃٌ اسم ماضی مصدر جار۔ آخر میں ت مصدر یہ ہے۔ بھی رحم۔ کرم نادم۔ سوخت۔ مخالفت۔ یہ معطوف ہے لام عارۃ نفع کار۔ الف لام اسی یعنی تَنْزِيلٌ۔ مَوْصِلٌ۔

اکم من درسام۔ و حدیث نمون۔ محو ایماں واسطہ۔ بحالت کسر ہے۔ یہ درجہ در شغل دوم ہے۔ نزل کا
 یا متعلق ہے۔ رشتہ معہد کا نزل فعل سب ملکہ جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واقعہ سر جملہ اعلیٰ و سب علیحدہ علیحدہ ہے۔ لا یرید
 باب ضمیر کا سفارح معروف متعلق یا مال کا زمانہ ہے یا مستقبل کا زید یا زود سے بنا ہے۔ نحو پوشیدہ
 اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کسی وجہ سے یعنی کچھ بھی نہیں۔ الف لام اسی معنی الیٰ یوم۔ حدیث نمون۔ مجمع مرکز
 سالم ہے۔ و عدل لم سم فاعل ہے ظلم سے بنا ہے یعنی نقصان کرنا یہاں نقصان نفس مراد ہے یعنی کفر
 کن شرک کن معنوں پہلے لایزید کا۔ اس لیے مفعول ہے۔ الا۔ حرف استعنا مفعول مقبل ہے
 خبار۔ مصدر تلافی ہے خسر سے بنا ہے یعنی گم ہونا یا نقصان پڑنا اس کا تینا میں ہیں و خسر یعنی
 بالکل تباہی برپا دی ہو مانا کچھ نہ بچا۔ خسر یعنی خسرت خراب ہونا اس خسرت یعنی نفع نہ ملنا اس مال
 یعنی لگایا ہوا مال واپس مل گیا۔ یہاں پہلے مسمیٰ مراد ہیں کہ مال نفع عزت سب ختم ہو جائے مراد ہے اوروں
 تباہی برپا دی بحالت نصب ہے کیونکہ مستثنیٰ ہے۔ سے لایزید کے فاعل سے استعنا ہو اب
 یہ سب ملکہ جملہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ و اذا نفعنا علی الانسان اعراض ونا یجانبہ وانا۔ منسہ
 الشتر کان کبشاً۔ و اوپر حدیث احوط شرط طرف زانی نفعنا باب افعال کا ماضی مطلق صیغہ
 جمع متکلم ن علی اللہ تعالیٰ اس کا مصدر ہے انعام نعم اور نعمت اس کا تہ اشتقاق ہے یعنی
 نعمت و درود وینا۔ لہذا علی حرف جر مستثنیٰ مراد ہے نازل کرتا۔ الف لام عید کی یا جسی اگر عید کی
 ہو تو مراد ہے کافر فاعل فاسق انسان اگر مسمیٰ ہو تو مراد ہے عام انسان۔ انسان اسم جنس ہے یعنی آدمی
 یہ خارج در متعلق ہے نفعنا کا یہ جملہ فعلیہ انتہائی ہو کر شرط ہوئی۔ انحرص باب افعال کا ماضی مطلق ہو
 پوشیدہ اس کا فاعل یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ راؤ عاظمہ۔ باب فاعل کا ماضی مطلق غمت معروف
 صیغہ واعدد کر نائب توئی یا تائی سے بنا ہے یعنی نہ موزنا ایک طرف صفا احسان نہ متنا یا یہ باب غمت
 مشدیدی ایک مفعول ہوتا ہے۔ یہاں یہ گلا بار مجرور مفعول یہ کے درجہ میں ہے خیال ہے کہ مفعول یہ بشکل
 بار مجرور میں تم کا ہے و تہ جارتا سے جیسے فاعل مفعول کے لیے ہو رہا عن جارتا سے حب کہ
 فاعل کے کہم کو مفعول یہ سے ملایا و درود کیا یا تا ہو۔ مسمیٰ سے جب کہ فاعل کا فعل مفعول۔ کہی فعل ہو۔
 قرئت سید کے مفعول کے مطابق ماقول قرءیں یہاں سے طیفہ میں۔ چنانچہ پہلی اور جمود کی مشہور قرئت
 ہے تائی م تائو م تائو م تائی م تائی م تائی۔ سورۃ خس۔ سجدہ میں بھی اکراء
 مختلف اقوال ہیں۔ بارہ تسمیٰ کرتے ہوں۔ نائب اسم فاعل جئت سے متعلق ہے جس کو کہتے ہیں
 پتہ پہلو علیحدہ کرتا۔ درجہ طرف ہونا۔ ضمیر واعدد کر نائب کا مرجع انسان معنات ایہ مجرور

متصل ہے یہ مرکب افل مجرد ہو کر متعلق ہے نا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر معروف اور مفعول جزی کوئی شرط
 و جز مل کر جملہ شرطیہ مکمل ہوا۔ و او سر جملہ اذا شرطیہ پیش۔ باب خبر کا مفعول مطلق و احد غائب مفعول متعلق
 ثلثی سے بنا ہے یعنی چھو مانا۔ تھوڑا سا لگتا ہوا ہے بہت تھوڑی چیز۔ ضمیر منصوب متعلق مفعول یہ ہے
 مرجع ہے انسان۔ اے لام جملہ خارجی شرط۔ اسم مفرد ماضی بیتی برائی تکلیف مصیبت خبر کا مقابل بحالت
 رافع فاعل ہے میں کا یہ فعل اپنے مفعول پہ مقدم اور نہ مل کر آخر سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر شرط ہوئی۔
 گان نسل نامی نا تھوڑے سمیر اس میں پوشیدہ اس کا اسم یو ثنیاً بر وزن فَعُول اسم مبالغہ پیش سے
 بنا ہے یعنی نامید ہونا، مبالغہ کا مفعول ہے جے۔ تھانا امید یعنی مایوس ہونے والا بحالت نصیب سے غیر
 سے گان کہ وہ جملہ فعلیہ ماضی ہو کر مز ہوئی شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو گیا۔ قُلْ کُلُّ یَفْعَلْ عَلٰی شَکِّیْ
 فَوَیْکُمْ اَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ اَعْدٰی سَبِّحْتَ۔ قُلْ نسل امر معروف اس میں پوشیدہ است ضمیر اس کا فاعل میں
 کا مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر نول ہو گیا۔ اسم تاکیدی مفرد مرفوع ہے کیونکہ
 مبتدا ہے مراد انسان۔ یَفْعَلْ باب یمعہ کا مفعول بر مذکور ماضی مثبت معروف قُلْ سے بنا ہے یعنی ظاہری
 اعتقاد کے کام اس میں پوشیدہ ہو ضمیر اس کا فاعل جس کا مرجع قُلْ ہے ظاہر استعدائہ شاکرہ باب خبر
 کا اسم فاعل میثاق مدح ثبوت اس کا ذکر ہے شاکل شکل سے بنا ہے یعنی شکل و صورت بنانا ہم مثل ہونا فرقہ و تشکک
 ہونا۔ عادت۔ اور تہرہ بنانا یہاں مراد ہے پیدائش عادت یعنی فطران عور طریقہ۔ جلی عادت اور فطر فطرت
 جو کہ ثبوت سے سی ہے شاکرہ ثبوت یہ۔ ضمیر کا مرجع قُلْ ہے یا اڑ ستان سے شاکرہ۔ مرکب مذکور
 مجرد ہو کر متعلق ہے یعنی کاد وہ جملہ فعلیہ انشائیہ یا خبر یہ ہو کر خبر ہے مبتدا قُلْ کی وہ جملہ اسمیہ خبر یہ ہو
 کر مفعول علیہ ہوا۔ ف۔ فاعلہ رکنکھ۔ مرکب افلائی مبتدا۔ اعلم اسم تثنیہ مذکور واحد اس میں پوشیدہ
 ضمیر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع رُبِّ ہے۔ یہ باثر تقدیر یعنی مفعول بنا ہوا ان علم سے شوق ہے اور
 سب جانے کا وجہ سے متعدد ایک مفعول ہے یعنی کو جوہر۔ ضمیر و احد ذکر غائب مرفوع مخلص کیونکہ مبتدا
 ہے اس کا مرجع میں کو جوہر ہے۔ اَعْدٰی۔ باب خبر کا اسم تفضیل ذکر حضرت سے بنا ہے یعنی مراد پانے
 والا۔ لازم ہے۔ منزل پانا منزل تک پہنچنا۔ منزل کا راستہ بنا آتو فوق پایتا سب مفعول۔ ان سکتے ہیں ترجمہ
 ہے سب سے زیادہ نیکیوں والا۔ اسی میں پوشیدہ ہو ضمیر اس کا فاعل جس کا مرجع میں ہے یعنی۔ اسم مفرد مکملہ
 صفت مثبت یعنی کھلا۔ راستہ مراد ہے دین اسلام شریعت طریقت۔ اور فی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی
 پاک۔ بحالت نصیب سے اس لیے کہ احدی کا مفعول ہے جملہ اسمیہ انشائیہ ہو کر مبتدا ہو کر خبر وہ جملہ اسمیہ
 انشائیہ ہو کر مل کر ہوا کاد وہ مجرد ہو کر مادہ ثبوت سے مفعول یہ کاد رہا کہ متعلق ہے اعلم کا۔ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے

زنگنه استندگی۔ وہ جملہ اہم خبریں ہرگز معطوف کتاب پر سب مطبوعات کے مقولہ جو نقل کا۔ قرآن مقولہ ملکہ جملہ قومیہ ہو گیا

وَأَنبَأَ فِي مَوَلَايَ عَالَمُ الْقُتُوبِ

وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَالْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ۝١٠٠

تفسیر عالمگیر

نہی ساری کائنات کو سنا دیجئے کہ اب قیامت تک کے لیے پوری دنیا پر ہر طرح کی پوری قوتوں کا حقوق ظہور

اور پورے اختیارات کے ساتھ ہی آگیا۔ حق کے بارے میں فلسفوں کے چند قول ہیں۔ ایسی سے مراد ذاتِ پاک

مصلحتی حملہ شدہ مجیدہ رستمی سے اسلام آباد کے ۳۰ قرآن مجید مراڈ ہے۔ یہ قرآن مجید بانی تہذیب و قانون ہیں۔

کہتا ہوں کہ سب ہی مرد میں اسی ہے کہ - نور یا نور ہو یا نور یہ نورانی رات - جب محبت اپنی کے خزانوں کی پہیلا

نہروں کا اہل علم مشورہ قضا و دہرہ رحیب ہلاک ہوگا۔ اہل خوار جیلوں سے تلوے خوشہ یا سلاخیوں کے ساتھ دمٹ

گیا۔ بے شک یقیناً ہر چیز کے باطل کو مٹا ہی جاتا ہے اس لیے کہ باطل میں صرف وقتی ثبوت ہوتا ہے مگر حق میں ایسا

دور ہوتا ہے۔ آقا پر کائنات مل، اللہ علیہ وسلم کا زبان پاک سے یہ نغمہ بہ نہن ذی وقار اس وقت گلوں گ جب

کراچی شہر کے مہتمم تھے، بھی ہجرت کا حکم نہیں دیا تھا۔ مسلمانوں کی سب سے بڑی مالی مرستہ و تنظیم دستہ کے پاکستان

کہ آپ سبرنگہ کیا پیچھے تھے، جی، ہجرت کا حکم نہیں ملتا تھا۔ سکھوں کی جیسے سرگرمیاں ہی سب سے دور رہ کر ہم نے کام کیا۔

تھا۔ غلام احمد ان کے سر پر رکھی تختہ کنیز کی طرح دیکھ رہی تھی۔ دیکھ کر وہ اس وقت تھک رہی تھی کہ اسے وقت نہ مل رہا تھا۔

یہ خط ظاہر اسٹاٹوں سے ہے برقی گاڑیوں کی۔ بیوروں۔ جے جی۔ بیوروں۔ گاڑیوں کی۔ جیسے وقت میں اس کا کاروبار

مگر ان کے خلاف بھی ایک اور بڑا معاملہ چل رہا ہے۔ ایک اور ٹیم ملال جرت و جہت سے ان کو دیا

فہرہ کے ایک سو تین والے دروازے پر آکر کھڑے ہوئے۔ یہاں سے وہ اپنے گھر کی طرف لوٹے۔

یہ دوسری ریاست تھی والدہ اور اسلمہ کے تحت والدہ علم و حکم کے ماسیہ بدر اور یہ واقعہ و رہنمائی

سپاہیں ریت اسپاہیں گات مرھونا یہ میسی اور زھکی یہ کیا عمرو کھا یہ جل کالنگر کھا یہ اسوت بادی - عرب کی ریت

جنے ساری ہادی۔ اسی محبوبت لا محولی سے اہل داستانے جان بیا کہ یہ درجہ حاصل ہے جس کی آمد سے بیت شد

بھرے کو جھکا اور ہر تھکے ہوئے شخص کے گلے تکے کر کے کسی کامیاب اور سالمہ آتش لہو بجھ گیا کیونکہ

بہ سب باطل تھا اور باطل کا انجام مٹنا بھی ہے۔ اسی اواز اور اعلان کو سن کر کونجا جہات سے ابھرا۔ کوئی حرکت

اور کسی نے مسخرہ زبانی یہی کہہ کر کہا کہ یہ تو اور کتنا بے وقار ہے کہ یہاں سے ہمارا باطل مٹے گا۔ لیکن

ہر حقیقت نے چند سالوں کے بعد دیکھ لیا کہ کڑے وہی بھگوت مظلوم مہاجر مسلمان اپنے آقا کے ساتھ فاتہ اند

یقیناً سب سے پہلے میں داخل ہو رہے ہیں اس شان سے کہ اک بار وہی گورہ اسابق پچی نظروں کی کھسریں۔ ہار

تو شکیلی کہ فریادِ غم سے ہوا کہ ہدیٰ سید ہوا۔ در جب بھی کبھی ہم نے کسی طرح کا بھی کافر غفلت نہ کی
 مگر انسان پر ایسا فرمایا صحت تندرستی عزت خرب صورتی دولت آل اراد اوپنے خاندان قوت طاقت کا تو
 اس نے مرد و بکر بھی کڑ پکڑ کرتے ہوئے رشتے داروں غریب خاندان والوں حاجت مندوں ضرورت والوں
 حق داروں سے اعراض کرنے میں موٹے ٹکے علاوہ اپنے دینے والے پانے والے سچے معبود دھاتی و ملک
 رب سے بھی جبرہ پھرایا نہ سجدہ نہ رکوع نہ شکر نہ فکر نہ احسان نہ ہندی نہ عبادت نہ ریاضت نہ تباہ نہ طاقت
 سمجھا ہے شاید یہ سب کچھ اس کی اپنی ہنرمندی عقل ہندی کثرت مستقت سے طلب ہے۔ حالانکہ اگر ایسا ہو اکتا تو
 عقل و اور محنت کتنی میر ترین اور دولت والے ہوتے، اور میر آدمی اپنی دولت سے محنت خوب صورتی
 خرید لیا کرے مگر سب بھانتے میں کتابوں، پتھروں، روڑی، رسائی، کو و نامہ ریل جیروں باندہ کٹاؤٹھانی اس حقیقت
 پر خود نہیں کرتے اور مرد و غرور کی آگ میں جلتے رہتے ہیں در جب قبر کی لاشی پڑتی ہے اور مائے کاشتر مصیبت تکلیف
 بیماری و قوت کمزوری، و با اموت پہنچتے ہیں تو ساری کڑ غرور و عجب دہانی سے وہ انتہائی خستہ حال نامید ہلوسی ہو کر
 رہ رہا ہے۔ ہمارے دروازے پر بھی تھپا گزرتا نہ دھائیں، فریادیں نہ ابھائیں نہ ہماری یاد نہ ہم سے فریاد نہ آہ
 سحر گاہی نہ رست کا گویا، اسے یہ رسے کی فریادیں بھنے ہر جن و انسان کرتا قیامت، حال و حال کرنے کا اختیار
 دیا گیا ہے اس لیے ہر شخص اپنی بد و خوبی زندگی میں اپنی نیت اپنی نیت اپنی بابت اپنی جہالت اپنے طریقے
 اپنے چلے اپنے مذہب اپنے عقیدے اپنی طبیعت اپنی کیفیت اپنی محنت اپنی ہدایت اپنی مصیبت
 مزاج کے مطابق سعادت و شقاوت کے اعمال کر دے کرتا پلا جا رہا ہے کو نہ بھی اپنی پیدائشی عادت اور تقدیر و
 قسمت سے ہٹ نہیں سکتا مسند حد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم سے کوئی کہے کہ پلا
 اپنی جگہ سے ہٹ گیا تو مان لو کہ اگر کوئی کہے کہ فلاں بندہ اپنی عادت سے بدل گیا تو نہ مانو و نازل یہ صبری دنیا
 میں تو ہر نشان بدتر سے بدتر ہی ہوگا اپنے آپ کو بچا ہی کہتا ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ قرآن مجید غفور
 نبار سب تعالیٰ ہی جانتا ہے ہر شخص کو کہ کون میں اس دنیا میں اور کیا میں وہ جو نبایت صاف پاکیزہ اللہ کے بہت
 دے بہت زیادہ ٹھیک رہتے ہر دن رات زندگی نہ بھر پڑی میں مل رہے ہیں۔ عطا فرماتے ہیں کہ حیات و نبوی میں
 رنگ و نسل و عادت کے اعتبار سے انسان دس قسم کے ہیں۔ گندمی و سرخ و سفید و گورا و کالا و پیل
 و خوش طبع و غلبین مزاج و لطیف و غلیظ۔ تو قسمیں ہی زمین کتا تیر نہیں ہیں اور ان ہی تاثیروں سے
 انسان کی حالتیں ہیں اور ان کی خصوصیتوں سے جان، مزاج، انسانی ہے۔

ان اہم مبارک سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ، ساری کائنات ماسنیا و زمین
فائدے و ملک مقررین سے ادنیٰ مقام مجربیت و مقبولیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔

یہ فائدہ چنانچہ الحق ۹۰۔ مرنے سے حال برا کہ نسب تعالیٰ جل بھانڈے ہی کریم مل اللہ علیہ وسلم کو حق فرمایا۔
 جہاں حق سے مراد ہی کریم علیہ السلام و شہادہ کی دانت ہی ہے۔ انصوب قرنی کے مطابق قرآن مجید کے یہ نزول
 و تشریل کا مذمت استعمال ہوتا ہے اور جاء و غیرہ کا مذمت آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ بولا جاتا ہے تو پاک
 صاحب نوامک مرثیوں غرضیوں سب کے یہ اللہ کی طرف سے حق بن کر تشریف لائے دوسرا فائدہ اللہ کی
 بعض چیزوں میں دنیوی فائدہ ہی بعض میں دینی بعض میں جہاں جن میں روحانیت قرآن مجید میں سرگرمی کی شغافیں اور
 فائدہ سے موجود ہیں۔ یہ فائدہ شفاء و رحمتہ فرماتے ہیں۔ حال ہوا کہ یہ قرآن مجید اور اس کی ہر برکت و غنہ
 بلکہ حروف تہجی بھی جہاں شفاء اور روحانی رحمت ہے۔ تیسرا فائدہ آرام میں رہ کر بھول جان و مصیبت سے
 پر مایوسی ہونا و ناہیثا اور بکواسیت کن کاہ کی نشانی ہے۔ مسلمانوں کو اس سے بچنا چاہیے۔ یہ فائدہ اللہ
 یونس کی پرری نیت فرماتے ہیں۔ حال ہو۔

احکام القرآن ۱۱۱۔ آیت پاک سے چید تھی مسائل متنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ قرآن مجید کی آیت
 سے توبہ لکھنا۔ تیس پر مردہ کرنا اور سبھا روں کے دستے کھول کر نذر گوں کے
 تھامے ہوئے طریقوں کے مطابق شون بین باطل جائز ہے۔ اور وہ بول دلی بندوں کا اس کو ترک و بدعت
 کہا جاتا ہے۔ بلکہ اب تو وہ خود ہی مردہ و مردہ کرنے کرنے لگ پڑے ہیں اور ان کو شفا نظر آنے لگ
 گئی ہے۔ یہ مسئلہ و مکتوب لکھن۔ لکھن کے مردان اور اطلاق سے مستط ہوا۔ دوسرا مسئلہ جن چیزوں
 پر قرآن مجید نذر دیا جاتے ان چیزوں کو استعمال کرنا کیا اپنا شریعت میں باطل جائز ہے۔ جو لوگ اس کو جائز
 کہتے ہیں وہ غلام ہیں اور نقصان میں ہیں یہ مسئلہ و لا یؤید نقلاً لیسین لڑنے سے متنبط ہوا تیسرا مسئلہ
 صحابہ کرام فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ و اللہ تعالیٰ کی چیزوں، نعماتوں نیک لوگوں کی دعاؤں اور اللہ کی برکتوں
 اور انہی کے وسیعہ استعمال کی حاجت و مانیوں آقا و کمال اللہ علیہ وسلم کی دعا سے مایوس نہ ہونا گناہ اور حرم ہے
 یہ مسئلہ و ائمہ الشریک کان یؤدو منا سے متنبط ہو رہا ہے کہ ابلیغور صاحب وزارت کا ہاد
 سے ایسے ہونے کو بھی رب تعالیٰ نے سورہ المائدہ آیت ۱۰۲ میں منسوب علیہم و بدکاروں کی نشانی بنا ہے۔
 جہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات ۱۱۲۔ پہلا اعتراض جہاں فرمایا گیا۔ و رد ائمتہ الشریکات یؤث۔ یعنی جب انسان
 کو براہ اور مصیبت پہنچتی ہے تو بالکل نا امید ہو جاتا ہے لیکن سورہ تمیمہ کی آیت و اللہ میں ہے۔
 و رد ائمتہ الشریکات و ما و غیر فی لفظ و حسب انسان کو برائی و مصیبت پہنچتی ہے تو یہی چوڑی بڑی
 بڑی دعائیں مانگنے لگتا ہے ایک ہی انسان کی حالت و عادت بیان کرتے ہوئے یہ مختلف میان گوں

اور دونوں کی برائی فراموشی حالانکہ دعائیں مانگنا تو اچھی بات ہے کہ رش و بھری ہے مگر دعا کا کلمہ بھی دعا ہے۔ اس کی وجہ درمطابقت کیا ہے؟ جواب اس کے تین جواب دئے گئے ہیں ایک یہ کہ یہاں دعا مانگنے کا ذکر ہے اور وہاں صرف صحبت میں دعا مانگنے اور اقتدار میں کو یاد کرنے کا ذکر اور رحمت و آرام میں اللہ کے بھروسے جانے کا ذکر ہے اور یہ دونوں کام برسے ہیں۔ دوسرے یہ کہ یہ مختلف ذکر مختلف لوگوں کی حالتوں و عاداتوں کے اعتبار سے ہے یعنی کچھ کفار جو خدا تعالیٰ کو مانتے ہیں تو مایوس ہو کر بس دعائیں مانگتے گئے ہیں جب صحبت و درہوگئی تو پھر اپنے تئوں کے پاس اور کچھ کفار جو خدا کو مانتے ہی نہیں و صرف وہ دعا مانگتے مانگیں کس صدمے مانگیں۔ اُس وقت میں پہلے کفار کا ذکر ہے یہاں دوسرے کفار کا ذکر ہے سو ہم یہ کہ دو مختلف کیفیتیں اور مختلف مصیبتوں کا ذکر ہے جب کم مصیبت ہو تو بے تر دعائیں نہیں مانگتے اسی کا یہاں ذکر ہے۔ شہادتِ مصائب میں دعائیں مانگنے ہیں اُس کیفیت کا وہاں ذکر ہے (از تفسیر فتح قدیر امام شوکانی) دوسرا اعتراض یہاں فرمایا اگر شفاء و رَحْمَةٌ یَتَوَصَّلُونَ۔ یعنی یہ قرآن مجید صرف مومنین کے لیے شفا اور رحمت ہے حالانکہ بہت سے غیر مسلموں کو تو یہ بات عیبات و صمد دوسے متعالیٰ ہے۔ تو پھر یہ صوفی قید کون لگا گئی تھی۔ جواب اس کے دو جواب۔ پہلا یہ کہ شفا مطلق ہے اور رحمہ میں خصوصی قید ہے یعنی یہ قرآن شفا تو سب کے لیے ہے مگر رحمت صرف مومنوں کے لیے اس لیے کہ شفا کا تعلق دنیا سے ہے اور رحمت کا تعلق آخرت سے۔ جواب دوم یہ کہ دونوں کا تعلق مومنوں سے ہے مگر یہاں مرد و زنانہ شامل ہے یا مطلب یہ ہے کہ اس کے بڑھتے شے سے دل پر قدرتی اثر ہوتا ہے جس سے سب کو ایسی شفا و رحمت ہوتی ہے کہ کفر و ترکِ گناہاں و دوسرے بوجبات ہیں اور کفار مومن بن جاتے ہیں تیسرا اعتراض یہاں فرمایا اگر عَلٰی رِشْدَتٍ غَرَضٌ۔ یعنی جب انسان پر تمام کیا جائے تو وہ اللہ سے ملنے کو جاتا ہے۔ حالانکہ بہت سے انسان دولت میں بھی اللہ کو کم گو بہت مروت و نیکوئی کرتے ہیں زکوٰۃ و خیرات صدقات دیتے ہیں۔ جواب چونکہ پہلے کفار کا ہی ذکر دوسرے چلا آ رہا ہے اس لیے یہاں انسان سے مراد کفار ہی ہیں۔

وَقَدْ جَاءَ الْحَقُّ وَرَهِقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا. وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ فَاَوْفَوْنَا لَكُمُ الْوَعْدَ الْبَاطِلُ لَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَكُونَ مَعَكُمْ مَوْجِبَ مَرْتَبَتِ مَنْ مَعَهُ جَمْعٌ مِنْ عِلْمٍ فَرَا دَسَ كَمْ وَجِبَ مَقَالِ ذَاتِ مَسْكَانٍ كِي طَرَفٍ سَعِ وَجُودِ تَابِتِ كَالِ اِيَّا حَقِّ اَكْبَا كَمْ جِسْمِ سَبْخِي تَغْيِيرِ سَعِ نَكْبَحِي تَبْدُلِ
تفسیر صوفیانیہ
 ہے اور اس آفتابِ عالمِ تاب کے آنے سے وجودِ بشری مسکن کی کو زوال آ گیا کیونکہ بے شک وجودِ بشری کا باطن قبل فنا اور ذاتی تفسیری موتا ہے اس لیے کہ جس پر ان میں فنا کا باطن پڑ گیا وہ ہی فنا ہوتا ہے لہذا

برابر و مطابق ہے اور آسمان و کردار کا اختلاف، مزاج، انسانی کے مختلف ہونے کی وجہ سے ہے جس طرح سورج کہیں غار کہیں لگتا ہے کسی کو چٹان کی کو ٹھنڈی کو سفید کسی کو کان سیاہ کر دیتا ہے اسی طرح قرآن مجید کی عام کتاب شمایں جب آرو بہ عالم پر پڑتی ہیں تو ہر روح اپنی استعداد و شعری اور فنی جتنی کے مطابق اپنے اندر شعاعوں کو جذب کرتا ہے ان ہی قرآنی شعاعوں سے کوئی غوث و تطہیر علم الغفرات ہی بناتا ہے کوئی رفیق خبیث ذلیل و قبیح ظالم ہو جاتا ہے رَبِّكَمُ عَلَّمَ قُرْآنًا مِّنْ قَبْلِهِ إِنَّهُ هُوَ الْكَلِيمُ الْمُسْتَجِيبُ۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ

اور پوچھتے ہیں آپ سے جہاں جان کے اسے میں فرما دو یہ اور تم سے روح کو پوچھتے میں تم فرماؤ روح سرے رب کے

أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا

میرے رب کا مجھ سے اور نہیں دئے گئے تم حوام علم میں سے مگر علم سے ایک پیسر ہے اور تمہیں علم نہ ملا مگر

قَلِيلًا ۝ وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ هَبْنِ بِالَّذِي

بہت ہی تھوڑا۔ اور اگر ہم چاہیں تو دے جائیں اس قدر کہ تو تھوڑا۔ اور اگر ہم چاہتے تو یہ دے دیں جو ہم نے تمہاری طرف کی اسے

أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا

جو وحی بھیجی ہم نے آپ کی طرف پیسر تم نہ پاسکو اپنے یہ ہم پر غاب سے جاتے پھر تم کوئی نہ پاسے کہ تمہارا سے یہے ہمارے حضور اس پر

وَكَيْلًا ۝۹۶ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ

کڑی دلیل - لیکن رحمت سے آپ کے رب کے طرف سے بے شک اس کا فضل

دکات کرتا مگر تمہارے رب کی رحمت بے شک تم پر

كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ۝۹۷ قُلْ لِّمَن اجْتَمَعَتْ

آپ پر تربیت ہی بڑا ہے - پسرا دو البتہ اگر سب ان جنات

اس کا بڑا فضل ہے تم فرماؤ اگر آدمی اور جی سب

الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا

میں جو بائیں اس پر کہے آئیں اس قدر ان کی مثل

کے بات پر متفق ہو جائیں کہ اس قرآن کے مانند سے آئیں

الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ

تھروا - مگر تو کہیں نہ لے سکیں اس کی مثل اگرچہ ان کے

تو اس کا مثل نہ لے سکیں اگرچہ ان میں

لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ۝۹۸

بعض بعض کے بر طرح مددگار ہو جائیں۔

ایک دوسرے کا مددگار ہو۔

ان آیت کریمہ کا پچھل آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق پہلا تعلق پچھل آیت میں کفار کے مختلف احوال کا تذکرہ ہوا جس سے ان کی کم مٹی کا ثبوت ہوا اب ان آیت میں کفار کے عوامت کا تذکرہ ہے جس میں ان کے ظاہر طور کے ظاہر کو ثابت

مشتون کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر کل ہوا۔ ازل امر جاری ہے۔ مت عامل مرتبہ ذات پاک میں سے ہے۔ مرتبہ
 خدیقوں پر الواف نام ہندی روم یعنی جسمانی جان و جسم جان کے اصل کا نام نہ ہو ہے۔ رحمت ربیہ سے
 من جارتہ یا نبیہ امیر اکرم مقرر جامد یعنی حکم ذات قوت قانونا مجرب سے مصاف سے رب و رحمت ربیہ
 یعنی میرے سبب یہ اصافت تخصیص ہے خویر کے نزدیک اصافت صفت قسم کی ہے۔ اصافت یہ ہے
 اصافت تیسرے نہ تیسرے۔ صافہ صافہ۔ اصافت یہ ہے۔ اصافت تیسری۔ اصافت تیسری۔ اصافت
 تخصیص ہے۔ ایک تو یہی ایجاد ہے۔ یہ مرکب اضافی مجرب و متعلق ہے موجود یا محض ہستیہ ہ سمیعوں کا
 وہ جملہ اسم ہو کر خیر متدار اور متدار غیر ملکہ جملہ اسم ہو کر مقور ہوا قول کا اور دونوں ملکہ جملہ تو یہ ہو گیا اور
 انڈائیہ و تیسرے باب صافی کا ماضی مطلق متقی جموں صیغہ جمع مدکر حاضر نکتہ ضمیر میں پر صیغہ نائب عامل
 مرتب ہے علم انسان یا نام کفار یا یہ موجودہ ہوا کر ہوا کے کفار و کاسعد ہے۔ یہاں یعنی دنیا متدی
 ہے۔ ارتقا ہے۔ یعنی پانا۔ آتا۔ میں بارہ بعینیت کانت لام جنسی الاحرف استتفا مفرغ متقیل ہے
 قلیل بروند فعل مستثبتہ ہے ثلث اصافت ثانی سے بناب یعنی تھوڑا ہونا متشبی ہے علم کا اور
 چونکہ ارتقا کے بعد ہے۔ اس لیے بحالیت نصب ہے۔ یہ تمام استتفا مجرب ہے۔ من سے جاد مجرب و متعلق ہے
 ہا و تیسرے کا یہ سب ملکہ جملہ فعلیہ ہو گیا اور اگر عطف ہو تو یہ جملہ معطوف ہو گا میں ضروری کے چلے پر در معطوف
 علیہ معطوف دونوں ملکہ مقور ہو گا فعل کا اور و تیسرے جملہ صیغہ و عارت ہے۔ و اوامر جملہ نام تہر تہ
 مفتوحہ تاکید ہے۔ بعض کے نزدیک قیصر ہے۔ ان حرف شرط یہ ہمیشہ مستقبل کے لیے آتا ہے۔ تیسرا؛ پس
 کا ماضی مطلق جمع شکمہ علی طلب شدہ تعالیٰ جمع ہونا صرف و صاحب کام کے لیے اللہ تعالیٰ کے لیے جمع نائب
 یا جمع ماضی کا صیغہ استعمال کرنا شرک خفی و رتباہ غنیم و بے ادب ہے کہ چونکہ توحید کے خلاف ہے
 نہ ضمیر جمل دوم مشا و ہا میں کی یہ عام عادت ہے ہجری کہتے ہیں ہم تو حید کے میں یہاں ماضی
 یعنی مستقبل ہے۔ ثنی سے بنا ہے یعنی چا بنا ہے عارت جملہ علیہ ہو کر شرط ہوئی لندا فہن۔ نام تاکید انوں تاکید
 تھیلہ مستقبل جمع غلط و صفت بنا ہے لازم ہے ماضی تاکید کے دونوں حرفوں نے اس کو متعدی بنا دیا یعنی کسی کو
 یہاں اب بارہ تیسری کی اندی اسم موزون مدد کر و حینا اب انفال کا ماضی مطلق جمع متعلق علی علی طلب ماضی تعالیٰ
 اس کا مصدر ہے۔ ثنی و ثنی سے بناب ہے یعنی اہل تعالیٰ کو کسی شخص پر اپنا کام پیغام انسا کرنا بارہ
 اتھاہ نایت کے لیے۔ ان ضمیر کامر جمع ذات پاک صل اللہ علیہ وسلم پر بار مجرب و متعلق ہے اور صفت کا وہ صفت ملکہ
 جملہ فعلیہ ہو کر جملہ ہوائی کا وہ بار مجرب و متعلق ہے لندا فہن کا وہ جملہ ہو کر معطوف علی ہوا تہم حرف عطف
 تراخی کے لیے لا تھند باب غرت کا مصدر ماضی لا تہم مستقبل و مدہ مثال وادی سے بناب ہے انت ضمیر اس میں

بدشیدہ جس کا مرجع ذیہ پاک صلی اللہ علیہ وسلم لام بارہ نفع کاٹ ضمیر مجرد متصل متعلق ہے لا تجد کاتب جازہ
 مفعولیت کا وہ ضمیر واحد مرکب الخ کا مرجع لندا فتی کا فعل وکل ہے یعنی لے جانا یہ جار مجرد متصل
 دوم ہے لا تجد کا نکل جازہ تعادل کا یعنی سنے مقابل نزدیک نا ضمیر جمع شکم مرجع الخالب اللہ تعالیٰ جاور مجرد
 متعلق سوم ہے۔ دیکھا صحت متہ دکل سے بنا ہے یعنی ذمے دار سفارشی بحالت نصب ہے مفعول پہر ہے
 تا تجد فعل اپنے فاعل تینوں متعلقوں مفعول پہر سے ملکر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف ہوا سب معلق ملکر جز امونی
 تبت کی شرط و جر ملکر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو گیا۔ الارضۃ من ریتہ ان قصصہ کان علیہ کثیر قیل یحیی
 حیث تعاقب الارس و یحیی عی ن یؤی یثیل هذا اقرب ذیہ ثون بمثلہ و لو کان یعضض یعضض ظہیر
 الف حرف استثنا منقطع ہے لفظ کبر کستنی ہن و کینا ہے۔ و در حتمہ سستی ہے جو لفظا و معنی و کینا کا غیر
 ہے یکھ صفتا اور منشا میں و کات میں رحمت داخل ہے ہند ابابنا سستی متعلق ہے رحمتہ مصدر ہے سہ آخر
 میں مصدر یہ ہے ہن جازہ ابتداء کے لیے مبعی حرمت سے رکت مرکب منال مجرد متعلق ہے ثانیہ بدشیدہ
 اسم فاعل واحد مؤنث کا فعل اسم ہو کر صفت ہوئی رحمتہ کی یہ مرکب تو صیغہ سستی ہوا دیکھا کا راق حرف
 تفتیق نفل اسم معروف حاصل مصدر لغوی ترجمہ ہے زیادتی فراوانی کسی چیز کی ان بدن بڑھوتری۔ مقول شری میں
 اس کا ترجمہ ہے یا استحقاق کسی کو دینا اللہ تعالیٰ کی ہر عطا ہر ایک پر اس کا فضل ہی ہے اچھی چیز کی زیادتی فضل
 ہے ہر بری چیز کا حصول اور زیادتی فضل ہے فضل کی مثال ظلم حرمت دولت وغیرہ فصول کی مثال بیاری غریب وغیرہ
 و ضمیر مفاد ابہ مرجع اللہ تعالیٰ یہ مرکب اضافی ان کا اسم ہے۔ کان فعل ماضی ناقصہ ظن مازہ قرینیت کا
 نہ ضمیر کا مرجع غائب پاک صلا اللہ علیہ وسلم بارہ مجرد متعلق ہے کات کا ہو بدشیدہ ضمیر سم ہے کان
 کا اس کا مرجع نفل ہے۔ گنیز اسم صفت مشبہ صیغہ ماضیہ یعنی بہت ہی بڑا۔ ہر حال میں بڑا بحالت نصب
 ہے کیونکہ کان کی خبر ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ناقصہ خبر یہ ہو کر خبر ان ہوئی وہ اسم خبر سے ملکر جملہ ہو کر مکمل ہوا۔
 نفل نفل امر حاضر اس میں انت ضمیر بدشیدہ جس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہ فعل با فاعلی جملہ فعلیہ ہو کر
 ہوئی ہولہ لام گئے مقومہ تاکید کے لیے ہے یا زائدہ ہے یا معاقبہ ہے۔ ان شرطیہ جیت ہر فعل کو
 یعنی مستقبل کو دیکھ جہتیت باب افعال کا ماضی مطلق واحد مؤنث غائب یعنی مستقبل ہو جان شرطیہ
 اس کا مصدر ہے امر انجائے یعنی ایک ساتھ ہونا اکٹھے ہونا لام استغراقی معنی تمام انسان اسم معروف جنسی واد
 ما طذات لام استغراقی ہیں۔ اسم معروف جنسی لغوی ترجمہ بھی ہوئی بروہ ڈالا ہوا اسی سے ہے جنون مجنون
 بحث جات و غیر مراد ہے جنات کی مخلوق عطف جہاں پر سب معلق سے فاعل ہے جہتیت
 کا بقاعدہ نحو یہ سب فاعل جنسی جماعت ہو یا مؤنث نفعی ہو یا جمع مکنز مذکر مؤنث مینہ مؤنث آتا ہے

نکلی جائے بھی لام بارۃ فعلیہ ان ماضیہ مصدریہ یا تَوَاتَّ بَابٌ صَوَّرْتُ کما مضارع تبصرت معروض بحالت فتح ہے اُن کی وجہ سے لہذا آخر ک زین اعرابی گزنی وراصل تھا یا تَوَاتَّ ورالف آخر میں تنخیم کے لیے لایا گیا ب بارۃ مصدر کی مثل ہم مفرد تسادی لکھیں معنات ہے ہذا اسم اشارہ قرطبی القرآن۔ الف لام بعد فارسی قرآن پر وزن ثعلبان بیا بیغ کا صیغہ ہے یعنی بہت پڑھا جو پڑھا بیا فیو الا ازل سے تا اید قیر خرا اور رحمت میں بھی نام ہے اللہ تعالیٰ کے آخری کلام کا شمار ایہ ہے ہذا کا یہ دونوں مکر معنات ایہ ہے مثل ک مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق ہے یا تَوَاتَّ کا وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مجرور ہو جا رہا ہے جمع کا اور وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر شرط ہوئی لَا یَا تَوَاتَّ مضارع متقی معروف زمانہ مستقبل صیغہ جمع مذکر نائب سبب مانہ متعذر کہ شہد مرکب اضافی جار مجرور متعلق ہے فعل کا وہ دو ذیلیہ یعنی اگرچہ زمانہ ماضی میں آئی ہے یعنی لَا یَا تَوَاتَّ کے فاعل ضم ضمیر مستتر کا مل ہے۔ نو شرطیہ وصلیہ جر اکی تاکید کے لیے نہ ان ناقصہ نبض اسم مفرد جاد یعنی کوئی کچھ جز۔ حد کل کا مقابلہ یعنی کوئی غیر معین شخص معنات ہے ہم فیہ ریز ز فابرا معنات الیہ مرجع سے تمام انسان اور نباتات یہ مرکب اضافی کان کا اسم ہے۔ لام بارۃ متعذر بنایو الا اور اپنے مجرور کو مقول یہ کے درجہ میں کر دیتا ہے یعنی مجرور متعلق مقدم ہے ظہر کا۔ یہ صفت مشبہ ظہر سے متعلق ہے بمعنی۔ ٹٹھ گانا پست پناہی کرنا مراد ہے خوب بد کرنے والا ہر طرح نادان کرنے اور نادان کی قدرت رکھنے والا بحالت نصب ہے اس میں ہو پوشیدہ ضمیر کا مرجع نبض ہے۔ صفت شدہ حال اپنے فاعل اور متعلق سے مکر جملہ اسمیہ ہو کر کان ناقصہ کی خبر ہوئی کان جملہ ناقصہ ہو کر حال ہے لَا یَا تَوَاتَّ کے فاعل کا وہ جملہ فعلیہ جزا ہے حقیقت کی شرط وجر مقوم ہوئی کان جملہ فعلیہ قرئیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالماسٹر اَوَّلُ شَيْءٍ خَلَقَ اللهُ جَزْئًا مِّنْ اَمْرٍ رَبِّيْ وَمَا اَوْتَيْتُم مِّنْ لِّعِبَادٍ قَبِيْلاً
 دُنْيَا شَيْءٌ لِّمَنْ لَّدُنِّيْ وَفِيْ مَا اَنْتُمْ عَلَيْهِ اَوَّلُ شَيْءٍ اَوْ اَوَّلُ شَيْءٍ اَوْ اَوَّلُ شَيْءٍ
 محبوب خدائے عز و جل کے چہرہ دیوں سے پر چھ کر آپ سے سوال کرتے ہیں جہاں جان کے بارے میں کہ اس کی حقیقت مایشت کیا ہے۔ قدیم ہے یا عارض۔ خانی ہے یا باطنی، لطیف ہے یا کثیف۔ مخلوق سے یا غیر مخلوق جو تر ہے یا عرض۔ سید ہے یا مجرور مرکب ہے یا مفرد مانہ ہے یا نفس۔ مشقت ہے یا فعل۔ سینہ ہے یا شقی۔ تاج ہے یا متوجہ جسم۔ اسے نبی کان کو ان کی عقل استعداد کے مطابق پر راء جو اسے فرما دے کہ روح اور یہ جہاں جان میرے رب کا بھید اور راز۔ ارادہ فعل اور حقیقی مخلوق ہے جس کی حقیقت کو تم عام لوگ نہیں سمجھ سکتے اہم قدم شد کی طرف سے بہت ہی کم ہر طرف دنیوی علم دے گئے ہو۔ مخلوق اس کی حقیقت کو نہیں پاسکتے بہت ہی مخلوق جسے فرشتہ ہوا۔ یہاں تک کہ پھول کی خوشبو

جیزو مارگ مرے کی مدت صرف محسوس کی جاسکتی ہے۔ اس کی حقیقت سمجھنا آسان ہے۔ اس کے لیے دعا ہی ملے
 میں جو میری سمجھنے کی باتیں ہیں۔ خیر کیا بات کہیں ہے۔ میری دیکھ کر دکھانے پر پلاٹنگ کی طرح ہے۔
 مانگتا ہے۔ خیر میں نے سمجھا لیا کہ اس طرح کی باتیں مانگتا ہے۔ یہی طرح روح کی اہمیت کو سمجھ سکتا ہے۔ علم
 بدستور تو خورانی نہ جھفت کو بھی سمجھ سکے گا۔ گوشت بدستور کی بات ہے کہ اس طرح کی باتیں بڑی بڑی
 لوگ اس میں سے بڑے بڑے کی حقیقت کو نہیں مانگتے۔ یہ سب میرے رب تعالیٰ کے عجب اور اسرار ہیں۔ اور
 جب یہ دیکھتا ہوں کہ اس طرح کی باتیں سمجھ سکتے ہیں۔ ہمارے کلام قرآن و آیت کی حقیقت کو کیا سمجھیں۔ یہ تو کمال
 نادر کی بات ہے۔ دعا ہی سے بڑے بڑے میں کہ یہ وہ اسد کا نام نہیں ہے۔ خود بنا ہوا ہے۔ ملائکہ
 اللہ اگر یہ سب کلام جو ہم نے آپ کی طرف دی کر رہا ہے۔ آپ کی عقل و دماغ سینے و رکائذ سے اٹھائے
 ہیں۔ الفاظ و آیت کو سمجھ کر دیں۔ تو پھر تم کو ساری کائنات میں اس عباد کا نہ سمجھ سکتا اور تم ساری
 دنیا جہاں میں ملک و حکومت میں کوئی ایسا نہیں اپنے سینے یا کونگے جو ہمارے مقابل میں جیسے کلام کا ایک
 عقلمانی ہوا ہے۔ اگر یہ سے ہی سہارا بنایا ہو تو تو چہرہ کر دکھا دیتے اور وہی کے اندر اور عباد
 و علم میں کسی پریشان نہ ہو کر نہ۔ اور ہرگز یہ کلام تم بھی مانگتے تو حدیث کی جہاں میں قرآن جیسی ہوتی۔ مگر ایک
 خط کی ہی تبدیلی سے فوراً یہ لگ جاتا ہے۔ حدیث ہے یہ قرآن ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں پانچ چیزوں
 کو روح فرمایا ہے۔ قرآن مجید کہ رشاد ہوا۔ وَحُیِّیَآ آیٰتِہٖ تُرَوِّضُ الْفٰرِیْقَیْنِ صُورَکُمَا سُوْرَہٖ شُوْرَہٖ یٰٓاٰیٰتِہٖ
 مَا جَبْرَیْلُ عَلَی السَّامِ کُوْرَہٖ رُوْحٌ رَّوْحِیْنِ شُرَہٗ شَعْرَیْنِ مَا سُوْمَ مِیْنِ عَلَی السَّامِ کُوْرَہٖ کِیْسَہٗ
 لَہٗ فِی مَرْیَمَ وَرُوْحِہٖ شُوْرَہٗ شَعْرَیْنِ مَا جَبْرَیْلُ عَلَی السَّامِ کُوْرَہٖ رُوْحٌ رَّوْحِیْنِ شُرَہٗ شَعْرَیْنِ
 کے بارے میں علماء اسلام کے آٹھ قرون ہیں۔ بعض نے کہا کہ جبریل مر رہا ہے۔ کسی نے کہا کہ قرآن مجید کشتی نے کہا
 روح ایک فرشتہ ہے جس کے سرخیزاں میں تغیر کثیر فاضل، کشتی نے کہا۔ روح ایک عظیم و مخلوق ہے
 جو ہر شے کے ساتھ نازل ہوتا ہے۔ کشتی نے کہا کہ یہ جسم لطیف ہے فرشتوں کو بھی نظر نہیں آتا۔ کشتی نے
 کہا کہ روح سے مراد مسنون خون ہے۔ کشتی نے کہا کہ یہ نور ہے۔ کشتی نے کہا کہ مراد علم ہے جو دیتا اور ہوتا ہے۔ کشتی نے
 کہا کہ روح سے مراد نفس ہے۔ مگر سچ تو یہ ہے کہ مراد جان ہے اور جان، مگر رہتی ہے۔ قرآن مجید میں غلطی
 ایک سو چوٹان دفعہ میں مسنی میں مختلف مکمل مختلف آیات میں استعمال ہوا ہے۔ ہر امر کا مسنی علم بھی تاثر میں ہے
 بھی۔ راز بھی دعا بھی۔ دعا تو بھی جنت و عکوست۔ عکبٹ۔ دیش۔ ارادہ۔ رشتہ۔ مانت۔ ہانت۔ امال۔ تیر۔ طریقہ
 حادث۔ فعل۔ چیز و شے۔ یہاں امر کا مسنی ہے راز الہی یعنی حقیقہ عید۔ فلاسفہ متقدمین نے انسانیت و دہشت
 جان۔ جسم و وجود روح۔ نفس کی حقیقت کے بارے میں مختلف نظریات پیش کئے ہیں کسی نے کہا کہ دہشت

[illegible]

کائنات کے سب علوم بجھے کائنات کو بہت لانے سمجھانے کے لیے کہہ رہا ہے کہ رَبِّ الرَّحْمٰنِ مِنْ تَرْتِیْبِ رَقِّ مَعْنٰی کَانَ
 عَمِیْقَ کَسْبَرٍ۔ قُلْ لَیْسَ جُمُعَتِ الْاِسْمِ وَ لَیْسَ عَلٰی اَنْ تَنْوِیْزُیْزِ هٰذَا لَقَوْلٌ لَا یَا تُؤْتِ
 شَیْءٌ وَ لَیْسَ لَیْسَ عَلٰی اَنْ یَّجِیْبَ بِکَرِّ دِیَا وَ اے نہ ہماری نوبت کو سمجھتے ہیں نہ ہمارے نبی محمد رسول اللہ کی علمی
 قوت کو جانتے ہیں، اپنے تھوڑے سے علم پر کڑے پھرتے ہیں ورنہ انبیاء و اولیاء علیہم السلام کے علم کے مقابل ان
 کی حیثیت کیسا ہے ان کا علم تو ان کی جتنی بیماری غم فکر گندہ صحنہ بھینچنے بڑھاپا مٹا کر برباد ختم و کشتیاں ناس کر دیتا
 ہے۔ اندر تو اس پر بھی قادر ہے کہ کائنات میں سب مخلوق سے زیادہ علم واسے اپنے محبوب نبی کا دائمی
 ادنیٰ۔ قُلْ عَلٰی اَنْ کے دل و دماغ شعور و عقل بلکہ اُن کے کاغذوں سے ختم فرما دے ورنہ پھر اسے محبوب تم
 علم اور قرآن و پس لائے کے لیے کوئی بھی ذریعہ سبب اور جہاز نہ لاکو نہ پاسکو مگر پھر تمہارے رب
 کی طرف سے ہی زرخیز وکیل بن کر آمائے ورنہ پھر تمام علوم کائنات نہ حسب سابق تم کو دلپس مل جائے۔ بعض
 نے فرمایا یہ انا مستثنیٰ منقطع کے لیے ہے تب یہ ترجمہ ہو گا کہ لیکن آپ کے رب تعالیٰ کی طرف سے رحمت
 ہے جو آپ کا علم اور قرآن مجید آپ کے دل و دماغ سے کاغذ و تحریر سے مانعوں کے سنے سے اولیاء کے قلوب
 سے عالموں کی عقول سے قرآن و علم اٹھایا نہیں جاتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بے شک اُس اللہ کا فضل آپ پر ہند
 مخلوق سے تاح تک اور تاقیاست۔ لہذا آباد ہمیشہ ہی بہت بڑا رہا ہے کہ سب سے پہلے ہی تم کو دنیا و مافیہا
 خزانوں کی عجائباں دینی قائم رزق، الہی کائنات کی ہر مانر و فائز موجود و عدم، غیب و شہادت چیز کا
 علم بخشنا ہمیشہ تک و کربلہ کربلا، موت کا دروازہ بند ہوتا ہے تو تم پر اور شفاعت و رحمت کا دروازہ
 کھلا ہے تو تمہارے لیے دیباہیں طرش و لامکان تمہارے لیے قیامت میں مقام محمود بھی تمہارے
 لیے غرر نکار زمین و زماں تمہارے لیے مکین و مکان تمہارے لیے چین و چاں تمہارے لیے بنے دو جہاں
 تمہارے لیے۔ اور پھر ایسا قرآن تمہارے لیے کہ اس کی مثل کوئی چھوٹی آیت بھی نہ بنا سکے نہ انہوں
 میں کوئی غمی عرونی فسق منسق، فصیح و فہم شاعر و ماہر، کوئی یہودی عیسائی نہ کئے کا کافر نہ بدینے کا اہل کتاب
 نہ یہاں کا سید نہ آپ نہ تاویان کا نصیب انسان نہ کوئی فرشتہ اس صبا کلام خائے نہ کوئی نبی اس
 حبیب بنا سکے۔ ورنہ وہ جنات بنا سکیں جن کو یہ کافر پنا معلوم سمجھتے ہیں۔ اسے پیار سے نبی یہ لوگ کبھی
 کفار قریش بھی ہو ورنہ منہ سے تو کہتے رہتے ہیں کہ ہم اس قرآن صبا کلام بنا سکتے ہیں۔ آپ فرماؤ کہ اتنے
 اگر سارے انسان اور سارے جنات میں جو بائیں اس کوشش اور ارادے پر کہ اس قرآن پاک کی مثل و شبہ
 فصاحت و بلاغت بناوے و لگاوے میں چھوٹی سی جہارت ہی نالائقی تو قیامت تک نہ بنا سکیں گے نہ دکھا
 سکیں گے۔ اگرچہ سر طرغ کا پورا ذوق ملگا کر ایک دوسرے کے مددگار ہو جائیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔

فائدے

پہلا فائدہ، اللہ تعالیٰ کی سب سے بڑی حقیت اس میں ہے جس کی حقیقت کو انسان آج تک بلکہ
آئینامت نہیں سمجھ سکا اگرچہ عقل و دانش کی کئی ہی رقبیاں کر جانے ان ہی اشیاء میں روح انسانی اور دیانت
کی کرامت اور نبی اکرم علیہم السلام کی ذات مبارکات ہیں۔ لیکن انباء اکرم کو ان اشیاء وغیرہ کا بھی
علم ہوتا ہے یہ فائدہ قبل از خود کے بعد از خود ہے۔ قرآن سے ماں ملے ہوئے دومر فائدہ، اللہ تعالیٰ کی
کسی کتاب میں بھی اور قدرت و زبور و انجیل اور فاعلم کرامت میں جو وہ قرآن مجید کی مثل کوئی
انسان جنات و فرشتہ کلام کا ایک حق بھی نہیں بنا سکتا۔ یہاں تک کہ انباء علیہم السلام کو بھی یہ
قسمت نہیں دی گئی یہ فائدہ قرآن میں جملہ آیتوں و آیات قرآن سے حاصل ہو کر کہ جس
کا معنی ترجمہ سے پوشیدہ و خفیہ اور فرشتہ جملہ ہم سے پوشیدہ ہیں اس لیے وہ بھی جنات سے
مراد لئے گئے ہیں۔ پھر دور میں سبیل کذاب نے اور اس دور میں مرزا غلام قلیانی نے حقیقت
دی کے نام سے ایک کتاب لکھی اور بعض عربی عبارات کو مساندہ خدا کی وحی قرار دیا جس
کو اس سے بعض مفسرین محققین نے انکار کے ساتھ نقل فرمایا ہے۔ ایسی بیہودہ اور غرور
و نفرت کے قبار سے غلطیوں و ان ہی کی عربی کچھ ٹاسا حال ملے ہیں ان کی بیخ کنی کر سکتا ہے
ہم یہاں اب بیہودہ عبارات کو اپنی پاکیزہ کتاب میں لکھنا نہیں چاہتے۔ میر فائدہ۔ اسے مساندہ و مرتعہ
عنایت جان کر اس بار سے قرآن مجید کو بلدی جلدی، پنے قلب و جگر سے لگاؤ خوب تلاش کرو نہ
معلوم کہ کس وقت تم سے چین لیا جائے سند خبیث کی خبر سن دی گئی ہے۔ قرآن مجید کی امت اس نے
نہا ہوا ہے کہ انہوں نے جسے سے انہوں کے اخوان و ہم کفر سے غرور و تراب و کفر کے دلوں سے جانکاب و بابت کلام کہ عادت میں اور
ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ شریعت میں سب سے بڑی چیز ایک ہی جی کے مشورہ و
ہدایت ہے۔ ہر ایک میں اگر وہ سوال جواب کرنے میں ہی۔ ان میں سے فقہ کا مشورہ قدم و چوٹ کا مذکر اور روح

احکام القرآن

کے مشورہ و نصیحتوں کی طرف توجہ کرنا۔ اس کے بعد سے یوں سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ تافن شریعت کے مطابق
میں انسان اگر تمام مخلوق سے افضل ہے یا ان تک کہ عزت سے افضل اور ان سے عطا پوشیدہ مخلوق مرد تو ان کے سے نصیحت و نصیحت
ہو جاتا ہے پسند و ناپسند و نفرت و نفرت میں۔ اس کوئی برحقہ ہر طرف سے مستنبط ہوا۔

اعترافات

یہاں چند اعتراضات کیے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ قرآن مجید مخلوق سے اس لیے کہ عادت ہے اور
عادت اس لیے کہ مغیر ہے۔ یہاں ارشاد باری عزوجل ہے کہ میں نے تمہیں پر ہم پر میں
تو اس قرآن کو ہمیشہ ہی وہی اور جو تمہارے واسطے وہ عادت ہے (مفسر علی جواب)۔ اعتراف صرف کی صورت میں ہوتا

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ

اے اللہ! بیشک ہم نے پیغمبر پر بیان کر دیں اس قرآن میں
اے بیشک ہم نے لوگوں کے لیے اس قرآن میں ہر قسم کی

مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا

تمام مثالیں پھر بھی اکثر گھڑنے ایسا سے انکار ہی کیا سوائے
مثل طرح طرح سے کہ اکثر آدمیوں نے نہ مانا مگر

كُفُورًا ۝۹۹ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ

ناشکری کے ۔ اور کہا انہوں نے ہم ہرگز ایمان نہیں لائیں گے یہاں تک کہ
ناشکری کرنا اے اللہ بولے کہ ہم تم پر ہرگز ایمان لائیں گے یہاں تک کہ

تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ۝۱۰۰ أَوْ

جلدی کر دو تم جھائے لیے زمین سے بڑا چشمہ ۔ یا
تم جھائے لیے زمین سے کوئی چشمہ بہا دو ۔ یا

تَكُونْ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّحِيلٍ وَعِنَبٍ

جھائے لیے کوئی باغ جو کھجور کا اور انگور کا
جھائے لیے کھجور اور انگوروں کا کوئی باغ ہو

فَتَفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ۝۱۰۱ أَوْ

تو جاری ہوں نہریں اس کے نیچے میں خوب جاری ہوتا ۔ یا
پھر تم اس کے اندر بہتی نہریں دلوں کو ۔ یا

تُسْقِطُ السَّمَاءَ كَمَا تَرَ عَمَتَ عَلَيْنَا كَسَفًا

گرا دو تم آسمان کو جیسے کہ تم کو یقین ہے۔ ہم پر ٹکڑے کر کے
تم ہم پر آسمان گرا دو جیسا تم نے کہا ہے ٹکڑے ٹکڑے

أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ۝

یا اللہ کو اور فرشتوں کو ہمارے سامنے لکھرا کر
یا اللہ اور فرشتوں کو خدا میں لے آؤ

تعلق ان آیت پر کا پہلی آیت ایک سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں قرآن مجید کی تین طرح شان اور حیثیت بیان ہوئی ہے وہ شغل ہے
۱۔ وہ رحمت ہے ۲۔ اس کا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا سب میں آیت میں قرآن مجید کی پونہی شان بیان ہو رہی ہے
۳۔ اس کی تمام تشبیہیں خالص ہی بنے ش ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں آقا و کائنات صل اللہ علیہ وسلم پر صل اللہ
کے کردہ با نعمات اور بڑے بڑے بڑے فضل کا ذکر ہوا وہ سب سے بڑے انعام الہی قرآن مجید کا ذکر ہوا یہ سب
ذیوی دولتوں سے عظیم تر واصل سرمایہ ہے اب ان آیت میں کفار کے یہود و ذیوی چیرہ دل کے مطالبات
کا تذکرہ ہے جس سے کفار کی گھٹیا ذہنیت کا پتہ چلا کہ ان کے نزدیک دینی و ملی دولت قرآن کی تہذیب میں جو ہم
نہایت جلیلہ کو دی بانوں وغیرہ کو ثبوت کا ثبوت سمجھتے ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کی نبوت کے تین ثبوت پیش کئے گئے ہیں ۱۔ ساری کائنات کا علم کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا علم کہ
نہیں ہے ۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر جو صل اللہ علیہ وسلم کی کائنات ہے وہ کائنات میں سب سے بڑا ہے ۳۔ جو کلام الہی
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ملا وہ ہمیشہ دنیا میں غالب و موجود اور امت کے پاس رہے گا اب ان آیت میں تمام احوال
سے کفار کا اتنے بڑے باقی و دائمی ثبوت کے برتے ہوئے پھر بھی ذیوی دولت کے فانی ثبوت مانگ
رہے ہیں۔

شان نزول انی حریص نے بواسطہ اسحاق مصری عن سکر بن ابی عباس روایت کیا کہ ایک دفعہ
ان کے ہندو بڑے سرداروں نے جن کے نام حسب ذیل ہیں۔ ۱۔ اُتھہ ۲۔ شیبہ۔

۳۔ اوسین ۴۔ اوجیل ۵۔ عبد بن ابی امیہ ۶۔ عبد اللہ ۷۔ البغزی ۸۔ سود بن مطلب ۹۔ یحییٰ بن

عۛا ولید بن مغیرہ۔ عۛا ابن خلف۔ عۛا عاص بن ذوال۔ عۛا ابن مجاہج۔ عۛا ابولہب۔ نے
بارگاہ رسالت میں مگر کہا کہ تم نے ہم کو بہت ذلیل و رسوا کر دیا اگر تم کو دولت کی ضرورت ہے تو ہم سے رو
اور اپنی تیغ چھو دو۔ اور اگر تم واقعی سچے ہو تو ہمارے مطالبے پر سے کرو تب یہ دس آیتیں نازل ہوئیں
از آیت ۱۷ تا آیت ۲۹۔ جن میں ان کے مطالبوں کا تردید ذکر ہوا۔

وَلَقَدْ صَرَقَ سَيِّدٌ مِّنْ هٰذَا الْقُرْبٰی مِنْ كُنْزٍ مَّشْرِقٍ ۚ
اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَفْقَهُوْنَ اَوْفَا الْاَوَّلٰنِ نُوْمِنُ لَكَ عَتٰی نَفْخُهَا

تفسیری نحوی

موت رادفین ینبئون عۛا۔ واو سر جملہ لام تا کیہ صرقتا باب تعیل کا معنی مطلق جمع متکلم معصیہ ہے نفی
معنی پھیرنا۔ روان کن پھرانا۔ متعدی ہے یعنی طرح طرح سے بیان کرنا و مناسبت کرنا۔ حرف مذکور ہے معنی پھیرنا
واضح ہوا لازم ہے۔ لام جدارہ تفعیل کا الف لام استغراقی یا عہدی ناس اسم مفرد جامد جنسی جمع ہے سخی انسان
آدمی یہ جار مجرور متعلق اول ہے۔ فی جارہ ظرفیہ مکانیہ حد اسم اشارہ قریبی الف لام عہدی۔ قرآن معوقہ شاریہ۔

اشارہ و اشارہ یہ مل کر مجرور متعلق دومین جامدہ بیانہ شکل اسم تاکید معنی معصیہ ہے شکل اسم تہنسی معصیہ الیہ ہے
مرکب انسانی مجرور متعلق سوم ہو صرقتا کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ف زائد ابتدائہ کلام کے لیے ابی باب ضرب
نماضی مطلق واحد مذکر غائب ابی۔ مہموز انفا اور ناقص یائی سے بنا ہے۔ معنی سخی یکسانی اور نفرت سے
تکدر کرنا۔ اکثر اسم تفضیل مذکر بمعنی بہت زیادہ معصیہ ہے۔ اتان اس معصیہ الیہ یہ مرکب اصنافی مل ہے ان
حرف استناب غیب تیاں مقرر ہے اس لیے کہ ابی بھی فعل مثبت اور کفور بھی مثبت و تومی لہذا ابی کو معنی نفی
کے درجہ میں لے کر استناب کیا گیا ہے کفور اسم ان فعل صیغہ مبالغہ ہے کفر سے بنا ہے معنی ان شکی کرنا۔

کفران نعمت مطلب سے زمانا کسی چیز کو اگر کفر کو یہ کفور استثنیٰ ہے ثبوت پوشیدہ کا وہ مفعول سب سے لی کا
یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔ واو سر جملہ فاو الن اسمی ضم ضمیر پوشیدہ نازل ہے مرجع ہے اتان اس یہ فعل
بالاعل جملہ فعلیہ اشاریہ ہو کر قول ہوا۔ فن تو من مضارع مستقبل نفی تاکید۔ لمن جمع متکلم اب افعال سے ہے اسکا
موصی ہے ایمانی نعم سے بنا ہے معنی لانا ملا ہے دین اسلام قبول کرنا۔ لام جدارہ معنی علی جدارہ ضمیر
حاضر کا مرجع غائب پاک صلی اللہ علیہ وسلم جار مجرور متعلق ہے فن تو من کا یہ جملہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ ہوا
نئی مدخلہ بھی الیہ سے والی ہے۔ ثبوت باب نفیر کا مصدر مثبت محروف واحد مذکر حاضر نفیر سے بنا ہے
معنی چرنا حتیٰ میں ان نامیہ پوشیدہ ہوتا ہے اس لیے معصیہ منصوب ہے اس میں انت پوشیدہ ماسک کا
فائل مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم۔ لام جدارہ تفعیل کا الف لام استغراقی یا عہدی ناس اسم مفرد جامد جنسی جمع متکلم معصیہ ہے نفی
معنی پھیرنا۔ روان کن پھرانا۔ متعدی ہے یعنی طرح طرح سے بیان کرنا و مناسبت کرنا۔ حرف مذکور ہے معنی پھیرنا
واضح ہوا لازم ہے۔ لام جدارہ تفعیل کا الف لام استغراقی یا عہدی ناس اسم مفرد جامد جنسی جمع ہے سخی انسان
آدمی یہ جار مجرور متعلق اول ہے۔ فی جارہ ظرفیہ مکانیہ حد اسم اشارہ قریبی الف لام عہدی۔ قرآن معوقہ شاریہ۔

بروزن یعقوب یعقوب یعقوب۔ بعد سے شوق ہے بھی پانی رینا چشمہ پھوٹنا۔ جاری ہونا۔
 مراد ہے چشمہ اس کی جمع کثر ہے۔ نایع۔ باب تفعیل سے نایع مندرج سے معدول ہوا مفعول یہ ہے
 تفعیل کا سبب مل کر جملہ فعلیہ التامیہ ہو گیا اور معطوف ہے فی ذلک کے جملے پر اور پھر عطف ہے اگلی عبارت
 پر وَتَكُونُ نَفْسٌ جُنَّةٌ قَبْلَ نَفْسٍ غَیْبٍ وَغَیْبٍ فَتَقْجِرُ الزُّنُحَ حِثَّهَا فَتَجِیْرُ اَوْ حَرْفِ تَجِیْرِ نگوں ماضی
 مطلق فعل تامہ منصوب ہے تَجِیْرُ عطف کی وجہ سے صیغہ واحد ثانی غائب لام نفع۔ نَفْسٌ ضمیر مجرور
 متصل واحد حاضر یہ بار مجرور متعلق ہے نگوں کا جنتہ اسم مفرد جاہر معنی پارہ دیواری والا محفوظ پھلوں کا باغ
 بحالت نفع نازل ہے نگوں کا۔ من جاہدہ اضافت کا اس کو نحوی رنگ۔ منافت مینہ کہتے ہیں۔ تخیل صفت
 مشبہ تخیل سے بنا ہے معنی کجور کے بہت سے گمنے درخت یا بہت کجوروں والا درخت۔ تخیل کا
 لغوی معنی ہے کجور ایک درخت کہ سجدہ کہتے ہیں محل کی جمع ہے تختات اور تختہ کی جمع ہے تخیل و ثوابظ
 غیب اسم مفرد جاہر معنی انگو۔ جمع ہے اعتبار انگو کی بل کے لیے بھی یہی لفظ ہے یہاں جلی جمع ہے
 مراد ہے جلیں۔ یہ سب عطف مجرور متعلق ہے نگوں کا یہ فعل اپنے فاعل اور دونوں متعلق سے مل کر قلم فیہ تائید
 التامیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ ف۔ حرف عطف تعقید۔ تَجِیْرُ باب تفعیل کا معنادرع مثبت معروف متعدی
 ہے انتہ صیغہ نازل مرجع ذات پاک علی اللہ علیہ السلام جبہ خارجی یا جنسی۔ انتہاز جمع کثر ہے تَجِیْرُ
 کی بھی صاف مثال کی بڑی ناواقف یا بناوٹی سمائیت نصب ہے کیونکہ معول یہ ہے۔ خلال اسم مصدر
 برخیزد خیال غلط سے بنا ہے معنی بیچ میں ہونا اگر بڑا فساد ہونا۔ امیست کے خلاف ہونا۔ معانف ہے خا
 صییر کا مرجع جنتہ ہے مرکب مفعول فیہ تَجِیْرُ باب تفعیل کا مصدر معنی پھارتا۔ نیزا کھونا جلدی کرنا یہاں آخری
 معنی مراد میں مصدر متعدی ہے نیزا تہ لازم ہے یعنی ظاہر ہونا روشن ہونا یہ مستحب ہے اس کا سبب ذاتی کام
 ہے یعنی نہر نہانا کھونا وغیرہ سمائیت نصب ہے معول مطلق تَجِیْرُ کا یہ سبب جملہ فعلیہ التامیہ ہو کر اگلی عبارت پر
 عطف ہوا۔ اَوْ تَقْطُرُ السَّمَاءُ مَاءً تَرَعَمَتْ عَیْنُكَ اِسْفًا اَوْ تَنَاقَى بِاللَّهِ وَاسْمُكَ قَبِیْلًا۔ اَوْ حرف عطف
 اختیاری، ہمیشہ دو کھول دو کھول کے بیچ میں آتا ہے سقط باب افعال کا مصدر ہے برائے مستقل انت صیغہ
 اس میں پوشیدہ فاعل ہے مرجع ذات پاک علی اللہ علیہ وسلم۔ اس کا مصدر ہے شقاؤ سمائیت فتح ہے ماقبل
 کے عطف تابع ہونے کی بنا پر سقط سے بنا ہے معنی گرنا۔ ڈھاتا۔ نیچے کرنا۔ اِنْشَاطٌ متعدی ہے صا اس کا
 مادہ نقط لازم ہے بھی گزرا نیچے آنا اِنْشَاد اسم مفرد مؤنث بالام مراد ہے آسمان دنیا۔ یہ نیلا آسمان اسم خبر ہے
 کن۔ حرف تشبہ مشبہ ہے دو فعلوں سے۔ کاف پیش حرف جر۔ مامو صولہ۔ ترعت فعل ماضی
 مطلق واحد مکرر باب فتح سے بنا ہے۔ انت مسخر صیغہ نازل مرجع ذات پاک علی اللہ علیہ وسلم یہ فعل با فاعل

جملہ ہو کر صلہ ہوا جو وصل بملہ مجرور متعلق ہے تفسیر کا۔ علی بارہ فرقت کا نام جمع شکم کی ضمیر مجرور متعلق جملہ مجرور متعلق دوم تفسیر کا۔ تا ضمیر کا مفعول الخ اس ہے کسفا۔ بدل تکراری ہے۔ کسفا کا معنی اٹھنے ٹکڑے ہونا ہے کہ لفظ مثلث اور مشق و غیرہ بدل تکراری میں ثلاث ثلاث اور اثنی اثنی کی۔ کسفا کے مجازی معنی ہیں۔ پھلڑنا یا پھٹنا کسی پردے کے پیچھے چھپانا۔ چھپنا اٹھ ٹکڑے کرنا اٹھ ٹکڑے ہونا چونکہ یہ مادہ اور اس کے تمام مشتقات لازم بھی ہوتے ہیں اور متعدی بھی اس لیے سب موقع قرینہ کے اعتبار سے ترجمہ کیا جاتا ہے۔ اسی سے کسوف یعنی سورج گرہن لگنا۔ یہ لفظ قرآن مجید میں پانچ جگہ آیا ہے اس جگہ سورہ اسری ۸۵ آیت میں کسفا ہے باقی جگہ کسفا ہے مفتوح میں ہوتا ہے یہاں جمع ہی ہے سین مجرور ہوتا واحد ہے۔ چسے رتقا اور رتقا یعنی ایک دوسری اور ہمت سی پیرواں۔ بحالت نصب ہے مال ہے سماء کا۔ یہ سب جملہ فعلیہ اشاریہ ہو کر اگلی عبارت کا مفعول علیہ ہوا۔ اذ حرف عطف تردیدی تخیری ثانی باب ضرب کا مصدر ثنت معروف بزائد مستقبل صیغہ واحدہ کر حاضر ثنت پوشیدہ ضمیر فاعل مرجع قاتب پاک صلی اللہ علیہ وسلم۔ ب جارہ تعدی کی یعنی کو اللہ۔ اسم ذاتی ظم ہے حق تعالیٰ کا مفعول جہ داؤا ملکہ۔ الف لام استعراقی یا عید ذہنی یعنی چند یا تمام۔ یا جنسی جمع ہے یعنی کوئی بھی کہتے ہی تاکثیر اسم جمع کثرت ہے واحد ہے فلک یعنی فرشتے بحالت کسوف مفعول ہے اشر پر یہ مفعول مل کر مجرور ہوا جملہ مجرور مل کر متعلق ہے ثانی کا تفسیر۔ اسم مستہ ہے بر وزن صیق۔ بر بیل یا یہ صفت مشہور ہے بر وزن کریم۔ بیل یا بیل سے بنا ہے ترجمہ ہے پہلے ہونا۔ ایک فرضہ ہونا۔ کشت پند ہونا۔ منقول اصطلاحی میں ترجمہ ہو برادری۔ خاندان۔ گروہ۔ تولد۔ شے دار بحالت نصب ہے یا اس لیے کہ باللہ کا حال ہے یا تفسیری مفعول یہ ہے یا تاکثیر کا بدل الکل ہے یا بدل الاشتمال ہے ثانی کا معنی ہے لاؤ تم فرشتوں یعنی اللہ کے پورے خاندان کو۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول ہوا ماقبل کا اور مفعول جہ اگلی عبارت انگیزہ کا۔ یہ تمام افعال معارف ملے تغیر ملے تغیر۔ ملے تفسیر ملے ثانی۔ ع اور اگلی آیت میں اذیکون۔ حتی کے بعد پوشیدہ سے مفتوح ہوئے پہلا فعل تغیر مفعول علیہ مفتوح ہے باقی پار فعل بالغ مطلق میں۔ واللہ و رسولہ علم بافتوب۔

تفسیر اللہ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا بِآيٍ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا وَقَالُوا لَوْ لَوْ تَوَدُّ مِنْ لَكُمُ عَذَابُ نَجَسٍ لَنَا مِنْ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا - اے حبیب کریم آپ کے لیے ہماری رحمت ہر طرح ہر آن و کل محافظہ آپ ساری کائنات کے لیے رحمت اور دلیل و محافظہ آپ پر بھی ہمارا فضل ہے اور آپ کے صفت و طیس سے تمام مخلوق پر بھی ہمارا فضل و رحمت ہے اولیاء علیہ السلام اور تمام مسلمانوں پر اس طرح کہ یہ قرآن

ہم اتنا حسرت موجود ہے گا کہ کفار پر حسرت اس طرح کہ ہم نے اس قرآن کریم میں منکروں کا فہم کو نہایت اپنے
نہم و لگداز میں سمجھانے سنانے کے لیے ہزاروں نصیحتیں مذمتیں شغائیں کلامیں عزیزیں بھی بیان فرمائیں اور
البتہ بیشک ہم نے بار بار پھیر پھیر کر مختلف انداز میں بیان کر دیا اس قرآن مجید میں شریعت - طریقت -
عبرت - حکم - وعدہ - وعید - مثالیں - ترغیب - ترہیب - امر - نہی - قصے - کہانیاں
جنت - دوزخ - نار - نور - قیامت - پرائیں - مجتہد - دواست - عبادت - معجزات - پکے
مطالبات اور ناقراؤں کا انجام - نزال پر داروں کا ثواب - نفس و شیطان کی دشمنی - بری صحبت کی خساریاں
نیک لوگوں کی مفوں کے فائدے دلائل اور واضح آیات - قرآن مجید میں سب کچھ کھول کھول کر ذکر کر دیا۔ سابقہ
قوموں کے آسمانی و دنیوی عذاب و اجر بڑی بستیوں کا ذکر بار بار صرف اس لیے کیا گیا ہے تاکہ یہ منکر بھی
مومن بن جائیں۔ تو بچائے عبرت پڑنے پر حسرت ہونے بندہ بننے کے اکثر لوگوں کثرت عوام زیادہ تر کفار
نے اسلام قرآن اور اللہ رسول پر ایمان ماننے سے انکار ہی کیا۔ ہاں البتہ نافرمانی ناشکری حق سے فرار سچائی سے
انکار خوب ڈٹ کر کیا۔ اور بار بار ان کے سر داروں نے مل جل کر جتنے بنا بنا کر یہی کہا کرے یہی ہم تم پر اس
وقت تک ایمان نہیں لائیں گے جب تک تم یا تو ہمارے مشوے مانو یا ہماری پیشکش قبول کر دیا جائے
مطالبات پورے کر دے۔ کیونکہ تم نے در تہداری تبلیغ نے ہماری قوم میں مصیبت ڈال دی ہے گھر گھر جگمگے
کھڑے کر دیئے سکون یک جہتی۔ قومی اتحاد۔ رشتے داری کے بندھن - بھائی چارہ برادر سازی۔ خاندان بازی
ملاپ اتفاق سبھی ختم کر دیئے۔ بیوی بھائی تفرقے بازی ڈال دیئے اسے محمد ہم تم سے بہت دیکھی ہیں
اب جدا مشورہ یہ ہے کہ تم ہمارے قول کو جھوٹا اور باطل - ہمارے دین کو خراب اور ہمارے باپ دادا کو
اور بڑوں - بزرگوں کو بیوقوف کہنا چھوڑ دو۔ اور ہماری پیشکش یہ ہے کہ تم اپنی اس تبلیغ اور نصیحتوں سے
چاہتے کیا ہو؟ اگر تم دوست چاہتے تو ہم سب مل کر تم کو قتی دوست دیتے ہیں کہ سب سے زیادہ امیر ہو جاؤ
گے۔ اور اگر تم بادشاہ بننا چاہتے ہو تو ہم تم کو اپنا بادشاہ بنا لیتے ہیں۔ اگر تم کو کوئی دینی دماغی مرض بیماری لاحق
ہے تو ہم اپنے خزانے پر تمہارا علاج کراتے ہیں تمہیں بھی خودک دیتے ہیں۔ اگر ہماری یہ پیشکش قبول نہیں تو
پھر تمہارے یہ دشمن مطالبے پورے کر دے کہ تو ہم آپ پر سچے دل سے ایمان لے آئیں گے۔ ایک یہ کہ سکتے کے
چھوٹے بڑے پہاڑ پہاڑیاں دور ہٹا دو تاکہ شاہد عراق کی طرح ہم کو کھلی زمین ملے۔ دوم یہ کہ حاشی تَعَجُّرْنَا
یہاں تک کہ اس زمین ستم میں جگہ جگہ ٹھنڈے میٹھے پانی کے چشمے نکال دو۔ اَوْ تَكُونُ مِن جَنَّةٍ مِّن
نَّجْوٰی وَّ غَنَیِّ تَفَجَّرُ مِنْ حِثِّهَا نَافِیْرٌ۔ اَوْ تَسْقُطُ السَّمَكُاتُ كَمَا تَرَعَّتْ عَمِیْصَا
مَكِّفَا وَاَتٰی بِالدِّیِّ وَالْمَا یَكِدُ قَبِیْرٌ۔ سوم یہ کہ اگر ہم سے یہ نہیں تو نہ بھی کم از کم اپنے لیے

ہی ایسا کر دو کہ تمہارے لیے ایک بہت وسیع کھنڈ چار دیواری میں چھپا ہوا محفوظ خوبصورت باغ ہو گا جس کا اور نگہ من کا۔ پھر ان باغوں کے بیچ بیچ درمیان درمیان میں چھوٹی چھوٹی خوبصورت نہریں ٹھنڈے پانی کی بہت ساری برفوں سے جاری ہو جائیں تاکہ ہم جیسے آپ پر ایمان لے سکیں تو محکوم کے پاس جاتے ہوئے شرم نہ آئے۔ ہم شاندار باغوں اور بہروں میں گر بیٹھا کریں۔ ہم کہ آپ کی یہ چٹائیاں گھاس چھوس پر بیٹھنا۔ غریبوں غلاموں یتیموں کے ساتھ بیٹھنا ملے کہ کرنا سنا اور باسی روٹیاں کھانا یہ زندگی پرانے کپڑے پہنا قطعاً پسند نہیں یہ سب چیزیں ہم کہ ایمان لانے سے روکتی ہیں۔ آقاؐ وہ عالم حضورؐ کی علیٰ شانہ و علمتہ ان کی یہ باتیں سنی کر فرمایا کہ تمہارے یہ مطالبے دنیا کی زندگی میں حاصل کرنے کی خواہش کرنی بالکل کم عقلی ہے۔ اگر تم کو یہ چیزیں یہ شان و شوکت پسند ہیں تو پھر عارضی دنیا چھوڑ دو کیوں مانگتے ہو۔ میں تو میری کشتی چلا رہا ہوں کہ کمر بڑھ کر میں سماں اور اللہ کے پیاسے بن جاؤ میرے رب کی مصلحت سمجھو یہ سب چیزیں کئی ہزار دہائیوں سے واقعی خوبصورت مضبوط محفوظ بنا رکھی ہیں جو دائمی اور بدیہی ہیں۔ تمہاری یہ باتیں اور مطالبے تو ان نادان بچوں کی طرح ہیں جو اپنے مضبوط گھروں گھروں کو آرام دہ بستروں کو چھوڑ کر مکڑی کے ٹکڑوں کے رست اور مٹی کے گھر وندے بنائے اور پسند کرنے لگ جاتے اور دوسرے کی گرمی میں چلنے بہ صورت اور کچھ گھر وندوں کو ہی بنانا منظور آتا ہے چاہتا ہے کہ کتا ہے۔ نلایاں بچوں کی باتیں ماننے کے قابل نہیں ہوئیں۔ کیا تم نے اپنے بڑوں اپنے پہلوں کا انجام نہ دیکھا کہ جب ان کے کسی عیسے مطالبے ماننے لگے اور انہوں نے پھر کوئی تپوری قوم اور بستی کو عذاب آسمانی سے تباہ و برباد کر دیا۔ میں رحمت ہالین ہوں ایسا نہیں کر سکتا۔ یہ مطالبہ نہیں مل سکتا۔ اور اپنی قوم کو عذاب آسمانی سے تباہ نہیں کر سکتا۔ میں شیر و فیل ہوں میرا کام اور میری خواہش یہی ہے کہ تم سب مومن مسلمان ہو کر اللہ کے پیاسے بن جاؤ اور آخرت قبر شہر کے مذاب سے بچ جاؤ۔ اس انگار پر بھی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چھوٹی راہ بھائی مانگہ جنت عبدالمطلب کے بیٹے عبد اللہ بن ابوامیتہ نے کہا کا چھا اگر آپ یہ نہیں منتے تو یہ کریں کہ آپ اکثر کھیتے رہتے ہیں کہ ان وقت ان غنیمت بھوہو ررض لا تسقط علیہم کتاب اللہ آیت ۱۰۱ اور یہی آپ کا گمان ہے تو پھر آپ ہم پر آسمان کا کڑا ہی گداؤں مانگے آپ نے فرمایا تمہارا یہ مطالبہ بھی منی بچوں کا ناداروں کی طرح ہے مجھ کوئی مجھے ذی عقل اپنی ہلاکت چاہتا ہے، تم بلاشبہ اس مطالبے کرتے رہے گے میں ایسی ہلاکت چاہتا ہے کہ اسے کوئی نہیں کر سکتا۔ کیونکہ میں اس دھرم میں ہوں کہ میں اس آیت نہ میں اس بات سے اپنے من سے کہ کوئی عرق کر سکتا ہوں یہ اس کی مرضی ہے کہ تم کو کسی طریقے سے ہلاکت دے یہ باقی رکھے آسمان کے ٹکڑے کہلے یا زمین میں دھسائے میں تو ہر آن تمہاری ماقبست ہی چاہوں گا۔ کھانے کو باگما کہ اچھا چھوڑ دیا

پانچ سو سال مطالبہ سے کہ آپ اللہ کو ہمارے سامنے سے انہیں چھٹا مطالبہ یہ کہ بہت سے فرشتوں کو ہمارے سامنے سے انہیں جو آپ کی تصدیق کریں اور ہم کو بتائیں کہ واقعی یہ اللہ کے پیغمبر ہیں۔ مضمرین کلام نے مطلقاً کے پندرہ سنی یہاں فرمائے علیٰ غایتی اور کمال میں لونی شکر قیداً مقابلہ میں سامنے۔ یہ پانچ مطالبے میں کا ذکر آیت ۱۱ میں ہوا جو مکہ انتہائی یہود و عوام گستاخانہ تھے اس لیے نبی کریم ﷺ نے علی اللہ علیہ وسلم فسرہ اور راض ہو کر مغل سے، ٹھکر کر ٹھکرے ہو گئے تب ان گستاخانوں نے اٹھتے اٹھتے اپنی چند مطالبے کئے جن کا ذکر آیت ۱۱ میں آیا ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ یہ قرآن کریم کا اصل مقصد اصلاح انسانیت ہے اس لیے انسانی زندگی کے تمام تشبیب و فراز آثار پر عطا کر قرآن مجید میں مختلف شاخوں سے سمجھا دیا گیا ہے قرآن پاک کے نبوت و حقانی سے تلبہ و مع ہیں اور روح امر ربانی ہے قرآن مجید کے ظاہر و باطن میں قرآن مجید میں اور ہم شریعت ربانی ہے یہ فائدہ و فخر حضرت نبی ﷺ سے حاصل ہوا۔ مولا درودی فرماتے ہیں۔

ظاہر حسن چوں نفیس آدمی ہست

کہ نکوشش ظاہر پائش خفی است

دوسرا فائدہ۔ مسلمانوں کو چاہیے عجیب چیزیں دیکھنے اور دلچسپی لینے کی عادت نہ ڈالیں۔ ایسی عادت دے اکثر گروہ اور کافر ہو جاتے ہیں۔ قرآن مجید نے شروع زمانوں سے مادہ اسلام تک ہر دور میں کفار کی یہی عادت بیان فرمائی ہے۔ یہ فائدہ کہ لَوْ اَنَّ نُوْمِیْنَ لَفِیْ خُتُوْنٍ مُّجْرَدٍ ۱۶ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ سب کے بڑا اللہ تعالیٰ وہ عجیب اللہ تعالیٰ فائق مالک رازق کی ناشکری کتاب ہے۔ کفر فسق نافرمانی۔ غفلت۔ عہادت کی اپنی ہی سبب کہ ناشکری کی ہی مختلف شکلیں ہیں۔ یہ فائدہ کہ لَوْ اَنَّ نُوْمِیْنَ لَفِیْ خُتُوْنٍ مُّجْرَدٍ ۱۶ سے حاصل ہوا۔

ان آیت پاک سے چند نفی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ اولیاء اللہ سے کلمات کا مطالبہ کرنا جائز ہے اور بعض موقعوں پر حرام ہے۔ یہی وہ شرط پکڑنے کے لیے صرف شریعت پر مکمل پابندی اور تقویٰ طہارت دیکھنا چاہیے۔ اس لیے کہ عام آدمی کو امت معجز سے۔ قدرت اور خاص شیعہ سے جانوری میں فرق نہیں کر سکتا۔ اور گروہ ہو جاتا ہے، عادت میں بہرہ و جلال بہت شیعہ سے دکھائے گا اور خدائی کا دعویٰ کرے گا۔ اور اپنے شیعہوں کو قدرت اور خدائی خالقیت کا نام دے گا۔ جن لوگوں کو تماشے اور عجیب و غریب چیزیں دیکھنے کا شوق ہو گیا ہو اس سے کچھ دکھانے کا مطالبہ کریں گے وہ اس کے شیعہ سے دیکھ کر گروہ کافر ہو جائیں گے۔ یہ مسئلہ بھی لَوْ اَنَّ نُوْمِیْنَ لَفِیْ خُتُوْنٍ مُّجْرَدٍ ۱۶

گئے۔ اے قطبِ جاں گدا ز تیری فطرتِ سیمنے بدنِ انسانی میں مغفرت کے بیجِ محالیت کے دو درجے اور مغفرت کے کھٹے پھیلا دیئے ہیں تیرے بغلات سے ہماری پیش و قیاشی، عشرت و نجاشی سب کچھ ختم ہو کر رہ گئی ہے آخر تو رہا کیا ہے؟

از حیث تو وجودِ پاشش پاش

از وجود تو مسیاقم نادر - زارا

وَسُوْقُهُ شَدَّ عَنكَ رَعْمَتُ عَيْنِكَ كَيْسَفًا أَوْ تَأَقَّى يَدَاكَ وَوَسِيكَ قَبِيْرًا - یا اے جانِ قہرِ جلال سے ہم پر ناراضی کے کٹے خٹکے طوفانِ بلا کے گرجے سے ایسا کہ نغموں کی سزا و قصصِ سط میں تیرا گمان ہے۔ یا نظارۂ ذلت، نویدِ کاملاً حق اور عالمِ عرفان کے قریب مدبرِ مہرِ فرشتے اور دُعا سرور کے ملائکہ وادیِ حیرت میں ہمارے چشمِ تعویذات میں بالشفافہ سلسلے کا ایک۔ اپنے اس خالقِ ارضیہ سے اور عالمِ الہیات کو ہمارے سامنے لے آئے ہیں وہ مطالباتِ نفسِ مادہ ہیں جو ہر ساحتِ مدبرِ میں بالحق انسانیت سے اٹھتے رہتے ہیں۔ اور مقامِ بشریت کو قربِ جدل کی منزل تک نہیں پہنچتے دیتے۔ صوفی فرماتے ہیں کہ بندہ فقیر کو سنگِ نقصانی کے ذیل و ماتحت کرنے کے لیے کتے کی دوں خصلتیں اختیار کرنی پڑتی ہیں۔ ۱۔ بھوکا رہنا ہے ۲۔ تھوڑی برقعہ امت کو رہنا ہے۔ ۳۔ رات کو کم کھانا ہے ۴۔ جب نہ رہا ہے تو کوئی میراث نہیں چھوڑتا ۵۔ ادنیٰ اور گھٹیا جگہ پر رہنا ہے ۶۔ اس کی جگہ پر کوئی مابعدیٰ غالب ہو تو ہر نادرِ غلبت چھوڑ دینا ہے اور دوسری جگہ چاہیے رہنا ہے ۷۔ اس کو باری پر ٹکرا کر اٹالیں تو عاجزی اور سدا سے آہنا کر رہنا ہے ۸۔ اس کو کوئی مفہوم مکان نہیں رہنا ہے ۹۔ بھوکا ہو کر مبارک رہنا ہے ۱۰۔ اس مکان سے چلا جائے تو چہرے اس کی طرف تو رہیں کرتا نہ خواہش۔

بند سے دشمن قسم کے ہیں ۱۱۔ صابرین ۱۲۔ متوکلین ۱۳۔ محبتین ۱۴۔ زاہدین ۱۵۔ ملحقین ۱۶۔ واعلین ۱۷۔ عاشقین ۱۸۔ عاشقین ۱۹۔ مساکین ۲۰۔ رامین ۲۱۔ بہ علم دل ایسا گھر ہے جو برنی سے بگڑ جائے۔ غم دل کی آبادی اللہ دے سکتی ہے۔ سب سے زیادہ تر پر بگڑا ہوا عالم ہے۔ اور سب سے زیادہ فسادِ ریاکارانہ نوکد انحراف باز رہے۔ ۲۲۔ سب سے زیادہ نقصان دہ فاسق و بدوقوف مشیر ہے اور سب سے زیادہ ذلیل و خوار فاسد فقیر ہے۔ ترک دنیا گھر پر چھوڑنا نہیں بلکہ حسد، بغض، کینہ، مہر و مت، غصہ، چھوڑنا ہے حسد سے ہی پہلا گناہ ہوا۔ ۲۳۔ حسد سے ہی زمین پر پہلا تیل اتنی ہوا۔ فضول و بیہودہ مطالبے عروہ کی علامت ہے اور ترک مطالبہ محبوبیت کی نشانی ہے۔

أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرِفٍ أَوْ تَرْفِي

یا جو آپ کے لیے ایک گھر سرسے سے سہارا یا آپ آسمانوں پر
یا تمہارے لیے طوفان گھر ہو یا تم آسمان

فِي السَّمَاءِ وَلَكِنْ تَوَمَّنْ لِرُقِيكَ حَتَّى

پڑھو جائیں اور صرف آپ کے آسمان پر چڑھ جانے سے ہی جو مومن ایمان
چڑھ جائے وہ تمہارے چڑھ جانے پر ہی ہرگز ایمان نہ لائیں گے تب تک

تُنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَّقْرُؤُهُ طُلُوعِ سُبْحَانَ

نہیں لائیں گے یہاں تک کہ آثار کو لاؤ ہم یہ
ہم پر ایک کتاب نہ آتا جو ہم پڑھیں تم ڈراؤ پاکی ہے

رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَ سُوْرَةٍ ۚ وَمَا

اسیے خط جو ہم پڑھ سکیں خدا کیجئے۔ اسے نما
میرے رب کو میں کہن ہوں مگر ایک آدمی جیسا تھا۔ در کس

مَنْعَ النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذَا جَاءَهُمْ

روکاؤں کو ایمان لانے سے باوجود اس کے کہ آگئی ہدایت ان کے پاس مگر
بات نے لوگوں کو ایمان لانے سے روکا جب ان کے پاس

الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا

اس بات نے کہ بولے کہ خدا کیا بھیجے اللہ ان کے پاس ہدایت کو
اللہ کی طرف سے ہدایت آئی مگر اس پر مشید گمانے کہ بولے کہ خدا کیا بھیجے اللہ سے ایک ہدایت کو رسول

رَسُوْلًا ۙ قُلْ لَوْ كَانِ فِي الْاَرْضِ مَلِكَةٌ

سوں بنا کر بھیجا تو فرماؤ اگر ہوتے زمین میں کسی
بنا کر بھیجا تو فرماؤ اگر زمین میں فرشتے ہوتے

يَمْشُوْنَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَنْزِلُنَّ عَلَيْهِمْ مِّنْ

السمان سے بہتے بہتے تو البتہ انہیں کہ دیتے ہم
پہن سے پھٹتے تو ان پر ہم رسول

السَّمَاءِ مَلَكًا رَّسُوْلًا ۙ ۙ

ان پر آسمان سے کسی فرشتے کو ہی رسول بنا کر

ہی فرشتہ اتار دیتے

تعلق ان آیت کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند خارج تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیت میں کفار مکہ کا طرف سے ثبوت نبوت کے لیے کچھ دیو کی چیزوں کا مطالعہ کیا گیا تھا اب ان آیت میں ان ہی کفار کے کچھ دوسرے مطالبات کا ذکر ہے گو بنا کر یہ آیت ان ہی آیت کا تتمہ میں دوسرا تعلق پہلی آیت میں کفار کے اپنی ذہنیت سے یہ سمجھنے کا ذکر ہوا کہ بیش نہی نہیں ہو سکتا۔ اب ان آیت میں کفار کی اس ذہنیت کو توڑ دیا گیا ہے اور خود زبان نبوت سے سمجھایا گیا کہ نبی ہوتا ہی بشر ہے اور یہ بشریت بھی بے مثل ہے کہ بشر جو کہ بھی ظہیر صفات الہیہ ہوتا ہے۔ تبصرہ تعلق پہلی آیت میں کفار کے اس کہنے کا ذکر ہوا کہ تم فرشتوں کو ماضی و گویہ بنا کر جاسے پس لاؤ وہ آپ کی نبوت کی گواہی دیں تو ہم مانیں گے اب ان آیت میں ان کو نسبی ہمیش جو اب دیا جا رہا ہے کہ اگر تم لوگ فرشتے ہوتے تو تم لوگوں کے لیے نبی بھی دیتے کو بنایا جاتا۔

تفسیر نحوی اَوْ يَكُوْنُ لَكَ بَيِّنَةٌ مِّنْ دُخْرِيٍّ اَوْ تَرْتَلٰى فِي السَّمَاءِ وَلٰكِن لَّعَنَّا مَصْرِفَكَ حَتّٰى تَسْأَلَ عَلٰمًا اَنْتَ تَقْرُوْهُ ۚ قُلْ سُبْحٰنَ رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ اِلَّا نَسِيْرًا تَرْسُوْلًا ۙ اَوْ مَالِفًا

يَكُوْنُ خَل مَصْدَحًا تَامَرًا وَاحِدًا كَرَفَاثَ لَا مَجَارَہ فِي تَفْسِيْرٍ مُّشْكَلٍ يَّجَارُ مَوْجِدٍ مُّتَعَلِّقٍ بِهٖ كَلِمَاتٌ مَّحْصِيْنٌ اِسْمُ مَزُوْدٍ عَامِدٍ مَّغْزٰی تَرْجَمَہ بِهٖ مَاتَ لُغَرًا مَّا مَسْقُوْلٍ مَّطْلُوْحٍ تَرْجَمَہ بِهٖ كَمَرًا يَّا كَمَرًا كَمَرًا ہاں رات گزارا کرتا ہے براستہ رفیع سے

ناحل ہے یکنون کا من جابرہ اور ضرت مقیدہ کے لئے ڈھرت اسم مفرد جابرہ وقت میں مرطابری خوب صودت
 نیز کو ذخرت کما جاتا باطل میں لانا بری ہو یا ایسی سوسنے کو بھی ڈھرت کہہ دیا جاتا ہے اور ضرت استیا کو بھی
 پتی است کو بھی اور فریادہ یا قول کو بھی اس لئے کہ سونا اور تچی باست ظاہر باطن میں خوب صودت اور ایسی جو تھی ہے
 علیہ اور چمکدار چیزیں اور مکاری فری باقی صرت ظاہر ایسی مرقی ہیں باطن میں بری من ذخرت مجرور متعلق دوم
 ہے بیوں کا یہ سب ل کر جملہ فعلیہ استیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا کہ عاظمہ متوالی باب نسیم کا مضارع مثبت معلوف
 واحد ماضی است اس میں پوشیدہ ناعل ہے مرجع ذات پاک علیٰ اللہ علیہ وسلم افی "ناقص پاں سے بنا ہے معنی
 پر پختہ رہا وقت میں کن چیز کے اوپر پڑھنے کے لئے اٹھ کر مستعمل ہیں گر سب میں چیز سے کی فریب کیفیت
 منتف ہے مچا چھ کسی چیز سے جہد ہونے کے لئے افتم ہے مٹا اور کسی چیز پر ہوا ہونے بیٹھنے کے
 لیے رکت ہے مٹا کسی چیز تک پہنچنے کے لئے جڑنا مارج ہے مٹا اپنے آپ کو ظاہر کرنے کے لئے پڑنا
 ظاہر ہے مٹا کسی چیز پر غائب آنے کے لئے س پر پڑنا معلوف ہے مٹا کیس سے گزرنے کے لئے جڑنا
 دسم ہے رذات معنی مٹا سیر می پر پڑنا معلوف ہے مٹا اور حیرت کن طریقے سے جڑنا ماضی ہے۔ مٹا سے عار
 خسر کو بھی اسی معنی میں رقصہ کہتے ہیں مٹا مٹا ہے یا معنی مٹا ہے استاء معرت یا مٹا معوی اسم مفرد جابرہ ہے ہٹا ہٹا
 ہو سب کو نظر آتا ہے جابرہ مجرور متعلق ہے ترقی کا سب ل کر جملہ فعلیہ ثنیہ وازعائیر یا ماضی ثنیہ نغی تاکید ثنیہ فعل مستقبل
 متکلم باب افعال سے ہے مصدر ہے یثاق ثنیہ مع حکم کی غیر اس کا داخل مستتر ہے جس کا مرجع اناس ہے وہ ہمارے متکلم
 معلول ہے ہٹانے والا یا ہٹانی علی ثنیہ اسم مصدر مادہ یعنی پڑنا مضارع ہے مٹا مٹا ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم
 مضارع الیہ بہ مرکب افعال جابرہ مجرور ہو کر متعلق ہے ثنیہ ثنیہ کا یہ سب ل کر جملہ فعلیہ ثنیہ ہو کر معطوف علیہ ثنیہ ماضی
 تشریل باب تفعل مضارع ماضیہ واحد مذکر ماضی اس کا مصدر ہے تشریل یعنی تار تار ہٹا ہے ٹٹل یعنی تار تار جابرہ مجرور
 ماضیہ ثانیہ مع حکم مجرور متکمل یہ جابرہ مجرور متعلق ہے تشریل کا کتب اسم مفرد جابرہ یعنی مکتوب لکھی ہوئی موصوف سے تشریل
 باب تفعیل کا مضارع مثبت معلوف مع حکم تشریل سے بنا ہے یعنی پڑنا تشریل ہے ہم پڑھ لیں یا ہم پڑھ سکیں و غیر
 "مٹا ذکر جانب مرجع ہے کتابا یہ معلول ہے تشریل کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے کتابا کی ایک ترکیب میں
 ثنیہ یا موصوف نہیں بلکہ یہ جملہ حال ہے حینا کی انیمہ کا مگر پہلی ترکیب زیادہ درست ہے کتابا مرکب تو معنی معلول
 یہ ہے تشریل کا وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوئی ثنیہ کے جملے پر ثنیہ ثنیہ مضارع مفتوح ہے حرف
 لن کی وجہ سے "تشریل مفتوح ہے ثنیہ ماضیہ کے ان تائبہ پوشیدہ کی وجہ سے یہ سب مطع مل کر
 جملہ معطوف ہیں براتی فعل امر است ضمیر ماضی میں پوشیدہ فرمان سے رب ثانی کا اور حکم ہے نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ فعل با داخل جملہ فعلیہ نشانہ ہو کر قول ہوا۔ ثنیہ ان اسم مصدر ہے ہونے فعلان

مطلق مثبت باب نفع سے بکشت سے بنا ہے یعنی بہت اہم کام کے لیے کسی کو کیوں بھیجنا۔ ائمہ اسم
مفعول مرفوع ہے مائل ہے بکشت کا بنسبت اسم مفعول مجاہد یعنی طاہری اور ٹھکی کمال والا بغیر بال والی کمال یہ
السان اور آدمی کا خصوصی اور صفاتی نام ہے کوئی بالوں اس طرح ٹھکی اور ظاہر کمال والا نہیں موزنا بجز انسان نہیں
کہی ابتداء بالوں سے ڈھکی جوتی ہے۔ مفعول ہے مفعول پہ ازل سے بکشت کا یہ بشر سے بنا ہے یعنی خوشی
والا۔ اس لیے کہ صرف آدمی کی کمال پر ہی خوشی غنی اور خوف کا اثر آتا ہے یہ دونوں صرف انسان کی خصوصی صفات
ہیں اس لیے صرف اس کو ہی بکشت کہا جاسکتا ہے دخولاً بروزن قول اسم مفعول صفت مخبہ یعنی تاصد پینا طے
والا شریعت میں وہ مرد انسان جس کو رب تعالیٰ نے اپنی صفات کا مظہر بنا کر اپنے قانون کی کئی اختیار کے
ساتھ نافذ کرنے کے لیے پوری قوتیں طاقتیں اختیار مہجرات اور کتاب یا شریعت اسے کہ زمین پر بھیجا ہو یہ
مفعول پہ دوم ہے بکشت کا بعض نے کہا یہ دونوں بشر و ثنونا مال و احوال ہیں۔ بعض نے کہا موصوف صفت
ہیں۔ بعض نے کہا بدل انگ اور تبدیل منہ ہے مگر یہ قول زیادہ صحیح ہے بکشت فعل مائل اور دونوں مفعولوں
سے مل کر جملہ فعلیہ جو کہ مقرر ہوا۔ قول مقررہ مل کر مستثنیٰ ہوا شئی پوشیدہ کا پھر مانع سب سے مل کر جملہ فعلیہ مل
ہوا۔ قَدْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ غَيْبٌ كَثِيرٌ لَّكَانَ لَهَا عَيْبٌ كَثِيرٌ الشَّيْءُ
مَلَكًا ثَرْسُولًا۔ قل فعل مائل اول ہوا اس میں امر خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔ لَوْ ظرف شرط
بیان مانع کے لیے گان تمانہ فی بارہ طرفیہ مکانیہ الاذنی اسم مفعول معرفہ معنی زمین یہ مارجور مل کر متعلق تقدیمی
ہے بکشت مائل ہے گان تمانہ کا متعلق کی تقدیم علی افعال سے حصر بقیہ کا نام نہ ہوا یہ موصوف ہے یثنون باب
مغرب کا مفاعیل یعنی ماضی تثنائی شرطی نہ کہ حقیقی مثنیٰ مافعل یاں سے بنا ہے زیر ہے چنانچہ صیغہ جمع مد
غائب ضم ضمیر جمع غائب پوشیدہ مائل ہے اس کا مروج علامۃ مطلقین باب افعال یا تثنیاء لام مائل مع ذکر
اس کا مصدر ہے المینان اظننان یا اظننان مثنیٰ سے بنا ہے یعنی قلبی سکون عین پاتا اپنے ہر حال ہی گن بنا
مفوظ ہونا خود کو محفوظ کرنا۔ خود کو محفوظ سمجھا عام زندگی گزارنا۔ اس سے آرمی معنی سوان میں بحالت فترہ فتنوں کے
کے مائل ضم مستتر ہا یہ جملہ فعلیہ۔ انتا یہ مکر صفت جونی شککہ کی یہ رتب توصیفی گان کا مائل یہ سب مل کر جملہ
فعلیہ تمانہ انتا یہ جو کہ شرط جوتی لام کے جزئیہ ثنونا باب تفعیل کا مانع مطلق معروف جمع حکم غن مستتر
کا مروج اللہ تعالیٰ یہ مائل ہے علی بارہ یعنی فی طرفہ مکانیہ یا معنی منہ طرفہ مکانیہ ضم ضمیر مجرور متصل مروج شککہ
ہے مکر جادہ۔ انتا کے لیے مکانیہ جمع طرف سے الف ہام صمد حاجی ساء اسم مجاہد واحد سے مراد دنیا کا یہ پناہاں
یہ مارجور متعلق سے دوم ثنونا کا مکر۔ حامد حاجی ہے اس کی جمع ہے شککہ یہ مفعول پہ اول سے۔ رثونا۔
بروزن فعل م م مثنیٰ سابع ہے اسم مفعول سے نفی میں سے یعنی صحیح ہوا رسول بنا یا موائے مفعول پہ دوم ہے۔

مردنا سب سے ل کر بلکہ علیہ جو کہ جوئی شرط و جزا مقولہ ہوا قول مقولہ ل کر بعد قولہ مر گیا۔

اَوْ يَكُونُ مَعَكُمْ بَيْتٌ مِّنْ ذُرِّيَّتِي فِي السَّاءِ وَتَنُومُنَ لِكُرْقِيَّتِ حَتَّى
تَفْسِيرُ مَا لَمَّا نَزَلَ عَيْنٌ يَتَّبِعُ نَقْرُؤَكُمْ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ اِلَّا بَشَرًا مِّثْرُكُمْ لَا

اسے نبوت کا دعویٰ کرنے والے ہمارا ساتھ اس مطالبہ یہ ہے کہ یا جو بانی بن جانے تمہارے یہ ہے کہ

بیت خوب صورت تہہ پر استبراج سے سماج یا سامنے سے بنا جو اگر محل نما مکان بادشاہوں جیسی

بادشاہی کا حدیث و رام والا دولت خاں اگر یہ بھی میں چوسکتا تو پھر ہمارا آٹھواں مطالبہ یہ ہے کہ یا تم اپنے

جادو منتر کے زور و دلی بولتے پر ممانوں میں ہمارے سامنے چڑھو اگر چہ تم نے بھی چند دن پہلے اپنی سراج

کا ذکر کیا مگر ہم اس کو نہیں مانتے ہمارے سامنے چڑھو یہ کچھ سوچا کہ عبد اللہ بن ابی امیہ نے کہا کہ اگر تم

آسمانوں پر چڑھ بھی گئے جیسا کہ تمہاری سابقہ گفتگو اور سراج کے دوسرے سے اندازہ ہوتا ہے مگر ہم پھر بھی ایمان

تم پر نہیں لائیں گے اور تمہارے اس چڑھنے کو بادل کا کھیل ہی سمجھیں گے منتر منتر کنگاں اور شیعہ ہی

سمجھیں گے شریاں تک کہ وہاں سے اپنے اللہ کے پاس ہم بسبب موجودہ سردار بن کر چڑھ ایک کے ام

بنام بھی جوتی تحریک کتاب کی شکل کا مضمون اتار کر لاذ جس پر ہم میں سے ہر ایک کا نام نلاں بن نلاں کر کے

لکھا ہوا اور اس میں آپ کی تصدیق لکھی ہو کہ یہ ہمارا نبی ہے اور ہمارا دوسواں مطالبہ یہ ہے کہ وہ کتاب ہم چڑھ

بھی میکس آسان زبان میں لکھی ہو۔ ہم کو کسی سے ترجمہ کرانے کی حاجت نہ پڑے۔ لکھا کہ اس قسم کے مطالبے

کئی دفعہ کر چکے تھے اور آثار کائنات میں اللہ علیہ وآلہ وسلم کئی دفعہ ہر طرح سمجھا چکے تھے کہ سے کم مفلوتم

ایسے مفلوتم اور لاجبی مطالبے نہ رو اور اپنے ایمان کو اس طرح بے جودہ بے معنی لغو مطالبات پر

معلق مت کرو۔ ہم جو مطالبے اپنے نے نے غفلوں میں کر رہے ہوا کہ مذاحق ختمی سے غور کرو تو وہ

مقریبا سب چیزیں معجزات کی شکل میں تم دیکھ چکے ہو۔ تم نے دنیا کے فانی باغ مانگے حالانکہ میں تم کو

آزاد کے ادبی باغات کی بشارت دے چکا ہوں تم نے کتے کے پھاڑوں سے پتے باری جوتے کا طالب

میں مگر تم میرے اہل کی انگلیوں سے پتے باری جوتے دیکھ چکے ہو تم نے کیا تھان ٹکڑے جو بانی تم نے تو

یہ سے سب سے سے چاند ٹکڑے ہوتا دیکھا ہے تم نے کہا کہ فرشتے آکر میری تصدیق اور نبوت کی گواہی دی مگر

تم آٹھ گز چتروں بگڑوں کی گھنٹیوں سے میرے گلے میں چکے ہو۔ تم نے کہا کہ آسمان پر چڑھ جاؤ اگر میری سراج

آسمانی دلا مکان کی گواہی تو عیت المقدس کے درو دیوار سے چکے ہیں۔ تم نے کہا کہ ہمارے پاس کتاب ہے کہ

آؤ مگر میں تو ایسی کتاب سے کہ آیا جو اللہ تعالیٰ کا بہی لاری تدبیر کلام سے اور تا اب میرا معجزہ سے تم نے کہا کہ ہم چڑھ

کئے تھیں۔ اسے کم مفلوتم میری لائی کوئی کتاب تو دے جس کا نام قرآن ہے تم ہی کیا تا قیامت ہر ملک ہر جن و بشر عرب و

عجی عرش و قریش پر اس کی کائنات و قدرت سے عزیز و منور و مسطر ہوتے ہیں گے اس کے باوجود وہ سبھیر کے
 دی مطالبے غلامانہ روش نہیں بلکہ امتقانہ سازش ہے یہاں رب تعالیٰ نے ان کے ان ہی مطالبوں کا ذکر
 فرمایا کہ ایک تسبیح شمس مکتوبہ جو اب انہری کا ذکر فرمایا کہ اسے محبوب نبی ان کفار سے فرمادیتے ہیں کہ رب تعالیٰ پاک ہے
 قادر و قیوم ہے تمہارے یہ سارے مطالبے ان دھرم میں پورے کر سکا ہے تم نے کہا وہ ہمارے سامنے آئے
 سے کر چشموں وہ اللہ تو تمہاری شہ رگ سے زیادہ قریب ہے وہ آنے مانے سے آپ و سبحان ہے تمہاری
 باقی خواہشیں مطالبے جیسے کیوں ہیں یہ ہم تو خالق مالک مبدی و پای کتبہ ہیں نے کب کہا ہے کہ میں معبود ہوں
 میں نے کب دعویٰ کیا ہے کہ میں قادر مطلق ہوں کسی کے کانوں نے میں پالیس سالہ گئی زندگی میں میرا یہ دعویٰ سنا
 کہ کائنات کی زمین و آسمان کا ٹوٹا حقیقی اور قوت ذاتی کا مالک ہوں میرا تو شروع دن سے یہی کتاب ہے کہ خلقت
 اَلَا بُشِّرْ اَنْتُمْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا اَلَا بُشِّرْ اَنْتُمْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا اَلَا بُشِّرْ اَنْتُمْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا اَلَا بُشِّرْ اَنْتُمْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا
 کاروں میں تمہاری مقلوں پر تعجب ہے کہ جو مطالبے تم کو اپنے خود ساختہ معبودوں سے کرنے چاہیے وہ جو سے
 کرتے ہو۔ اپنے پیروں سے مسل مسل کر مٹی ٹوندتے ہو ہاتھوں سے بت بنا کر بگ میں پکا کر فوجی اس کا معبود
 بنا کر پوجتے لگ جاتے ہو ان سے کوئی مطالبہ نہیں ان کو معبود سمجھتے پر کوئی شرم نہیں اور بجا کی خدمت ماننے کے
 لئے ایسے سمت اور بے حودہ مطالبے ہالاکہ تمہارے یہ جھوٹے معبود تو اپنے منہ سے کہتی نہیں اڑا سکتے
 بلکہ میں نے پانچ نوہ دہے سورج موز دیئے تمہارے بہت تو کسی کو قطع نہیں دے سکے مگر میں نے بادل برسا
 دیئے یہ مطالبے غمت کی صداقت کی دلیل نہیں نبوت کی صداقت کیسے ہے تو میرے پیغام میں دیکھو یہی کتابی
 میری انسانی صفات و اخلاق و عادات و کردار سے معلوم کرو کہ کفر کی جگہ سے یہ جہ غلطی اور گندہ دینی یہ کہ اس
 نے غمت میں معبودیت کو تلاش کیا اور نبی سے معبودیت کے مطالبے کئے در ہمیشہ غمت و عداوت دونوں باہر
 میں نبوت اور بشریت کو ہوا سمجھا یہ اپنی جگہ درست ہے کہ جی کو بہتر کہہ کر بکارنا یا م اشتر کا درجہ دینا گستاخی اور راز
 سے گرا اس سے یہ کب لازم آیا کہ نبی کی انسانیت کاملہ کا ہی نکار کر دیا جائے کفر کی اسی بد عقیدگی کی وجہ سے
 وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ يُّؤْمِنُوْا اِذْ جَاءَهُمُ الْهُدٰى اِلَّا اَنْ قَالُوْا اَبَعَثَ اللّٰهُ بُشْرًا رَّسُوْلًا
 قُلْ نُوْكَانَ فِى الْاَرْضِ مَلٰٓئِكَةٌ يُنْشُوْنَ مُطَهَّرٰتٍ لَّسَرَّلْنَا عَلٰیھُمْ مِنَ السَّمَاءِ
 مَلٰٓئِكًا قُلْ سُوْا لَا

اور اسے نبی کرم کا تر لوگوں کو ایمان لانے سے حق کو قبول کرنے سے سہائی اور صداقت پاکیزگی کے راستے پر
 چلنے سے توبہ الہی کے ماننے سے صرف اسی بات تھے مد کے رکھا کہ ان کی ادائی نے دل و زبان سے ہمیشہ
 میں کہا کہ کیا اللہ نے ایک انسانی بزرگوں کو اپنا رسول بنا کر مبعوث کر دیا اب بھی یہی کہتے ہیں جبکہ ان کے پاس ہر حال

جیسی ہدایت آخری آگئی اور قرآن پاک جیسی کتاب پہنچ گئی۔ کفار کو بشر کے نبی ہونے پر حیرانی اور تعجب ہے مگر کوئی چتر کو خدا اور خالق مالک معبود بنانے پر تعجب نہیں۔ یہی وہ بد عقیدہ گہے جس نے انسان کو محبت میں بھی اندھا کر دیا اور مملکت میں بھی کہ اکثریت کفر نے تو انبیاء عظیم السلام کی نبوت کو مانا ہی نہیں اور اگر مانا بھی تو انہی کے کہہ کر یا میرا اللہ یا اللہ کی جڑ کہہ کر اور انکار نہ کرنا آنا ملک یہی سمجھتے تھے۔ ارسہے میں کہ معبودیت تو پہلے اور گائے بندہ میں بھی حلول کر گئی تھی مگر نبوت صرف کسی فرشتے کو ہی مل سکتی ہے اسے پیارے آفریقہ میں تم فرماؤ کہ نبی کے آنے کا مقصد اس چیز کا تعاضل کرنا ہے کہ انبیاء کرام تو اپنی نفس بنی اصل و نسل اور اپنی قوم میں ہی تشریف لائیں یہی ہے کہ دنیا میں انسانی خرابیوں اسلاف کے جو دھمکیوں مددگی کی خاطر باطنی بدتمہ بیچوں کو دور کرنے کے لیے انبیاء کرام کو بھیجا جاتا ہے اللہ تعالیٰ کے رسول کا کام صرف پیغام الہی پہنچانا ہی نہیں بلکہ قاصد اور المپی میں ہوتا ہے کہ وہ متاثر نگل بادشاہ ہوتا ہے۔ انہوں نے اپنی عملی قوی زندگی کا سونہ اتوار عالم کے سامنے پیش کر کے پوری انسانیت کو سنوانا ہوتا ہے۔ انبیاء کرام اپنی جیسی قوم کے لیے نمونہ ۱۰ انبیاء ہوتے ہیں انسانی ضروریات کو ایک انسان ہی سمجھ سکتا ہے انسان ہی جاس سکتا ہے کہ دن رات محابوت و ریاضت۔ تہذیب و سخاوت۔ تہذیب و تمدن گھر بار۔ آل اولاد خاندان برادری کے پسے اقوال شرعی قوانین الہی زامین کہ ہیں اس کو عملی طور پر قوم کے سامنے کس طرح پیش کرنا ہے عمل و عبادت کا یہ اصول نہ کوئی فرض نہ جن یا کوئی بھی ضلوق ہرگز پیش نہیں کر سکتی شریعت طریقت حقیقت معرفت محبت و الفت رزق و لطافت انس و بیار سخاوت حمیدہ خصائل شریفہ کے نرسے اور معاشرے کی پوری بکھ بوجھ تو انسان کے قلب و تربت میں ہی جمع ہو سکتے ہیں۔ پوری کائنات انسانیت کے لازمی عناصر کو معرفت نبی انسان اور بشر میں ہی بکھ سکتا ہے وہی کابل زندگی کے ساتھ پوری قوم کی اصلاح کا بوجھ اٹھا سکتا ہے۔ ہر فستے در کی نہ فرشتہ پوری کر کے نہ کوئی جنات ہاں اگر زمین پر فرشتے رہتے ہتے ہتے اور ان کا طینان سے چلنا پھرنا اٹھنا بیٹھنا اور پوری رنگ گزارا صرف زمین پر ہوتا۔ آسمانوں پر نہ جا سکتے تو ہم البتہ ان پر آسمان سے کسی فرشتے کو ہی رسول بنا کر ان کے فرادے جو ان میں اسی طرح مستقل طور پر رہنا ہی سکتا۔ مگر وہ صرف فرشتوں کا ہی آدمی ہوتا کسی دوسری مخلوق کو نہ میت نہ مل نہ ہو سکتا۔ یہ تو ہم سے انسانی انبیاء نظام کی شان ہے کہ وہ ہر شیور فرشتوں جنات و ملائکہ کے باری دروں پہنے کی ہمت و طاقت رکھتے ہیں جو مانت الیہ کائنات یعنی دغلب میں کوئی نہ اٹھا سکا وہ ان ان فرشتے اٹھالی اور پھر ذات مسطقی تو سب سے ہی اعلیٰ و ارفع ہے وہ اللہ کی ہدایت کاملہ اور ساری مخلوق کے ابدی نبی ہیں۔

ان تہذیب برکیر سے چند فائدے حاصل ہونے۔ پہلا فائدہ۔ انبیاء کرام اللہ کے نور میں مشرعی فائدے انسان بھی آدمی بھی پوری اور ہر طرح کی کاملیت ان میں موجود ہوتی ہے۔ سیکڑے حضرات خدمات

تمام کائنات کے نبی اور ہادی جو کہتے ہیں اور تمام جنات و فرشتوں اور انسانوں کی ضروریات پوری کر سکتے ہیں۔ لیکن کوئی فرشتہ یا مین انسان کا نبی اور ہادی نہیں بن سکتا۔ اس لئے کہ انبیاء کرام امت کو زندگی کے ہر شعبے میں ہر عاف سے سوار کرنے آتے ہیں اور انسانی زندگی کے اتنے موڑ اور اتنے پہلو اور موازمات ہیں جن کو فرشتے یا جنات درست نہیں کر سکتے نہ قولاً نہ عملاً۔ اسی لیے نبی کا انسان ہونا شرط ہے۔ یہ فائدہ ادا نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہدایت فرمانے اور ان کو توفیق کے ارشاد باری تعالیٰ سے حاصل ہو۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کے پاس کوئی ذاتی طاقت و قوت و اختیار نہیں ہے۔ لیکن انبیاء کرام کے پاس عطائی اعتبار سے قوت و طاقت و اختیار ہے۔ وہ بے مثال ہے یہ فائدہ محل محض، لا بشر نہ سواد۔ زمانے سے حاصل ہوا، کیونکہ بشر کہتے ہیں ذاتی کمالات و قدرتوں کا انکار مقصود ہے اور ان کو نہ کہتے ہیں عطائی قدرتوں و طاقتوں اور اختیارات کا اظہار مقصود ہے یعنی تم عوام لوگ فقط بشر ہو اس لیے تمہارے پاس ان معجزات کی نہ ذاتی طاقت سے نہ عطائی لیکن میں چونکہ اللہ تعالیٰ کا رسول بھی ہوں اس لیے عطائی قوتوں و طاقتوں کا مالک ہوں۔ مگر عطا کرنے والے خالق تعالیٰ کی مرضی و اجازت کے بغیر تمہارا کوئی مطالبہ پورا نہیں کر سکتا ہاں اگر اس کی اجازت ہوگی تو میں تمہارے مطالبے پورے کر سکتا ہوں اگر صالح علیہ السلام پہاڑ سے اونٹنی نکال سکتے ہیں تو میں پہاڑوں کو ہٹا سکتا ہوں اگر موسیٰ علیہ السلام ہاتھی، بکر، ایک چھوٹے بقر، چنان سے بارہ چننے نکال سکتے ہیں تو میں ان پہاڑوں سے نمری جاری کر سکتا ہوں یہ کوئی ایسا مشکل کام نہیں جس کے آگے اور جس کے لیے نبوت و رسالت عاجز ہو جائے۔ تیسرا فائدہ چونکہ دنیا میں دو قسم کے انسان جیسے ہیں اس لیے باری تعالیٰ نے اپنے انبیاء کرام کو دو قسم کی شانیں عطا فرمائیں کچھ انسان کافر ہیں، اور کچھ انسان مومن ہیں۔ مومن نے انبیاء کرام کی ہر بات کو دیکھا وہ کافر ہوا لیکن میں نے انبیاء کرام علیہم السلام کی رسالت کو دیکھا وہ مومن ہو گئے یہ فائدہ بھی بشر ان سواد فرماتے ہیں حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ مذہبی زندگی، تعلیم، تربیت اور دین، سلام، شریعت، قرآن کے نصائح گوارنا حرام ہے یہ مسئلہ لکھنؤ میں ۱۶۰۰ء فرماتے ہیں مستنبط ہوا۔ کیونکہ فرمایا گیا کہ انبیاء کرام علیہم السلام زمین پر ملی اور قوی تبلیغ سے انسانی زندگی سوار کرنے کے لیے آتے ہیں اگر زمین پر فرشتے رہا کرتے تو انبیاء بھی فرشتے ہی ہوتے، ثابت ہوا کہ نبوت کے نصائح زندگی شیطانی ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ مسلمان مرد یا عورت کو سونے چاندی کی کسی برتنے والی چیز کا استعمال کرنا حرام ہے۔ حرام ہے عورت کو صرف سونے چاندی کا زیور باندھنا ہے اور مرد کو صرف چار ماشے چاندی کی ایک گھنٹی والی انگوٹھی باندھنا ہے۔ اس کے علاوہ ہونا گلاس برتن کا، ان لباس اور گھر میں کھانے کی دیوار غسل خانے اور

اللّٰهُ بَشَرٌ مِّثْرُ نَارٍ۔ جب اہل لوگوں کو اس ہدایت کا نور کے آجانے کے بعد صرف اس شہادت نصانی نے ایمان لانے سے روکا کہ حقیقی الہی اور مشاہدات جمال اور ذات وحدت الراحہ یعنی اپنی تعلیمات و ہدایات اسرار کا مرکز و خزانہ جسم خاکی کو کسی طرح بنا سکتا ہے۔ حالانکہ حقیقی ایک الگ ہے اور آگ کا ٹھکانہ و مہورہ خاک ہی سے عشق الہی کی آگ ماضیوں کے سینے میں جلتی رہتی ہے۔ اہل ذوق فرماتے ہیں عشق کی آگ ماسوا اسد کو جلا دیتی ہے اور میں نے درگاہ الہی پر اپنی جان و نیرو عشق کی بستی میں ڈال دی اس کو دنیا و آخرت کی آگ نہیں جلا سکتی۔ تصوف کا دوسرا سبق معرفت تعلیم قرآن و حدیث ہے کیونکہ علم کے انوار مشاہدہ اور ملکہ و مقربین کی خلوت میں ہمیں سے مکلفہ جوتی ہیں علم لدنی سے دشمن علی پیدا ہوتے ہیں درملا دریا تین بی جان ضعیف تخت ہیں۔ یہی جنگ کاف اسرار کتاب الہی کا رشتہ مضبوط تھا سنے دلے در محبوب رحمت صلی اللہ علیہ وسلم کی منزل مقصود و مطرب کی راہ اختیار کرنے والے ہیں یہی اہل غیر طہرہ و احباب اور محفل اسرار کے مستحقین ہیں یہی مونیان افتخار کا طبقہ نور ہے ان ہی کے قلوب روشن میں انبیاء کی جلوہ گری ہے۔

قُلْ لَوْ كَانُ فِي الْأَرْضِ مِثْقَلَةُ يَشُونٍ مُّطْعِمِينَ لَفَرَّقْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ الْأَشْيَاءِ حَتَّىٰ تَوَلَّوْا أَعْنَافُكُمْ ۖ فَلَاحِقَ الْأَرْضُ بِالْأَسْوَاقِ ۚ وَالْعِلَاقُ يُلَاقِي الْعُقَاظَ ۚ فَفَرَّقْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ ۚ

تو یہ طعنہ عالم غائب کے ناصحیوں میں اعلان فرما کہ اگر زمین میں روزیہ زدہ طوق و دشمنان امراء کے فرشتے اور مخلوق طاعت کی رہائش ہوتی تو کتب غائب بھی عالم امر کا رسول بنایا جاتا مگر یہاں ماویات میں انسان بستے میں ان کے جہان کشیدہ کوئی لطیفہ و معرفت سامنے کے لیے انبیاء و اہل کلام و تدس کو مبعوث کیا جاتا ہے نفس ہمارہ کے کانٹوں کو مٹانے کے لیے جنت کے نور سبق یاد کرنے پڑتے ہیں ۔ ۱۰۰ نظر الی اللہ ۱۰۱ لا مقصود لا ہجو ۱۰۲

۱۰۳ اسو اللہ سے کوئی واسطہ و رابطہ نہ رکھے ۱۰۴ قناعت کا مہیہ اختیار کرے ۱۰۵ طیل کو کثیر پر ترجیح دے۔

۱۰۶ دنیوی سازد سامان صرف ضرورت کا رکھتے ۱۰۷ تو گری کی چاہت نہ ہو نگہ ستی میں غرض باشی و سبب ۱۰۸

سیری سے نفرت بھوک سے رغبت ہو ۱۰۹ افزا زر سے بلے ربی قنوت مال سے محبت جو ۱۱۰ بغت و عدت سے دور رہو ۱۱۱

۱۱۲ واکسار گزیر رہے ۱۱۳ صرف اللہ اور اس کے دوستوں سے حسن ظن رکھے ۱۱۴ تمام اسباب غلافین سے قطع تعلق کرے ۱۱۵ مخالفت نفس کے مجاہدے میں متغول رہے کیونکہ قرآن مجید میں نفس کو تارہ اور حدیث میں نفس کو دشمن کہا گیا ہے ۱۱۶ قضا انہی پر راضی ہے ۱۱۷ جلالہی پر صابر رہے ۱۱۸ عبادت میں غلو بھی نیت سے چشم تدبی کہے۔

قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ

خدا اپنے کافی ہے۔ وہ اللہ کی گواہی کے لیے میرے درمیان اور تمہارے درمیان بیشک وہ
تم فرماؤ ات بس ہے گواہ میرے تمہارے درمیان بیشک وہ

كَانَ يَعْبادُهُ خَيْرًا أَبْصِيرًا ﴿٩٧﴾ وَمَنْ يَهْدِ

جسے اپنے بندوں کی پلہ کی غیر رکھنے والا اور دیکھنے والا اور وہ شخص جس
اپنے بندوں کو ہدایت دیکھتا ہے اور جسے اللہ راہ دے

اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۖ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ

اللہ ہدایت دے تو وہی ہدایت والا ہے اور جس کو وہ گمراہ کر دے تو ہرگز تم
وہی راہ پے ہے اور جسے گمراہ کرے تو ان کے لیے اس کے مقابل کوئی

لَهُمْ أَوْلِيَاءُ مِنْ دُونِهِ ۖ وَنَحْشُرُهُمْ

پڑائے ان کے لیے مدد کرنے والے اس کے مقابل اور مشر میں نہیں گئے ہم
ہدایت والے نہ پاؤ گئے اور ہم انہیں قیامت کے دن

يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيًّا ۖ وَبُكْمًا

ان کو قیامت کے دن ان کے چہروں کے بل اندھا اور گونگا
ان کے منہ کے بل انہیں گئے اندھے اور گونگے اور

وَصَبًّا ۖ مَا وَهُمْ جَهَنَّمَ كَلَمًا خَبِيثًا

اور ہرا کر کے ان کا ٹکڑا جہنم ہے جب کچھ کہتے
ہرے ان کا ٹکڑا جہنم ہے جب کچھ کہتے ہیں

زِدْنَهُمْ سَعِيرًا ۙ (۹۷) ذٰلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِاَنَّهُمْ

زیادہ کر دیں گے ہم اُن کفار کے لیے شعلوں کو۔ وہ جہنم ان کا بدلہ ہے اس دہرے کو ہم سے اور بھڑکا دیں گے۔ یہ ان کی سزا ہے اس پر کہ انہوں نے

كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا اِذَا كُنَّا عِظَامًا

کفر کی انہوں نے ہماری آیتوں کا اور کی انہوں نے کہ کیا جب ہو عاٹیں گے ہم ڈھلے ہماری آیتوں سے انکار کیا اور بوسے کیا جب ہم ڈھلے

وَسُرْفًا ۙ اِنَّا لَمُبْعُوثُونَ خُلُقًا جَدِيدًا ۙ (۹۸)

اور ریزہ ریزہ تو کیا واقعی ہم الٹے اٹھائے جائیں گے نئے ہیئت میں اور ریزہ ریزہ ہو جائیں گے تو کیا بکے پٹے ہم نئے بن کر اٹھائے جائیں گے

تعلق ان آیت کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیت میں کفار کی ہمت کی غویات سے ہودہ مطالبات کا ذکر ہوا آقا عثمان رضی اللہ عنہ وسلم کے ہر طرح بھنے تبلیغ فرمانے کا تذکرہ ہوا لیکن کفار نے نہ مانا ان آیت پاک میں کفار کے ایمان نہ لانے سے زنجیر ہونے والے پیارے حبیب کی دلجوئی تعلق تعلق کرتے ہوئے فرمایا جارہا ہے کہ یہ گستاخ آپ کی نبوت طاقت اختیار معجزات نور ہونے اور علم غیب کو نہیں مانتے تو نہ انہیں آپ کو سب طاقتیں دینے والا آپ کا رب تعالیٰ کافی ہے وہ ہر وقت آپ کے پاس ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں کفار کی ان گستاخانہ باتوں کا ذکر ہوا جو وہ انبیاء کرم کو محض بشر سمجھ کر کہتے رہتے تھے۔ اب ان آیت پاک میں ان کی اس گستاخی کی سزا فردی کا تذکرہ ہے کہ وہ دنیا میں اپنی آنکھوں، کانوں اور زبانوں سے انبیاء کرام علیہم السلام کو صرف بشری دیکھتے سمجھتے سنتے اور کہتے رہے لہذا قیامت میں ان کی یہ تینوں نعمتیں شادی بنائیں گی تیسرا تعلق پہلی آیت منکرات میں کفار کے پاس بار بار ہدایت کے تشریف لانے در کفار کے بار بار انکار و نفرت و عدم بازی کا ذکر ہوا اب ان آیت میں اس کی سزا فردی کا ذکر ہے کہ جہنم کا آگ ان پر بار بار بھڑکا دی جائے گی۔

تفسیر نحوی اَقْلُ كَلَىٰ بِاَنَّهُ شَيْعُرًا اَيْتِي وَيُنْكِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَعْصِي الْاَمْرَ بِاَنْ يَّصِيْرَ وَمَنْ يَّهْدِي اللّٰهُ فَاِنَّهٗ لَهْدٍ

وَمَنْ يُفْلِلْ فَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ - قُلْ فاعلم امر قتل سے بنا ہے قُل کے تین معنی ہوتے ہیں ۱۔ بولنا ۲۔ کتابت ۳۔ جاننا۔ پہلے دو لازم ہیں آخری معنی شوقی ہے۔ نَسَب پر مشیدہ فاعل یہ فعل با فاعل قول ہوا۔ کئی با معنی مطلق کئی سے بنا ہے۔ باب ضرب سے ب جارہ یعنی الیٰ یعنی طرف سے اللہ ام مفرد جاہ فاعل ذاتی ہے۔ فاعل قاتل کا نیز ہے تہذیب لغت سے بند ہے یعنی حاضر ہوا ناگوار ہونا ہر طرح مشاہدہ و ملاحظہ کی چیز سے تیز میسر لی کہ مجرد متعلق ہے کئی کا دوسری ترکیب میں ب جارہ زائد فاعل پر داخل ہوئی لغت سے معنی میں عمل میں فاعل کے درجہ میں متعلق ہے کئی کا فاعل جو پوچھنا ہے اس کا مرجع ذہنی ہے لکن یاد دہانی یہی ترکیب ہی درست ہے۔ یعنی ام ظرف مکانی معرب ہوتا ہے یا حکم مضامین الیہ مرکب انسانی معطوف علیہ ہے یشکلم مرکب انسانی معطوف ہے سب معطوف لکھی کا ظرف ہے کئی جو تعلیم ہو کر مقورہ ازل ہوا یا اگلی پوری عبادت معبود ہو۔ ان حرف تحقیق وغیرہ اس کا اسم منسوب متصل ہے مرجع اللہ تعالیٰ کلان، فاعلی مطلق ناقصہ ہے جارہ تعلیم کا جارہ جمع مکنر ہے تہذیب معنی مخلوق مضامین ہے وغیرہ مضامین الیہ مجرد متصل مرجع ہے اللہ تعالیٰ مرکب انسانی مجرد متعلق ہے کان کا غیر لغت مشبہ غیر سے بنا ہے معنی جاننا پہچاننا ترجمہ ہے ہر چیز کی ہر حالت کا ہر وقت پتہ رکھنا بحالت مضب غیر اول ہے کان کی بغیر لغت مشبہ غیر سے بنا ہے ای سے ہے بصیرت وجہ ہے ہر چیز کو ہر وقت ہر حالت میں حاضر و باطن اور حقیقت سے دیکھنا ہر حال کی خبر رکھنا بحالت مضب ہے خبر دوم ہے یا یہ موصوفت مضب ہو کر ایک ہی خبر ہے یہ دونوں مبالغہ کی بنا پر مضامین خصوصیت میں سے ہیں۔ اس معنی میں کوئی بندہ غیر بصیر نہیں پہنکتا کان جو تعلیم ناقصہ ہو کر خبر ہے ان کہ وہ جو اسم ہو کر معقدہ دم۔ اور مجرد یا عاطفہ۔ پہل صورت میں یہ تعلیمہ جملہ ہے اور معطوف کی صورت میں یہ معطوف ہے کئی پر یا اللہ پر من موصوفہ شریہ ملا ہے بنیاد میں اسم لفظاً اور معنی سے مگر کہیں اتصال معنوی کے لیے ہو جاتا ہے جیسے یاں تعلیمی باب ضرب کا مضامین مثبت معروف بحالت جرم ہے من شریہ کی وجہ سے اللہ اس کا فاعل ہے یہ اصل میں تائیدی آخری نام کلمہ جرم کی وجہ سے گر گیا بندہ ہو گیا۔ یہ جملہ تعلیم ہو کر شرط ہوئی۔ مَن جزیائہ تو غیر مروج مفعول مرجع ہے من الف لام اسکی یعنی اللہ تعالیٰ باب اتصال کا اسم فاعل واحد مذکر اس کا مصدر ہے اَحْيَا اَحْيَا سے بنا ہے آخر سے لام کلمہ کی گر گیا کیونکہ جواب ہے یہ قانون ہے کہ اگر شرط مجرد تو جواب مجرد ہوتی ہے بحالت رفع ہے خبر مجزئہ ہے اسم فاعل غیر فاعل سے مل کر مجرد اسم ہو کر خبر ہوئی مبتدا غیر علیہ ہو گیا اور وہ جزیائہ من تہذیب کی دونوں کی جملہ شریہ ہو گیا۔ وائر عاطفہ من موصوفہ تہذیب باب اتصال کا مضامین جرم ہو جو من شریہ مصدر ہے اَحْيَا اَحْيَا سے بنا ہے لام کلمہ کی گر گیا کیونکہ جواب ہے یہ قانون ہے کہ اگر شرط مفعول سے بنا ہے غیر مفعول فاعل ہے مرجع اللہ تعالیٰ یہ فعل فاعل کی کہ جو تعلیم ہو کر شرط مفعول جزیائہ من تہذیب باب ضرب کا مضامین مستقیم نفی تاکیدی من واحد مذکر حاضر۔ اَحْيَا

مستتر فاعل ہے مرجع عام انسان یا ذات پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لام بارہ نفع ضمیر جمع غائب مرجع کفار
کہ یا عام کفار تا قیامت یہ بارہ در متعلق ہیں تہذیب کا فعل سے بنا ہے یعنی یا تا حاصل کرنا۔ اذیہ جمع کثر ہے فنی
کی ام باد ہے پار معنی میں مشترک ہے عا دو گاریاں اسی معنی میں عا وارث عا کاظم فظلم عا حافظ باریت
فخر ہے چونکہ مفعول یہ ہے توین سے مانع میں مذکور میں جمع منفی الجملہ ہے عا اضافت معنوی
باطنی سے مضاف الیہ پوشیدہ معنی ہے من جبارہ معنی زائد ہے دون اسم مفرد جادہ ماثت معنی میں مشترک
ہے یاں بھی مقابل ہے ہمزہ مضاف الیہ مرجع اللہ تعالیٰ بہ مرکب اضافی شقی دوم ہے س تہذیب کا وہ جملہ فعلیہ
جو کہ بڑا بھاری شرطہ جواصل کر جملہ شرطیہ ہو کر عطف ہوا من تہذیب پر یہ سب عطف کی مقررہ رسم ہوا اور پھر سب ل کر جملہ
قولیں ہو گئیں۔ وَعَشْرُ صُرُوفٍ لَقِيَ مَوْعِدَهُمْ وَجُوهِهِمْ عُمُيَاؤُكَ وَقَدْ مَاتُوا وَلَهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا اَذِيَّتْ هُوَ نَهْمٌ
يَكْنَمُ كَقَوْلِهِ لَقِيَ مَوْعِدَهُمْ وَجُوهِهِمْ عُمُيَاؤُكَ تَأَنِّيَةً تَوَنُّونَ خَلْقٌ جَدِيدٌ وَلَا اِبْتِدَاءٌ عَشْرُ سَبْعِينَ نَحْوًا مضاف مثبت معروف
شتر سے بنا ہے یعنی جمع کرنا میثاق ضمیر جمع مفعول بہ اس کا مرجع ناس ہے یا عام کفار فاعل اسم ظرف زمانہ مراد
عام وقت قریب قیامت اعت لام عہد حاجی یا ذہنی قیامت اسم حاصل مصدر بارہ میدان بشارت مضاف
ہے یہ مرکب اضافی مفعول فیہ ہے علی بارہ اپنے معنی میں ہے یعنی میں بارہ ابتداء یا یعنی سے پہلا قول زیادہ
مناسب ہے دُیُوْجُ جمع کثر ہے دُیُوْجُ کی معنی چہرہ جم خیر جمع غائب مجرور متعلق مرجع ہے کفار مضاف الیہ یہ مرکب اضافی
مجرور ہو کر متعلق ہے انجین پوشیدہ اسم فاعل جمع کا یعنی چنے واسے یا چنے ہوئے۔ عُمُيَاؤُ اسم مفرد جادہ بھی اندھا
یا یہ مصدر ہے یعنی اندھا ہونا اور ماضی کا مصدر ہے یعنی ہر ہونا نہ سنا سننے کی قابلیت ہی نہ ہونا اور ماضی کا
مصدر ہے یعنی گوئی کا ہونا بل کہنا قطع ل کر مل ہے ماضی مفعول کے فاعل مفسد کا وہ اپنے فاعل
متعلق اور ماضی سے مل کر ہوا اسیر ہو کر خیر ظاہر کا سال جوادہ غنشدہ کا مفعول ہو کر جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ نَادُوْنِ اسم ظرف
صیغہ واحد مذکر اُنْكَسَ جملہ صیغہ صرور الفا اور لفظ مقرر۔ ترجمہ ہے پناہ لینا ٹھکانا نا بگڑ کر نا۔ یاں ظرفیت
کا معنی ہے ٹھکانا۔ سدا۔ مضاف ہے ضمیر مضاف الیہ ہے مرجع ہے کفار تا قیامت یہ مرکب اضافی مبتدایہ
مختصم۔ اسم مفرد جادہ بھی متغیر ہے یعنی پوری اور رخ (حالات) کو صوف ہے یا زوال حال اگلی عبودیت کا کلام اسم مشعر مرکبہ
یہ وہ لفظ ہیں ماضی تکبیر یہ اسم ہے ماضی تکبیر یہ کلاما ہویشہ غرت زانی مولیٰ بڑا ہے اس سے دانی مفعول ہوتا ہے
اکثر ماضی پر آتا ہے فَبَشِّرْ بِابِئِنَّكَ مِنَ الْغُيُوبِ اَلَّذِي هُوَ يَخْتَفِيَ تَلْوَةً رَّجُوْا وَادِیْ سَعْدِیْ سَعْدِیْ تَجْعَلُ عَصَاكَ اَمْرًا
مُکْرَمًا ہوتا یاں پہلے معنی میں ہے کلاما میں شرطیت کے معنی میں ہیں اور ظرفیت زانی کے معنی میں فَبَشِّرْ کا فاعل
ہی ضمیر مستتر میں کا مرجع جہنم ہے یہ جملہ فعلیہ خبریہ شرطہ بڑی زورناک ہے باب فَبَشِّرْ کا ماضی مطلق مثبت معرفت جمع حکم
فاعل حکم اللہ تعالیٰ ذیادہ متعدی سے بنا ہے یعنی زیادہ کرنا کبھی لازم صحیح ہوتا ہے یعنی زیادہ ہوا اور صراحتاً حالہ

نعم غیر مع ذکر منصوب شغل معقول رہے زود نا کام رج گذار نہو۔ باوجود صفت مشبہ شغل سے بنا ہے یعنی
 بزرگی و کم لازم ہے میر یعنی سحر یعنی بزرگی ہوئی مرد ہے الگ۔ برکت نصب ہے کہ مگر معقول ہے
 نسبت کا وہ بلا غلیظ ہو کر جزا شرط و برائے کر صفت سے بہت کم کیا مال ہے اس کا وہ غیر بہت ہو کر جملہ اسیر
 ہوئی۔ واجب اسم اشارہ بعدی اس کا متا را یہ اصل عبارت کا پر مضمون ہے نہایت رفع مبتدا ہے جزا
 بر وزن منال مصدر مطلق سے باہر مصدر یعنی جزا صفت ہے نعم صفت ایہ کام جمع کفار یہ مرکب اضافی
 متبب جو ب غارہ بہتہ ان حرف مشبہ نعم غیر منصوب متبب اس کا اسم ہے کفر ذاباب نکر کا ماضی مطلق کفر
 سے بنا ہے ماضی شکر وبت پرستی اور توحید و رسالت کا انکار کرنا ب بارہ تعدیہ کا نصب جمع مکثر ہے اس
 کا واعد آیت ہے یعنی تکتی قدرت مراد قرآن مجید اور مجربات انبیاء و کم صفت ہے ثا ضمیر جمع متکلم صنف ایہ
 ہے یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے کفر ذاباب کا جملہ غلیظ ہو کر معطوف علیہ واذ ما ملکنا تو اخیل ماضی مصدر جمع نائب
 یعنی کہ انہوں نے نعم پرستی یہ۔ اس کا نامل فعل با نامل جملہ غلیظ خبریہ ہو کر قول ہوا۔ انہوہ سوال انکار کا کے
 لئے ہے ترجمہ یہ کیے جو ملک ہے اذ اظہر شرطیہ کن نامل ناقص مصدر جمع حکم نعم اس میں مستتر ضمیر متکلم
 بحال نامل ہے مرجع مکرین قیامت کفار ہیں یقیناً۔ اسم جمع مکثر واعد ہے نظم یعنی حدی یا مصدر ہے واعد
 بارع یعنی حدی بربتا یا صیغہ ماضی ہے یرون غائب شریب یعنی تری حدی رہ جانا معطوف علیہ ہے واذ
 ما ملکنا۔ عدل ہے رفٹ سے یرون نعمت نعمت نعمت سے معدولہ ترجمہ ہے من میں ہونا۔ اسی طرح
 رفٹ کا ترجمہ ہے ریزہ ریزہ نا کار جہ ہے ریزہ ریزہ یا یہ مصدر ہے یرون قرآن یعنی ناکہ ہونا یا سیدہ شریبی
 حدی ہونا۔ معطوف ہے سب معطوف لک کان کی خبر ہے وہ جملہ غلیظ ناقص ہو کر شرط ہوئی۔ خبر سوال تیب
 کے لیے جواب شرط معنی جزا شرط ہے۔ انا۔ قد معطوف ہیں۔ ان حرف مشبہ مع ثا ضمیر جمع حکم اسم ہے ان
 کا۔ اسم کے پرے تاکہ ان تحقیقہ منقولون باب فتح کا اسم معقول جمع ذکر بحث سے خلق ہے یعنی انہما
 جانا یہ پیشہ مادہ مصدر متحرک ہوتا ہے۔ خلقا۔ اسم حاصل مصدر یعنی پیدائش یا استو نصب ہے یا معقول فیہ
 مبرورون کا یہ حال ہے منقولون کے نائب نامل نعم غیر پرستیہ کا یا یہ مادہ مصدر ہے یعنی پیدا ہونا یا پیدا کیا
 جانا معقول مطلق ہے پرستیہ کو خلقنا ماضی مجرور کا ترجمہ ہے ہم پیدا کئے جانے لگے پیدا کیا جانا۔ مگر نامل ترکیب
 زیادہ آسان ہے یہ معروف جو یا صفت ہے۔ جہد سے مشتق ہے یعنی نیا ہونا یا مرکب تو معنی مال ہے یا
 معقول فیہ منقولون کا یہ سب جدا اسیر ہو کر غیر ان وہ جدا اسیر ہو کر جزا شرط و برائے کر معقول ہوا۔ قول معقول لک مجرور
 ہو کر مطلق ہوا۔

تفسیر عالماتہ | اَمَّا كَذِبٌ فَهُوَ شَيْءٌ لَا يَكُونُ بِعَيْنِهِ خَيْرٌ يَصِيرُ اَوْسَ يَهْدِي لَكَ تَوْبَةً لَهْدِي

بوند خفاری شے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وفادار پاک فرمایا کہ قیامت میں لوگ تین طرح کے ہوں گے۔ سوار جو کہ پہلے قدموں اور پیروں سے مس چروں کے ہیں۔ امام رزی نے تفسیر بکیر میں فرمایا کہ اس طرح دندھے چلتے ہیں کہ وہ کفار و نیکو زندگی میں ہر وقت دنیا میں چلتے رہتے تھے اور زمین کی مٹی ہر گزری کو بہت بنا کر پورا کرتے تھے اسی زمین کے آگے منہ متھا کر رہا کرتے تھے اس لیے مشر میں بھی ان کا یہ شوق اچھی طرح پیدا کی جائے گا انہیں گھٹے۔ ہرے ہونے کے متعلق بھی مفسرین کے پانچ قول ہیں۔ پہلے پہلے سب کافر میدان مشر میں امدے گئے ہوں گے مگر حساب کتاب کے وقت ان کو تلک زبان کان دے دیئے جائیں گے۔ کچھ کافر اندھے ہرے ہوں گے کچھ ٹیک ہوں گے۔ مسرت و نبیاء و انوار الہی اور دیدارِ اوقات نہ دیکھ سکیں گے باقی چیزیں دیکھیں گے کلام رحمت اور نبی کریم کی نعمت خونی نہ سن سکیں گے۔ اسی لیے ہرے ہوں گے۔ دندھے کلام نہ کر سکیں گے نہ کوئی دلیل معافی نہ دیکھیں گے۔ جہنم میں پہلے درست ہوں گے اللہ تعالیٰ سے پانچ باتیں عرض کریں گے پھر بدی و انی ان کو ڈھاکا لگا کر آکر دیا جائے گا دھن بھی نہ فرمایا کہ کفار دنیا کی مثل دل کے اندھے عقل کے ہرے اور سمجھ و فہم کے گونگے ہوں گے۔ اور اسے پیار سے نبی یہ خصوصی سزائیں حذاب اور ذلتیں کفار کو سب سے سزا دی گئی کہ انہوں نے باری آیتوں کا حکم کھٹا محض مہالت سے کفر و انکار کیا۔ اور جہنم بھی کھتے رہے کہ کیا بپ ہم اور ہری پھنڈی نہیں اور ہر ہری خاک ہر جانیں گے۔ پھر ہمارے منی غلو بن کر خائے جانیں گے کیسی عجیب غلط بات ہے۔

رَبُّكَ دَائِمًا مِّنْ دُونِكَ لَنُكَفِّرَنَّ

ان آیتیں بکیر سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ کہ اگرچہ سب ایک ہی باطل دین ہے اور فائدے جہنم میں سب کی رہائش بھی دانی ہے مگر فہمیت حذاب اور ذلت مشر مختلف ہے جو کہ انکار کفر قیامت میں ان کا حذاب اور دندھے نہ چلنا اور اندھے منہ پھرنے اور اندھے ٹھٹھکے ہرے ہونا ہے دوسرے فائدے کہ اگرچہ حذاب نہیں جیسے بل کتاب ہو و نہار علی دیرہ بر ناندہ بانگش کی با سیدۃ فرما نے سے حاصل ہوا جس میں حذاب کی وجہ بتائی گئی۔ دوسرا فائدہ قرآن مجید میں باری تعالیٰ فرما کر نے اپنا مصفاقی نام بھی شہید ذکر فرمایا۔ دوسرے پیار سے نبی محمد مصطفیٰ کا مصفاقی نام بھی شہید مذکور فرمایا۔ جب قتلے اس معنی میں شہید ہے کہ اس نے اپنے نبی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سچائی کی گواہی فرمادہ آسمان کی ہر چیز سے دوئی سے باطن ٹکڑا۔ بیوقوفوں اور جاہلوں سے کار و چارہ یا چارہ دوسرے اول سے۔ قیامت کو طوفانی قیامت ادنیٰ علماء کا پیدا کرنا۔ ہر سب رب تعالیٰ کی ایسی مضبوط گواہی ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہمیشہ ہمیشہ کے لیے کافی ہے۔ چند مٹی بھر کا گواہی نہ دی تو چارے، قاصی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ نقصان ہے۔ تیسرا فائدہ اسکا تعالیٰ کی جہنم آتی

جی قائم ہے اور مستقل بڑک رہی ہے۔ ہاں میں کبھی کی تھی ہے۔ ہاں میں کبھی زبان کو ناپاٹتا ہے۔ لیکن قیامت کے بعد اس میں کمی نہ زیادتی پر غامض قدرتی حکم الہی چلتی رہے گی صرف اس لیے تاکہ تقدیر کی تکلیف اور مذہب میں زیادتی ہو کیونکہ جب تک ہلکی پڑنے لگے گی تو اس کی تکلیف بھی کچھ کم ہو جائیگا۔ لیکن اگر اسے اور متم ہو جانے کی امید بھی پیدا ہوگی پھر ہر ایک اسے پر سبائی تکلیف کے علاوہ اس خوشی سے تکلیف زیادہ ہوگی۔ یہ غافلہ ہوگا۔
حَبَّتْ بِرُؤُوسُهُمْ سَعِيدًا سے حاصل سے ہوا۔

ان آیت کریمہ سے چند قیمتی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کی غیر خصوصی صفات احکام القرآن داتے۔ سادہ پاک اللہ تعالیٰ کے علاوہ مخلوق کے لیے بھی استعمال کرتے اور انسانی شخصیات کے ذاتی اسماعی نام رکھتے ہیں۔ جہاں تک یہ مسئلہ تعلق یافتہ شخصیت اسے مستنبط ہوا اس لیے کہ بڑی تعالیٰ کا صفات نام بدل کر تبدیل فرمایا گیا۔ بلکہ سورۃ نمل کی آیت میں اللہ تعالیٰ کا نام تبدیل فرمایا گیا۔ وچھٹا۔ جس کے شخصیت تعلق ہو گا وہ نہیں صفات خصوصیت داتے۔ سادہ پاک کے الفاظ کی دوسرے کے لیے استعمال کرنے سے قطعاً ناجائز ہیں۔ چنانچہ کسی کو یا رجن و غیرہ کن یا نام رکھنا منع تھا جہاں تک یہ نہ انبیاء کرام علیہم السلام کے لیے کہہ سکتے ہیں۔ ان کی اور کے لیے۔ ہاں البتہ رحیم کریم نام لکھنا وغیرہ انبیاء و اولیاء و عباد کو کہہ سکتے ہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ عالم برزخ اور قبر میں صرف اللہ اور متعلق کے اجسام و بدن و مقام و درجات ہوں گے۔ لیکن اولیاء اللہ کے اجسام و مقامات اسی طرح سلامت باکرامت رہتے ہیں۔ یہ مسئلہ ذاکر عطا کرتا ہے۔ اس کے بعد جو حکم سے مستنبط ہوا اور اس کے علاوہ احادیث کثیرہ سے اس کا ثبوت ہوا ہے اور بہت سی باتوں پر مشتمل دعوت وہ یہ ہے۔ انبیاء کرام علیہم السلام کے متعلق مقام و درجات ہونے کا عقیدہ سانا انتہائی حرام اور مستکثاف ہے۔

پہلا عقیدہ۔ میں فرمایا گیا کہ کفار و مشرکین اور کلمے کو لگے۔
اعترافات۔ اہل حق ہوں گے۔ حالانکہ دوسری آیت میں ہے کہ کفار اپنا مایوس احوال پر نہیں لگے۔ انہیں میدان میں اور جہنم میں فرمادیں کریں گے۔ انہیں ہمیں پکاریں گے۔ اپنے میٹروں رہنماؤں کو برا بھلا کہیں گے۔ اور ان کی بے وفائی و حسد کی باتیں نہیں لگے۔ فرشتوں کی بھیڑ بھی نہیں لگے۔ ان آیت میں مطابقت کیونکر ہو سکتی ہے۔
مشرکین کرام نے اس کے تلف جواب دیئے ہیں۔ ایک یہ کہ کفار انہیں سے برے لگتے ہوں گے کہ کچھ ٹھیک ہوں گے۔ دوم یہ کہ پہلے پہلے انہیں سے برے ہوں گے۔ پھر ٹھیک کہہ دیئے جائیں گے۔ تو ہم یہ کہ انہیں سے اس طرح ہوں گے کہ ٹھیک نہ لگوں کہ نہ دیکھ سکیں گے۔ نہ فرشتوں کو میں طرح آج ہم نہ فرشتوں جنات کو نہیں دیکھ سکتے۔ اس طرح کہ خوشخبری نہ نہیں لگے۔ گوئیے اس طرح کہ زبانوں پر ہر جوگی استغاثہ نکالتی دیں گے۔ چہاں یہ کہ ان کے انہیں سے برے لگتے ہیں۔ کہ وہ انہیں میں۔ مگر یہ جواب درست ہے کہ وہ حقیقتاً انہیں سے برے ہوں گے۔

اور دنیا کی قلبی کیفیت ان کے اعتقاد پر حقیقت طاری ہوگی اسکی لیے اوندھے منہ میں جوس گئے کہ دنیا میں ان کے دل دنیا کی طرف جھکے تھے قیامت میں منہ اور سارے اعتقاد پر یہ کیفیت طاری ہوگی (الحیاتی باللہ بعد سر الامر میں) یاں فرمایا گیا۔ وَمَنْ يَهْدِي اللَّهُ فَمَا لَهُ مَغْتَبٌ یعنی جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت دے تو جس وہی ہدایت پاتا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہوا کرتی ہادی میں لیکن ابھی پہلے آیت ۱۱ میں ارتداد ابری نہانی صراحت کہ سَوَّاهُمْ لِمُحَدِّی ان کے اس ہدایت لگتی جس سے ثابت ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا قرآن مجید بھی ہدایت دیتے ہیں۔ ان میں مصابقت کیسے ہے۔ جواب۔ یاں ہدایت دیتے کا ذکر ہے وہاں صرف ہدایت کا۔ جس طرح ہادی اور ہدایت میں نقلی، مد میںے بحث و استحقاق کا فرق ہے اسی طرح عمل و عمل کا بھی فرق ہے ہدایت تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتی ہے گراں ہدایت کا ہادی رب تعالیٰ ہی ہے۔

قُلْ كَلِمَاتٌ نَّحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْهَا حَقٌّ وَبَعْضٌ لِّمُتَّبِعِيكَ الَّذِي يَتَّبِعُكَ وَمِنْ يَدِهِ يُفْضِلُ لَكَ الْغِنَىٰ وَالْفَقْرَ وَلَئِنْ رَأَيْتَ أَنَّ نِعْمَ الْمَالُ لَا يُلْبِيكَ وَالْغِنَىٰ لَا يَمْلِكُ .

ترجمہ: اور اس راہ حقیقت کے پیشوا اگر میرے حق و صداقت پر بیعت نہ کرے اور عبادت کی تپائی کے لیے میرے اختلاف و اثر و مود و تردید ایمان و کفر و ظلمت کے درمیان غائی تقاضا عظیم و غیر کمال و دانی کمال و اکل گواہی کے لیے شک وہی رب تقدیر اپنے تمام نعمت و نازات کی تمہاریوں میں عبادت کرنے دے اور منزل شوق کی طرف بڑھنے دے اسے سامع ان حقیقت اور نام نمود و اسے نہ صفت سب سے باخبر اور حقیقت حال کو دیکھنے والا ہے۔ وہی ہدایت یا فخر و منزل متاثرہ جمال ہے جس کو خود رب تعالیٰ توفیق ہدایت عطا فرمائے اور جن کو داوی حیرت کے ظلمات میں گمراہی دے دے ان کو ہدایت توفیق کا کوئی مدد ملد نہیں۔ جگلات نامرادی میں ان کو معرفت سے اندھے گونگہ ہرے کر کے جمع کریں گے۔ کَلِمَاتٌ نَّحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ دَرْجَاتٌ مِّنْهُنَّ أَكْبَرُ مِنْ أُخْرَىٰ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ .

ترجمہ: اُنھیں کلموں سے ہم پر دینا۔ ویرہ ظلمات میں صبح بھی نابراہن اُن پر کم ہونے لگے گی تو نور و جمال کے اندھ سے اس کو زیادہ بڑھادیں گے اور قرب منزل کی سب امیدیں توڑ دی جائیں گی ایسے ریاکاروں کی سزا عظمیٰ دانی عبادتیں ریختیں سیدہ ریزیاں سب بے قدری سے راہ کردی جائیں گی یہی ان کا بدلہ ہے عام ناموس کے سزا و رین و حکمران اسی جزا کے مستحق ہیں اسی وجہ سے کہ بے شک یہ بہتصال راوی طلب میں سفر یا فضا کرتے ہوئے ہماری قدرت کی نشانیوں انبیاء و اولیاء و مجتہدین افراد صوفیا طار کا گستاخیاں انکار کیاں کہ کرامات کرتے رہے اور کبھی اسباب کا خطرہ لڑا کیا کہ ان کے ہی طفیل رب تعالیٰ نے اپنی نعمتیں ظاہری و باطنی تم پر پوری فرمائیں اور قوت تم کے علم دینے کا ہرگز جس کا تعلق نہ ان دھواں سے ہے اس کا نام شریعت سے علم و حقیقت۔ شریعت کی انکیں کا نام حقیقت سے کیونکہ طاعت عبادت نماز روزہ زکوٰۃ حج وغیرہ سب ان کا اثر

ظاہر سے گرد کر باطن کے قسب و روح پر محیط ہو جانے تو کسی کو علم باطن یعنی طریقت کہتے ہیں شریعت میں اعمال پر۔
 طریقت میں مقامات و مرتبہ کا حصول نے ان مقامات کا انکار ہی کیا۔ وَ قَانُوا عَزَّ وَ جَلَّ عِظَمَ وَ
 رُفَاتِ عَزَّ وَ جَلَّ نَبَقُوا ثَوْنًا حَقًّا يَدِيدًا۔ اور لکھا کہ مقام قلب کی رفعتوں میں جب خواہشات
 لذات نفسیات اور اجسام مفضل کا گوشت پرست فنا ہو کر خدائی دغاک ہو جائے گا اور مقامات تصدیق۔
 اعلامی۔ صبر توکل۔ تقویٰ۔ محبت شوق۔ مجاہدہ قیام میل صیام و صحر کی صیغوں سے بندہ بین حلال و حرامات نفوس
 سے وادی تنائی ریزہ ریزہ ہو جائیگا تو کیا منزل قریب میں پیر مشاہدہ انوار سے نئی پیدائش خواہشات و لذات
 کی حمایت بجا سے اٹھائے نہیں گئے۔ جس پر کیسے چمکتا ہے۔ مگر ان شکرین طریقت و حقیقت سے یہ بات
 کہ دنیا میں سرخیز کا ایک ظاہر ہے ایک باطن۔ ہمارا کیا آیت لکھی ایک صبر و محبت ہے اسی ظاہر ہی باطن کا امام قرآن و
 حدیث شریعت۔ طریقت۔ مجذوبیت سادگی۔ عبودیت و محبت۔ جہانیت روحانیت۔ مخلوقیت
 معبودیت ہے ظاہر کا وجود بلی غفلت ہے باطن کا وجود دوسری بعثت ہے ظاہر کی پریشیدگی موت بالحد
 مجذوب ہے اور باطن کا نمود و خفا خدائے دوڑوں کے اپنے اپنے مقام و مدارج ہر ایک کا انکار کرنا شروع

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ

کیونہیں دیکھا ان کفار نے کہ جسے شک وہ اللہ جس نے پیدا کیا آسمانوں

اور کیا وہ نہیں دیکھتے کہ وہ اللہ ہی ہے آسمانوں نے

وَالْأَرْضِ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ

اور زمین کو قادر ہے اس پر کہ دوبارہ پیدا کر دے ان کے پسے پسے جسم

زمین نے ان لوگوں کی مثل بنا سکتا ہے

وَجَعَلْ لَهُمْ أَجَلًا سَرِيبًا فِيهِ طَفَا بَنِي

اور بنوادی ہے اس نے ان کے لیے ایک ایسی مدت کہ نہیں ہے خشک اس میں میری ظالموں نے

اور اس نے ان لوگوں کے لیے ایک معاد قرار رکھی ہے جس میں ہر شے نہیں تو عالم

الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُّوا رَأً ۝۹۹ قُلْ لَوْ أَنُتُمْ

ہر چیز کا انکار ہی کیا موت ہٹا کر کرنے کے لیے نہ دیتے اگر تم

نہیں مانتے بے ہٹا کر تم فرما اگر تم لوگ

تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذْ الْأَمْسَكْتُمْ

ہاں کہ بد پر سے رب کی رحمت کے سب خزانوں کے تھ تو تم سب کچھ ہی روکے بھیجائے دیکھو

سب سے رب کی رحمت کے خزانوں کے ہاں ہستے تو انہیں ہی روک دیکھ دیکھتے

خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ۝۱۰۰

فرق ہو جانے کے ڈر سے اور انسان تو غلوڑ ہی کہوں سے

اس ڈر سے کہ خرچ نہ ہو جائیں اور اٹھائی ہو کچھ سے ہے

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ

اور آتے تھے ایک دس سم نے موسیٰ کو نو قاتیاں

اور سب سے موسیٰ کو فریادیں قاتیاں دس

فَسُئِلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ

تو پوچھ ہی اسرائیل سے جب وہ موسیٰ آتے تھے ان میں

تو بنی اسرائیل سے پوچھ جب وہ ان کے پاس آئے

فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَى

پس کہ تھان کہ فرعون نے بے شک میں البتہ خیال کرتا ہوں کہ سے موسیٰ

تو میں سے احسن نے کہ اسے موسیٰ پر سے میں میں تو تم یہ

مَسْحُورًا ۱۰۱

جادوگر

جادو ہوا

تعلق ان آیت پاک کا پہلی آیت سے چند طرح ربط و تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں کفار کے اندہ صابہر گونا گونا گونے کا ذکر ہوتا ہے جس میں ان کی انوکھی انتہائی بری حالت کا ذکر ہوا ہے اب ان کی دنیوی حالت کا ذکر ہے کہ وہ جسم اور عقل کی انکھوں سے دیکھ سکتے اور سمجھتے ہیں کہ آسمان و زمین کا خالق صرف اللہ تعالیٰ ہی ہو سکتا ہے مگر دل کی تکمیں یاں جہاندمی میں دوسرا تعلق پہلی آیت میں کفار کی حیرت و انکار کا ذکر ہوا تھا کہ ان لوگوں نے اپنی بد عقلی کی وجہ سے اخروی پیدائش کا انکار کیا تھا قدرت الہیہ کو نہ مانا اب ان آیت میں ان کی اس حیرت کو ختم کرتے ہوئے قدرت الہیہ کی نشانی اور دلیل کو بیان کیا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں کفار کے مطالبے اور نفی خیال سے ہو رہیوں گستاخیوں کا ذکر ہوا تھا کہ وہ کفار آقا و کائنات نسل اللہ علیہ وسلم سے اپنے دلہندہ مہجرات و دشمنات کا مطالبہ کر رہے ہیں حالانکہ ہائے گرامی ان معجزات سے دلپسند نہیں بلکہ اللہ کے قبضہ و اختیار میں ہے اب ان آیت میں کفار کے ان مطالبات کو رد ماننے کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ حضرت موسیٰ نے خون و زخموں کو کتنے ہی معجزے دکھائے مگر وہ سب ان کو جادوگری ہی سمجھتے رہے۔

تفسیر نحوی اَوْ كَذَّبُوا فَقَالَ اِنَّهُمْ لَمُتَوْا لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ اِنَّ بَنِي الْمَظْهُمِ لَفَرَّقُوا فَمِنْ الْمَغْلُوبِ رِجَالٌ نَّكَبَ وُجُوْهُهُمْ عَنِ الذِّكْرِ نَاجٍ لِّمَنْ يَّهْتَدِ ۚ وَرِجَالٌ نَّجَّوْا نَفْسَهُمْ مِّنْ الذِّكْرِ فَسَوْفَ يَكْفُلُوْنَ اُولَٰئِكَ اَصْحَابُ الْاُفْهَامِ ۚ

سوال اقراری۔ سوال انکاری۔ سوال استعری۔ سوال طلب۔ سوال تعجب۔ سوال عاشق۔ سوال تفسیری۔ سوال عبرت۔ تم یقیناً باطل ہو یا فتح۔ کا فعل مضارع نفی محمد بن صفیہ مع ذکر نائب اقوالہ کی ہے معنی دیکھنا اس کا بین کدھ حرف معنی ہے یعنی ہمزہ ضم ضمیر پر مشیدہ اس کا خاں مرجع کفار میں نہ حرف تثنیٰ اللہ صوف تثنیٰ اسم کو صول واحد ذکر خلق نائب فاعل کا ماضی مطلق واحد ذکر نائب فاعل مستقر فاعل ہیں کا مرجع اللہ ہے لغت لام استغفر فی مدوی معنی تمام آسمان سموات جمع مؤنثہ عالم واحد سے سارا روادا و علف لاف نام استغفر فی ذوی معنی پوری گئی۔ مؤنث نفی ہے مؤنث وہ برتا ہے جس میں مؤنث کی نشانی ظاہر یا پوشیدہ ہو مگر اس کا ذکر کوئی نہ ہو اسی طرح ذکر مطلق وہ ہے جس میں صحت تائید نہ ہو اور اس کا مؤنث زمرہ نام نہ ہو

جاءات حرث لعل مدکر یا حرثت ہو سکتے ہیں حقیقی ثابت یا نہ حرثت حیوانات کا خاصہ یعنی انسان جانور اور
 جنات۔ لاکہ کو بھی لفظی مدکر کہہ سکتا ہے یہ سب مطلق ل کے مفعول پر ہے خلق کا خلق سے بنا ہے ہمیشہ
 متعدی ایک مفعول ہوتا ہے نہ لازم ہو سکتا ہے نہ متقدری مد مفعول پر جملہ فعلیہ خبر پر ہو کر جملہ سوا موصول
 جملہ ل کے صفت ہے لکن موصول کی یہ مرکب توصیفی خبریث ثابت نام اسم فاعل باب ضرب کا صیغہ واحد مذکر
 قدرا اور تکرار سے بنا ہے یعنی طاعت والا ہو کر ناخیر والا ہوا۔ کاریگر ہونا یا بارہا کرنا۔ بنا مکنا میں ہر معنی
 مناسب ہے۔ علی حضرت نے یہی آخری معنی اختیار فرمائے علی عاز و فوجیت کا آن صاحبہ مصدر یہ مطلق باب
 نصر کا صنف خاصیت معدوت آن صاحبہ نے نصب دیا بجز پوشیدہ فاعل ہے مرجع اللہ تعالیٰ فعل اسم تباری یا تشبیہی
 معنی برابر یا ستارہ ہم شکل ہونگے مضاف ہے ضم ضمیر جمع۔ مضاف الیہ یہ انصاف بیان یہ ہے ملک انسانی مفعول پر
 یہ مطلق جملہ فعلیہ ہو کر خبر در متعلق ہوا قادر کا وہ پوشیدہ فاعل اللہ متعلق سے ل کے جملہ اسید ہو کر خبر ہو کر آن کی خبر
 اور وہ اسم خبر سے ل کے جملہ اسید ہو کر مفعول پر ہو م یزدا کا وہ جملہ فعلیہ انسانیہ ہو کر مکمل ہو۔ ولما ابتدائیہ فعل ہا
 فتح کا ماضی مطلق واحد مذکر فعل سے بنا ہے یعنی مقرر کرنا بنانا منعک بد مفعول ہے ضم۔ جابر و متعلق ہے
 متعلق لیکن باطن اور حقیقت میں مفعول پر اول ہے نام جملہ سے مفعول پر کا وہ جملہ اسید ہو کر ماضی اسم مفعول واحد معنی
 مدت موصوف کا صنف نفی جنس بعض کے نزدیک اسم نفی جنس ہے کیونکہ ماضی فعلی ہے مگر یہ دلیل کمزور ہے
 کیونکہ حرف بھی براہ کا ماضی ہو سکتا ہے۔ ریب اسم فاعل مصدر یعنی شکوہ اسم فاعل حاصل مصدر یعنی شک اسم
 ہے لہذا معنی کا شہ۔ جابر و متعلق پوشیدہ موصوف اسم مفعول کا وہ جملہ اسید ہو کر خبر ہوئی۔ لہذا اپنے اسم و خبر سے ل کے
 شہ جابر ہو کر صفت ہوئی۔ اجلائی یہ مرکب توصیفی مفعول پر دوم ہوا جملہ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ث۔ حرف تعجب
 کوئی نہ حقیقی راقی یعنی آبی۔ باب صیغ یا ضرب کا ماضی مطلق آبی سے بنا ہے یعنی انکار کرنا الف لام
 مہدی کا لائون باب ضرب کا اسم فاعل جمع ذکر فہم سے بنا ہے یعنی نقصان کرنا یا کسی بہمت رفع ہے فاعل ہے
 ابی کا یہ متعدی ایک مفعول ہے اس کا مفعول ہر شین پوشیدہ ہے ماضی کچھ الا حرف انتہا ماضی مفعول اس کا مستثنیٰ نہ
 پوشیدہ شین سے کہو نا صفت شہبہ یعنی بہت ناظر ابر و قت ہر حالت میں ناظر کی کہنے والا منصوب ہے
 کیونکہ مستثنیٰ ہے الا سے جو اسے مستثنیٰ ہو وہ ہمیشہ منصوب ہوتا ہے یہ سب استثنا ل کے مفعول پر ہے آبی
 کا وہ جملہ فعلیہ خبر ہو کر مکمل ہوا۔ قل لولا انکم تملکون غرض رخصۃ ترقی فی لایستکون خشوۃ رخصۃ
 و کان الا لشان کثرت۔ قل۔ فعل امر خطاب ہے یا کریم علی اللہ علیہ وسلم کو یہ فعل بانا جملہ فعلیہ انتہیہ ہو کر قول
 ہوا۔ نہ رخصۃ و یاں کثرت فعل ماضی ناقص جمع مدکر حاضر پوشیدہ کیونکہ فہم کے بعد فعل ہو نا ضروری ہے یہ ضمیر بر نہیں
 بنا کثرت ضمیر جمع مدکر ماضی ناقص فاعل ہوا خطاب کا اسم ہے کثرت مستتر کا انتہیہ پوشیدہ فعل کا فاعل مقام ہر تالی

مذہب الہی جو ایت بہ صوف ہے۔ قیامت جمع نوشت سالم بیٹہ کی یا مع کسٹ ہے جن کی عامل معصوم ہے۔
 مسافہ کے لیے زجر سے مست ہی ظاہر۔ کھلا واضح۔ صاف یہ صفت ہے نیت کی یہ مرتب توصیفی صفات
 ایہ اور مرتب صفاتی تنوع میرا اور مرتب ترمیمی نیز صفات ایہ پھر یہ معقول ہے دوم ہوا آیت کا سبب اول کہ جملہ
 علیہ خبریہ حوائج تفسیری اصل باب فتح کا اور حاضر معروف آیت تفسیر فاعل مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم۔ ہی
 جمع ذکر نام ہے یقیناً نون جمع اسرائیل انسانیت کی وجہ سے لگائی نئی رہ گیا اس کا واسطہ ہے ابن۔ اسرائیل نیز
 منصرف اسم ہے دو سبب ایک فنی دوم علم ہے حضرت یعقوب علیہ السلام کا بی اسرائیل کا ترجمہ ہوا اسرائیل کے
 بیٹے۔ اولاد۔ نسل۔ اب ایک قبیلے کا نام ہے یہ عبرانی لفظ ہے بنی عربی غلط ہے جماعت فتح ہے مفعول ان
 جہر مثل کا۔ اسم نعت ذاتی یعنی سب جاء فعل ماضی مؤنث اس کا ماضی مرجع موسیٰ علیہ السلام ہی سے بنایا ہے
 یعنی آنا لازم ہے ضم طاس تفسیر کا جمع بنی اسرائیل میں مفتوح یا اس بنے کہ مفعول مد سے یعنی ان کے ساتھ اس
 لیے کہ مفعول تفسیر ہے یعنی ان میں جاء فعل سب سے لے کر جو تفسیر خبریہ خبریہ ہو کر شرط ملازی ہونے کا جزائیسہ
 سببہ قاتی فعل لام جائزہ تعدیہ کاہ تفسیر مجرور متعلق جمع حضرت موسیٰ فرعون بن منصرف فنی اعلم ہے میزان غلط ہے
 نصب نرمانا ہونا ہوں کا ماضی ہے قال کا۔ فعل نازل متعلق مل کر جملہ غلیہ خبریہ ہو کر قول جوابی صرف تحقیق۔
 ہی تفسیر و مد متکلم مع وطن اسم ہے ان کا اس لیے مفتوح متعلق ہے لام کئے پرانے تاکہ یہ تحقیق افعلی باب
 نمر و مضارع معروف عامہ متکلم آنا تفسیر اس میں پوشیدہ ہے نال متکلم ہے لے تفسیر واحد ذکر ماضی مستحب متعلق
 ہی کا مفعول بد ہے۔ نوا کمال ہے متکلم اسم مفعول مسند واحد ذکر یعنی جاء کہ ہوا بجز سے بنایا ہے یہ حال ہے
 لے تفسیر کا دونوں مل کر مفعول بہ ہوا۔ یک قول میں افعلی کل سے بنایا ہے اور ثانی شذیہ کا بد مفعول ہوتا ہے اس
 لیے یہ حال میں ہو کر دوسرا مفعول بہ ہے اور لے ہلا مفعول پہلے فاعل مضامعت ثلاثی ہے یعنی گان یا خیال کا مفعول
 کہ اسبہ۔ ظن اور ظن میں فرق یہ ہے کہ بے تحقیق کی بھڑکن ہے یقینی کی سمجھ فہم ہے اور بین بین خیال ہے
 جب ظن معنی علم ہو تو متعہ کی بیک مفعول ہوتا ہے اور سکھڑا حال ہو گا۔ یہ ذوالاعمال ماں مذہبی ہوا۔ ندا سادگی ل
 کہ جواب ندا سادگی افعلی سے ہی خبریت۔ یہ جہاں سمیہ ہو کر متور ہوئی حال کا وہ جہاں قوم یہ ہو کر جزا بہ شرط و جزا مل کر مفعول بہ
 دوم ہوا متعلق کا وہ سبب مل کر جہاں غلیہ انشائیہ ہو کر فنی ہو۔

تفسیر عالمہ
 اَوْ تَجِدُوْا نَارًا مِّنْ تُّوْبٍ حَتّٰی تَسْمُوْا وَ تَرٰضُوْا ذٰلِكَ عَلٰی اَنْ يَّخْلُسَ وُجُوْهُكُمْ وَ تَجْعَلُ اَمْوَالَكُمْ اَجَلًا
 اَوْ تَبْتَغُوْا فَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ رَا كَلُوْا کیا ان دنیا پر کے حکمین قیامت کفار نے دن رات
 چلتے پھرتے بیٹھتے اپنی اس مہلت و نبوی کے مفرد معز میں دایں بائیں گئے پیچھے اوپر نیچے آسمان اور آسمان
 کی چیزوں زمین اور زمین کی چیزوں کی طرف نظر مودا سے برے یہ نہیں دیکھا سمجھا جانا اور محسوس کیا کہ بے شک

مقطع اللہ قرآن ہے وہ ہے جس نے ابتداء سے ہی بغیر کسی نمونے کے محض اپنی قدرت کے مانوس ہاں سے
 اتنے بڑے بڑے آسمانوں اور تہی بڑی کھلی زمین کو پیدا فرمایا۔ یقیناً وہی اللہ ہر طرح کی قدرت و قدرت ہمیشہ ہمیشہ
 ہمیشہ والا ہے اس معمولی بات پر بھی کہ ان کافریں شکرین کو مرتے روزہ روزہ ہونے عذی اور خاک ہونے رو
 جانے کے بعد پھر دوبارہ اپنی قدرت کاملہ سے پیدا فرما دے چلے بھی تو اسی خالق تعالیٰ نے ان کے جسم بدن ہڈی
 گوشت پوست اکی مٹی سے پیدا فرمائے تھے۔ مغربین بیان قعدہ کے دو معنی بیان فرماتے ہیں ایک یہ کہ وقت
 ہے اسی کو دوبارہ بنانے پر اور دوم یہ کہ وہ قادر ہے ہی مخلوق پیدا کرنے پر اسی بات کی حقیقت اور اندرونی حقیقت
 کو ہی ظاہر سمجھا دیتا ہے کہ اس کھال عذی اور لہجہ است کو کس طرح مٹی سے پیدا کیا مٹی سے نہ شکل کس طرح اختیار کرنی
 انسان تو ایک گھاس تنکے کی اصلی حقیقت کو نہیں جانتا جب خالق تعالیٰ نے بالکل ہی مٹی سے انسان کا ہر طرح
 فعل جسم پیدا فرمادیا تو دوبارہ فقط ہڈیوں پر گرتست چڑھا دینا تو اس سے زیادہ آسان ہے اور غیر تجربی ہڈیوں کا
 کے ڈھانچے اور ڈسٹے ربروں کو جوڑنا تو سہل تر ہے۔ اسی گم دنوں کو دوبارہ رحمت کر کے اس میں اسی مٹی و
 کو داخل کر دینا اللہ کے نزدیک کیا مشکل ہے۔ اور جس تابع رب نے ہر چیز کے آنے مانے بننے گڑے۔ سنے
 پرانے۔ اپنا فنا ہو جانے کے لیے ازل سے ہی یک وقت اور مدت مقرر و مقرر فرمادی ہے ہر مٹی طرح ن
 کفار و مشرکین کے بنے ہی ہر وقت و سیات قبر و حشر نیاست و محشر کی اہل مدت و ميعاد رب تعالیٰ نے ماڈائی ہے
 اور دن رات لوگوں کے مرنے بیٹھنے سے ان کو بھی اس بات کا علم ہے کہ ان سے کہ کوئی تھاں کے اس پروردگار میں
 کوئی شک و شبہ نہیں ہے۔ لیکن ان اندرونی اسامیوں مفلوں کھوں اور دید و شنید کے اوجہ ان جنی جانوں کی
 ظہم کرنے والے کفار و منافق اور دنیا میں مست فاعلوں نے سر بات ہر چیز حقیقت و اصلیت کا انکار ہی
 کیا اور ہر رحمت سو مت کا کفران و ناشکری ہی کی۔ پس ان کے تو مرنے سے ہی مطالبے ہی الجھیں جس و غرابت
 بوقت میں کہ ہم کو یہ مل جائے وہ مل جائے۔ یہاں باغات ہوں یہاں مریں ہوں ایسے کھیت ہوں۔ بے کھیت نہ ہوں
 ہوں و موجودہ تھی کثیر نعمتوں کا شکر ایک بھی نہیں ناشکری بد نصحتی عد سے زیادہ مطالبے عقل کے بھی علامت
 پڑتے ہیں سب کچھ ان کے ہی قبضے میں ہو جائے۔ قُلْ لَوْ أَنَّمُ الْإِنْسَانُ لَشَافِرٌ بِرَبِّهِ ۖ فَذَرْهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْفُ بَدَنِهِمْ ۚ وَلَا كَيْفُ ذَنُّبِهِمْ ۚ وَلَا جُودُهُمْ ۚ يُصْعَقُونَ فِيهَا بِغَبَضٍ مِّنْ رَبِّهِمْ ۚ أُولَٰئِكَ فِيهَا فِي عَذَابٍ مُّهِينٍ ۚ
 سے کہ اگر تم ہی فرض محال میرے رب کی رحمت کے فوائد کے مالک بن گئے ہوتے تب تو لوگ اپنی جہت
 عادت نظری محض اور پیدائشی متاعی کی وجہ سے ہر چیز کا کہ رکھ لیتے نہ کھاتے نہ کھاتے نہ دیتے نہ
 دلاتے اس اور خوف سے کہ ہاسے لگیں یہ خزانے تم نہ سونائیں اور اگر کبھی کسی کو دیتے تھے تو ہزار غریبوں سے اور یا
 اس کی تجارت ہی نہ لیتے خوب ہنگام کر کے دے گئے جو گئے بھانڈے سے بچے کہ مسحت سے غریب خریدی نہ سکتے یا اس

دینے میں بھی اپنے پرستے کا سلسلہ شروع ہو جاتا یا اپنے نام و خود و محبت و خدا اور کھلا دے رہا کے لیے خرچ کرتے اور دیتے غرضیکہ ہر طرح کی کجی سے اللہ کے رزق و برکتوں کی حالتوں و فردتوں میں قسم قسم کی کٹاؤں لگا کر کرتے اور انسان ہے غایت کجی و غفلت کے مضمرین نے فرمایا انسان سے مراد عام انسانیت انسان ہی بعض نے فرمایا عام کا مراد ہی اسی لیے کہ اگر عام طور پر کجی ہی ہو جاتے ہیں۔ بعض نے کہا انسان سے مراد مادی سرداران نہ ہیں کہ وہ عاجیوں اور زیارت کعبہ کے سازفوں سے بیٹھنے کے ہی مدی تھے دینے میں اشتہائی کجی تھے اور یہ بات قرآن شہد ہے کہ جو بیٹے کا مادی پروردہ دینے سے تنگ دل ہوتا ہے۔ گداگروں کو اور بند و سادات کو دیکھ کر کج کر کے مہربانی کے ٹکس کر کھانی لگے نہ کھانی لگے۔ اسی لیے اسلام نے گمراہی کو حرام قرار دیا ورنہ کوثر، فطرانہ قربانی حج صدقات خیرات عطیات نان نفقہ کلبہ بویں باد بویں قیصر مسلم وغیرہ نعمت کہ بڑی نمایاں تاکہ مسلمان کو کجی کی پیاری نہ لگے اور دینے نہ لانے کی عادت نہ رہے۔ جو لوگ گیارہویں شریف و غیرہ ختم و مسکنات اور ہرقسم کے عطیات کو حلال و حرام حرام کی رٹ لگاتے پھرتے ہیں وہ دراصل ہندو ماحول کے پروردہ جوئے کی بنا پر ہندو ذہنیت ہی رکھتے ہیں اور اسی طرح اللہ کے رزق کی خیرات میں رکاوٹیں ڈالتے ہیں جس کا ذکر یہاں فرمایا گیا یہ میرے رب کی کریمانہ فیاضی ہے کہ جس نے اپنے آسمانوں کو ترانوں کا ڈیوڑھ مستودع و مخزن بنادیا اور اپنی زمین کو نعمات کا سرخزان بنادیا کہ دوست دشمن کا فرعون انسان حیوان سب کھانیں برقی نبض باہمی درباشنے والے ہی کو تمام ترانوں کی چابیاں دینے سے پہلے ہی رحمتہ عالمین بنادیا اب نہ ان کی عطایاں کچھ رکاوٹ نہ مالک کی تقسیم میں نہ شعلی کائنات کا ضرورت سے زیادہ ہی مفت مرہبے بلکہ یہ بد نصیب کفار و احمق اب بھی مطالبے کئے جا رہے ہیں۔ اور عبور سے ایمان کے دھڑکے کے دھوکہ دینا چاہتے ہیں۔ ان سے پہلوں کے اسنے مطالبے اور آرزوئیں پوری کی گئیں وہ کب بندہ بنے۔ ان موجودہ بھی پروردہ بویں بیانیہ کو معلوم ہے کہ وَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَةَ آيَاتٍ فَاتَّخَذَ الْأَشْرَافُ رُجُومًا ۚ وَهُوَ يُدْعَىٰ لَهُ فِرْعَوْنُ ۚ قُلْ لَا ظَنُّكَ يَهُودُ سِئَاسٍ مَسْكُوتًا۔ اور البتہ بے شک اس کے پیغمبر فرعون کو بندہ بنانے تو ہم فرعون قبیلہ کو سمجھانے اور نبی اسرائیل کو ایمان پر قائم رکھنے کے لیے اپنے پیارے حکیم موسیٰ علیہ السلام کو بہت بڑی بڑی مجاہدات و قہدات کی قوت قانیات و شجاعت اور ذہنی شجاعت کے احکام قانون عطا فرمائے۔ اسے ایمان کے حراش نہ یا اسے نہ ٹھٹھٹے معجزات کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مطالبہ کرنے والے ذرہ نبی اسرائیل تو موسیٰ علیہ السلام ان موجودہ یهود و نصاریٰ سے پوچھ کر معلوم بات تو کہ جب موسیٰ ان فرعون و فرعونوں کے پاس میرے دربار شاہی میں آئے اور فرعون کو غایت شانت و تار اور نذر ہو کر فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں نبی رسول درمل ہوں صاحب کتاب اور صاحب شریعت ہوں اسے فرعون ترا حقیقہ و شرک تیرا دین کفر تیرا

عیدِ مسلم نے جواب دیا کہ اول شرک نہ کرو، دوم چوری نہ کرو، سوم زنا نہ کرو، چارم ناحق ظلم قتل نہ کرو۔ پنجم بادلوں
کو دشمن سمجھو نہ کھاؤ، ہفتم کسی پاکہ امن صورت کو نہست نہ کھاؤ، ہشتم جنگ کے دن بزدلی سے چھینہ دکھاؤ نہ جاگو
نہم کھائے نہ، مظلوم کو ظالم مار کے پاس مراد قتل نہ کیے مت نہ جاؤ۔ دہ دھواں ہم صورت یوروں کے کیے کرتے
ہفتہ کی عزت کرو، دہ اس دن کوئی انیوی کام نہ کرو۔ یں کہ دونوں یودیوں نے آپ کے ہاتھ اور پاؤں چمکے اور
کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ اللہ تعالیٰ کے سپنے کی ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس واقعہ کی فرمایا کہ ہر قوم
ایمان کیوں میں ملے تو دونوں نے عرض کیا کہ ہم کو اپنی قوم کا مذہب سے رویم کو قتل نہ کریں۔ بعض مسلمان نے دیا کہ ایت
سے مراد وہ نواح اور غنیمتیں ہیں جو دشمن کے ہاتھ ہونے کے بعد کوئی عیدِ اسلام کی برکت و طفیل سے بنی اسرائیل کو ملے
تو نظامِ شیعہ میں چاروں کامیابی تھی، ہر ایک کا بیج رکھ کر رشید ملک پیدا کرنا ثالث سن و سطوی اتنا تاریخ کیڑے سیلے نہ ہوتا۔
خاصتہً جن سے اور پیچیدہ ہوتا سادہ س گری سردی کا موسم نہ تھا ایک بیباک موسم رہنا سابق۔ قبیحہ لاجشتر علیہ و ہونا
انہما بن کہنے کے زلزلے سے مقتول کا زندہ ہو کر قاتل کا چتر رہنا آسحق سارے جہانوں پر فضیلت پاتا۔

ان آیت کریمہ سے پھرنا عرصے حاصل ہونے

قائدی

فائدہ سے پہلا فائدہ یہ بات مشاہداتِ عام میں سے ہے کہ جس نے بھی محبوبہ طلب کیا وہ ہدایت نہ پاسکا، اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار کے مطالبے پر سے گھڑنے کی اجازت الخ زلی یہ فائدہ تھا اَلْبَاقِیَ اَلْخَبَرُ لَکُمْ اَنْتُمْ اَعْلَمُوْا سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ ہر چیزِ ماضیہ فطرت کے تجھے میں ہے اور ہر چیزِ کائیک وقت مقرر ہے مگر ماضیہ فطرت کو کسی چیز میں جلدی نہیں کرنی چاہیے علمِ ماضی تغیر اور شیطانی لوگوں کا کام ہے۔ یہ فائدہ وَحَسَنَ لَّکُمْ حِجَابٌ ذُنُوبَکُمْ سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ رب تعالیٰ کی وہ قدرت جو کسی نبی علیہ السلام کے ساتھ میں ان کی قوم پر نازل ہو رہے ان ہی علیہ السلام کا معجزہ ہے خواہ وہ کسی کے لیے فائدہ مند ہو یا نقصان دہ عجیب اشیاء میں سے جو یا عذابِ آسمانی یا ناکامیِ انسانی۔ لہذا اقامتِ عاری دنیا کے اندر جو بھی قدرتی یز عطام ہو گی وہ سب ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ و ہدایتی فائدہ وَتَقَرَّرُ تَبَّتْ مُوَسَّیٰ تَسْتَعِیْبُ سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ ان قدر چیزوں میں کچھ وہ عذاب تھے جو غریبوں کو ہر ترو سنے کے لیے آئے اور کچھ وہ جو پاک کرنے کے لیے جہادِ مملکت کا عذاب سے نازل ہوئے مگر سب کو اذیت برسی میں شمار نہ کیا گیا اسی لیے کہ جتنا ہے کہ سب عذاب فوری اور طرمانی نوعی نوع علیہ السلام اور لوہ علیہ السلام کا معجزہ تھا اسی سے ہم کہہ سکتے کہ موجودہ دور میں غی ایجابات اور قدرتی فغانہ کا اذیت و مزہد سب کچھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہی۔

احکام القرآن | ان آیت کریمہ سے جہیز تقویٰ مسائل مستفیض ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ: بزرگوں کے اہل خانہ کو نکاح کر دینے یا نکل جانے پر یہ مسئلہ و مقررہ کیا ہوگی؟ ا کا تفسیر و شان نزول سے مستفیض ہوا کریں، تمام فقہاء

کہا کرتے ہیں کہ جب وہ یودیوں نے آپ سے قرآنیت کے بارے میں استفسار کیا تو آپ نے پوری قرآنیس
 لک کر بتادی تو دونوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں جو سچے اور بالوں بھی اور آقا و مہتمم صلی اللہ علیہ وسلم نے
 منع بھی نہ دیا، اگر نابینا ہوتا جس طرح کہ وہابی غلط بیانی کرتے ہیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سختی سے منع فرما دیتے
 دوسرا مسئلہ انبیاء کے مسمیٰ عزائم طلب کرنا ہے۔ کفار کا طریقہ ہے البتہ جھوٹے مذہبی سے جو بے طلب
 کرنے کی دوسری چیز میں ایک یہ کہ جھوٹے کو کامل ٹھہرا دیتے ہیں جسے اس کو ذلیل اور شرمندہ کرنے کے لیے مطالبہ کرتا یا ناز ہے
 بشرطیکہ اپنے دین پر اتنا کامل بھر دے کہ اگر وہ حیوان کوئی جانور یا شجرہ بھی دکھا دے تو یہ مذہب یا حامل مذہب ہوا ہے یہاں
 حضرت اعلیٰ علیہ السلام تادمہ سے فرما دیا ہے کہ اس کو ذلیل کیا اڑا تو شرمندہ ہے کہ جھوٹے مذہبی بہت
 سے کوئی شعبہ وغیرہ بھی سرزد نہیں ہو سکتا، اگر پر بہت محنت سے سیکھ کر آئے دوم صورت یہ کہ اس کو ذرا ماسپا یا ناسپا
 سپا کہہ کر مہم کا مطالبہ کرنا پہلی صورت تا قیامت با ناز ہے، مگر دوسری صورت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف سے
 پہلے جائز تھی نہیں تشریف آوری کے بعد قطعاً حرام ہے اس لیے کہ پہلے تو پہلے انبیاء ہر جگہ مرقوم میں آگئے تھے مگر نبی کریم صلی
 اللہ علیہ وسلم کے آگے سے نبوت بند ہو گئی سب کو نبی نہ بنی ہو تو وہ مجبور اور غیبت ہی ہو گا، تیسرا مسئلہ مسلمانوں کو پیانی
 کہ اگر سب قتالی دولت دے تو لشکر کی راہ میں ہم در در میں عید سدا گیار ہویں، مذہبوں میں خوب فرج کریں ماسی کہ
 زکوٰۃ خداوندی خیر ذریعہ است پائیدی سے اور اگر نبی کیو کر یہ دولت کتبوی کے لیے بھی دی جائے کہ اس میں تو
 جہادوں انسانوں کے حقوق شامل ہوتے ہیں، امیر آدمی تو غل بیٹک اگاؤ مٹ کے سب اپنی خواہ و حق حاصل سے یہ مسئلہ
 قد تو تم غیبتوں کے و میدی الفاظ اور جبرک والی عبارت کے خلاف فرامان سے مستند ہو۔

اعراضات یہاں جدا اعتراض کے بنا گئے ہیں پہلا اعتراض یہاں لڑا گیا کہ لفظ نبی تو انہی کے مطابق یہ درست معلوم نہیں
 ہوتا کیونکہ حرف لامیہ سے غاس کتاب ہے اسم پر نہیں آ سکتا، اس لیے کہ لفظی تعلیق پیدا کرنا سب سے گریز ہے
 تو وہ ہے یہ نہیں تو وہ میں اور نبی ہمیشہ صفات کی جوتی ہے نہ کہ ذات کی اسم کا متعلق ذات سے جوتا ہے دو ذات پر دولت کرتا فعل
 کا متعلق نہ ہوتا، حوالہ در صفات سے فعل ان پر دولت کرتا ہے ہی وجہ کہ تو فعل پر داخل ہو سکتا ہے اسم پر نہیں یا تو یہ قانون
 نبوی غلط ہے یا یہ عبارت، مرزائی جواب: نہ تو نبی لفظ ہے نہ یہ عبارت بلکہ تیسری عقل و فہم غلط ہے خیال ہے کہ حرف غا
 مشتق اور مال پر داخل نہیں ہوتا یہاں لفظ اسم تو ہے مگر بدل مال رہا ہے کیونکہ مال صرف اسم مشتق ہی ہو سکتا ہے بلکہ سکون کا محمول ماضی محیر
 سے ہی کامیاب پر مشیہ ہے اور جتا ہے، یہاں ایک فعل پوشیدہ ہے تو گویا فعل پر ہی داخل ہوا ہے، لفظ صرف محمول کے لیے مقدم ہوا۔
 دوسرا اعتراض یہاں ہے کہ فرعون نے معرکہ کوئی کو سکھائی باوجود خدا کی قسم سے ثابت ہوا کہ فرعون کو یہ معجزات دیکھ کر عبادہ کا گھٹا ہوا
 حقیقت میں لایا نہ تو یہ کہ کوئی نے خدا کے لئے کیوں فرمایا، جواب: یہی بتانے کے لیے کہ فرعون نے انجیل کو سکھایا اور کہ یہ تیری ہیست اور خدا
 خدا سے در حقیقت کو تو مان چکا ہے، خداوند و مولیٰ اعلم بالصواب (ان آیت کی تفسیر موصوفہ آیت ۱۷ کے بعد ہوگی اللہ اعلم)

قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ

فرمایا مومنوں نے بے شک تو نے جان ہی لیا ہے کہ میں نے جو کچھ ان قدروں کو سنا ہے اسباب
کہ یقیناً تو خوب جانتا ہے کہ انہیں نہ اتنا مگر آسمانوں اور

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّي لَأُظُنُّكَ

زمین کے رب کے بتائیں کھولنے والے نیل اور غیبیہ کچھ گن کرتا ہوں تم کو
زمین کے ملک نے دل کی آنکھیں کھولنے دیں اور میرے کان میرے

لَيَقْرَعُونَ مَثْبُورًا ۝۱۶۱ فَاَمَّا اِذَا اَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ

اے فرعون لعنت و ہلاکت میں پڑا ہوا، تو اوروہ کری فرعون نے کہ نکال ڈالے ان قوم کو
اے فرعون تو ضرور ہلاک ہونے والا ہے۔ تو اس نے چہا کہ ان کو زمین سے

مِّنَ الْأَرْضِ فَأَعْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَّعَهُ

روئے دین سے۔ پس ہم نے اسی کو اور اس کے تمام ساتھیوں کو
نکال دے۔ تو ہم نے اُسے اور اس کے ساتھیوں سب کو

جَمِيعًا ۝۱۶۲ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِئِيلَ

ڈبو دیا۔ اور کہا ہم نے بنی اسرائیل کے بعد بنی اسرائیل کو کہ
ڈبو دیا۔ اور اس کے بعد ہم نے بنی اسرائیل سے فرمایا

اَسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ

اب ایسا داری سے رہو تم اس علاقے میں پھر جب آئے گا آخرت کا وعدہ
اس زمین میں بسو پھر جب آخرت کا وعدہ آئے گا۔

جُنَابِكُمْ لَفِيْفًا ۝۱۰۳ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَ

لاہیں گے ہم تم سب کو اکٹھا محشر میں اور حفاظت و صداقت سے نازل کیا ہم نے اس قرآن کو اللہ
ہم تم سب کو کمال میں لے آئیں گے اور ہم نے قرآن کو حق ہی کے ساتھ

بِالْحَقِّ نَزَلَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا

صداقت و حفاظت سے ہی اترتا رہا ہے اور نہیں بھیجا ہم نے اگر مگر با اختیار شاہی دینے والا
ایمان اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر خوشی

وَنَذِيرًا ۝

اللہ محمدؐ سے بلا بنا کر۔

اور ڈر سنا ۔

تعلق ان آیت کریمہ کا پہلی آیات پاک سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیت پاک میں
حضرت موسیٰ کا فرعون کے پاس جانے اور اس کو چند معجزات دکھانے اور فرعون کا کفر یہ گستاخانہ باتیں
کرنے کا ذکر ہو تھا اب ان آیت میں حضرت موسیٰ کا وہ کلام دلچسپ ہوا جو آپ نے فرعون کے بھر سے دوبار
میں تہمت و لیرتی قوت طاقت اور بہادری سے فرعون کے سامنے تبلیغی طور پر ذکر کیا۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت پاک
میں فرعون کی دنیوی حکومت کی وجہ سے شاہانہ نعمت کی گنت فی کا ذکر ہوا کہ چند روزہ دولت حکومت کے نشے اگر فرعون
میں کئے گستاخ ہو جاتے ہیں اب ان آیت پاک میں گستاخیوں کی دنیوی سزا کا ذکر ہو رہا ہے کہ فرعون کو کیسی عبرت
ناک سزا ہوئی تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں اس سرکش انسان کا ذکر ہوا تھا جو خدا تعالیٰ کا منکر بلکہ خود خدا بنا ہوا تھا اب
ان آیت میں ان سرکش بنی اسرائیل کا ذکر ہوا جو ہر بات میں انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے منکر ہو کر علیحدہ اپنا خدا
سمجھ کر چکر مچاتا رہے۔

بعض مفسرین نے فرمایا کہ جب مشرکین مکہ کے معاصبات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تسلیم نہ فرمائے
شأن نزول لازماً اسے تو یہودیوں نے ان مشرکین سے کہا کہ اگر ہماری یہ باتیں مانی جاتیں تو ہم یقیناً یہاں سے
کتنے تب یہ چھوڑتیں از آیت ملا تا آیت ملا نازل ہوئی جس میں فرمایا گیا کہ حضرت موسیٰ کے سہرات دیکھ کر بھی ان

بدتم لوگ ایمان نہ لائے اور نہ کھڑے کو خدا بنائے۔ یہ تو اب کیا لاسے۔

تفسير نحوي

میرزا کا یہ قول ہوا کہ یہ تو حضرت ماضی قریب مثبت معروف واحد مذکر حاضر اثنائت ضمیر اس میں پوشیدہ فاعل مرجع فاعل ماضی مطلق ماضی معروف بہ افعال سے نزل مادہ معنی مترادف لازم ہے مصدر ماضی ماضی ہے اتارنا متعدي کی شکل ہوگی۔ فاعل اُن مصادر سے ہے جن کو متعدی بنا دیا ہے لیکن علت وغیرہ مصادر ہیں جو خود متعدی ہی متعدی ایک مفعول میں تفریکاً لکھیں مصدر میں جو اصل متعدی ہوتے ہیں۔ ماضی کا فاعل ضمیر پوشیدہ ہے جس کا راجع ذہنی ہی موصوفہ ثمریہ ہے یعنی کسی نے مستثنیٰ مذہب ہے فقہاء و اسماء مذہب جمع ہے مذکورہ سب کے لئے ہوا ہے اس کا اشارہ تصرفیت ہے یہ اسم مفعول ہے ماضی کا لازم حوت، مشاغل و باب، اسم مفرد مضاف نام ہے باری تعالیٰ جل مجدہ کا مضاف الثمنوات تاسمان۔ جمع ثنوت نام ہے ماضی کی واو ماضیہ و رجب اسم جامد معنی نام رو کے زمین موقوف ہے یہ دونوں موقوف مل کر مضاف ابیدہ رجب، ماضی مستثنیٰ ہے نام استثنیٰ مل کر فاعل ہوا ماضی کا۔ بصارت اسم جو مستثنیٰ ہو واحد ہے بصیرت یعنی عقل کی روشنی مفتوح ہے کیونکہ مفعول نہ ہے نہ نزل کا وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مفعول بہ ہوا قد غلبت۔ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول اول ہوا۔ واو ماضیہ جملہ رجب کا اصل ہے اِن اِن حوت تحقیق تک ضمیر واحد شکم اس کا اسم لام کے لئے تحقیق و اکیہ اُن مینہ واحد شکم اب تصرع سے ہے ظن مضاف نزل سے بنا ہے یعنی خیال کرنا گن کرنا مضاف مل ہے نہ ضمیر کا راجع فاعل مفعول متعرب متعین مفعول بہ اُن کا اور ذوالی ہے مشبوت کا یفرعون جملہ ناریہ یفرع میں آیا ضمیر تکیہ کی کے لئے اصل میں یہ ہے نفاذ عبارت اس طرح ماضی یفرعون اِن اِن لکھتے ماضی۔ اسم مفعول یفرع سے بنا ہے ماضی معنی ہے روکنا۔ روکا جانا مجازی معنی بلاک کرنا بدک ہوا یا میں معنی میں بلاک کیا جانا بد ہوا ہونا سہی معنی ہے بے عقل ہونا اصطلاحی معنی میں شک سے یا کسی اچھے کام سے روکا جانا اصل لغت فرماتے ہیں کہ اللہ کی توفیق سے روکا جانا تیر ہے اور اللہ تعالیٰ کے انعامات سے روکا جانا نعمت و نعمت ہے مشبوت بحالت نصب ہے حال ہے۔ لک ضمیر کا وہ دونوں مل کر مفعول بہ ہو اُن کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جو بہ ندا۔ اُفروہ قائم مقام اُدھو کے اُدھو فعل مضارع پوشیدہ انا ضمیر شکم فاعل فروعون ماضی ماضی معروف ہے اس لئے ضمیر ہونی ہے جیتی اطراب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے اُدھو پوشیدہ کا۔ ماضی جب ماضی ظاہر نہ ہو تو وقت پر ماضی ہوتا ہے اگرچہ اسم متعلق متعرب ہو۔ اُدھو۔ اپنے فاعل اور مصدر سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خدا ہوا اور اپنے جواب سے مل کر جملہ خبریہ ہو کر خبریہ ہوئی اِن اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول دوم ہوا قول دونوں سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مطلق ہوا۔

معنی میں یہ لازم ہے۔ اگر کیفیتِ علیٰ ہر حیثیت کے فاعل کا تو ترجمہ ہو گا، ہم گھیر کر لپیٹ کر بانگ کر دیں گے اس معنی میں یہ لفظاً متعدي ہے۔ یہ سب علی کریمؑ کی طرف ہذا ل کر معطوف ہے اسلئے کہ۔ یہ سب عطف مل کر مقولہ ہوا۔ قلنا اپنے مقولہ سے مل کر جملہ تالیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واذا بدتہا یسب جازہ معنی قطع۔ الف لام استغراق یا محذوف معنی خفی اسم مفرد اسم معنی میں شکر ہے۔ بہاں معنی میں سچا مکمل قانون لہجہ۔ "توت" باب افعال کا جمع مشکل فاعل ستر تعالیٰ وہ ضمیر مفعول بہ مرجع ذہنی قرآن مجید بالحق جہاد مجرور متعلق مقدم ہے "توت" کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واذا صیر جلاب حرف جار معنی قطع طرفیہ مکانیہ یعنی حق کے ساتھ امتیاز اسم مفرد جاد معنی مضبوطی چٹائی یہ ہمارے مجرور ذیل کا متعلق مقدم ہے تزل باب نصر کا ماضی ہے فو مستتر اس کا ذیل مرجع ذہنی قرآن مجید تزل سے نسبت لازم ہے معنی اتنا یہ سب مل کر متعدد جملہ علیہ خبر یہ ہو کر مکمل ہوا واذا صیر جملہ۔ فایضا باب افعال کا فعل ماضی مطلق معنی مع مشکل فاعل علی سبب اشتغال ضمیر علیہ کا مرجع دست پاک ملی شہ علیہ وطم منصوب متصل کیونکہ مفعول بہ ہے۔ واذا صیر امتنا مفرغ اس لئے کہ مستثنیٰ نہ تھا امتنا پرشیدہ ہے بیشرا باب تفصیل کا اسم فاعل ہے اس کا مصدر ہے تبشیر ترجمہ ہے خوشی کی خبر سنا جس سے ہر سے کی کہاں پر مدق تباہے سرور کے نشانات کمال پر ظاہر ہوں کمال کا سکڑنا چکنا اصطلاح میں مسکراہٹ ہوتی ہے۔ بننے کی اسی معنی میں کھلکھلاتے ہیں مادہ ہے بشر یا بشر یہ معطوف علیہ ہے ووا عافہ ندیرا اسم صفت مشبہ ندیر سے بنا ہے معنی ڈرنا حقیقتاً دای متعدي ہوتا ہے معطوف ہے سب عطفت مل کر مستثنیٰ ہوا۔ پرشیدہ مستثنیٰ منہ کا دوسرا مل کر مفعول ہو مفعول کا یا حال ہوا ضمیر کا اور وہ ذرا کمال دونوں مفعول بہ ہو گئے۔ "توت" کا یہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔

قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ بِهِ الرَّبُّ لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِهِ الْبُرْهَانُ لَخَالِطُكُمْ بِهِ شَيْبَةٌ أَوْ يَغِيظَكُمْ وَيُغَارِقَكُمْ فَاَرَدْتُمْ يَشْتَرِيكُمْ فَمَا لَهُمْ بَشِيرٌ أَوْ نَذِيرٌ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا

تفسیر عالمیہ فرمایا ہمارے حکیم موسیٰ نے کہ اسے فرعون نے کہاں سے اگرچہ تو نے میری دینی شرمی مذہبی باتوں کو سن کر کچھ کہہ دیا اور جادو زدہ کہہ دیا اور میرے قوت شوکت پر بہت واسے معجزات دیکھ کر کچھ کہہ دیا اور کہہ دیا مگر اتنی بہت سی قدرت الہیہ کی حیران کن آیتیں دیکھ کر پے در پے معیبت کے ناگہانی عذاب دیکھ کر تیری عقل و طاقت اور دل نے سمجھ لیا اور دل کی گہرائیوں سے تو نے جان لیا کہ یہ سچ ہیں اور ایک دم پورے ماحول پر شخص اور تمام ملا تھے پر ہما جاتے واسے غیب جادو نہیں ہو سکتے۔ ان آیتوں نشانوں اور غیبوں کو آسمانوں اور زمین کے رب جلی سبحانہ کے سوا کوئی نہیں بنا سکتا یہ امتحانی اور عبرت دلانے واسے عذاب ذی عقل کی عقل اور آنکھوں والوں کی نگاہ و عبرت و حسرت کھول دینے کے لئے کافی ہے مگر تو نے حسد ضد عناد جہالت۔ سرکشی۔ غرور۔ تکبر۔ حب دنیا کی وجہ سے ابھی تک نکار کفر کا مادہ ہی پکڑی ہوئی ہے۔ اس لئے بے شک میں کہن سچا و پکا غائب یقینی گمان کرتا ہوں تجھ کو اسے فرعون

تو دستِ جلدی ہلاک اور ہستی بھلائی سے محروم ہونے والا ہے تیری خیر نظر نہیں آتی تیرا اخیر ہونے والا ہے تیری یہ جبلتِ شرارتی خصلتیں معصومِ مظلومین، قلم و طاقت کے منصوبہ، ناقصِ النقل فیصلے، معجزات کی بے ادبی تو حید سے انکار رسالت کی گستاخی شر اور اہل شر کی حوصلہ مندی یہ سب حرکتیں تیرے مشہور ہونے کا یقین دلاتی ہیں۔ تیرا گمان میرے مسکور ہونے کا تو صرف لہانی ہے ورنہ تیرا ڈنکا ہوا مل بھا ہوا بہن سرعوبِ عقل، اڑ، ہوا رنگ، دہشتِ زدہ چہرہ میرے مسکور ہونے کا قائل نہیں تیری یہ دھجی گمانی بات کی ہے مگر تیری طاقت کے متعلق میرا گمان درست ہے کس کی عقل عمل کے معجزے یہ دیکھنا کی قدرت دیکھ کر پھر بر قبیل گھڑیں پانی سالن میں دو دو گھی مدٹی میں نون، ہی خون دیکھ کر اس کو کسی جادو گر کا کھیل تا شا کہہ سکتی ہے۔ پھر ماکھوں گھروں باناروں و کانوں بستروں صندوق کپڑوں میں میڈلک ہی جینٹلک دیکھ کر ایکایک سے دبا سو کہ ہر قبیل کے بدن میں جوئی ہی جوئی بھر جائیں اور گرتی پھیریں ہر چیز میں جوئی ہی نظر نہیں کاٹیں خون ہو جس، بھی اس سے نجات ملی ہو کہ تمام کھیتی باڑی اور دودھ گوشت کے مالور اور گھوڑے گدے خیر مرنے شروع ہو گئے، بھی ان کا صفایا ہوا ہی تھا کہ بدو عہ موسوی کی لگی ہوئی ماہیانی قدرتی آگ جدمر جدمر سے پھلتی گزرتی گئی وہاں کی ہر شئی جان و بے جان کو ماکھ کرتی چلی گئی ماس معیبت سے امن آیا توڑی مکاری کا ایسا بھر پور طعہ ہوا کہ سارے کھیت باغات بھوں و پھل کو چاٹ کر فنا کر دیا۔ یہ عذاب گزرا تو بڑے بڑے قبیلوں نے کسی اندرونی بجائی سے دھڑ دھڑ مارا شروع کر دیا اور اس سے بھی زیادہ آٹا فانا ہلاک ہو گئے۔ جتنے کہ فرعون نے ظلم سے اسرائیل کے نوموڑ و بچے قتل کر اسے کیا ان ملک پر چھا جائے والی آیت قدرت کو کوئی جادو کہہ سکتا ہے۔ تقدیرِ نبوت سے فرعون تو جان گیا ہے کہ یہ جادو ہمیں بلکہ یہ آیت طہرہ معجزات ہی ہرہ ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہ غلط ہے یعنی حضرت موسیٰ سے کہا کہ میں سے جان لیا یہ قول کسائی غوی کا ہے اور منسوب ہے مرنی علی کی طرف مگر حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ وَیَجْعَلْ فَا یَہَا وَاسْتَفِیْقَتْہَا نَفْسُہُ تَابِتَہُ یَہَا ہوتا ہے کہ یہاں غیبت ہے یعنی اسے فرعون تو نے دل سے جان لیا۔ ان تمام حالاتِ آلام و مصائب کو دیکھ کر اسی ہزار جادو گروں سے متبلا کر اگر وہ ہر طرح شکست کھا کر فرعون سے آخر کار یہی راہ کی کہ تمام بنی اسرائیل موسیٰ علیہ السلام ورن کی پستقم کو روئے زمین سے نیست و نابود کر دیں تو اس سے پہلے کہ وہ کچھ کرتا ہم نے خود ہی اس کو اور اس کے تمام ساتھیوں کو بحرِ قزاق میں غیب کر شدہ قدرت سے غرق کر دیا۔ یہاں تک کہ روئے زمین پر ایک بھی قبیل اور فرعون نہیں بچا سب ہلاک ہو گئے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ یَسْتَفِیْقُ کا معنی ہے مصر سے نکال دینے کا ردہ مگر یہ درست نہیں اس لئے کہ لکنا اور ہجرت کر جانا تو وہ خود بنی اسرائیل اور موسیٰ علیہ السلام چاہتے ہی تھے فرعون اور فرعون بنی اسرائیل کو نکلنے نہیں دیتے تھے اسی نے موسیٰ علیہ السلام کے حکم سے تمام بنی اسرائیل جیکر دتور رات نکلے تھے اور صبح کو فرعون نے دوبارہ پکڑنے گرفتار کر کے وہیں لاسے کے سے بچا کیا اور سب ڈوب گئے اس لئے صبح

ساتھ نازل فرمایا اس قرآن اعلیٰ تہذیب کی کہانوں اور سنی حفاظت۔ ہدایت کا دارالاعراض سے تانا آسمان دیہ بر جہشیل
 کو دیا اور جبریل نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا، وہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے، یہی امت کو دیا اس طرح یہ قرآن
 حق باتوں میں بنی اترتا رہا۔ حق تعالیٰ کا حق قرآن حق کے ساتھ کائنات مخلوق کی سب سے بڑی حق ذات محمد
 رسول اللہ کے پاس نازل ہوا۔ اس لئے یہ بال رہنے والا حق ہے۔ حق ملازم سے ہے، ترا عزت و حرمت اس
 کا حق ہے یہ جبر تھا بعد تغیر تبدیل جو تہذیب طارٹ بنا رہا ہے معذرت اس لئے اسی سے ہدایت لینا حق
 سے حق ہی مادہ حق ہی عاقبت حق ہی قرآن ہے حق ہی اہتمام سے یہ قرآن مجید حق اصل ثابت ہے جو پوری کائنات
 کے ناموس و جود میں موجود ہے جس سے ہستی وجود قائم ہے، لہذا دامن مصطفیٰ میں مگر اس قرآن مجید پر ایمان
 ملا۔ سے پیار سے ہی آپ کی صداقت حقانیت کی اس سے بڑی اور کیا نئی ہوگی کہ نبی نے آپ کو صرف
 اسی لئے فرشتہ الہیت پر بھیجا کہ آپ ہماری طرف سے پر سے اختیار دیکر بھیجے گئے ہیں کہ میں کو چاہو آخرت
 کے خوف و ڈر کی عزت و وسوسہ یا اختیار حشر و نذر ہو۔ آپ کی بشارت و نذرت کہی رہیں ہر سکنی آپ کی
 خوش خبری رب تعالیٰ کی خوش خبری ہے اور آپ کی پکار رب کی ہی پکار ہے، یہ ربوبی کی جنت۔ سر قلم نگار
 عشر و بشرہ کے اہل نعمات اسی کا ثبوت ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔ پہلا فائدہ۔ آپ تاقیامت کائنات عالم میں
 صرف قرآن مجید و روایت و نام پاک مصطفیٰ ہی اللہ تعالیٰ کا بھیجا ہوا حق ہے اس لئے کہ حق وہ ہوتا ہے
 جو نازل اور ختم نہ ہو سکے اور قرآن مجید کی ہر چیز عینہ مؤید رہے اس کے بیان کردہ، دلائل تومید۔ منجات جلال
 تقریر نبوت نبیاً عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ اثبات حشر و نشر۔ قیامت شریعت سب کچھ باقی بقول
 تحریر سے پاک۔ جاہلین و منافقین کی شرارتوں و سب و دماروں سے محفوظ اس سے قرآن ہی حق سے
 دوم فائدہ۔ پابقی کو مقدم فرمانے سے حشر کا نامہ حاصل ہوا۔ سنی قرآن مجید کو صرف حق و حقائقیت
 اور اللہ حق کے مقصد کے لئے ہی آتا گیا۔ تفسیر آئندہ۔ آنا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مکمل طور پر اعتبار
 شہادت کائنات مبارک بھیجے گئے ہیں جس کو حرب ہیں دنیا آخرت کی امتیں دیں جس کو پابقی ہیں نہ دیں جس کو
 دے دیں اس سے کوئی چھین نہیں سکتا۔ جس کو پکڑ لیں اس کو کوئی چھڑ نہیں سکتا جس کو دوزخ سے چھڑا
 لیں پھر اس کو کوئی پکڑ نہیں سکتا۔ یہ فائدہ از قبیلہ تفسیر سے حاصل ہوا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 شرعاً کے بنائے ہوئے بشر ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوئے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ فقہ کرام متفقہ طور
 پر فرماتے ہیں کہ ایمان نام ہے اس بات کا کہوں سے، اللہ رسول اور تمام ایمانیات

کی نصیرت کی جائے اور زبان سے ان مائے اصدالت کا اقرار کیا جائے یہ مسئلہ بہت سی احادیث کے علاوہ نقد
 نبیہت مآثر کے غم سے بھی مستند ہوتا ہے۔ اس طرح کہ فرعون دل میں موسیٰ علیہ السلام کو پانی مان چکا تھا جس
 کا ظہار صحت موسیٰ نے لفظاً ثابت کر کے فرمایا۔ مگر اس کو موسیٰ میں فرمایا بلکہ قبیلہ فرمایا اس نے کہ زبان سے اتوری
 نہ تھی۔ دوسرا مسئلہ۔ نبیہ کرام علیہم السلام منیب معانی جانتے ہیں۔ یہ مسئلہ ذی رطبت و رطبت سے
 مستند ہوا۔ اس لئے کہ یہاں نون مسمیٰ یقین ہے اور پ نے برہاکت فرعون اور ایمان کی توفیق نہ ملنے کی خبر کافی مرص
 پہلے ہایت کامل نون اور یقین کے ساتھ سنائی جو حوت بحر فصح برکتیہ مسئلہ۔ ہر مسلمان پر دم اور واجب
 ہے کہ یوں کی محبت سے دور رہے اور نیک لوگوں کی مجلس خیر کرے۔ یہ مسئلہ غرقہ و غرقہ جیغ سے
 مستند ہوا۔ اس طرح کہ وہ قبیلہ جو یوں جو چکے تھے اور فرعون سے بست کر ظاہر ظہور موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہو
 گئے ان کو فرق کرنے سے یہ ایک جو فرعون کے ساتھ رہے وہ سب فرق ہو گئے اگرچہ یہ فرقانی اور موت عرب کفار کے لئے مدب
 بنی۔ اہل ایمان کے لئے صرف موت و مدد ہوا ہی را اگر مرے کی سنگت نے مصیبت توڑ ڈال دی۔

اعترافات | یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ احادیث میں آئے ہے کہ عذاب دلی دم
 کی ہستی میں رہنا سنوں دردناک ہے۔ مگر یہاں فرمایا گیا کہ دُفَّاسِیْنُ بَعْدَ لَیْلِ یَرْتَدُّنَ اَسْوَا
 تم نے فرمایا کہ ہاں وہیں اسی ہستی فرعون میں جا کر رہا ہوا ہوا۔ یہ تعارض کیوں ہے اور صحیح مسئلہ کی۔ حالانکہ
 مصر میں طوفانی ہو۔ میدگ جس۔ مگر یوں۔ وہ خون کا عذاب آیا۔ پھر دین میں فرقانی و ہلاکت کا عذاب آیا۔
 جواب۔ اس کے وجود میں ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ ان بستیوں میں نہ رہنے کا حکم صرف ہماری شریعت اسلام
 میں ہے۔ پہلی شریعتوں میں یہ حکم نہ تھا۔ مگر یہ جواب کمزور و مشاہدہ سے کے خلاف ہے۔ پہلی استوں کا بھی
 ہلاک شدہ بستیوں میں رہا ہوا ثابت نہیں دوسرا جواب یہ ہے کہ حدیث پاک میں ان بستیوں سے روکا گیا ہے جس کے اندر
 ہی کفار کا عذاب دے کر ہلاک کیا گیا تھا۔ یہاں یہ بات ہیں کیونکہ مکرزی وینڈ کا عذاب ہلاکت کے لئے نہ تھا عورت
 اور بچے سنبھلے مومن بننے کے لئے تھا اور دیا کا عذاب بستی سے باہر نکال کر دیا گیا اور سیلاب زمی بھی بستی
 کا عذاب نہ تھا بلکہ پوری روئے زمین کا تھا اور وہ یکن کفار کو رہاں سے بھاگ دے گیا تھا۔ اس بستی نوح میں
 کوئی کافر نہ ملا دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا جُثَا پَکْھُ رِیْضُف۔ تم سب کو کھنکھ کے لائیں گے
 لیکن احادیث میں ہے کہ کوئی سوار جو کوئی پیدل کوئی منہ کے بل کوئی ہستہ میدان محشر میں جمع ہوگا۔ نیز یہ تو ظاہر
 ہے کہ سب اپنی اپنی قوموں سے اٹھیں گے اور قبریں کوئی مغرب میں ترکل مشرق میں کوئی ہرموں میں مد کوئی قریب
 تو پھر یہ لفظ کب کیوں درست ہوا۔ جواب۔ اہل لغت نے اس اعتراض کے چند جواب دیے ہیں جن میں سب
 سے بہتر اور محیر قلب جواب ہے لغت کا وہی معنی یا جانے تو اعتراض بڑا ہی نہیں پہلا جواب

اہل لغت نے جو فقہاء کے چند معنی کے ہیں وہ سب کو کھال میں لیں گے یعنی جسے جسم بنا کر بغیر لباس شنگے ہی
میں نہ پوشش دیں گے کیونکہ بیعت و غلاف سے بنا جسے بھی کھال کا خطاب اور غلاف۔ مثلاً جمع ہونا میرا
عشر میں ہے نہ کہ آنے کے راستوں میں مثلاً جمع کر کے لےنے کا شوق وقت و زمانے سے ہے نہ کہ حکم اور
مقام سے یعنی ایک وقت سب کو ہم فائدہ گئے اٹھائیں گے نہ کہ ایک جگہ سے۔ پہلا جواب درست ہے اہل لغت
کا ترجمہ بھی یہ ہے اس ترجمے کی صورت میں کوئی اعتراض نہیں پڑتا۔ تیسرا اعتراض۔ اگر صاف بیعت کے معنی درست
ہیں جیسا کہ بہت سے مفسرین و مترجمین نے فرمایا ہے تو یہی یہ اسی سورت کی آیت صاف کے خلاف ہو جاتا
ہے اس سے کہ وہاں ارشاد ہے قَدْ رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ يٰ اَيُّهَا الَّذِيْنَ يُحِبُّونَ حُشْبَةٌ۔ یہی رب تعالیٰ ان بدوں کی مثل اور شاہ
پیدا کرنے پر قادر ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ صرف کھال ہی میں بلکہ میرا ان عشر میں ہوگی گشت پرست
رنگ شکل صورت تو بانی چھوڑ لی سب میں نئی پیدائش ہوگی نیز یہ بھی ثابت ہو رہا ہے کہ اصل نہ ہوگا بلکہ شکل
مشابہ مخلوق ہوگی۔ یہاں کہہ کر کہتے ہیں کہ وہ صاف تعالیٰ اصل ماننے پر قادر نہیں بلکہ وہ محدود ہیں بلکہ
ترجمے سے ثابت ہو رہا ہے کہ صرف کھال نئی ہوگی باقی جسم بڑی گوشت وغیرہ سب کچھ سدا اور اصلی ہوگا اس
کی مدد بقوت گیرنگ ہو سکتی ہے جواب۔ لیکن کائنات میں کھال کرنے کے ہر دور آپ کا عشر میں مدد ہے
لئے کہ یہاں بیعت سے کھال کا صرف۔ غلاف اور لباس مراد ہے۔ یعنی شنگے بدن ہوں گے کھال لباس ہوگا اس
کا تسلی پیدا کرنے سے نہیں۔ نیز اس آیت میں عشر میں سے غلاف نہیں کیا۔ وہاں فرمایا گیا اَنْ يُّحْشَوْا حُشْبَةً۔
جس ہر شخص کی پی مثل یہ امانت بیا رہتا رہی ہے کہ ہر شخص کی ذات وہی اصل ہوگی لیکن وہ عریضات ان
عریضات کے مثل پیدا کئے جائیں گے اصل سے مرد و عورت، مردانہ بدن انسانی بت جس کو نساں کا راجہ کہتا
ہے۔ ان دونوں کو کبھی انسانیں نہ کہیں نہ پان آگ و پانی مادہ انسانی نہ کہیں نہ ریرہ ہو نہ بوسیدہ نہ گئے اور
عریضات سے مرد و رنگ شکل مانی چوڑائی وہ محم ہے۔ نیز شکل کے معنی صرف مشابہ ہی نہیں بلکہ مشابہ اور مطابق دونوں
ہیں میدان عشر میں سب نیک و بد کا فرد مرگن دل اجسام کے مطابق ہوں گے جو دنیا میں ان کے رنگ و شکلیں ہوں
تھے تاکہ پچھاں ہو گواہی لیں ہر کے ہر جنس میں خوب صورتی ت جینتوں کے اور جنس میں پر موصوفی سے جینتوں
کے قد بڑھ جائیں گے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ حضرت سوک نے فرعون سے فرمایا۔ اِنِّیْ رَاٰکَ فِیْ رَحْمٰتِیْ وَرَحْمٰتِیْ
زیریں سے فرعون میں لگوں کہوں کہ تو مشہور و معروف ملعون ہے سوئی علیہ السلام تو اس کی ہلاکت کو جملہ سے دور
علم سے یقین حاصل ہوا ہے تو آپ نے اُٹھ کر شک اور وہم کا سیدہ کیوں استعملی فرمایا۔ آپ کو فرمایا چاہئے تھا۔
اَنْتُمْ فِیْهِمْ مِّنْ یَّقِیْنٌ مِّنْ جَاہِلِیْنَ کہ تو لوگ کیا جائے گا۔ جواب۔ دو وجہ سے یہاں اُٹھ کر فرمایا گیا اَتِیْقِنُ کہ کیا
گیا۔ اولاً اس نے کہن کا معنی یقین ہی ہوتا ہے۔ جیسے ایک جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے تَطٰوْنُ اَنْتُمْ مِّنْ یَّقِیْنٍ۔

یعنی جو کہ جبرے یقین رکھتے ہیں کہ وہ اپنے رب تعالیٰ سے ملے جائے ہیں۔ وہ اس سے کہ جن معنی گمان غالب ہے اور جو کہ حضرت موسیٰ کی گمشدہ روح کو ڈرا سے در بندہ بنائے کہ جسے تمہی اس سے یقین کا عطر بول گیا کہ اس کو ہر کسی کا بہرہ یافتہ سے رہ نزار کا سر قدر ملے **وَاللّٰهُ قَدْ سَوَّاهُ عَسَىٰ بِالْقَوْمِ** . و تفسیر: تفسیر خازن در دیگر مست سی تفسیر نے لکھا ہے کہ ایک دفعہ محمد بن سلک مشہور بزرگ ولی اللہ رحمت پیار ہر شے تریک مرے آپ کا واردہ ایک عیسائی طبیب کو دکھائے بغرض مطلق کر ہمارا شمار۔ ستے میں ایک بہت و جمیع خوب صورت بزرگ ملے اور فرمایا کہ میں جاتے ہر مردے واقعہ میں کیا تو بزرگ نے کہا کہ اللہ کے دوست کا علاج اللہ کے دشمن سے کرنا چاہتے ہو۔ اس کو بیکو اور واپس جا کر ان سے کہو کہ تکلیف کی جگہ پر ہاتھ رکھ کر چند بار پڑھو **وَبِأَخْبَرْنَا أَنَّهُ أَقْبَرُ بَعْضِ** نون۔ امام محمد بن سہاک نے ایسا ہی کیا کہ نور شفا ہو گئی تو گو کہ سے پوچھا کہ کن بزرگ سے تھے آپ سے فرمایا کہ حضرت خضر علیہ السلام تھے اس وقت سے اب تک یہ بہت عجیب سے کہ تفریبا گیا وہ مرتبہ تکلیف کی جگہ پر ہاتھ رکھ کر یہ آیت پاکہ رمی جانے تو شفا ہوتی ہے۔ مگر ہر دفعہ کے لئے تھوڑے اور پاک ازی کی شرط لاری ہے تھوڑے بدکار انسان کو رستہ قریب سے شفا نہیں ملتی۔

أَوْسَعُ بَرًّا إِنَّ نَفْسَ لَبَدَىٰ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدِيرًا عَلَىٰ نَ شَيْءٍ مِّنْ دُونِهَا وَمِنْهُ يُعَلِّمُ خَلْقَ كُلِّ شَيْءٍ فَيَخْبُرُ لَهَا بِهِ فَيَقُولُ إِنَّهَا لَكُنَّ مَرَاتٍ۔

تفسیر صوفیانہ: حقائق صوفیہ کی بنیاد صوفی کے سکروں نے کیا یہ نہیں دیکھی کہ بت شک اللہ سے کہ جس نے مراجعت میں عقل فہم اور تک قلم تیز شعور معرفت کے ساتھ آسمان روحانیت پیدا فرمائے اور مہر عبودیت انکسار ریاضت فکر تدبیر اور ایمانیات و عقائد کی سات زمیں پیدا فرمادیں۔ وہ خالق و مولیٰ و مدبر ہے کہ عالم جہان کے ہر عالم جہان میں و عبادہ ان کی مثل کما سی مرت پیدا فرما دے اور اس رب قدیر نے ان ماک عالم ناسوت والوں کے لئے واردات ہفت قبض و بط حضور کیا ہر کارہ قہر و رحمت و مہر کی ایسی ہر تہ میں فرمادی ہیں کہ ان میں کوئی شک و شبہ نہیں مگر غالب ان نیت کے ضائع روید اور ظالمین خیر نے بر نعمت انہما و مشاہدہ اہل کا گمرو و غر ان ہیں کیا۔ اگر خدایا لب اس بات دینی قراں و حدیث کا شیعہ کامل ہو جائے وہ شبہ و شک کے ہر لمحے میں عالم قرآن پاک اور معجزات حدیث پاک کے مطابق عمل کرے تو باری تعالیٰ عز و جہ عقل و عقلی اس کی ہر طرف کے ایسے ستارے ایسی روشنیاں اور قلب مظہر میں ایسے شمس و قمر و یار و نے چمکانے چمکانے پر قہر و ہے جو اس سے پہلے عام دھرم کی کو میسر نہ تھے اور کہ اکہ علیہ اسی زمین جہانیت کو نور و درخشاں بنائے جس کے لئے پیدا کئے گئے اور نفوس انسانی میں تزکیہ اور قلب و زمین میں جلا پیدا کرتے رہیں گے۔ بعد جب کثرت معاصی شہوات مذات حسرت جاہ و مراتب حرم ملے۔ یہاں کار می خود پسندی میں مبتلا ہو جاتا ہے و عفو و

ہاتھ کے تین حصوں پر رنگ و سیل و سیما کی مہمانی ہے۔ جب رحمت الہیہ کی بارش سے بارہا تہس کا نزول ہوتا ہے تو یہ تمام گہر میں گہرائی میں جا جاتا ہے اور سر راہ میں منکشف ہو جاتا ہے۔ ایسے عارفین و سادہ لوگوں کی زبانیں حق عالیہ کی ترجمانی کرتی ہیں۔ اسے سادہ زبان میں اس طرح لکھتے ہیں: **قَدْ لَوْ أَنفَعُكُمْ خَلْقُكُمْ خَيْرًا لَّوَلَدْنَاكُمْ خَشْيَةَ (إِنَّا كُنَّا بِكُمْ بِرَحْمَتِنَا) وَكَانَ لِأَنفُسِكُمْ تَقْوَىٰ**۔

فرہ دیکھئے کہ اسے نفس وانیس کے بند ویم قطع اعلیٰ ہو گئے۔ نہ نذر و گریہ و بے رحمی کے اسرار کے خزانہ رحمت ہدایہ نام قابض و مالک ہو رہا تو غفلت و غرور میں اس کا خواہش سے تمام حواس قلب و محروم کر ڈالے اور اندیشہ و فطرتی ملوث جہل کی بناء پر برکت و فضیلت سے منکر ہو کر خزانہ الہیہ کے تمام ہونے کے بعد سے روک کر کہہ لو اس نے کہ نفس وانیس کے راستے پر چلنے والے انسان ازلی بد بخت مسک و خلیل ہیں ہر ایک کو خیر و خیرات سے روکے واسطے اسی سے سو گیا فرماتے ہیں کہ تاہم فطرتی اللہ حق جہل کی معرفت اسرار و شریعت ابرار کا علم پر پھانسی وادھن و سر و قبہ میں اس کو داخل کر دیا کہ کہیں خیر و خیرات سے روک دیا۔ اسی خزانہ رحمت کا خزانہ کیا ہو سکتا ہے۔ اسی خزانے سے رہو تقویٰ و تکل جہاد و مبارک و رضا کے سوتی ان کو بلا شق و شک حاصل ہو گئے، ہم صحابی سے بلند و رفیع کوئی اور نام نہیں ولایت کے تاج و تاج محلہ کے ایک قدم میں ملے ہو جاتے ہیں نشان کو مجاہد سے کی ضرورت نہ مرا لہجے کی معرفت کے چلوں کی سر ترک جلالی رحمان کی ضرورت، اگر گاہ رسالت میں بیٹھا ہی ان کی پیکر کشی اور چہرہ مصطفیٰ کو دیکھتا ہی ان کے سنے تمام مشاہدات کی منزلوں کو ملے کہ کے مقام عرشیت و قطبیت کو خبر دے جاتا ہے جس کو مصداقیت کے لقب سے فخر دیا گیا اس کو کسی اور لقب کی ضرورت نہیں ہے مصداقیت و قادریت و غایتیت و حیدریت ہی ہر گاہ ذوالجلال کے وہ خزانے ہیں جن کی خیرات آج تک کو میں میں بٹ رہی ہیں ان ہی آیتِ قدرت میں سے **وَلَقَدْ آتَيْنَا هُودَ سُلَيْمَانَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِّئَلَّا يَقُولُوا مَا هِيَ إِلَّا كَالْفُتُورِ**۔ **وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ سُلَيْمَانَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِّئَلَّا يَقُولُوا مَا هِيَ إِلَّا كَالْفُتُورِ**۔

اور البتہ شک ہم نے ہوسنی قلب کو عالم ہبوط و کش و کد و کشا ہاں خطا فرمائیں۔ اسے عالم جہانیت عقل وایت قلب ہوسنی کی آیتیں، میں حواہی وانیہ کی سرانجامیت سے پوچھئے کہ جب کبھی قلب مذکور و موعود خائن کو بارگاہِ تہس میں مجروح و انکسار سے جہانیت کے سنے موعود ہانی کی طرقت آیات ایسیہ معجزات اسرار کر متوجہ ہوا تو فرعون نفس نے کبر و غرور سے ہی جواب دیا کہ بے شک اسے قاب و دھریں عجیب و غریب تمہاں وارد کرنے و سے ہوسنی قلب میں اور میرے تمام قرائے بالیدہ تجھ کو نصیب و سکون سمجھتے ہیں تیری بند و نصیب

توفیق یافتہ دوش جب عام انسانیت پر غلبہ اور اس کے اوسنے طراز پر پہنچ گئی ہے پر اسے سمجھوں حادوں
 میں جھکا تا امد گانا اور خداوند ہمہ گیر کی بات منوں پسیدہ اور پر لی باتیں میں اس زمانے میں ایسی باتیں ایک سحر
 نودہ ہی کر سکتے ہیں۔ نفس ماجم کثر از فرعون نیست بجز ایک اور ملعون مار ملعون نیست یعنی ہمارے فرعون نفس
 آثار ہے فرق صرت یہ ہے کہ اس کے پاس قوت و شاہمی تھی مجاہدے پاس ہد شامی میں ہے فرعون جس کے
 چار وزیر ہیں۔ کثر بپانی کا نام۔ قاصدک محمد۔ فریبک و کمر ساری اور زونک فرزند مسیر کے درباری قبلی صوفیہ۔
 فرماتے ہیں کہ اس کو ملک کرنے کے لئے قلب ریش کی چار قوتوں کی حفاظت ضروری ہے۔ شہیق کی محبت
 یعنی لہام و فرسب و روحانی مآ خادوق کی فاروقیت یعنی ترک شہوات و استہواب شہاکس اور شک بالحق۔
 عثمانی کی غنائیت یعنی استقامت فی الدین علی اور تکلیف شہادت اور مولیٰ کی حیدریت یعنی وجہ ہست و ہون
 کی تیسری علم لدنی کی دولت عارخانہ۔ یہ علم لدنی قار کائنات علی السہ علیہ وسلم کے حکم و ارشاد سے حضرت خضر علیہ
 السلام نے عالم فانی میں۔ حضرت علی کو پڑھایا اور مولیٰ علی شہر خدا نے عام باطن میں اویس قرن کو پڑھایا۔ علم لدنی
 سے مکام الہی کی سعادت نصیب و روایت ہوتی ہے مگر اس نیکہ کمتی کے لئے لباس فقر حیدری قدم
 ہے۔ لباس حیدری یہ ہے کہ اسے فقر و معرفت اور قد شریعت۔ دھو لے کہ تیری ذات سب سے
 بھپ کر ذلت حق میں مشغول ہو جائے، اور صفات ذات میں مصروف ہو جائے ہوئے نفس سے دور
 ہو جائے۔ لفظی کا کرتہ پہن کے تاکہ اپنے سے ہر تر قلوب کی تعلق کر کے ان کا دامن مراد بھرنے کے لئے اپنے
 دامن میں خرمہ رحمت مع کر سکے علم اسرار و فہم لدنی کی تہا زیب تن کر لے تاکہ تمام علویں سے بے نیاز تہا لے
 اس تہا لدنی میں چار جیبیں ہیں۔ اسرار و فہم لدنی کی جیب، حق و شرف و شرف الہاد کی جیب، موت
 کی جیب، معلومات الہیہ کی جیب۔ یہ جیبیں ہر وقت شمع کی تہا و عبودیت میں لگی ہوئی ہیں مگر صرف
 عادت کی نکاہیں ال میں مقول رہتی ہیں۔ شخص مجبول ان سے غافل و بے خبر ہے اس لئے یہ ہر وقت
 طلب رزق میں مگر دامن مقول سے بے پرواہ است سے بے خبر۔ خوف خدا شرم ہی سے بیگار۔ دن ہو میں
 کھڑے تھے اور رات بھر سونا تھے۔ خوف خدا شرم ہی سے بے خبر نہیں وہ بھی نہیں۔ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ
 نَزَلَ طُورًا إِلَّا رَيْبٌ، لَسْمُو آيَاتِ وَالْأَرْحَى بِصَاثِرٍ۔ قَوْلِي لَا ظَنُّكَ بِفِرْعَوْنَ ضَبُورًا
 مولیٰ و قلب نے فرعون نفس باطنی سے فرمایا کہ ظاہری منافقت کو چھوڑ دے جو تو نے مامی حواس سے جان
 لیا ہے دربار خیر و برکت میں اسی کو ظاہر کر جو اہل تہا بے شک تو نے شہادت الزار آیت کمالت کر جان
 لیا ہے کہ تمام واردات ظہری شہادت نفسانہ شہادت قلب عباد شریعت۔ بیضا و طریقت یہ سب کفایت امل
 خفیہ جلیہ۔ نہیں تار سے مگر ایک و صد لا شریک آملی رست کر دیا و رزقین عجز تہا کے رب قدر سے

بعثت عقیدہ کے لئے عبرت اراوی خاکر اور اسے قالب انسانی کے باطنی فرعون نفس اس نیکو و مکر کی بنا پر
 تیری ہدایت عبرت خیر کا کچھ کو بھی کاف ہے۔ اسے بندہ سمجھتا ہے کہ اسے اس کے پسے فرعون نفس سے عیب دہ
 ہو کر فہرہ باطن کو ایک جیسا کرے ظاہر سے مراد اظہار معلومات ہیں و باطن سے مراد نیت و ارادہ سے ہیں۔
 ان میں سے ایک کا وجود دوسرے کے بغیر ہے ظاہر بغیر امتزاج باطن مافوق ہے اور ظاہر کی شمولیت کے بغیر
 باطن زندہ رہے دینی ہے شریعت ظاہر ہے طریقت باطن ہے شریعت بغیر طریقت ناقص ہے اور
 طریقت بغیر شریعت بوس ہے قلب بوس مرشد کلیم ہے اور مرشد کی محبت و محفل ذہنی کو صدیق بنانے
 وال ہے علم حقیقت ذہنی باطنی ہے اور علم شریعت فاروق باطنی ہے علم حقیقت کے لئے بھی تکیہ کن ہیں
 ہیں پہلی کتاب علم ذات حق یعنی انہما توحید اور نفی تشبیہ و تشریک و اشراک و دشمنی کتاب علم مقامات عیسوی
 کتاب علم انوار و حکمت علم شریعت کے لئے بھی تکیہ کن ہیں پہلی قرآن مجید و دوسری حدیث پاک تیسری انوار
 آیت یہ سب قلب محبوب کے رکن میں ہیں ان ہی سے حقیقت و نفرت کرتے ہوئے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ**
 یا ایہا المؤمنین اتقوا اللہ حق تعالیٰ کے ساتھ کہ تم کو کامیاب ہو سکے اور یہی تسبیح کینہ عداوت دشمنی منافقت مخالفت کی پھر نگوں سے بجا و سے علوم معرفت
 شریعت و طریقت کی شمعوں کو زمین جہانیت کے باطن سے ایک مہکتے صفت و فسادیت کو حرم و حواشی
 کو قاسب او بیاء اللہ کے ملکہ مصر مشاہدات سے نکال کر بحر معیان کے فہرہ مذمت میں غرق کر دیا سو فیما
 فرماتے ہیں کہ سیدنا اولیاء اللہ میں تین علم مدشن ہوتے ہیں پہلا علم من اللہ و دوسرا علم مع اللہ تیسرا علم عن اللہ
 علم مہکت ہے یعنی فرائض واجبات اور احکام لہیر کی معرفت علم مع اللہ علم مقامات و درجہات و مشاہدات
 ہے اسی سے مقامات و درجہات اولیاء اللہ اور فضائل انبیاء علیہم السلام کی معرفت حاصل ہوتی ہے۔
 یہ دونوں علم کیسی ہیں۔ درس و تدریس چلکشی مراتبہ مجاہدہ سے حصول کاشفہ ہو جاتے ہیں علم باللہ معرفت
 معبودیت ہے یہ علم کسی بھی کسب و ریاضت سے حاصل نہیں ہو سکتا یہ علم اولیاء کرام علیہم السلام کو بلا واسطہ
 بارگاہ قدس سے بظاہر الہی حاصل ہوا پھر آستانہ نبوت سے جمیل قدر صاحب مراتب اولیاء اللہ کو مظاہرہ و مشاہدہ
 مدبریت اللہ کو مرحمت ہوا۔ علم معرفت بعیر علم شریعت قبول نہیں اور علم شریعت بغیر معرفت ممکن نہیں جس کو علم عرف
 نہ طرہ سولت جہالت کا مردہ ہے اور جس کو علم شریعت نہ طرہ نادانی و حمایت کا مریض ہے یہ علوم معرفت
 کے لئے اشد لازم ہیں یہ علوم مراتبہ مجاہدہ سے حاصل ہوتے ہیں اس لئے حورس ظاہری و باطنی کو خود و لہ
 کے لئے غواہات و لذات کے تقویٰ کو غرق کر کے غلوت خانہ یا سے مٹا دیا۔ **وَقُلْتُ مَنْ يَعْبُدُ**
يَبْنِي أَمْ يَكُونُ مِنْكُمْ لِقَائِي أَمْ لَا لَقَائِي أَمْ لَا لِقَائِي أَمْ لَا لِقَائِي أَمْ لَا لِقَائِي أَمْ لَا لِقَائِي

نفسیت کے جلاسر نیکیاں حواسِ جسمانیہ کو کہ عامہ روحانیت کی سنی و مکاشفات میں معمول علوم و مراتب ہیں
 واپس جا کر مہاجرات و مہامدات کی سکونت ضرورت اختیار کرو۔ پھر صبحِ انجام کی آخرت نمودار ہوگی تو ہم
 جمع کر لیں گے تہیٰ م حواسِ ظاہری و باطنی کو یک۔ ستارہ، مقام و انتہا پر اور چھانٹ کر دی جائے گی مبدت کے
 اہل صفا و خفاقت کے اہل جفا میں نفس کی فضاقت والوں میں اور قلب کی سعادت والوں میں عمل کی فراست
 والوں میں شعور و عاقبت و ادب میں۔ اے بندو اگر بروئے زمانہ ویدار اور قرب حق کے طالب ہو تو فقر و
 مسکینیت اختیار کرو کیونکہ میدانِ محشر میں سب سے پہلے اُوہیائی تختِ یدِ حق و رقیبائی قُربِ یقائِف۔
 کا ہی فقر و بند ہوگا۔ فقر اور مسکینیت ہی سے مقامِ تصوف حاصل ہوتا ہے اور مولیٰ وہ ہے جس کا قلب
 معذوقِ باطن سے منزع ہو اور کدورت کی گندگی سے خالی اور پاکیزہ ہو۔ جس کو محبتِ صاف و پاک کر دے وہ
 صافی ہے اور جس کو محرب صاف کرے وہ صوفی ہے۔ صوفی صاف کی نشان دہی ہے کہ وہ اپنے نفس سے
 ناز جو کدورتِ حق میں زرد و باقی ہو سائے اور مادیت سے گرد کر حقیقتِ احدیت تک رسائی حاصل کر چکا ہو
 و نامادیاتِ عقیدات میں وہ عوام سے پرستید و ریختے نظر آتے ہیں مگر برور قیامت صوفی، صادقین
 صفت اور میں ہوں گے وَ یَا حَقِّ اَمْرُکَ وَ یَا حَقِّ قَوْلُکَ۔ وَ عَاثُ مَسْنَدُکَ اَزْ اَمْسِیْنِو وَ تَنْبِیْہُ۔
 اور دنیا و آخرت میں تلوپ عارفین پر ہم نے ہی اس کلامِ انبیٰ بدری کو مانت خدات و صفات بنا کر اپنے اہلِ محبوب
 حق کے ساتھ تامل کیا اور صاحبِ مرقبہ و مہارہ پر وہ منزل میں رخصت لا بُرقتی سے اہلِ ثابت و حق رہے کے لئے
 ہی تامل ہوتا رہا ہے اور اسے کائناتِ ابدیہ وادیِ بقا کے حق ہم نے، رخصت و سلاسلِ جگر صرف بتائیں اور نظر میں
 سانسے کے لئے بھجھا ہے۔ انور و امسار کی بتات میں ظلمات و اشعار کی نذر تیں۔ اہلِ در کے لئے شمسِ جنری
 سانسے والا اور اہلِ نفس کو ڈر سانسے والا۔ صوفیہ باطن کو بقا کی بشارت دینے والا اور متصوفِ ظاہر کو ماکا
 خوف و لاتے اُلُ فقر کے لئے محشر ہے اہلِ شیطاں کے لئے نذر سے۔ وصل کی بشارت ہے فراغ کی
 نذرت ہے۔ راہِ مشق اور دایِ سلوک میں بندے تیرا قسم کے ہیں برا متعزف جو دنیا طلبی کے لئے صوفیہ
 لباس جہد و ستار۔ فقر و غریبی پس سے یہ بدبخت اُلُ ستر کی نظر میں کتھی کی حرج حقیقت ہوتا ہے۔ وہ دوسروں
 کے لئے بھیڑ یا ملے مردِ مسانی جو جذبہ عشق سے سرل طلب اور وادیِ حیرت میں قدم رکھ دے اور خود کو
 خود صاف کرے مگر مولیٰ وہ مردِ عادت جو عیباتِ عدلت سے پار نہل کر ستر کی کشف و شادہ پر پہنچ جائے۔
 صوفی صاحبِ وصول ہوتا ہے وہ یَا حَقِّ تَزَلُّکَ دُر کے مقامِ فضل و کرم و انعام پر ہوتا ہے۔ صافی صاحبِ جہل
 ہوتا ہے کہ اصل صبح پر قائم رہ کر حوالِ طریقت میں مشغول ہوتا ہے۔ وہ مقامِ یَا حَقِّ تَزَلُّکَ پر فائز ہوتا ہے اور
 اور متعزف معز ہوتا ہے کہ اس کی قسمت میں حقیقت سے مجاہد اور معانی سے محرومی ہوتی ہے۔

حضرت ذوالنون مصری فرماتے ہیں کہ سونی جب گھنار میں آتا ہے تو اس کی زبان حق کی ترجمانی کرتی ہے، اور جب خاموشی کر داریں آتا ہے تو اس کے اسفار و طین زبانی حال سے قَطْعاً مَایَسُوْا لِلّٰہ کی شہادت دیتے ہیں۔

وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى

اور آپ کو ہم نے قرآن دیا۔ جس کو مختلف احکام بنایا۔ ہم نے اس کو تاکہ تم دعوت کو لوگوں پر اور قرآن ہم نے جدا جدا کر کے اتارا کہ تم اسے لوگوں پر عظمیٰ عظمیٰ کر رہو۔

مُكِّثٌ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ﴿١٦﴾ قُلْ اٰمِنُوْا بِہٖ

اس کو آہستہ اور تازوں کیا ہم نے اس کو اتار کر۔ آپ فرمائیے تم لوگ اس پر ایمان لاؤ
لہذا ہم نے اسے بتدریج رو رہ کر اتارا تاکہ تم لوگ اس پر ایمان لاؤ

اَوْ لَا تُوْمِنُوْا اِنَّ الَّذِیْنَ اُوْتُوْا الْعِلْمَ مِنْ

یا نہ لاؤ بے شک وہ لوگ جو اس نور قرآن سے پہلے ہی
یا نہ لاؤ بے شک وہ جنہیں اس کے ترے سے پہلے

قَبْلَہٗ اِذَا یَتْلٰی عَلَیْہُمْ یَخْرُوْنَ لِلاٰذْقَانِ

علم سے پہلے وہی جب تلاوت کی جاتی ہے تو گھڑتے پھرتے جاتے ہیں ٹھوڑیوں کے بل
علم کا جب ان پر پڑھا جاتا ہے ٹھوڑی کے بل سہرے میں

سُجَّدًا ۝۱۷ وَ یَقُوْلُوْنَ سُبْحٰنَ رَبِّنَا اِنْ کَانَ

سجدہ کرنے کے لئے۔ اور کہہ رہے ہیں کہ ہمارے رب کو پاکیزگی میں ہے شک ہے
گر پڑھتے ہیں اور کہتے ہیں ہاں ہے ہمارے رب کو بے شک ہمارے رب

وَعَدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ۝ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ

ہمارے رب کا وعدہ البتہ پورا کی ہوا۔ اور گرتے جاتے ہیں ٹھوڑیوں کے بل
کا وعدہ پورا ہوتا تھا۔ اور ٹھوڑی کے بل گرتے ہیں

يَبْكُونَ وَيَزِيدُ هُمْ خَشَوْعًا ۝ السجدة

اور روتے جاتے ہیں اور یہ تلذذت سنا زیادہ کر دیتا ان کو عاجزی اور گھٹت امیہ میں
رہتے ہوتے اور یہ قرآن ال کے دل کا جھکا بڑھاتا ہے۔

تعلق ان ایک کریمہ کا پہلی آیت پاک سے جینہ طرح تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیت میں حضرت موسیٰ
علیہ السلام دن کے معجزات فرعون سے مکالمے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں قرآن مجید کا ذکر
شان و معجزہ ہونے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے جس سے یہ بھی معلوم ہو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عالم ادراج
بلکہ اس سے بھی پہلے قرآن مجید کو جانتے سمجھتے اور پڑھتے تھے اللہ لامیم سے واٹا اس تک کی پوری
ترتیب سے بھی عمل واقف تھے کہ دیکھو ہم نے تو پہلے کام فرما کر مجید کو علیحدہ علیحدہ نازل کیا مگر اسے ہمیں
نبی کریم سے اتنا دل تا آخر پورے قرآن مجید کو ترتیب آسمان کے مطابق وقت بحرف جمع فرمایا یہ آپ کا ایک
معجزہ ہے دوسرا تعلق پہلی آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پرگاہ میں سے اسرائیل کی نافرمانی کا ذکر ہوا
تو ان آیت میں بھی آپ کے ذکر کی ذمائیوں کا ذکر ہوا۔ جیسے تعلق پہلی آیت پاک میں اس قبیلے قوم کا ذکر
ہوا۔ جو فرعون کو کمرہ کرنے تھے اب ان آیت طہرات میں ان اہل ایمان مسلمانوں کا ذکر ہوا ہے جو صرف رب
تعالیٰ کو اپنے معبود مانتے و تعالیٰ کو سچے مخلصانہ سجدے کرتے ہیں۔

وَلَوْ رَأَوْهُ سَقَرًا ثُمَّ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ سَقَرًا ثُمَّ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ سَقَرًا ثُمَّ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ سَقَرًا

تفسیر مخفی

اِنْ يَذُرْكُمُوهُم مِّنْ قَبْلِهِ ذِيْئُلٌ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ۝ ۱ ۝ وَاِذَا مَرَّ عَلٰى قُرْآنٍ
قرآن سے مشتق ہے صیغہ بالہ ہے یہ وزن فاعلان یعنی بہت زیادہ ملنے والا یا فرد سے بنا ہے یہی بہت زیادہ
بڑھا جانے والا ہے بہت تعجب ہے کیونکہ یہاں پوشیدہ لعل ہے اور مفعول یہ اول پوشیدہ ہے دراصل
بے و آتین اور مطلق ہے پہلے فعل و لفظ آیتا نمونی پر یہ قرآن اس کا مفعول یہ دوم ہے اس قرآن سے
یہاں فعل مقدر مانا گیا نہ مفعول نہ یہ شروع میں کسی مفعول منصوب اور مجرور مفعول نہیں آتا۔ مگر قرآن باب نصر کا

ماضی مطلق جمع مشکوٰۃ سے مشتق ہے یعنی مختلف ہونا یا کراہید جدا کرنا۔ مراد ہے بتقریبی تقویری آیتیں اور احکام نازل کیا جانا۔ ایک قرئت اس سے تفرقاً۔ باب تفعیل سے یعنی مختلف زمانوں اور اوقات میں اتارنا۔ اہل حضرت سے دوسرے معنی، اختیار فرمائے معاً کیا کرنا۔ ہم نے پہلے سنی اعتبار رکھے یعنی مختلف احکامات سے تفسیر میں مشکوٰۃ مستقر اس کا فاعل ضمیر واحد نائب مفعول بہ تفرقاً سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مفعول ہو۔ روم کے تفعیل اس میں ان پر شیعہ ہوتا ہے تفرقاً۔ باب فتح کا مسامح صیغہ واحد مذکر حاضر تفرق سے بنا ہے سنی پڑھنا تلاوت کو تلاوت اور قرئت میں فرق ہے کہ تلاوت میں سامع مقصود نہیں ہوتا اور قرئت میں سامع مقصود ہے۔ اہل ہوتا اور قرئت میں سننا مقصود ہوتا ہے اس کے فاعل ثابت ضمیر مستقر کا مرجع ثابت پاک علی اقرار علیہ و علم ضمیر کا مرجع قرآن مجید ہے علی جائزہ یعنی تفسیری لوگوں کے پاس یا علی بلی لام تقدیر یعنی ورنہ کو اس اس امر مفرد جنسی معرفت بالام مراد ہے موجودہ ظرفی اکتساب دعوت و اجابت علی جائزہ یعنی قرب من جوارہ ذواہد کسی چیز کو ختم کر کے کے لئے یہاں معنی ہے جلوس نہ کرو مگر مشیت مصدر مادہ ہے معنی ٹھہرنا، انتظار کرنا آہستہ ہونا یا رسا۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے تفرقاً کا وہ جملہ ضمیر انشائیہ ہو کر علت ہے تفرقاً کی علت مفعول مل کر مفعول علیہ ہو واو عائد تفرق، یہ تفعیل کا ماضی مطلق جمع مشکوٰۃ اس کا مفعول بہ مرجع قرآن مجید اس کا مصدر ہے تفرقاً یعنی تارنا۔ تفرقاً مصدر ہے کیونکہ مفعول مطلق ہے یہ سب جملہ علیہ خبریہ ہو کر مفعول سب مطلق ملکر ضمیر مطلق ہے تفرقاً کا وہ سب مطلق مل کر صفت ہے تفرقاً کی یہ حرکت تفسیری فعل ہدوم ہوا سب جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ نزل امر اس کے فاعل ثمت سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر قول ہوا۔ آمنوا باب افعال کا امر حاضر جمع مذکر حاضر انتم ضمیر اس میں ہدوئہ اس کا فاعل ہے مرجع کفار کفر۔ اس کا مصدر ہے ایمن۔ امن سے بنا ہے یعنی انا قہس کرنا نصیر کرنا کرنا۔ مومن بنادین اسلام قبول کرنا یا مں مراد ہے مسلمان ہونا۔ یہ جارہ یعنی علی ایہ اس پرہ ضمیر کا مرجع قرآن مجید یہ جار مجرور متعلق ہے ہدوئہ کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مفعول علیہ۔ واو عائد اختیار یہ۔ لا تویمہ اعل نہیں معرفت بالام صیغہ جمع مشکوٰۃ حاضر باب افعال سے ہے یہ فعل باجمل مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مفعول ہوا یہ سب مطلق مل کر مفعول سابق حریت مشبہ یہ سب عبارت یا نقل کی علت ہے اور فوات رب تعالیٰ کا تفسیری کرم علی کرم علیہ وسلم کہ یہ علت مطلق نہ ہوگا بلکہ علیہ تبارک و تعالیٰ عبارت است ہے اھمواہہ اولاً فواتی قرین ہی فواتی اولیٰ کرم علیہ وسلم ہے یعنی کرم علیہ وسلم کا تفسیری کرم علیہ وسلم ہے۔ بجز انیام مصدر ہے یعنی بربھانا۔ ہم پر شیعہ ضمیر غائب فاعل لام ہمد فاعلہ علم ہم شیعہ صدر بنی علوم مطلق مفعول بہ سے من جوارہ ہدوئہ ہدوئہ کا ماضی ہے کہ نہ پہنچے ماضی میں کسی دوسرے وقت کے معنی مضافات ہے ہضمیر واحد نائب مضافات الہیہ ہے مرجع زائدہ نبوت۔ یا تزلزل قرآن کہ ہم کا زمانہ یہ حرکت اعلالی مجرور متعلق ہے و تزلزل جملہ علیہ ہو کر مصدر ہوا موصی صلت کا اسم۔ او موصو مان شرطیہ نیکی اس ضرب

کامعاریح اس کا نائب اصل ضمیر پوشیدہ جس کا سر جمع قرآن مجید کا مادہ بمعنی غم میسر ہو کر مشتق ہے نیل کا یہ سبب
 لی کہ محمد صید خبر یہ ہو کر تشریف سورت بخروں اب ضرب کا مضارع مثبت جمع غائب خروا شدہ ہو کر خروا سے بنی ہے
 یعنی میں سے ملک گزنا چھٹکا غم ضمیر پوشیدہ فاعل ہے سر جمع انبیین لام مادہ بمعنی من انتہاء غایت کے لئے
 یا معنی علی ذوقیت کا اذقان جمع کسرت ہے ذوق کی معنی تھوڑی مراد ہے چہرہ نمد صفت ششہ یعنی اسم مفعول یعنی
 بہت کھد کرتے ہوئے بحالت نصب کیونکہ ہر سبب بخروا کے فاعل ضمیر پوشیدہ کا یہ سبب لی کہ
 ماکہ طیر جہ یہ ہو کر لا ابونی و نیل کی تشریف و جزا مل کر ماکہ طیر ہو کر جہ سے ات کہ وہ سبب مل کر طیر اسمیہ جہ یہ
 ہو کر کتل ہوا و یقولون سبحان ربک ان کان وعد ربک مفقود و یخرون برؤد ربک یسکون و یخرون برؤد ربک یسکون
 و ما فاعل صفت ہے بخروا پر یقولون فعل مضارع اصل ضمیر پوشیدہ ضمیر کا فاعل یہ ماکہ طیر تو یہ ہو گیا
 سبحان اسم مصدر برؤد ن فاعل مضارع ہے ربکا ابلی معنی ہمارے رب کی تان مفاہات
 یہ سبب کے سبحان کا
 یہ سبب کے سبحان کا

جہ سے مل پر شہر سبحان یا سبحان ماضی مطلق کا صیغہ جمع منکلم یہ علامہ ہو کر مطلق ہوا۔ ن حرف مشبہ تحقیقہ یاں
 محفوف ہے واصل ترا آتا اب یہ علامہ ہے یہی یکا یگر سبب جمع ہے کان فعل ناقص وعلو مفاہات۔
 بنا مرکب ضانی ترجمہ ہے ہمارے رب کا وعدہ یہ صاف الہیہ ہے وہ سبب اعلافت ل کر کان کا سمجھتے۔
 نام آگاہ یہ مفعول اسم مفعول صیغہ واحد کر معنی کیا ہوا ہمیشہ تعدی مت ہے فعل مضارع مادہ میادی سے
 سلب ہے کان کہ جہ یہ۔ یہ علامہ ناقص ہو کر علت ہوئی۔ معنوں علت ملکہ مفعول ہوا السو ل کا یہ جہ اولیہ
 ہو کر مفعول ہے پہلے عرواں پر یہ علت مفعول مل کر جہ اولیہ کا ذات لک۔ وافر اجتہاد یہ بخروا۔
 اب صورت کامعاریح جمع مرکب مذکر خروا سے مشتق ہے بمعنی جلدی سے نیچے گنا واداد بخروا اس
 سے ہے کہ چلا بخروا بیان و سود سمجھ کے ہے اور یہ درمیان بخروا کیفیت سجدہ کے ہے کہ خروا
 کے ساتھ سجدہ کہتے ہیں۔ بخروا۔ حار مجرور مشتق سے بخروا کا ذوق کا معنی ترجمہ ہے کہ جہ
 نماز دوڑ میں کے جہ کہ کہا جاتا ہے عطلہ نیچے سونٹ کی مٹی اور جہ سے کہ توں کہا جاتا ہے ہمیں وازمی
 کے ماں اگتے میں مرد ہے یہ چہرہ یعنی خبر بول کر ل مراد ہے یہ ہمارے مجرور مشتق ہے بخروا۔ بخروا باب
 ضرب کامعاریح لی اصل ڈی سے بنی ہے متعدی سے ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرتب ہے یہ جہ نصیب
 ہو کر مال سے بخروا سے فاعل کا یہ سبب بلا نصیب جہ یہ ہو گیا۔ وافر جہ یہ بخروا باب ضرب کامعاریح
 مودت واداد۔ یا سے متعدی سے ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرتب ہے خروا واداد
 بخروا خبر یہ مفعول۔ یا سے متعدی سے ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرتب ہے خروا واداد

عائزی بہت اسیہ۔ خوف محبت مغفول بہ ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ مغفول فیہ ہے اور کلم مغفول بہ ہے۔ چلا
 ترجمہ ہے یہ جھکا رہا ہے ان میں شوم کو۔ دوسرا ترجمہ ہے یہ جھکا یا سجدہ کر رہا ہے انکو شرع میں۔ ہر مسئلہ کا تفسیر یہ ہو گیا
 وَقَوْلُهُ يَنْفِرُ عَلَى اللَّهِ مِنْ عَلَى مُلْكٍ وَتَرْسُهُ تَنْزِيلًا قَوْلُهُ وَتَرْسُهُ تَنْزِيلًا قَوْلُهُ وَتَرْسُهُ تَنْزِيلًا
تفسیر عالمائے اوتو لِقَوْمٍ مِنْ قَبْلِهِ ذُكِّرُوا بِآيَاتِهِمْ بَعَثْنَا لَهُمْ نُوحًا مِنْ قَبْلِهِ ذُكِّرُوا بِآيَاتِهِمْ بَعَثْنَا لَهُمْ نُوحًا مِنْ قَبْلِهِ ذُكِّرُوا بِآيَاتِهِمْ
 اعتقاد نظریات سے قرآن مجید کی حقانیت و کلام الہی ہونے کا انکار کرتے ہوئے اعتراض اور سوال کرتا
 پھر اسے کہ قرآن مجید ایک دم کیوں میں نازل ہو جس طرح کہ یہودیوں کی قریمت عبرانی میں ذہر مد کی
 تھانیوں پر لکھی ہوئی نازل ہوئی۔ نہ ہر صہرانی میں قدس کا اند پر لکھی ہوئی اور ہر صہرانی اکیل حضرت علیہ
 علیہ السلام کو خطا ہو کر نازل ہوئی یہ اعتراض یہودی۔ صہرانی اور کفار کو دیکھ سب کر رہے ہیں کہ یہ قرآن تھوڑا
 تھوڑا تیت سورت سورت مانا کر کافی حدی ہے اور سوچ سوچ کر کافی حدی ہے اور ایک حکم کے صحیح نہ
 جیسے ہر کسی کو غور کرے پھر سوچ کر دوسرے حکم دیا ہوا ہے حسب کچھ دن بعد وہ بھی غلط ٹھوس ہوتا ہے تو پھر
 تیسرا حکم آتا ہے۔ بھلا اس طرح حدی کافی کلام ہو سکتا ہے یا یہ یقیناً محمد صاحب کا اپنا کام ہے درہر یہ کن
 دن کی سوچ و فکر اور تھوڑی تھوڑی باتیں عبارتیں اکثر کہیں؟ یہ اعتراض صرف اس یو قوی کی بنا پر کیا جا رہا ہے
 کہ کفار اہل کتاب کی نہ تو اپنی بچھل تاسیر بخ نظر ہے اور نہ ہی انسان کی روزمرہ ضروریات و حاجت
 و مشکلات پر نظر ہے نہ ہی انسانی کیفیت و حالات کے مختلف ہونے کی سوچ سے اور نہ ہی پچھلے بقا اسباب
 کرام اور ہمارے اس پیار سے محبوب بنی و کائنات کی تن میں فرق کا پتہ ہے۔ تاریخی لحاظ سے ان کو
 پتہ ہونا چاہیے کہ ہم نے تمام ایک سرحدہ سمجھتے بھی بذریعہ احکام اور وحی تھوڑے تھوڑے کر کے ہی نازل کئے
 یہ یہود و نصاریٰ ان مغفولوں کی سہرا کلام ہاتھ ہیں قرآن مجید کو اس درجہ حوال کے شریک سمجھنے کے باوجود
 کلام الہی مانتے ہوئے کیا تکلیف ہے؟ نیز سابقہ ابیہ کرام اور ان کی کتابیں ایک تھوڑی سی مخصوص قوم میں
 مدت تھوڑے وقت تک جھوٹ سے ملتے کے لئے تشریف دات رہے مگر یہ نبی اور یہ قرآن تو بیک دست
 ساری دنیا کی قوموں کے لئے شریف فرما ہوئے یہی رحمت ہیں ان اور یہ قرآن صہرانی قلناں ہے ان کا دوزخ
 سے جین مصیبت اور حکمت و فوائد کثیر و عجاظت عذیرہ و ضروریات مدیومہ کے مطابق۔ قرآن فرقہ الہی
 قرآن کریم کو ہم نے تھوڑے تھوڑے دنوں ہفتوں مہینوں کے وقفے وقفے سے بھیجا اور یہ تھوڑے تھوڑے سمجھنے کا
 طریقہ مدت نزول و مدتی پر امت کے لئے اس لئے بولے کہ بتقرن علی ثلث من علی ملکیت۔ تاکہ
 اسے پیار سے رحمت عابین آپ تاق مست ذی عقل سانس کے سامنے ٹھہر ٹھہر کر شرف احکام سے پڑھو اور
 ضرورت شریعہ و حاجت انسابہ کے مطابق ان کو میاں لپی سناتے رہو اور خاص انسانی بہمت کے لئے

بغیر اپنے پیر سے جسم کے ساتوں اعضاء و پیروں دو کھٹوں دو ہاتھوں اور ایک چہرہ کے ناک ماتھے کو سمجھ کر
 کاغذ بناتے ہوئے ساک و صول لگ جانے کا خیال کئے بغیر زمین پر لگاتے اور لگاتے ہی چلے جاتے ہیں
 وَيَكُونُونَ سُبُعًا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّكَ لَمَفْعُولًا. وَيَخْرُجُونَ بِأَذْقَانٍ يَنْهَكُونَ وَنَزِيدُ لَهُمْ
 خُشُوعًا - (۱۰)۔ سجدہ ۱۰ اور اپنے سجدوں میں پڑے پڑے عرض کرتے ہیں اور کہتے ہیں ہمارے رب
 بخل و غل کر ہر اس عیب کمزوری سے پاکیزگی ہے جو یہ دنیا کے کفار مشرکین و دین اور دہریہ لوگ اللہ تعالیٰ
 کے ارے میں بدعتیہ کی سے کہتے رہتے ہیں۔ ہمارا پیر و درگاہ عالم و مدہ خلائی کے عیب سے بھی پاک ہے
 ہم کو اپنے رب تعالیٰ کے دنیا و آخرت شرف و نعمت و دوزخ و جہنم کے تمام وعدوں پر پورا یقین ہے۔
 بے شک ہمارے رب کریم کے گل و عدسے الہیہ بچے کئے ہوئے ہیں اور عجب یہ سابقہ کتب کے علم
 والے علما و اہل کتاب ہمارا قرآن ہمارا کلام ہمارے محبوب کی زبان سے سنتے ہیں پھر قرطب و جگر عقل و دماغ
 کی سو درگزر والی کیفیت ہی جدا ہو جاتی ہے پھر کے سجدوں کی لذت ہی کچھ دور ہو جاتی ہے کہ چہروں
 کے بن گرتے جاتے ہیں اور مستی و عشق الہی محبت جہل مصطفیٰ میں روستہ جاتے ہیں اور زبان مصطفیٰ کی تلاوت
 ان کے عاشقانہ مستانہ خشوع حضور عاجزی رومی بیست الہی فوٹ کبریائی دل کے سوز و گداز کو اور زیادہ
 بڑھا دیتی ہے۔ یہ بات ان کو نوریت و انجیل کی تلاوت میں نہ ملتی تھی اس لئے کہ وہاں کلام الہی تو تھا مگر زبان
 مصطفیٰ نہ تھی۔ مفسرین کرام فرماتے ہیں کہ سات علما و اہل کتاب تھے جو صحابی مومن تھے ان کا ہی یہاں ذکر
 فرمایا گیا مگر نجاشی شاہ حبشہ ۷۰ سالانہ فارسی ۷۰ کسب ۷۰ صمد بن زبیر بن عمر بن نفیل ۷۰ حبشہ شہرین سلام -
 عبد البر بن غفاری ۷۰ و قمر بن قوس (۱۱) تفسیر خازن مدارک، مظهری تفسیر فتح القدیر، مصنفہ التفسیر) کچھ مفسرین فرماتے
 ہیں قرآن مجید کی وحی پانچ پانچ آیتیں ہو کر نازل ہوئی اور اس کی دلیل میں بھیقی فی شعب الایمان کی یہ روایت
 بیان فرماتے ہیں عَنْ مُرَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ أَنَّ شَمْسَ آيَةِ قِيَامٍ فِيْهِ ثَلَاثِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 كَانَ يَنْزِلُ لَهُ خُمُسًا خُمُسًا - ترجمہ فاروق اعظم نے فرمایا کہ اپنی نازل میں کم از کم پانچ آیت ایک رکعت
 میں تلاوت کیا کرو یا ایک محفل میں تلاوت کرو یا سبقت وغیرہ پڑھو پڑھاؤ تو پانچ آیت پڑھا بہتر ہے کیونکہ
 جبریل علیہ السلام قرآن مجید کی پانچ پانچ آیتیں نازل ہوتے تھے لیکن یہ بات اکثر یہ توہر سکتی ہے مگر کلیہ نہیں اس
 لئے کہ اسباب التناول المیسوی میں مذمت جگہ لکھا ہے کہ فضل مرقعہ پہا ایک آیت نازل ہوئی فلان واقعہ پر نہیں
 آیات نازل ہوئیں۔ آخری آیت وَذُرُوا مَا بَعْثَ مِنَ الرِّبَا وَالْآيَاتِ بَيِّنَاتٍ نَّازِلٌ هُوَ تَعْلَمُ آيَاتُ اللَّهِ
 یا آیت ۲۵ اس طرح تفسیر خازن، و تفسیر خازن القرآن مشتمل ۲۵ سیر قطب نے فرمایا کہ سورۃ نور میں أم الفضل
 حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی شاہین پاکدامنی میں دس آیتیں نازل ہوئیں اور آیت ۲۵ لَقَدْ جَاءُوكُم بَأْسًا

[illegible]

اس مندرجہ بالا ترتیب سے تیس سالہ دورِ نبوت میں یہ قرآن مجید نازل ہوا یعنی تیس سال مکہ مکرمہ اور
 دس سال مبارکہ بعد ہجرت مدینہ طیبہ میں رحی نازل ہوئے مگر چونکہ بعض مفسرین نے اٹھارہ سال یا بیس سال
 نزول کی مدت لکھی ہے اسی آیت کی تفسیر میں مگر یہ مدت غلط ہے احادیث مبارکہ سے تیس سال حیاتِ
 طیبہ کی مدت ثابت ہے ۔

فائدے | ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے ۔
 پہلا فائدہ ۔ نفل عبادت میں سب سے بہتر اور بڑی عبادت قرآن مجید کی تلاوت ہے یہ
 سمجھنے میں آئے یا نہ آئے ترجمہ معلوم ہو یا غمجوم ہو ہر مسلمان بچے بڑے جوان عورت و مرد ۔ ماول بہنوں بچوں
 کو ہر روز اپنے اپنے گھر دل میں کرنا چاہیئے ۔ اس کے دینی ، دنیوی ، ظاہری یا فنی بہت سے فائدے ہیں ۔
 یہاں تک کہ پڑھنے والے کے علاوہ سننے والوں کو بھی اس عبادت کا پہنچ جانا ہے کہ اس کی آواز سے
 سوز و گونہ اور حشر کی لذت ، اور عاجزی ، انکساری ، خشوع و خضوع کے علاوہ ایمان کو جلا اور تہکیر و نفس
 روح کو روشنی طلب کو ہدایت و داغ کو تانگ ملتی ہے مسلمانوں کے علاوہ کفار بھی مستغنی ہوتے دیکھے

کے نزدیک اور سولہ عدد متقدمین کے نزدیک۔ معانی کی ملامت ماسٹیر پر مع ہوئی ہے اور اللہ اس جگہ عبادت میں ^{۱۵} ہوئی ہے ^{۱۵}۔ یہ دوسرے اس بات کی کہ حرف کو زیادہ لیا نہیں کرنا اگر نہ ہوتا تو لفظ کو بہت دور کر کے پڑھا جاتا یہ قرآن مجید میں کل یا بیش جگہ ہے ^{۱۶}۔ یہ ملامت پر رکوع کے اختتام کی ہے۔ تمام قرآن مجید میں ایک سو چودہ سو ہیں۔ تیس ہزار سے ہیں اس کو عربی میں جزم کہتے ہیں۔ ہر پارے کے چار حصے کئے گئے ہیں یہ حصے حرف کی گنتی کے سبب سے کئے گئے ہیں عربی میں بن حصوں کے نام میں۔ رُبع۔ نصف۔ ثلثہ۔ ششم۔ ہر سہارے میں پہلے لفظ اس پارے کا نام ہے یہ نام یاد کرنے چاہئیں۔ حفاظ کی تلاوت کے لیے پورے قرآن مجید کو سات دن کی مطالعت میں سات منزلیں پر تقسیم کی گئی ہے۔ پہلی منزل سورہ فاتحہ سے شروع دو سری منزل ماندہ سورہ ^{۱۷} سے شروع تیسری منزل دس سورہ سے شروع چوتھی منزل سورہ اسہی ^{۱۸} سے شروع پانچویں منزل شجر ^{۱۹} سے شروع چھٹی منزل سورہ فاطر ^{۲۰} سے شروع ساتویں منزل سورہ قمر ^{۲۱} سے شروع اور دسویں پر ختم۔ قرآن مجید کے دس عبادت کے لفظوں پر آیت کا ختم پر لکھے ہوتے ہیں۔ لیکن کچھ نشانیں ماسٹیر پر صفات کے باہر باہر بھی لکھی ہوتی ہیں وہ کل چند ہیں۔ ^{۲۲}۔ ^{۲۳}۔ یہ اس بات کا اشارہ ہے کہ تلاوت کا ایک رکوع ختم ہو گیا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یا عثمان رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ کہتے ہیں اتنا قرآن مجید پڑھ کر رکوع فرمایا تھا۔ پھر کاغذ سورہ کے رکوع کہے نیچے کاغذ پیارے کے رکوع کا جیسے کچھ اہل بیت کہتے ہیں کہ اس مابعد رکوع میں اتنی آیتیں گزریں ^{۲۴}۔ ^{۲۵}۔ ^{۲۶}۔ نصف ^{۲۷}۔ ^{۲۸}۔ مع۔ معانی کی خدمت ^{۲۹}۔ وقف البنی ^{۳۰}۔ وقف جبریل ^{۳۱}۔ وقف منزل ^{۳۲}۔ وقف غفران ^{۳۳}۔ وقف اختلافی۔ ^{۳۴}۔ وقف لہزم ^{۳۵}۔ یہ نشانی ہے کہ اندر اسی سطر کی آیت پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا۔ ^{۳۶}۔ ہر صفحہ کے اوپر دائیں جانب پارے کا نام دیا ہوتا ہے ^{۳۷}۔ اور بائیں جانب سورہ کا نام لکھا ہوتا ہے۔ ^{۳۸}۔ اور صفحہ کے نیچے منزل کاغذ لکھا ہوتا ہے۔ قرآن مجید پڑھنے کی روش میں علماء تجوید و قرآن کے نزدیک تین قسم کی ہیں اول تریل۔ یہ سب سے بہتر ہے اسی قرآن مجید میں کئی جگہ حکم فرمایا گیا ہے۔ جس طرح محفوظ میں قہی اور علماء کرام پڑھتے ہیں دوسری تمویز۔ درمیانی رفتار تیسری مدد بہت تیز پڑھنا جس طرح تراویح میں پڑھا جاتا ہے مگر بہت اچھی طرح سے قرئت و تجوید کے ساتھ قرآن پڑھا جاتا ہو تو اس کو تینوں طرح پڑھنا جائز ہے لیکن اگر غلطی کا احتمال ہو یا سننے والے کو یسعون تسعون کے سوا کچھ سمجھ نہ سکے تو ایسے شخص کو مدد پڑھنا گناہ ہے لیکن مدد پڑھنے کی صحیح حالت میں بھی تمام رموز کی پوری پابندی کرنا لازم ہے۔ خواہ پڑھنے والا کسی ہوا یا غلط عالم یا غیر عالم (عوام) بعض لوگ مد میں ط یعنی وقف مطلق کی پروا نہیں کرتے یہ

ان کی غلطی ہے۔ حدیث دھڑکن سے ثابت ہے کہ قرآن مجید سلت قرنتوں سے تلاوت کرتا جائز ہے۔ اور
جبرئیل امی نے سات اوائل سے نازل کیا ماسی یہ سات امون اللہ قرنت مشہور ہیں علی امام حاکم اور
ان کے مای الاخص ہیں۔ حج کل موجودہ قرآن کریم ان کی قرنت و دعایت والا مشہور ہے علی امام قبیل کوئی
علی امام حمزہ مصری علی کسائی بصری علی امام تافعی علی علی امام ابو عمر علی علی امام ابن فکویں۔ شاذ قرآن کے
انصار علی ابو محمد علی امام قلاد علی امام ابو شعیب علی ابن کثیر علی امام ابو بکر غزالی کہ یہ وہ مندرجہ نامی ہیں
جو تکمیل تفسیر قرآن کریم کے لیے ہر مسلمان کو سیکھنا یاد کرنا اور عمل کرنا اشد ضروری و لازم ہیں

دوسرا فائدہ۔ آئندہ وہ عالم حقیر اندہ کس علی اللہ علیہ وسلم کی تلاوت سے قرآن مجید میں سوز و گداز پیدا ہوا۔
 انجیل و توریت و زبور میں یہ بات نہ تھی گویا کہ یہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بیٹری قرآن کا پلہ دے رہے ہیں۔ یہ فائدہ۔
 تیسرا فائدہ۔ قرآن مجید کا تصور ابھڑا ہو کر آج کل کے مسلمانوں اور عام امت مسلمہ و دعوت و اہل بیت کے لیے ہے نہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نبی کریم تو پورے
 قرآن مجید ہی کے معانی۔ الفاظ قانون و ہدایت سے اُس وقت بھی واقف اُکل تھے جب کہ ابھی حضرت جبریل
 علیہ السلام کو بھی قرآن مجید کا علم نہ تھا یہ نادمہ۔ لَقَدْ اَنزَلْنَاهُ عَلٰی الْاَنبِیَآءِ۔ اور خداوند نے اسے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

۱۸۸۸

یہ مسئلہ مستحکمہ۔ سجدۂ تلاوت کھڑے ہو کر کرنا بہتر ہے۔ اگرچہ بیٹھ کر کرنا بھی جائز ہے۔ یہ مسئلہ بخیرت ملاذات۔ قرائے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ تختہ قوت۔ کا معنی ہے زمین کی طرف گرنا۔ اور گرنا مکمل تب پایا جاتا ہے جب کھڑے ہو کر گئے۔ بیٹھ کر سجدۂ تلاوت کر لیتے سے تختہ قوت۔ کا پورا اظہار و ظہور نہیں ہوتا۔ دوسرا مسئلہ۔ علم قرئت اور علم تجوید نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ادائیگی کا نام ہے۔ لہذا تجوید و قرئت کے قرائع اصولیہ و فروعیہ میں آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری تباہ کنی چاہیے۔ و قرئیں شاذ و متروک ہیں جو مذہب بھی طریقہ مصطفیٰ سے ہٹ گئیں اپنی عقل سے نئے نئے قاعدے گھڑا کر گزارنا نہیں۔ یہ مسئلہ مستقر ثناء و ثناء سے مستنبط ہوا۔ کہ یہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو قرئت قرائے کا حکم ہے۔

تیسرا مسئلہ۔ سجدہ تلاوت کرنا واجب ہے یا ایسا ہم اعظم کا مسلک اس واسطے میں یہاں مضبوط و درست ہے۔ یہ مسئلہ آذینی مینٹنڈر اندر سے مستنبط ہوا اس لیے کہ آذانی ظنیہ شرطیہ عموم ذکر کر کے پابا ہوتا ہے اور معنی یہ ہوا کہ جب بھی سجدے کی نیت ان پر تلاوت کی جاتی ہیں تو سجدہ کیے جاتے ہیں۔ گھسی بے پرواہی نہیں کرتے۔ اور یہ حکم اسی چیز کا تقاضا کرتا ہے کہ یہ سجدہ کرنا لازم سمجھتے ہیں اور مولانا جو وہی واجب ہوتی ہے۔ اور چونکہ یہ دلیل اقتصاد نفس سے ماحل ہوئی اس لیے ظنی ہوئی اور اس سبب لال ظنیہ سے وجوب ثابت ہوتا ہے۔ اسی طرح

اور غصہ والے پر واجب ہیں یہ نام اعظم کا مسک ہے اس کے معنی دل لالہ جانتے مقلدی میں دیکھئے۔ دوسرا قول یہ کہ تلاوت کے سجدے سنت ہیں۔ یہ دیگر ائمہ ثلاثہ کا مسک ہے مگر دلائل صرف قیاسی ہیں اس لیے کمزور ہیں۔ سجدہ تلاوت کے واجب ہونے کے سبب تین ہیں۔ ۱۔ تلاوت کرنا اگرچہ خود نہ سن سکے مثلاً بہرہ بر یا بہرہ ہی آہستہ پڑھتا ہو۔ ۲۔ سنا یعنی قریب بیٹھا ہو انسان عربی غفلوں میں آیت سے دور اس کو یہ پتہ ہو کہ قرآن مجید کے الفاظ پڑھ رہا ہے۔ اگرچہ متوجہ ہو کر نہ سنے سجدہ واجب ہو جائے گا لیکن بہرہ بر انسان پر واجب نہ ہوگا۔ ۳۔ یہ کہ مقتدی ہو۔ تو اگرچہ نہ سنے مثلاً قلم عصر کی نماز بر یا بہرہ بر یا بہرہ کی آیت تلاوت کرنے کے بعد فوراً اٹھا ہو۔ اور آیت نہ سنی ہو مگر نیت باندھتے ہی سجدہ واجب ہو گیا اور نام کے ساتھ سجدہ میں چلا جائے۔ سجدہ تلاوت بالکل اسی طرح نہایت احتیاط سے با طریقہ احسن سات اعضاء پر کرنا واجب ہے جس طرح نماز کے سجدے میں پیروں کی انگلیاں کچھ رخ دیا کر رکھتے دو گھٹنے دو ہاتھ اور ناک ماتھا ہا کر زمین سے ٹکائے ایک بھی غلطی ہو گئی تو سجدہ ہوگا ماسد باغسل با وضو باس جگر پالک کچھ کی سمت مرکز کے کھڑے ہو کر سجدے میں چلے یا بیٹھ کر دونوں جانب بے مگر کھڑے ہو کر زیلہ بہتر ہے۔ سجدہ تلاوت اپنے اٹا کے اعتبار سے دو قسم کا ہے۔ اول اداء مہمل۔ دوم اداء مشق۔ اگر نماز میں سجدے کی آیت تلاوت کی تو فوراً سجدہ کرنا لازم ہے۔ امام کو بھی مقتدی کو بھی اور اگر مغرب ہے تو اس کو بھی نماز کے بعد قضا نہیں ہو سکتا تاہم گناہگار ہوگا تو بس سے معافی کی قوی اُمید ہے۔ اسی کو سجدہ مہمل کہتے ہیں۔ نماز کے باہر تلاوت کی گئی تو سجدہ موشعہ ہے کچھ دیر ٹھیک کر لی ادا جا کر ہے۔ جب ادا کرے گا ادا ہی ہوگا قضا نہ ہوگا۔ مستند۔ تلاوت قرآن مجید سب سے بہتر نماز میں ہے جتنا بھی پڑھا جائے تو اقل میں پڑھے اور قرآن کی مامت میں مقتدیوں کا خیال رکھنا لازم ہے غیر تراویح یا تیسنے کے عام جماعت میں آیت سجدہ نماز کے بعد تلاوت کرے تاکہ مقتدیوں کو مشقت نہ ہو۔ منفرد کو اختیار خوشنودی ہے۔ مستند دیکھ کر پڑھنے کا ثواب زیادہ ہے حفظ تلاوت کرنے سے مستند۔ اگر نماز میں سجدے کی آیت تلاوت کی تو سجدے میں عربیہ میں کئی تہ کیے کوئلہ در کی دعا نہیں پڑھ سکے۔ چونکہ یہ ہے میں نے یہ نماز کے بعد وہ جسے کتبت تو ت کہ جسے میں نے سجدے میں دعا کی یہ تہ کی ہے کہ عربی لغت حافظ میں اور دینی دعا نیز جسے میں اگر کہے کہ آیت تلاوت کی خدا کی حمد والی ہا کوئی دوسری حمد والی تو وہ سجدہ پڑ جائے گا یہی حکم نماز میں اسی طرح کرنے کا ہے کہ اگرچہ سجدے سے محفل بدل جائے مہمل۔ سجدوں کی تعداد دو طریقوں سے بڑھتی ہے یا آیت بدل جائے یا مسئلہ اور جگہ بدل جائے۔ مثلاً ایک ہی آیت میں پھر تلاوت کر رہا ہے تو جتنی دفعہ پڑھے گا اتنی بار سجدے کرنے واجب ہیں۔ لیکن اگر ایک آیت ایک ہی جگہ بیٹھ کر دس دفعہ پڑھتا ہے تب بھی سجدہ ایک واجب ہوگا۔ اور اگر ایک جگہ بیٹھ کر تین مختلف سجدوں کی

آیتیں تلاوت کرتا رہے تو میں ہی سجدے پڑیں گے۔ باقی مسائل کتب فقہ میں مطالعہ فرمائیے۔

قرآن مجید کے تمام سجدوں کی آیتیں۔ وجوبِ سجدہ کے الفاظ آیت پارہ اول سورۃ نبر اور عربی لفظ کا ترجمہ

سجدہ ۱۷ پ ۱ سورۃ ۱۷ اعراف آیت ۲۰۶ متفقہ کئی
وَلَهُ يَسْجُدُونَ۔ اور اسی اللہ کو سب فرشتے سجدہ کرتے ہیں۔

سجدہ ۲ پ ۱ سورۃ ۱۷ رعد آیت ۲۰۹ متفقہ کئی
وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضِ۔ اور اللہ کے لیے ہی وہ سجدہ کرتے ہیں جو آسمانوں اور
زمین میں ہیں۔

سجدہ ۳ پ ۱ سورۃ ۱۷ نحل آیت ۴۸ متفقہ کئی
وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا
فِي الْاَرْضِ۔ اور اللہ کے لیے ہی سجدہ کرتی ہیں وہ سب چیزیں
جو آسمانوں اور زمین میں ہیں۔

سجدہ ۴ پ ۱ سورۃ ۱۷ اسراء آیت ۱۰۸ متفقہ کئی
وَمِنْ ذٰلِكَ لَاذَقَانِ۔ اور اگر چاہتے ہیں ٹھونڈیوں کے بل۔

سجدہ ۵ پ ۱ سورۃ ۱۷ مؤمن آیت ۵۸ متفقہ کئی
خَرُّوا سُجَّدًا اَوْ يَكْبِتُوْا۔ گر پڑتے تھے سجدہ کرتے اور سوتے ہوئے۔

سجدہ ۶ پ ۱ سورۃ ۱۷ فتح آیت ۲۸ متفقہ مدنی
اَلَمْ تَرَى اَنَّ اِلٰهَهُ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي
السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ۔ کیا تم نے نہیں دیکھا کہ بیشک اللہ کو ہی سجدہ کرتے ہیں
وہ تمام جو آسمانوں میں اور وہ جو زمین میں۔

سجدہ ۷ پ ۱ سورۃ ۱۷ فرقان آیت ۵۸ متفقہ کئی
وَاِذَا يُقَالُ لَهُمْ سَجُدُوْا لِلرَّحْمٰنِ۔ اور جب اُن سے کہا جائے رکھو کو سجدہ کرو۔

سجدہ ۸ پ ۱ سورۃ ۱۷ نمل آیت ۲۶ متفقہ کئی
اَلَا يَسْجُدُوْا لِلّٰهِ الَّذِيْ يُخْرِجُ الرِّجْمَ الْغٰیْبَ
کیونکہ ہمیں سجدہ کرتے اللہ کو جو نکالتا ہے پھٹی چیزوں کو

سجدہ ۹ پ ۱ سورۃ ۱۷ سجدہ آیت ۲۶ متفقہ کئی
اِذَا دُكِرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا۔ جب دعا پڑھیں یا دلالی ملے گی تو میں سجدے میں گر جاتے ہیں۔

سجدہ ۱۱	سورۃ ۲۵	آیت ۲۵	سجدہ ۱۱
وَنُفِثَ رُوحَنَا فِي تَبَابُثٍ	سورۃ ۲۵	وَنُفِثَ رُوحَنَا فِي تَبَابُثٍ	سجدہ ۱۱
وَنُفِثَ رُوحَنَا فِي تَبَابُثٍ	سورۃ ۲۵	وَنُفِثَ رُوحَنَا فِي تَبَابُثٍ	سجدہ ۱۱
وَنُفِثَ رُوحَنَا فِي تَبَابُثٍ	سورۃ ۲۵	وَنُفِثَ رُوحَنَا فِي تَبَابُثٍ	سجدہ ۱۱
وَنُفِثَ رُوحَنَا فِي تَبَابُثٍ	سورۃ ۲۵	وَنُفِثَ رُوحَنَا فِي تَبَابُثٍ	سجدہ ۱۱
وَنُفِثَ رُوحَنَا فِي تَبَابُثٍ	سورۃ ۲۵	وَنُفِثَ رُوحَنَا فِي تَبَابُثٍ	سجدہ ۱۱
وَنُفِثَ رُوحَنَا فِي تَبَابُثٍ	سورۃ ۲۵	وَنُفِثَ رُوحَنَا فِي تَبَابُثٍ	سجدہ ۱۱
وَنُفِثَ رُوحَنَا فِي تَبَابُثٍ	سورۃ ۲۵	وَنُفِثَ رُوحَنَا فِي تَبَابُثٍ	سجدہ ۱۱
وَنُفِثَ رُوحَنَا فِي تَبَابُثٍ	سورۃ ۲۵	وَنُفِثَ رُوحَنَا فِي تَبَابُثٍ	سجدہ ۱۱
وَنُفِثَ رُوحَنَا فِي تَبَابُثٍ	سورۃ ۲۵	وَنُفِثَ رُوحَنَا فِي تَبَابُثٍ	سجدہ ۱۱

یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں اس آیت میں دُودِ فہرِ غُورُوفِ رُذَقَانِ کیوں فرمایا گیا؟ جواب۔ دُودِ جہ سے۔ یا اس لیے کہ یہاں دُودِ فہرِ غُورُوفِ رُذَقَانِ کا اہتمام فرمایا گیا پہلا سجدہ تلاوت کا اور دوسری مرتبہ سجدے میں گنا اظہارِ شکر کے لیے یعنی کبھی جب تلاوت سنتے ہیں تو تلاوت کا سجدہ کرتے ہیں اور کبھی جب کوئی اور آیت سنتے ہیں تو سجدہ شکر کرتے ہیں۔ اور یا اس لیے کہ یہاں دُودِ کیفیت کا ذکر ہے کہ کبھی جب سجدہ کرتے ہیں تو ان کی کیفیت و حالت صرف سجدہ پر ہی مبنی ہوتی ہے۔ اور کبھی جب سجدہ کرتے ہیں تو انتہائی سرگرم و شغور و مشغول سے کرتے ہیں۔ یا مطلب یہ ہے کہ جب قرآن مجید کی اور کی زبان سے سنتے ہیں یا خود تلاوت کرتے ہیں تو سجدہ کی آیت پر سجدہ تلاوت کرتے ہیں اور لیکن جب دوسری تلاوت ہمارے نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک سے سنتے ہیں تو ان کی حالت یہ ہے کہ ہی متوجہ الہی اور سوز و گداز کی ہو جاتی ہے جس کی

وجہ سے حدائق سے دوتے ہیں اور زبان مصطفیٰ کی ملامت سے ان کا شروع اور طلب کی مدد سے
 کا ذکر زیادہ ہو چکا ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا قُلْ اَسْمَاہِ اَوَّلًا تَوْحِيدًا۔ فرماؤ کہ اے
 کفار تم چاہو تو اس قرآن پر ایمان لاؤ اور یا چاہو تو ایمان نہ لاؤ۔ کیا کفر کی اجازت دی جا رہی ہے۔ کفر کی
 اجازت دینا یا مرنی پر چھوڑنا تو بہت بری بات ہے۔ پھر یہاں ایسا کیوں فرمایا گیا۔؟ جواب۔ معترض نے
 افسوس کا ترجمہ خدا سا لفظ کر کے خود بخود اعتراض قائم کر دیا اور یہاں اعتراض کی کوئی گنجائش نہیں اس لیے
 کہ یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ اے پیارے حبیب آپ جتنی محنت پیار نرم دلی رحمت ماسی کی مظاہرہ فرماتے جا
 رہے ہیں یہ بد شخص کفار تنہی تنہی سے میں ایشیتے چلے جا رہے ہیں یہ جانے اپنے آپ کو کیا سمجھ رہے
 ہیں۔ آپ کی نرمی صبر غلط ثابت ہو رہی ہے۔ میں لبتہ اسے پیارے نبی ان سے فرماؤ کہ تم ایمان لاؤ یا نہ
 لاؤ تمہارے اس طریقے اس طرز سے اسلام ترک کر دین مصطفیٰ پر اچھا برا کوئی فرق نہیں پڑ سکتا۔ یہ طرز بیان اجازت
 نہیں بلکہ سخت ترین جھڑک ہے۔ اور آیت کے ترجمہ میں چاہو کہ لفظ دونوں جگہ بڑھانا غلط ہے لفظ قرآنی میں
 کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس کا ترجمہ چاہو کیا جا سکے۔ یہاں فرمایا گیا یَخْرُجُونَ لَا ذَقَانٍ
 جس کا ترجمہ ہے سجدے میں گر گئے ہیں ٹھوڑیوں کے بل۔ یہ تو صحیح نہیں ہے اس لیے کہ سجدے میں قرأت تھے
 اور ناک کو زمین پر لگایا جاتا ہے اور چہرے کے بل گرا۔ یا جھکا جاتا ہے تو یہاں یا تو یہ فرمانا چاہیے تھا
 کہ چہرے کے بل ہوتے ہیں یا ملتے تھے کے بل یا ناک کے بل۔ ٹھوڑی کا تو سجدے سے کوئی تعلق نہیں۔

جواب۔ اس کا جواب یہ نہ طرح دیا گیا ہے اول یہ کہ یہاں الی عرب کے محاورے کو مدنظر رکھا گیا۔ الی عرب
 چہرے یا ناک تھمے کے بل گرنے کو ذقن کے بل گرنے ہی کہتے ہیں۔ اور ساتھ ہی کے بل گرنے کا لفظ بھی اردو میں ایک
 اصطلاحی محاورہ ہی ہے تو یہ ایک اپنا اپنا محاورہ ہے مقصد سب کا وہی ایک ہے۔ دوم یہ کہ ذقن اس ہندی
 کا نام ہے جس کو اردو میں بیڑا کہا جاتا ہے اور وہ سائے چہرے پر پہلی ہوتی ہے اس لیے اذقان کا ترجمہ چہرے
 کے بل گرنے ہی سے ہے۔ سوم یہ کہ دارھی اور ذقن شروع زمانوں سے آج تک بہت عزت شان اور
 بڑائی کی نشانی سمجھی گئی ہے جس طرح ہندو دل میں موشچ کو بڑا نشان بنایا گیا۔ شرفا میں دارھی کو شان عظمت و
 سرداری قرار دیا گیا ہے۔ تو یہاں قرآن کا مقصد یہ ہے کہ اپنی بڑائی سرداری و شان و شوکت کے نشان کو اللہ کے
 حضور ناک و محل اہل زمین میں ملاتے ہوئے سجدے کرتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ

وَقَرَأْنَا قُرْآنَهُ لِنُقَرِّبَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْنُوتٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا مِّنْ
 اَمْنًا اَوَّلًا تَوْحِيدًا۔ اِنَّ لِّنَّاسِ اَوَّلًا تَوْحِيدًا مِّنْ قَبْلِهِمْ عَلَيْهِمْ
 يَخْرُجُونَ لَا ذَقَانٍ مُّجَدًّا۔ اور اس قرآن اعظم کو ہم نے ہی یا اس قرآن ہی کو ہم نے جسم انسانی کا کمال کائنات

پر نازل فرمایا کہ عمار پر قرن کی شریعت باطن پر قرن کریم کی طریقت حق پر معرفت و باطن پر حقیقت کی
تھوڑی تھوڑی آیتیں تاکہ وہیں کہیں نہ کہیں پھول کہیں خاکہ کہیں جتاریں کہیں تقدیر تک اسے
محبوب روح تو دنیا و انسانیت کے ماسواؤں کو ان کی استعداد حصول کے مطابق آہستہ آہستہ زبان لطیف سے
ماہم اسرار کو روایان پر کر سند سے ہم نے اس قانون مسویٰ کا کتاب لکھتی کہ ہر صفت ہی مناسبت سے
وجود و کونیت قدس پر مائل کیا۔ اسے محبوب روح کو عالم وجود کے نفوس مغرورہ کو سنا کہ اسے تلوپ
کہ جہروں اور نہ حصول و احوال سے وجود راہ سلوک میں معدوم میں بلکہ گاہ قدس میں ان کا کوئی مقام نہیں۔ تم
منگ و مغرورہ کی فیلوں کے بچھلنے کٹے ہو۔ تم کتاب مقدس پر ایمان لاؤ یا نہ لاؤ تم ہدایت کی راہ نہیں پا سکتے۔
پیشک ماہ عشق و مستی کا سفر میں ہی محبوب و مہلول ہستیوں کا حشر مقتوب ہے جس کو عالم بقا میں پہلے سے ہی
علم منور و معطر کھانزادہ چکان کی نشانی یہ ہے کہ ان پر جب بھی عالم بقا کی کتاب انوار تلامذت کی جائے تو
سجدہ بیدار ہو کر کہتے ہوئے اپنے وجود ذات کہ عجز کی قنایں گراتے چلے جاتے ہیں ان کے وجود کا ہی عالم
بقا میں امتیاز ہے کیوں کہ ان کا جہم محبوب باگاہ ہو گیا ہے ہماری اس کتاب ہدایت پر انہی جیسے کو عالم ازل بعد
سے ایمان ملیکے ہیں۔ وَ یَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مُسْلِمُونَ وَ عُدُّوا نِعْمَتَنَا وَ عُدُّوا نِعْمَتَنَا وَ یَسْتَعِزُّونَ رَبَّنَا لِمَا كُنَّا فَعَلْنَا
وَ یَزِيدُهُمْ خُشُوعًا۔ یہی علماء مدعا تیرہ وجود نورانیہ اپنی خداداد عجز و محتاجی مکروری کا اقرار کرتے ہوئے اہ حقیقت
مقانی کی معرفت حاصل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ہر عیب سے پاک ہے ہمارا پروردگار عالم پیشک اس
کے تمام اذن بدی معرفت و حقیقت کے مدد سے اویا انفسیاء کے ساتھ پختہ و پور سے کئے ہوئے ہیں۔ اذ
عشق و معرفت۔ نور استعداد و توفیق مطالبہ نفس کے خزانوں کے پور سے ان کے وجود و اہان و ہیز مطلوب پر
بچکے ہوئے ہیں۔ یہی وہ مسعودین فطری و حق ہیں جو ہمیشہ ہر حال دکیف میں عشق و فراق میں انکسار و عذیت کے
انسوں سے تھے رہتے ہیں وہ محبوب روح کی تلامذت سہانی قرینت بھیجی کی خوشبو میں ان کے تلوپ معطر
کو نور خوشبو سے پور زیادہ معطر کرتی ہیں جس کی نسبت مدعا تیرہ ان کے دل کے مشعر و داغ کے خضر
کو اوزنیاد کرتی ہیں (محی الدین ابن عربی) صوفی فرماتے ہیں کہ انسان میں رب تعالیٰ جل شہانزست نے تمام مخلوق کی
صفت پیدا کی ہیں۔ سونا۔ کھانا۔ پینا اور جماع یہ ہانہوں کی مادت میں۔ لاشا و نامزایہ و زردوں کی مادت
میں۔ عیاری کھتری خراست کرنا اور پھیلاؤ شیطاں کی مادت میں۔ عبادت۔ بیاضت تقویٰ فرشتوں
کی مادت میں۔ عاجزی انکساری۔ برواشت نرمی کی مادت ہے معاد سفا آسمان کی مادت ہے نور وینا
پچکانا سورج کی مادت ہے خند معرفت حاصل کرنا چاند تاروں کی مادت ہے کل ہر مانا پہلوؤں کی مادت
ہے۔ حمد و شخص جلالت و جلال کی مادت ہے۔ ان مجموعہ حقائق اور انسانی مختلف حالات کیفیات کی

بنی اسرائیل پر شاہد ہے۔ وَلَوْ سِئَرْتُمْ قَرَقَرَةٌ ۱۶

قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَرَادَ عُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا

فرما دے کہ اللہ کا نام لے کر دعا مانگو یا رحمن کہہ کر جس طرح بھی
تم مناد کرو اللہ کہہ کر پکارتے یا رحمن کہہ کر جو کہہ کر

تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا تَجْهَرُوا

دعا مانگو پس اس کے بہت پاکیزہ و ذوق معنی نام ہیں۔ اور نہ جہج کر
پکارتو سب اسی کے اچھے نام ہیں۔ اور اپنی نذر نہ

بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ

پڑھو اپنی نماز میں اور نہ بہت آہستہ پڑھو نماز میں۔ اور تلاش کرتے رہو
بہت آواز سے پڑھو نہ بالکل آہستہ اور ان دونوں کے درجے

ذَلِكَ سَبِيلًا ۱۷ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ

اس کے درمیان راستہ۔ اور فرما کر سب تمہیں اس اللہ کی ہیں جس نے اپنے
میں راستہ چاہا ہو۔ وہ یوں کہو سب خوبیاں اللہ کو جس نے اپنے لیے

يَتَّخِذُ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي

بچے اولاد نہ بنائی اور پوری کائنات ملک میں اس کا کوئی
ہمتہ اختیار نہ فرمایا اور باخفا ہی میں کوئی انیسویں کا

الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِّنَ الذَّلِ

شریک نہیں اور نہ اس کو کسی مکروری ہو جو کسی مددگار کی ضرورت پڑے اور

شریک نہیں اور کزوری سے کوئی افس کا علاقہ نہیں اور

وَكَبِيرُهُ تَكْبِيرًا ۝٤

تم اسی لشکر کی تکبیر میں پڑھو گے، اور ہر دم تکبیر

اُس کی بڑائی بدلنے کو تبکیر کہو

تعلیم: اہل آئین پاک کو کبھی اہل آئین پاک سے چند فرقہ فتنہ نہیں ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں قرآن مجید کو آیت آیت کے مختلف ناموں میں مختلف مانعیت
عبادت نازل فرمائے گا ذکر ہوا اب ان آیت میں اللہ تعالیٰ کے مختلف ناموں سے مختلف مانعیت مانگنے
کا ذکر حکم فرمایا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں مسلمانوں کے سجدوں اور خشوع کا ذکر فرمایا گیا تھا
اب ان آیت پاک میں خشوع کو بانی رکھنے کا طریقہ بتایا دیا گیا ہے کہ **وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ**
تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں ایمان والوں کے عاجزانہ سجدہ کرنے کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں مسلمانوں
کو بانی و توحیدی عبادت و عبادت الہی کرنے کا طریقہ سکھایا جا رہا ہے جس سے سائے کلمات کی ترمیم ہوتی
جلی جائے گا کہ یہی عبادت کے بعد توحیدی عبادت کا ذکر ہے۔

شان نزول

شان نزول مؤرخ اسلام حضرت عسکرت ابن مروان حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی کہ ایک دن علیہ کبیرہؓ میں آٹا کا کُناست مٹی اللہ علیہ وسلم نے بہت دراز سجدہ فرمایا اور اپنے اس سجدے میں کچھ بلند آواز سے کہی یا اللہ کا وہ فرشتے کہی یا جن کا۔ جب آپ سجدے سے فارغ ہوئے تو ابو جہل اور اس کے ساتھیوں نے اعتراضات کیے کہ دیکھو یہ محمدؐ ہم کو تو زیادہ مضبوطی کو سجدہ کرنے سے منع کرتے ہیں اور خود سجدے میں دو معبودوں کا نام لیتے ہیں کبھی اللہ کو پوجتے ہیں کبھی زمین کو۔ تب یہ سات آخری آیتیں نازل ہوئیں انا آیت عظمیٰ انا آیت عظمیٰ ۱۱ وَفَلَهُ دَعْوَانَا غَنِم بِمَقْعَدِ رِجْلِیْ اس سورۃ نصریٰ کے تمام شان نزول۔ خواتین العروان اور باب النزول امام طلال الدین سیوطی سے نقل کئے گئے ہیں اسباب نزول و تعداد آیت و ربط آیت کے محال ہیں اسی مطابقت سے یہاں کئے گئے ہیں۔

تفسیر نحوی قُلْ دَعُوْا لِلّٰهِ وَادْعُوْا لِرَبِّیْكُمْ یَا مَعْزُوْثَہُ فَاِنَّہٗ لَیْسَ بِمَعْنٰی دَعَا تَعْمَلُوْا
 اِیْضًا لِّیْکُمْ وَلَا تَخَافُوْا وَاَنْتُمْ یٰقِیْنُ ذٰلِکَ سَبِیْلٌ کُلٌّ۔ فعل امر ماضی معروف
 واحد حاضر میخداشت ضمیر مل مرجع ذبت پاک علی اللہ علیہ وسلم۔ فعل با عامل جملہ فعلیہ انشائیہ قل ہوا۔ ادْعُوا۔
 باب نصر کا امر حاضر جمع مکرر انتم ضمیر جمع پر مشیدہ خطاب ہے تا قیامت سب مسلمانوں کو اور جواب کفار
 معترضینی کو دیا جا رہا ہے۔ دَعُوْا سے نا ہے بمعنی بلانا یا کہنا یا دعا مانگنا پوجنا یہاں پہلے معنی بھی ہو سکتے ہیں اور
 امری معنی مانگنا بھی۔ اللہ اسم مفتوح معلول یہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا آخرت عطف نصیری۔
 ادْعُوا۔ دَعُوْا سے مشتق ہے امر جمع مکرر حاضر انتم ضمیر مستتر اس کا۔ علی الف لام زائدہ معرکہ کا۔ رفیع۔ اسم
 منفرہ معانی نام ہے اللہ کا اس کے شقائق میں چل کر قل میں علی یہ مرانی لفظ ہے جا رہا ہے اسی پہلے عرب
 اس لفظ سے مستناسا اور واقف نہ تھے اور قرآن مجید کے علاوہ یہ لفظ اللہ تعالیٰ کے یہ مروج نہ تھا۔ علی
 یہ لفظ عربی اسم جامع ہے گویا عرب اس کی نسبت الی اللہ سے اور اللہ کا نام ہونے سے واقف نہ تھے اگرچہ
 معنی سے واقف تھے اسی لیے ابو جہل وغیرہ معترض ہوئے تھے یہ عربی لفظ ہے اسم مشتق ہے ذکر جاہد۔
 رقم سے بنا ہے الف نون زائد تان ہے مگر چونکہ علم نہیں بلکہ وصف ہے اس لیے غیر معروف نہیں اسم معرب
 ممکن معروف مگر ہے علی یہ لفظ عربی ہے مشتق مبالغہ ہے الف نون مبالغہ کا ہے۔ بر وزن شعبان۔ شعبان
 دستان۔ اسی لیے اسکا تثنیہ جمع نہیں ہے بقاء نحو یہ کسی بھی لفظ مبالغہ کا جمع تثنیہ نہیں ہوتا اگرچہ صفت تثنیہ
 برائے بالغ ہو۔ عرب میں اللہ کے نام کے لیے یہ لفظ رائج نہ تھا۔ اللہ شقائق و معانی جانتے تھے۔ یہ
 لفظ یہاں معلول ہے بحالت فتح ہے ادْعُوا سب سے مل کر عمدہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا سب عطف
 مل کر مقولہ اول ہوا۔ اِیَّا۔ اسم شرط یا حرف شرط۔ ما و مولہ زائدہ۔ اسم شرطیہ ہے اِیَّا کے بعد یہ دوسرا حرف شرط
 تاکید شرط کے لیے ہے اب دونوں جوڑ کر ایک ہو کر مضانف ہیں مضانف الیہ پر مشیدہ کا۔ اِیَّا کی تہویں عربی ہے
 مضانف الیہ کے عرض ہیں اُن یہاں انہیں پر مشیدہ ہے ترجمہ ہے دونوں ناموں کے ساتھ جس سے بھی۔ اِیَّا نے
 جزم کا عمل دیا نہ دَعُوْا کو اس لیے اس کی تہویں عربی گر گئی ہر اصل ہے تہویں۔ یہ مضانف مستقبل ہے۔ اور اِیَّا۔
 منقول بھی ہے۔ کیونکہ معقول پر مقدم ہے اسی نہ دَعُوْا کا۔ نحو میں صرف یہ ہی وہ واحد لفظ ہے جو ایک وقت۔
 ایک ہی چیز کا مال بھی سے حمل بھی۔ انتم اس میں ضمیر مستتر ہے۔ یہ فعل فاعل معلول بہ مل کر عمدہ فعلیہ ہو کر شرط ہونی۔
 ف۔ جزائیر ہے۔ یا زائدہ اور گئی عبارت علیہ و علیہ ہے شرط کی جزا پر مشیدہ فعل مجتہد ہے ماضی جلدہ ضمیر کا مرجع
 اللہ تعالیٰ جلد مجتہد معنی ہے ثابت پر مشیدہ کا انف لام مہدی استاء۔ جمع کسٹر ہے انتم کی دستہ ستر سے متغیر
 ہے معنی نام معروف ہے الف لام معنی لذی غنی اسم تفضیل ثروت اس کا مکرر مینہ اخشن ہے مشتق سے بنا ہے

بجائی ہمارے پاکیزہ خوبصورت۔ شامدار ہوتا۔ صامیہ وصف ناقص تو صیغہ اسم یا سنی ہوتا۔ صفت ہے
 انہما کی یہ مرکب تو صیغی نام ہے پرستیدہ شاربٹ کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر جو ایسا شرط و جزا مل کر مکمل ہوا۔ واؤ سر جملہ
 لا تنجز باب نصر کا یا فتح کا فعل نہیں معروف و امده ذکر حاضر آنت مستتر نا مل ہے مرجع ذات پاک علی اللہ علیہ وسلم
 مگر متغالب بنامی صفت سب ملازم کر ہے کیونکہ یہ نہیں نامنی ہے نہ کہ خطائی تنصیمی نیارہ کرام چونکہ معصوم ہوتے
 ہیں اس لیے ان کو بھی تنصیمی و حوی یا لندی نہیں ہوتی یہ جارتہ تعید کی صلاحت اسم معودہ مل مصدر آخر میں
 ت مصدر پر ہے یعنی نماز مراد ہے قرشت اور تکبیریں تیسع و تحید و سلام آخری چونکہ یہی اکثریت نماز ہے اس
 لیے گل بول کر نماز مراد لیا گیا لا تنجز جمر سے شوق ہے بمعنی ضرورت سے زیادہ اوسچا ہونا یا پڑھنا جو چھٹنے
 کے مشابہ ہو جائے۔ لا تنجز ظاہر کا مرجع ذات پاک علی اللہ علیہ وسلم مراد تالی مست سماں ہیں عطا آنت مرکب
 اضافی مجوز متعلق ہے لا تنجز کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واؤ ابتداء کلام۔ لا تنجز آنت باب مفاعلة کا فعل ہی
 و امده ذکر حاضر اس کا مصدر مضافتہ ہے غفلت سے بنا ہے ترجمہ ہے بہت اہستہ ہونا۔ یہ جارتہ تعید کی
 خانہ غیر و امده ثروت کا مرجع ہے ملازم یہ جملہ مجوز متعلق ہے لا تنجز آنت کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واؤ ابتداء
 ابتغ باب افعال کا امر حاضر معروف و امده حاضر۔ آنت پرستیدہ اس کا فاعل یہ می امر تالی سب کے لیے
 اس کا مصدر ہے ابتغ و لغو سے بنا ہے بمعنی تلاش کرنا پسندہ کرنا۔ نیز اسم ظرف مکانی محبوب متعلق ہے
 ذات اسم اشارہ بعدی اس کا مشار الہ پورا سابق کلام دونوں ہی ہیں سینا اسم بالغ مقول پر امده فی ذلک
 اضافی ظرف ہے ابتغ کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔ وَقُلْ اَتَعْبُدُوا لِلّٰہِ الَّذِیْ لَہٗ شَرِیْکٌ
 وَلَہٗ اَوْلَیٰیۃٌ مِّنْ عِندِ رَبِّکُمْ فِی السَّمٰوٰتِ وَ اَلْاَرْضِ لَہٗ فَرَقٌ مِّنَ النَّارِ وَ کَیۡنٌ مِّنَ النَّارِ
 وَلَہٗ اَبۡدَیۃٌ مِّنْ عِندِ رَبِّکُمْ فِی السَّمٰوٰتِ وَ اَلْاَرْضِ لَہٗ فَرَقٌ مِّنَ النَّارِ وَ کَیۡنٌ مِّنَ النَّارِ
 علی اللہ علیہ وسلم الف لام استعراق بمعنی تمام۔ ہر قسم کی۔ ہر ایک کی۔ ہر چیز کی حمد۔ اسم معروجا بمعنی تعریف
 اچائی افضلیت مراد ہے وہ ذاتی اچائی جو خصوصی ہو۔ اس لیے اصطلاحاً صرف اللہ تعالیٰ کی حمد ہی کہتی ہے
 بحالہ فتح جملہ ہے۔ لام جانہ کلینت کا اشر مجرور۔ موصوف لہٰی اسم موصول۔ کم نہ تنجز باب افعال کا فعل
 مستقبل معنار بمعنی ماضی نفی حمد لم فاعل کے جان بوجھ کر نہ کر کے کا ذکر ہوتا ہے معنی استغناء۔ اخذ بمعنی الفا
 سے بنا ہے۔ بمعنی لینا۔ بنانا۔ پکڑنا۔ اختیار کرنا۔ پسندہ کرنا یہاں مراد اختیار کرنا ہے۔ نحو مستر اس کا فاعل مرجع
 اللہ تعالیٰ کہ اسم معروجا بمعنی اولاد ہو۔ یا منحرب ہے مفعول بہ ہے لم نہ تنجز کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبر ہو کر
 مطلق میر ہوا۔ واؤ مالف لم لیکن فعل تامہ معنار مستقبل نفی حمد لم لام جارتہ تعید کی خانہ غیر مجوز متعلق مرجع اللہ تعالیٰ
 شریعت اسم صفت مشبہ بمعنی صفہ دائرہ مقابل برابر مرصعہ حال شرکت مصداقہ سے بنا ہے مرفوع ہے فاعل

ہے۔ یعنی جاتہ طرف مکان کے یہاں الف لام متفرق تنگ اسم مفرد جادہ بمعنی سلطنت حکومت طاقت ہے۔
 جادہ مجرور متعلق دوم ہے۔ لم یکن اپنے قائل، مردوں متعلق سے مل کر جلد فعلیہ تاتہ خبر ہو کر معلق جادہ
 ماؤ ماطہ۔ لم یکن فعل تاتہ مضارع نفی جہہ لم یعنی ماہی نہ جادہ مجرور متعلق اقل۔ وائی اسم مفرد جادہ ماضی ماضی جادہ
 اشتقاق بھی وائی ہے معنی مدگرہ والی۔ وارث بحالیہ رفع ہے قائل ہے۔ مین جادہ الف لام جہہ فارسی۔ فعل اسم
 مفرد مبالغہ ماضی۔ یعنی جہانی کزہدی خود یہادی کی دہر سے ہو یا رخصا ہے کی دہر سے یا اپنی سرکشی۔ غرہ۔
 جہاست کی وجہ سے رسوائی و عزتی کی کزہدی ہو۔ جو کزہدی غیر کی طرف سے آئے اس کو ذیل کہتے ہیں مثلاً جہر
 ترو جادو والا جلتے۔ یہ جادہ مجرور متعلق دوم ہے۔ لم یکن فعل اپنے قائل وائی اللہ دونوں متعلقوں سے مل کر جلد
 فعلیہ تاتہ ہو کر معلق ہوا سب معلق مل کر ماضی جادہ ہو کر عمدہ ہو گیا وادو ماطہ کتر۔ باب
 تفعیل امر حاضر معوض انشت پوشیدہ کا مزج فاعل پاک ملی شہیدہ وسلم۔ اس کا مصدر ہے تکبیر کتر سے بنا
 ہے مصدر متعبدی ہے مادہ لازم ہے ترجمہ ہے بڑائی بیان کرنا۔ حقیقت بڑا ہونا۔ تکبیر اسم مصدر مفعول مطلق ہے
 کتر کا اس لیے منصوب ہے یہ جہر فعلیہ ہو کر کتل ہوا۔

تفسیر عالمیہ قُلْ اَدْعُوْا لِلّٰہِ اَوْ دَعُوْا الرَّحْمٰنَ یَاۡقُوْبُ تَدْعُوْہُ الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰی وَ لَا تَجْہَرُ بِصَوْتِکَ وَ لَا تَحَافِظْ یٰہَا وَ یَتَّبِعُ بَیِّنٰتٌ لِّکَ یَسْمِعُ۔

فرمادیجئے اے میرے عباد۔ اے منکر لفظی مجذوں میں نہ پڑنا ایک ہی ذات وعدہ لا شریک سہا
 معبود ہے جس کی یہ شمار صفات کی وجہ سے ہوتا نام میں تو وہ ذات کی طرف کو اس کے ہر نام میں اس کی شان
 کی جملک ہے خواہ یا اللہ کہہ کر اس کو پکارو اس سے دعا میں، ایجا میں فرماؤں کہ وہ یہ ہی علم ذاتی ہے اسم اعظم
 ہے اور تمام صفات کلیہ کا جامع ہے۔ لغت۔ نادر تغیر تبدل تعبیر تقریر۔ تفسیر جامعیت۔ کاملیت
 جادیت غر تکہ ہر لحاظ سے یہ لفظ اتنا عجیب تر ہے کہ بڑے بڑے مفسرین کو میں۔ منطقی۔ فلسفی ملنا۔

مثلاً۔ حیرت اندر حیرت اندر حیرت اندر ای حیرانی میں کسی نے کہا یہ اللہ سے بنا ہے معنی متعبد کرنا کسی نے
 کہا اللہ سے بنا ہے معنی سکون دینا کسی نے کہا یہ اللہ سے بنا ہے معنی عقل کم ہو جانا کسی نے کہا یہ
 لاؤ سے بنا ہے معنی بلند ہونا یہ امام رازی کا قول ہے کہ کسی نے کہا یہ لاؤ سے بنا ہے معنی متعبد ہونا۔

کسی نے کہا یہ اللہ سے بنا ہے معنی رافضیہ کائنات کسی نے کہا یہ اللہ سے بنا ہے معنی عطا کرنا۔ مگر یہ سب
 اپنے اہلاد سے ہی ہے حقیقت کسی کو خبر نہیں۔ آگاہ خبر شد خبر قریب باز نہ آمد۔ نہ اس کو مشق ہی کہا جا سکتا ہے

نہ جادہ نہ عربی نہ عجمی نہ یونانی نہ سریانی نہ تورات نہ ہندی نہ چندی جس دماغ نے بھی جس طرح کی چٹان میں
 کی عقل و ذہن کی کوشش شروع کی وہی سبیں باؤف و مدفن ہو کر رہ گیا بلکہ اس بے مثل ذات کو چاہو تو

اُس کے ایک بے مثل نام سے پکار دیا۔ نامت فاضلت میں کامل ہے اور اُس کے نام مقدس کا یہ غلط سمیٹ میں کامل ہے۔ یہ بھی جلال ہے یہ بھی جلال ہے یہ بھی جلال ہے۔ اور چاہے تو اپنی بے بسی کزندی ضعیفی بعد کی گواہی اُس کے طلب رحمت کا اظہار کرتے ہوئے اس کے صفت رحم و کرم و جمال و کمال نام پاک سے یار معنی یار حق کہہ کر اُس کو پکارو۔ اُس کی رحمت بہر مال ہمہ کسے، امن النجائیں آپسے اس کے علاوہ اُس کے کردار کا نام اور بھی ہیں کہ ہر نام اُس کی صفات کو ظاہر کر رہے۔ معنی قریب ہے کہ باری تعالیٰ کا ذاتی نام فقط ایک نام ہے مگر صفاتی نام بے عدد و شمار ہیں۔ یہ تافرنی فطرت ہے کہ جس کی جتنی صفتیں ہوں اتنے ہی صفاتی نام ہوتے ہیں۔ صفتیں برہمتی جاتی ہیں تو صفاتی نام بھی بڑھتے جاتے ہیں دنیا میں بڑے سے بڑا انسان بھی زیادہ سے زیادہ چار چھ صفاتی نام کی قیادت پیدا کر کے دنیا سے چلا جاتا ہے۔ مگر کائنات میں خالق تعالیٰ اور مخلوق میں نبی اعلیٰ ہی ایسی شان کے مالک ہیں کہ ان دونوں ذوالوں کے صفاتی نام کی گنتی طاقت، نشانی سے ممکن نہیں بلکہ مزید یہ کہ محبوبیت مصطفیٰ تو دیکھو کہ رب تعالیٰ نے اپنے مشہور اسماء و صفاتیہ میں یہ صفت سے غیر خصوصی صفت کے حامل نام اپنے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرما دیئے جن میں سے جو بیس نام تو قرآن مجید ہی میں مذکور ہیں۔ اس طرح کہ اگر ایک آیت میں وہی لفظ اللہ تعالیٰ کا نام بنتلے تو کسی دوسری آیت میں ظاہر یا اشارۃ لفظاً یا بعد نام ہی لفظ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام ہی جاتا ہے۔ مثلاً ۱۔ قُرْآن ۲۔ وَلَیٌّ ۳۔ نَزَّ ۴۔ حَافِظٌ ۵۔ حَقٌّ ۶۔ حَکِیْمٌ ۷۔ رَیُّنٌ ۸۔ بَصِیْرٌ ۹۔ مُکَوِّرٌ ۱۰۔ شَهِیدٌ ۱۱۔ رَشیقٌ ۱۲۔ مَاضٍ ۱۳۔ مُکَلِّفٌ ۱۴۔ صَادِقٌ ۱۵۔ نَزَّ ۱۶۔ رَحِیْمٌ ۱۷۔ رَکِبٌ ۱۸۔ اَوَّلٌ ۱۹۔ آخِرٌ ۲۰۔ فَاعِلٌ ۲۱۔ جَاهِلٌ ۲۲۔ کَرِیْمٌ ۲۳۔ عزیزٌ ۲۴۔ قَرِیْبٌ۔ اس کے علاوہ اور بھی بہت سے اسماء پاک ہیں جو اللہ تعالیٰ کے بھی ہیں یہی پاک کے بھی اور جن سے اللہ تعالیٰ کو بھی پکار سکتے ہیں اور یہ نام سے آنا کہ بھی صلی اللہ علیہ وسلم مگر جہل قرنیٰ عظیم یہ ہے کہ رب تعالیٰ کی یہ ذاتی و انہی قدیمی ازی ابدی صفت ہیں اور جیسے پاک صاحبِ ولایت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ صفت اللہ تعالیٰ کی صفات و بخشش ہیں۔ وہاں گنا عبادت بھی ہے اطاعت بھی اظہارِ محبت و نیاز بھی ہذا حبیب رب تعالیٰ سے دعا مانگی جائے گی تو فقط اسی کے اسماء کو بولا اور پکارا جائے گا۔ تَبَّانَا۔ جو بھی نام لے ذاتی یا صفاتی وہ ہی پیرا ہے مگر آقا خیال رہے کہ ہر وقت دعا صاحب کے نام کے ساتھ کسی اور کا نام صحت کو ضلّا، یا اللہ یار من و رحیم وغیرہ کثیر مومن سے دعا مانگنا ٹھیک ہے۔ لیکن یا اللہ یار رسول۔ یا غوث۔ یا اللہ یار پیر فقیر کتنا قطعاً ناجائز ہے اس کی وجہ یہ کہ اللہ تعالیٰ سے مانگنا عبادت ہے اور مملکت میں کسی کو شریک کرنا گناہ ہے۔ ہاں اللہ صرف یار رسول اللہ کہنا یا غوث پاک اللہ۔ یا کسی بھی دین اللہ سے کچھ مانگنا اور ال کو پکھڑنا ہو تو صرف اس بزرگ کا ہی نام لیا جائے۔ اللہ یار رسول اللہ نظر مانا۔ وغیرہ کتنا شرعاً بالکل جائز ہے کیونکہ یہ پکارنا عبادت نہیں بلکہ اظہارِ محبت ہے۔ اسی لئے

اور شرعی قازن کی بنا پر ڈاکٹر حکیم حاکم پولیس فرج وغیرہ کو پکھڑا بھی جائز ہو، کیونکہ عبادت نہیں بلکہ اعانت ضرورت ہے دوسرے یہ کہ **فَلَا تُسَاءَلُ عَنْهُ** اس ذات بے مثل کے پیشتر نام بخشی ہیں۔ یعنی وفات تک پل میں واقعہ حقیقت بے مثل ہیں اور اسم بامستی ہیں۔ چنانچہ منافقت نام تو وہ ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی انسانوں کو دے در ایک ہزار دیرانی مخلوق کو ایک ہزار سمندری مخلوق کو ایک ہزار جنگلی مخلوق کو ایک ہزار ہوائی مخلوق کو پھر زمینی حشرات کو سنے ہی ہر آسمان کو ہزار ہزار آسمان الہیہ کا مطیع ملا۔ اور ہر فرد اپنے ہی الہم کے ساتھ عبادت الہیہ و فریاد و التجا میں مشغول ہوا اور یہ سب نام پاک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے ہی تمام مخلوق کو دے کیونکہ آپ ہی ابتداء آفرینش سے سب مخلوق کے مبی بنائے گئے اس سے آپ کی باطنی بعثت بقلوب آدم علیہ السلام سے پہلے کی گئی کہ یہاں پہلے ہی ضروری تھی۔ اسما کو عسی کی قید سے اس لیے مژیں و مقید فرمایا کہ دنیا والوں نے اللہ تعالیٰ کے خود ساختہ نام بھی بہت سے رکھے ہیں وہ سب غیر حسی ہیں کیونکہ بے معنی لائیں اور بارگاہ خداوندی میں ناقابل قبول ان ناموں سے اگر کوئی شخص دعا مانگے تو دعا مانگاں جلنے لگی اور دعا والا گناہگار نا پسندیدہ۔ جیسا کہ آریوں نے پریشور۔ ہندوؤں کے جگمگا آنگیروں نے گاڑ۔ آتش پرستوں نے پرتما۔ سورج پرستوں نے ہکری اپنے اپنے پاس سے بنالیے اور کہتے ہیں کہ یہ بٹھے معبود یعنی اللہ کے لیے نام ہیں۔ اسما ہستی صرف دو نام ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک سے ادا ہوئے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مخلوق کو بتائے سکھائے سمجھائے ان ہی ناموں کے ذریعے سے اس کی بدگاہ میں نماز۔ دعا۔ تلاوت۔ قرئت۔ التجا و فریاد و غرض کہ ہر طرح کی حاجتی کے ادب یہ ہیں کہ **وَجْهٌ يُحْضَرُ بِكَ وَكَانَتْ** اور یہ صحیح کہ لو اپنی غازیاد دعا میں یا تلاوت و تکبیرات میں تاکہ نہ تم کو مشقت پڑے نہ خشوع حضور میں فرق آئے نہ تمہارا دقار مجبور ہو اور نہ مکرین کو کسی طرح کا اعتراض یا مذاق کا موقع ہو موقہ ملے نہ کوئی رجمار تمہاری وجہ سے تلگی میں آئے۔ لیکن نہ ہی بہت آہستہ کہ مقتدیوں کو بھی سنائی نہ دے اور تمہاری دعا میں شامل نہ ہو سکیں کہ بروقت آمین نہ کہہ سکیں نہ تلاوت سن سکیں نہ تکبیر اور ان کی نمازیں قلط۔ دعا میں حق تلفی ہوتی رہے۔ اتنی آہستہ آواز مت رکھو۔ کیونکہ امام غامی ہوتا ہے مقتدیہ کو پوسے حقوق نماز دینے پر۔ جہزی نمازوں میں تلاوت کا سنا۔ اہ دعا کے مفہوم کو سمجھنا۔ الفاظ کو سنا اور آمین کہہ کر تائید دعا میں شامل ہوں مقتدیوں کا حق بدیرت ہے اور ایسا ہونا چاہیے کہ **وَابْتِغِ فِيهِ** ایک سبیل۔ ان دونوں قسم کی آوازوں کی فراط و تفریط کو چھوڑ کر۔ دیرانی آواز کا طریقہ اختیار کرو جو بہت ہی پُر وقار نرم اور خوش گوش ادا ہو۔ یہ تینوں صیغے بھی اور امر۔ خصوصی حکم اور قانون نہیں بلکہ تاقیہ دست ہر امام اہل مسلمان کے لیے ایک اہل قانون کی حیثیت رکھتا ہے۔ جس میں میں جہزی نمازیں مقرب۔ عشا۔ فجر۔ ذکر اذکار

تلاوت۔ قرأت اور دلائل شامل ہیں اور یہ حکم و جوبی ہے کہ اس پورے کانون پر عمل کرنا ہر طرح لازم و
مفید ہے باعث ثواب نہ کرنا گناہ۔ اسے پلہ سے ہی جس فائیت واحد و وحد کی اتنی صفات ہوں اور ہر
صفت کے اتنے نام ہوں وہی لائق حمد و ستائش ہے۔ لہذا قُلْ۔ اور آپ اپنے ہی و بن مبارک
زبان پاک سے فرمادیجئے کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ لَمْ یَتَّخِذْ وَلَدًا اَوْ لَوْ یُکُنْ لَّہٗ شَرِیْکٌ فِی الْمُلْکِ
وَ لَوْ یُکُنْ مَعَهُ الذِّیْنُ ذُکِّرُوا نِکْبَرًا۔ فرمادیجئے تمام تعریفیں اچھائیاں شانیں حقیقی مجازی و ذری فکری اثر
تصدیق، استحقاق، بدیعی، خلقی، سببائی، شہابی، مجتہد کے لیے، میں خواہ ذات سے نہایت ہو یا صفات
سے یا مظہر صفات سے لفظ قُلْ کہتے ہیں اشلہ الہیہ ہے کہ حمد بھی صرف وہ ہے جس کا طریقہ آقا و کائنات
نبی محترم صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں سکھائیں سمجھائیں کہ یہ حمد ہے یا جس طریقے سے محبوب نبی خود حمد فرمائیں
وہی حمد مقبول ہے۔ اس کو چھوڑ کر جو طریقہ بھی اختیار کیا جائے وہ حمد نہ بنے گا بلکہ گستاخی ہوگا۔ شلہ اللہ
کو باپ کہہ دینا یا بھائی کہہ دینا جیسا کہ یہود و نصاریٰ نے کیا یا علی کرم اللہ وجہہ کو رب کہہ دینا جیسا کہ
میکرانی سٹیجوا اور دوافض نے کیا اور اسی کو اللہ کی اچھائی و حمد سمجھا مالا نکہ یہ سب عقیدہ ہی گستاخی و کفر ہے
اس سبب اللہ تعالیٰ نے کسی کو جتنی بھی نہ بنایا یعنی نہ بولا یا بھائی، سکا یا بھائی ہونا تو ناممکن و محال اور بہت دور کی
بات ہے۔ یہ عقیدہ ہر طرح سے گستاخی اور کفر ہے اس لیے کہ ہر شریک عظیم ہے۔ جب تعالیٰ ہر چیز کا
مالک اس کے ملک و ملک میں کوئی بھی شریک نہیں اور او بیٹا یا بیٹی ملکیت میں شریک اور وارث ہوتے
ہیں تو جس دین کی بنیاد ہی شریک ہو اس میں عداوت کی کس طرح ہو سکتی ہے۔ یہ اعزاز تو صرف اسلام کو ہی حاصل ہے
کہ ہر طرح سے ایسی حمد سکھائی جو منتقا مصفا شرک سے پاک ہمہ صفت موصوف، حمد نشان کا مظہر و نشان
صفات کا مظہر اور صفات، اسما کا مظہر اور اسما، القاب کا مظہر اور القاب حکومت و سلطنت کا مظہر اور سلطنت
ملکیت کا مظہر اور ملکیت دوام کا مظہر اور دوام، قوت کا مظہر اور قوت، حید کا مظہر اور حید ایسے ارشاد ہوا اَللّٰہُ یُکُنْ لَّہٗ
شَرِیْکٌ فِی الْمُلْکِ۔ اس کی بادشاہت اس کی حکومت تمامہ ملکیت میں اس کا کوئی شریک نہیں۔ اسی لیے جو دین
تبت پرستی کا حکم دے وہ بھی عداوت تعالیٰ نہیں کر سکتا۔ ایک غنی فرما کر سائے غلط دینوں کی غلط معمول کی شانہ
فرمادی فقط وہی حمد حمد ہے جو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ سے حاصل ہو۔ اور وہ حمد نبوی یہی ہے کہ
لَمْ یَتَّخِذْ وَلَدًا اَوْ لَوْ یُکُنْ لَّہٗ شَرِیْکٌ۔ کوئی اس کا بچہ نہیں کوئی اس کا شریک نہیں اور جب اللہ تعالیٰ
ہر شئی کا خالق ہر شئی کا مالک اور مالک کی اولاد نہیں ہی سکتی کیونکہ اولادیت ملکیت کے خلاف ہے
جب اولاد نہیں تو فائیت نہیں جب وارث نہیں تو شریک نہیں۔ یہی حمد یہی ہے کہ اس فائیت سبحان کی
کوئی اولاد نہیں جو وارث کہلا سکے اور کوئی شریک نہیں جو مدعی جس کے توسبب لما تفسی اسی کی ہوگی لہذا

اس کو کسی مددگار کی ضرورت نہیں جو کڑوی کا استعارہ کرے اور اپنی خدمات پیش کرنے کا منتظر ہو۔ یہ ہے وہ حمد جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اقوام عالم کے سامنے پیش کی۔ نیز اس حقیقت سے کون انکار کر سکتا ہے کہ اگر محمد الہی دیکھنی ہو اور سچی حقیقتی حمد سیکھنی ہو تو راجع پرش پاک کو دیکھتے رہو اور تعجب مصطفیٰ دیکھنی دیکھنی ہو تو قرآن مجید پڑھتے رہو حمد کی ہزار قسمیں نو عتیں کیفیتیں اور طریقہ ادا میں مگر سب سے زیادہ عظیم جامع مانع ہے و کثیرہ تنکیراً۔ اسے پرانے نبی عرشیوں کو محمد الہی سکھانے سنانے واسطے مجبور۔ حمد کی خبر دواور تنکیر کا عمل دواور خود اللہ کی بڑائی کو اسی طرح تنکیر فرمانا جس طرح ہم نے سکھایا رب تعالیٰ کی کبریائی اس شان سے بیان فرماؤ کہ نماز میں خارج نماز میں بلکہ اٹھتے بیٹھتے سفر حضر تنگت و امن میں بیان کرو تاکہ اقامت سائے چھاؤں۔ نمانوں کو پتہ لگ جائے کہ اس طرح رب کی حمد کی جاتی ہے۔ یہ دوا حمد ہے وہ شنبہ ہے جس میں کوئی بھی شامل نہیں ہو سکتا نہ فانی نہ معطر نہ پانہ پرایا۔ تنکیر کی شان صرف مولیٰ تعالیٰ ہی کے لیے ہے دنیا میں بادشاہت وزارت مارت مالکیت ملکیت کا مقب تو کسی غیر کو بھی مل جاتا ہے اور دیا جاسکتا ہے مگر شاہ کبریائی اور سب سے بڑے ہونے کا دعویٰ ہر کوئی نہیں یہ حمد بھی ہے تتر بہہ بھی ہے۔ جلال کا متقاضی میں بدست و در محب کو ظاہر کرنے والا بھی جبکہ نہ تنکیر النہیہ کا درو کر کہے تو دل کی گہرائیوں میں کائنات مخلوق کے بحر حقیقی احساس ہوتا ہے

ان آیت کریمہ سے مسلمانوں کو خینہ فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

فائدہ: پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کو صرف اُن ناموں سے پکارنا چاہیئے جو قرآن مجید یا حدیث پاک میں بیان فرمائے گئے و نام ہر صفت کا معنی و مظهر ہے غیر مسلول کے ایسا جادو کہ خود ساختہ نام کسی دعا یا ذکر الہی میں نہیں لینا چاہیئے یہ جو بعض جاہل فقیہین زدہ مسلمان اکثر اولیٰ گاڈ اور امانی گاڈ کہتے رہتے ہیں شرعاً مکروہ ہے اچھا نہیں ہے۔ اسی طرح جو نام بندوں و غیرہ نے بنالیے وہ بے معنی ہیں خود ہندوؤں کو بھی اُس کے نام معلوم نہیں۔ پر بھورام۔ پریشور۔ نہ کسی صفت سے اس کا معنی ظاہر ہوتا ہے یعنی میں وہ شہر افادہ۔ کائنات میں مخلوق بیشمار ان کی ضروریات و حاجتیں بیشمار اور حاجتیں پوری فرمانے والا شکیل کشتا صرف اللہ تعالیٰ اس سے رب کریم کی صفات بیشمار اور ان صفات کے نام بیشمار تاکہ ہر حاجت میں محتاج بندہ اپنے اللہ کو اسی نام سے یاد فریاد کرے اور پکارتے جس میں حاجت کا اظہار ہو۔ اسی لیے علماء کرام قبولیت دعا کی شرطوں میں سے ایک شرط یہ بھی فرماتے ہیں کہ دعا کے مطابق اسم الہی در کیا جائے اس کے لیے ضروری ہے کہ مسلمانوں نے جو انوں پڑھوں عورتوں بچوں کو اللہ تعالیٰ کے نام کم از کم تسنؤ سے تو ضروری یاد ہونے چاہئیں یہ فائدہ اِسْمَاءُ السُّمٰی کو مع فرماتے اھ قُلْ اِذْ نُوۡحٰی ۶۱ سے حاصل ہوا۔ صوفیاء عالمین بزرگ فرماتے ہیں مسلمان کے

نام کے عدد کے برابر عدد والا نام اللہ تعالیٰ کا دونوں عددوں کے برابر اگر در کیا جائے تو وہ اس نام و ایک اسم اعظم ہے جس کے عدد سے ہر ایک شخص حل ہو جائے گی انشاء اللہ تعالیٰ بشرطیکہ تقویٰ اختیار کیا جائے۔ بعض بزرگ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام بھی بیشمار ہیں اس لیے کہ رب تعالیٰ تمام مخلوق کا مجموعی نعمت و رزق اور نبی کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ماہ مخلوق کے تمام نقصہ میں اس لیے آپ کے دسکے بکھاری بہت ہیں لہذا آپ کے صفاتی نام بہت ہیں اسی لیے تمام مخلوق سے پہلے آپ کو ہی بنایا گیا اتنے نام کسی اور ہی منزل کو عطا نہ ہوئے عظیم الفضلۃ والسلام۔ بیشمار افاضہ۔ ضرورت سے زیادہ بلند آواز کی تلاوت۔ بکیریت و ماورد و عطا تقریر کرنا بڑا ہے۔ نہ منہ سے اس طرح زور لگایا جائے کہ چیخے و حائلے کے مشابہ ہو اور نہ لاؤ سپیکر وغیرہ سے کیونکہ منہ کے زور سے اپنے آپ کو تکلیف ہے اور لاؤ سپیکر وغیرہ سے دوسروں کو زور و دھم کے لوگوں کو تکلیف ہے خاص کر بیلہ وں کو یہ ناامد و لا تجھڑ۔ نپٹنے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ اس آیت میں ہر قسم کے جھڑکی ممانعت ہے اذناؤ مسئلہ صحیح یہ ہی ہے لاؤ سپیکر مسجد میں ماننے کے لیے نہ لگایا جائے اور ضرورت کے لیے بکتری کھڑے کئے جائیں لیکن اگر بکتری کھڑے کرنا بھی ناگھن ہوں جیسے عربین شریفین کی مسجدیں یا برطانیہ کی مسجدیں میں مزملہ بند مسجدیں تو پھر انتہائی مجبوری میں بقدر ضرورت لگانا درست ہے ضرورت سے بڑھنے نہ پائے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ دلائل شریعت اسلام میں عبادت ہے اس لیے دس صرف اللہ تعالیٰ اور اس کے کسی بھی نام سے مانگی جائے دما میں کسی نبی دلی پر فقیر بزرگ کو نام لین منع ہے اسی لیے تہذیب کی نیت میں بھی اللہ کے علاوہ کسی اور کا نام لینا منع ہے خاص کر جو بعض لوگ سنتوں میں متاثر رسول اللہ کہتے ہیں تلفظ غلط ہے۔ بہار شریعت یا بحر الرائق نے اس کو جائز لکھا ہے وہ غلطی پر ہیں احادیث میں کسی صحابی تابعی وغیرہم سے ثابت نہیں نہ ہی اللہ اور بعد سے۔ جہاں تک تبار رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم تعلق ہے وہ تو فرمن و نقل اور واجب میں ہی ہے۔ پھر یہ شخصیں کہ قوم کو گمراہ کرنا ہے۔ ہاں اللہ وسیلہ نے طریقے سے بغیر فلان یا بریدہ فلان یا بحق فلان کہنا جائز ہے یہ مسئلہ تباہ و تہو۔ کی آیت سے مستنبط ہو یہ فقط دما کا حکم ہے۔ لیکن کسی سے کچھ لگنا یہ سمجھ کر کہ اللہ نے اسے دینے والا بنایا ہے تو یہ طلب انبیاء و رسل سے بالکل جائز ہے فقہاء کرام نے طلب اور دما میں جو طرح فرق بتائے ہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ نماز و تکبیر تحریر یعنی پہلی تکبیر فرض ہے۔ کیونکہ نماز کے طریقہ و ادلہ کے ذکر کے بعد کتب تکبیر انفرمایا گئی جس سے نماز کے اتم کرنے کا طریقہ ظاہر ہوا اور کتب امر ہے۔ امر کے شولہ معنی میں پیدا اور تحقیقی اعلیٰ معنی لزوم و فرضیت میں۔

باقی معنی مجازی ہیں۔ جو ضرور بتا دے کسی ثبوت سے مستثنیٰ ہوتے ہیں۔ بغیر ثبوت اور قرینے کے حقیقی معنی ہی مراد ہوتے ہیں اس لیے یہاں کبر کے اصل معنی یعنی فرضیت مراد ہے۔ غماز کی ابتدا کی وجہ سے تحریر ثابت ہوئی۔ جس سے استنباط ہوا کہ بیکسر تحریر فرض ہے۔ یہ استنباط کبر کے مراد اشارۃً لفظ سے ثابت ہے۔

میشتر مسئلہ۔ چونکہ انبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں اور معصوم گناہ پر یا حکمِ مولیٰ پر قادر ہی نہیں ہوتا۔ گناہ کر سکتا ہی نہیں اس لیے۔ نہی و جوبی انبیاء کرام کو نہیں ہوتی۔ لا تجھڑ۔ یا اس جیسی عتیٰ بھی ممانعتیں اور نہی کے سینے قرآن مجید میں مذکور ہیں وہ ظہر اگرچہ واحد مذکر حاضر ہونے کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب معلوم ہوتا ہے مگر حقیقتاً وہ ممانعت تاقیامت مسلمانوں کو ہے اور یہ نہی قانون کے لیے ہے نہ کہ تنصیص کے لیے واد کا صیغہ صرف اس لیے استعمال کیا جاتا ہے تاکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم امت کو اس طرح کر کے سکھائیں۔ کیونکہ اللہ کا قانون انبیاء کلام کے قول و فعل و عمل طریقے کا نام ہے۔ بغیر انبیاء کرام اور تعلیم نبوت کے بغیر اللہ کا قانون جاری ہو سکتا ہی نہیں۔ یہ مسئلہ لا تجھڑ کی نہی سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ اہلسنت کہتے ہیں کہ ہر غیر و شر کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اس عقیدے سے ظلم اور فسق کا خالق بھی اللہ ہوا اور اس آیت میں ہے کہ اُس کے ناموں سے اُس کو پکارو تو کیا یا ظالم یا فاسق بھی اُس کو کہہ سکتے ہیں (معتزلی) جواب۔ ہرگز نہیں۔ کیونکہ ظالم ظلم کے خالق کو نہیں کہتے اور فاسق فسق کے خالق کو نہیں کہتے بلکہ فاعل کا نام ظالم یا فاسق ہے بلکہ تعالیٰ خالق ظالم اور فاسق فسق ہے نہ کہ فاعل ظلم و فسق وغیرہ کی تہداری سب کی عقلوں نے فاعل اور خالق کا فرق نہ جلا۔ فاعل ظلم و فسق تو بند ہے۔ ہاں البتہ اللہ تعالیٰ کو یا فاعل ظلم یا خالق فسق بلکہ یا خالق کہہ کر کہا جاسکتا ہے مگر ادب و احترام کے خلاف ہے۔ دیکھو اللہ تعالیٰ کو خالق شیطان خالق ابلیس خالق گدھا کہنا حرام ہے۔ حالانکہ بلیت بھی ہے۔ اسی لیے فقہاء تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ کو اُس نام سے بھی نہ پکارو جو عام انسانوں کے لیے پکارتے ہو اگرچہ وہ لوگوں کے لیے اچھے ادا ادب والے ہی ہوں۔ مثلاً امیریاں۔ امیر بادشاہ۔ امیر صاحب حضرت صاحب۔ یا مجمع نائب یا مجمع عامر کا صیغہ اللہ کے لیے نہ بولو یہ بے ادبی ہے اور دلایہ طریقیہ دو سر اعتراض۔ قرآن مجید میں جہاں کہیں بھی حمد کا ذکر ہے وہاں کسی نعت کا تذکرہ ہے یعنی کسی نعت کو حمد کی وجہ و علت ثنائی لکھی مثلاً۔ عَلِّمْنَا الْقُرْآنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ یہاں بدیہیت اور پراستش کو ملت بنایا گیا۔ عَلِّمْنَا الْقُرْآنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ دُھبَ عَنَّا حُزْنٌ۔ یہاں غم و درد کرنے پر حمد عَلِّمْنَا الْقُرْآنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ہدایت دینے پر حمد عَلِّمْنَا الْقُرْآنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ذَرْوْنَا فَرَّاسًا كَرِيمًا۔ یہاں فاسق و فاجر کو گناہ کرنے پر حمد عَلِّمْنَا الْقُرْآنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ

یہاں فرمایا اَللّٰہُ اَکْبَرُ لَہُ شَہَادَۃٌ وَّ لَدُنَّہُ اَیْمَانٌ اُولٰٓئِکَ ہُمُ الرّٰسِخُوْنَ (یعنی اولاد نہ ہونے پر محمد شریک نہ ہونے پر محمد ولی نہ ہونے پر محمد۔ اس کی کیا وجہ ہے یہاں محمد کو تمام یا نعمت سے کیوں نہیں جوڑا؟ جواب۔ یہاں بھی محمد کو نعمت سے جدا ہے اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی بیوی بیٹہ اولاد۔ والی وراثت یا شریک نہیں۔ اس میں مخلوق کا غلبہ ہے کہ اگر بیوی بچے اور عائدان ہو تو اولاد لگھو کتاب تک کتنا بڑا کتبہ قلیل بن چکا ہوتا اور ان کی کتنی کتنی ملکیت و ضروریات ہوتیں اور پھر تم بندوں کے لیے کیا بچتا۔ اگر کوئی شریک ملکیت ہوتا تو وہ دینے میں رکاوٹ بنتا اور تم کو اس کے سامنے بھی دفن ہوتا پھر بھی اس پر اثر ہوتا یا دہرتا مگر تم مجھ کو مل مرتے جان سے جانتے ہو اگر اس کو کمر ہری یا زچہ پلپا ہوتا تو بھی مصیبت تہدی آجاتی کہ کمر ہری و ضعیفی عطاء رزق میں دیری یا رکاوٹ بنتی اہ اگر کوئی اس کے بڑے چاہے یا کمر ہری میں مددگار اور سہاے والا ولی ہوتا تو بھی تم کو کچھ غلہ نہ تھا کہ وہ وال وراثت اس کو سنبھالتا یا تم کو رزق دیتا پھر تا۔ اسے کا فرض ظالم بہ نصیب۔ اس وقت بن مجھ کی ہر ہر شاں میں نامہ سے تہمت ہے میں مگر پھر بھی اس کا شریک اولاد ماننے پر رضہ جہالت سے اٹھے ہوئے ہو۔ **تیسرا اعتراض**۔ یہاں فرمایا لَہُ شَہَادَۃٌ وَّ لَدُنَّہُ اَیْمَانٌ۔ اس کا کوئی دلی نہیں۔ لیکن دوسری آیت میں فرمایا اَلَا اِنَّ اَوَّلِیَّاءَ اللّٰہِ یُحِبُّکَ اللّٰہُ وَّ کَیْفَ یُحِبُّکَ (یہ تضاد بیانی کیوں ہے۔) (آریہ ہمد) جواب۔ اس کا جواب تو آیت پاک میں ہی دے دیا گیا کہ فرمایا لَہُ شَہَادَۃٌ وَّ لَدُنَّہُ اَیْمَانٌ۔ یعنی اس کے لیے یہ مددگار کی ضرورت نہیں جو کمر ہری والوں کے لیے تہمت کے لیے ہو تا ہے۔ لہذا دونوں آیتیں اپنی اپنی جگہ درست ہیں اس آیت میں اولیاء اللہ سے مراد لوگوں کے لیے مددگار اور اللہ کے مقرر کردہ اور یہاں نفی ہے اللہ کی مدد کرنے والے ولی کی نفی بڑے چاہے کا ساتھی یہ محال بالذات ہے۔ اس کی مثال ایسی سمجھو جیسے بادشاہ کہتا ہے کہ ہمارے افسران، عملے، کھتم۔ تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ہمارے وہ ملازم جو اسے لوگوں تہمت سے افسران تہمت سے حکم مددگار ہیں جیسے سکول و مدرسے کا بانی و مہتمم طلباء سے کہتا ہے کہ ہمارے مائدہ تو مقصد یہ ہوتا ہے کہ اسے پڑھے کے لیے جمع امداد داخل ہونے والو شاگرد و یہ مائدہ مقصد کو ہمارے ہیں۔ اس سے تہمت تہمت ہے۔ **الآیۃ قولیاء اللہ** کا معنی و مقصد بھی یہ ہے کہ پیارے ہمارے میں مددگار تہمت ہے۔ **چوتھا اعتراض**۔ یہاں فرمایا لَہُ شَہَادَۃٌ لِّحُجَّتِہِ اس آیت کی تفسیر میں مفسرین فرماتے ہیں کہ لوگوں کے مقرر کردہ الفاظ سے اللہ تعالیٰ کا نام نہیں رکھنا چاہیے نہ ایسے نام سے اللہ کو پکارنا چاہیے بلکہ صرف قرآن و حدیث کے نام ہی اللہ تعالیٰ کے نام ہیں لہذا جس طرح انگریزوں نے گاؤں ہندوں نے بھگوان نامہ کو کیا۔ فارسیوں نے خدا۔ اور خداوند۔ اور پروردگار نام رکھ لیا۔ تو گاؤں اور بھگوان کہنا درست نہیں۔ اسی طرح پروردگار اور خدا کہنا بھی درست نہیں ہونا چاہیے۔ **جواب**۔ لفظ خدا اور پروردگار۔ یہ طبعاً کوئی نام نہیں۔ بلکہ ترجمہ

ہے دونوں کا۔ فقط مالک کا ترجمہ ہے خدا۔ و خداوند۔ اور لغت عرب کا ترجمہ ہے پروردگار یا ایسا ہی ہے جسے ہم اردو میں کہیں اللہ پالنے والا ہے۔ یا اے پالنے والے تو جس طرح کسی بھی نام کا ترجمہ کر کے دے گا مگر اس کو پکڑنا مگر اسی طرح اللہ تعالیٰ کو خدا تعالیٰ اور پروردگار کہنا جائز ہے بمختلف لگاؤ اور ہجو ان کے مذکور یہ لفظ کسی نام کا ترجمہ میں نہ ان کا پہلا ہی کوئی معنی مقصود ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تفسیر صوفیانیہ

قُلْ دَعُوا لِلّٰهِ دَعْوَةَ الرِّحْصَنِ اَيَاهَا تَدْعُوْنَ فَلَهُ اَسْمَاءُ الْحُسْنٰى وَلَا تَجْهَرُوْا
اِحْدَآئِكَ وَلَا تَخَافُوْا يَهْدَاوَا بَتَغْيَرٰتِيْ ذِيْكَ سَيِّدًا فَرَادِيْ كَيْفَ اَسْمَاءُ الْحُسْنٰى
مالک خود مختار محبوب خواہش انوار والے بند دل کو کہ خواہہ خدمت کی وہ ہی چاہیاں ہیں اسم اللہ یا اسم الرحمن
وہ ذات سے ہے تو یہ صفات سے ہے وہ معنی ہے تو یہ صورت وہ شریعت کی دو وحدی مخلوق ہے تو
یہ معرفت کے رات و راحت کامر ہم ہے وہ جلال ہے یہ جمال ہے وہ غنا کی وادی یہ بقا کا تحفہ۔ وہ عشق کی
انگ یہ محبت و شفقت کا گزار۔ وہ اسم اعظم یہ مذہب اعظم وہ آسمان معرفت میں ستارے چمکنے والا یہ
نہیں عجز میں بھول کھلنے والا۔ اَوْ۔ ملاحظہ حروف اختیار کیے جس کے صاحب سرار کو قابل اختیار بنا دیا کہ یا
اُس کی مشقت کو لے لیا اُس کی محبت کو یا اُس کی ریاضت کو لے لیا اُس کی عبادت کیا اُس کا فکر لے لیا اُس
کا رزق یا اُس کا قرب لے لیا اُس کا قرب وہ بید ہے یہ قریب ہے وہ رَاقِيْ مَا لَهٗ۔ کی وحدت ذات ہے
یہ نَحْنُ اَقْدَرُ کی جامع صفات ہے اُس کے ذریعے اپنے ظاہر کی گندگی کھرچ ڈالو اور اُس سے باطن میں
معرفت کا ٹھنڈا پانی بھرو۔ اِن دونوں کے باطن میں احسان کے مصلک بھرے ہیں جن کے کہہ ڈالو اسباب حُسنی
میں اور سب ہی مینے والے ہیں۔ تو اے عشق الہی کے مستان و پستہ کریم سے خوب مانگو۔ مگر وَلَا تَجْهَرُوْا
نہ یہاں نہ دکھو اور نہ غرور نہ ٹھکر سے نہ عبادت و ریاضت سے نہ رُحْمَہٗ وُذُومَہٗ سے تاکہ نہ یہاں نہ صوفی
نہ نہ مغرور عالم و اعظم وَلَا تَخَافُوْا۔ اور نہ اتنے غمی کہ اقول ظاہر میں ملعون و لامعتی ہو جاؤ۔ بلکہ حیات ناسوتی
کی کشش کو اسے دیر لے سکتے پر چلاؤ کہ عبادت جسمانی والی کا کوئی فرعن چھپا نہ رہے اور کوئی نفسی عبادت
یا خدمت ظاہر نہ ہونے پائے۔ صوفیاء کلام فرماتے ہیں کہ جو شخص فرعون کو چھیلے وہ مردود ہے اور جو انہوں
کو دکھائے وہ مغرور ہے کیونکہ دونوں کو برباد کرنے والا ہے وَ تِلْكَ اَسْمَاءُ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْ لَا يَتَّخِذُ وَلَدًا اَوْ لَمْ يَكُنْ لَهٗ
شَرِيْكٌ فِیْ اَسْمٰئِكَ وَلَمْ يَكُنْ لَهٗ وَلِيٌّ حَمِيْنٌ اَمْ اَنْتَ اِلٰهٌ غَيْرُ الْمَلٰٓئِكَةِ۔ اصبیح محمد
کی خدمت کے واسطے محمد اپنی زبان جاہد سے فرماد کہ وہی اللہ جل شانہ ساری حمد کا حید ہے کیونکہ فرشتے و ملائکہ
کا جو بندہ بھی اللہ تعالیٰ کی جس شان کو بھی بیان کرے وہ ہمہ ہی ہے یا جو اچھا ہی خوبی بندہ سے خود بخود
ظاہر ہو وہ عبادی تعالیٰ ہی ہے۔ اور نہیں ہے اس صفت کا کوئی بی بی بی نہ بیوی نہ والی نہ ملکت نہ شریک

بلکہ سب کے سب بندے ہی بندے میں لہذا اس کی حمد ہی حمد ہے اسے خاتون بی کے اقرار و ہمد کو پورا کرنے کی خواہش والو۔ ہمارے شمار و محبوب نبی محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ کے طریقہ ہمد کے مطابق۔ کثرت و تکثیر چلتے پھرتے اچھٹے بیٹھے سفر معترین دنیا۔ نماز و نیاز ظاہر و باطن جلوت و غیبت الفاظ و انفس شہر الاہل مرآۃ شاہد و مغرب کہ ہمہ وقت ایسی تکبیر بیان کر کہ تمہاری ہر اد سے تمہارا فقر اس کی فنا تمہارا عجز اس کی طاقت۔ تمہاری ذلت اس کی قوت تمہاری ادیت اس کی کبریت تمہارا اعتزال اس کا کبتر۔ تمہاری عبیدت اس کی عبودیت۔ تمہاری کثرت و تکثیر اس کی دعوت و توحید۔ تمہارا اشک اس کا احسان تمہارے عرفان اس کا غفران آشکاء ہوتا چلا ہائے اور پھر بحر معرفت کی ایسی میں اٹھیں کہ ادھر تمہاری دعا ہوا دھر اس کی عطا ہو ادھر تو باد و غمشش ادھر عبیدت ادھر قبولیت ہو ادھر قدم اٹھے ادھر منزل آجائے ادھر یا اللہ یا رحمن سے فریادیں ہوں ادھر یا عبدی کی ندائیں ہوں۔ جب قرب حضور کی کاہہ ایقان ہو تو ہر مشکوید معرفت بنتا ہے اور دین الدنیا سے ہٹ کر قویٰ حق اوییا۔ شد کا مقلم حاصل کر لیتا ہے۔ اسے میرے کیم جیم یا اللہ یا رحمن میرے قلب پر بھی اپنے معرفت و قرب کے دروازے کھول دے اور مجھ کو ادھر میری اول کو اپنے مقبول و مسعودوں میں شامل فرما

سورة انسری کے مسائل فوائد عملیات و تعویذ اور انشاء حسنی کی تعداد۔ ادران کے
ایک مدی عدد۔ انشاء نبوی کی تعداد و انشاء نبوی عدد۔

ماطین کا طین اور شائع فرماتے ہیں کہ سورة انسری بہت ہی شکایات حاجت روائی کے لیے محبوب ہے۔ خاص کر تقویٰ و طہارت اور متقی بنانے کے لیے اس سورت سے قیض لینے کا طریقہ یہ ہے کہ جب کوئی مشکل پیش آئے تو باد و غشا و غلب نہایت خشوع و خضوع سے خوش ہوا و نماز و غوثی و دار پھول پاس رکھ کر قبلہ رخ بیٹھ کر سات دن تک بعد نماز عشاء و زمانہ سات مرتبہ یہ سورت بہت صبح طریقے سے پڑھے قطعاً نیریز کی غلطی نہ ہو۔ اول آخر ایک ایک دفعہ دو تاج اور ایک ایک مرتبہ دو دفعہ شریف نفیری کا ورد کو سات دن کے بعد اسی جگہ بیٹھ کر خالص دودھ سوا سیر اور خالص گہوں کے آٹے کا ایک پراٹھا پکا کر آٹا کائنات معنی اللہ علیہ وسلم کی فاشمہ شریف دلوائے اور یہ میزبانی کسی نیک متقی سید کو کھلائے انشاء اللہ تعالیٰ پہلے ہی ہفتے مشکل حل ہوگی۔ اگر خدا خواست نہ ملے تو ہر روز سات ہفتے اسی طرح کرے اور ہر آخری ہفتے کا شمار دوا ہے اگر دوسرے یا تیسرے ہفتے کام ہو بھی جائے تب بھی سات ہفتے چلے مکمل کرے۔ اگر پہلے ہفتے کام ہو جائے تو پھر دوبارہ کرنے کی ضرورت نہیں۔ مگر نہ ہر روز پھر کرے تو پورا چلے گا نہ پکا

۲۔ اگر کوئی پیچھے یا پہلے گنہ دہی ہو یا تو کئی زبان ہو اور غریزہ ہو چلے درست نہ ہو تو کسی کاغذ پر یہ پوری سورت مشک عرق گلاب اور عطران یا باہر مجبوری زرد و پیلا رنگ کی دواست بنا کر کٹری کے قلم سے ایک بار لکھتے اور ہمس کو کسی جگہ کے کوئیں یا نلکے کے پانی سے گھول کر وہی پانی ایک سو دن صبح نہار منہ زمین چھپی پانی پینے کو چلے آدھ تو یہ اسی طرح پانی اور برتن میں پڑا رہے ایک سو دن وہ کاغذ جلا کر اسس کی بھی بچے کو چنا سے یہ سورت لکھنے والا جتنا مشتی زیادہ ہوگا اتنا ہی اثر جلدی ہوگا عت اگر کوئی شخص دشمنوں حاسدوں میں گھرا ہو تو وہ اس سورت پاک کا تعویذ اپنے مرشد یا کسی عامل بزرگ سے لکھوا کر عرق گلاب یا مشک اور عطران یا زرد و رنگ سے لکھوا کر اپنے پاس رکھئے بشرطیکہ تعویذ لکھنے والا ملیات اور تعویذ لکھنا جانتا ہو صرف نقل کر دینا درست نہیں عامل آدمی یا مومن یا بد نماز ظہر یا بوقت تہجد لکھتے انشاء اللہ تعالیٰ حاسدوں کی زبان بندی ہوگی۔ اس کے کل عدد حساب ابجد کے حرف پندی سورت کے ۱۱۱ آیت کے ہر حرف کے اعداد ۳۸۶۱۳۔ میں ہر قسم کے تعویذ لکھنے کے لیے شاخ کرام یہ شرط فرماتے ہیں کہ کاغذ بالکل سدا اور سفید ہو پینسل کی کیر بھی پہلے نگی ہو۔

تعویذ کا نام شیخ اور نقشہ یہ ہے

۷۸۶

سورۃ اسرئیل کے پڑھنے اور تلاوت کی فضیلتیں :

۹۶۴۵	۹۶۵۹	۹۶۵۶	۹۶۵۳
۹۶۵۴	۹۶۵۲	۹۶۴۶	۹۶۵۸
۹۶۵۱	۹۶۵۳	۹۶۶۱	۹۶۴۷
۹۶۶۰	۹۶۴۸	۹۶۵۰	۹۶۵۵

سورۃ اسرئیل معنی معراج شریف کی سورت کی مدد سے ایک مرتبہ یا دو بار ادب و ادب پڑھنے کی بہت فضیلتیں اور شہادت و تجربات منقول ہیں۔ چنانچہ علیات کی مشہور و معتبر کتاب نافع الخلاق اور شمع شبستان رضا میں ایک روایت منقول ہے کہ آقاہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو صحیح عقیدے والا ایک متقی مسلمان رمضان ایک دفعہ اس سورت کی تلاوت کرے گا بغیر من ثواب تو اس کو قبر میں جنت کی جہنمی سہانی روشنی اور پل صراط سے گزرنے کے لیے سوارا مثل براق اور جنت میں جنت کا قطار یعنی بالکثیر دیا جائے گا۔ جس کی حقیقت کو انور رسول ہی بہتر جانتے ہیں عت اگر قیدی نمازی و درانہ و شش مرتبہ کسی نماز کے بعد یا مومن بیٹھ کر بخرق ثواب تلاوت کرے چالیس دن تک تو انشاء اللہ تعالیٰ باعزت بری اللہ رہا ہو اول آخر درود شریف غفری گیارہ دفعہ پڑھے اگر پہلے رہا ہو جائے تب بھی گھر اگر چلے پورا کرے

صد و چارہ گز تک جو نئے کانٹہ لٹھ ہے۔ سورۃ صریح کی آخری آیت میں تمہوں کی تلاوت کرنے والا دنیا و آخرت میں بہت ہی خوش نصیب ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ حضرت معاذ جونی سے مروی ہے کہ حدیث پاک میں ارشاد ہے کہ جو شخص ان آخری آیت کو پڑھے ہر نماز کے بعد تلاوت کرے تو دنیا و دنیا میں اس کی شان بلند ہو۔ خواہ ایک مرتبہ تلاوت کرے یا مین مرتبہ مگر زیادتی میں زیادہ فائدہ ہے۔ اسی طرح شان و کرامت میں مجددی بھی امداد شہ پاک میں بہت فضیلت اور مشکل کئی ریاں ہوتی ہیں صوفیہ و کرام ماطین فرماتے ہیں کہ جو شخص روزانہ صبح بعد نماز فجر ایک دفعہ مرتب یا اندائیس کے ساتھ شان و کرامت نام باری تعالیٰ اور دیکھے گا کہ اول آخر درود شریف کی طرح روزانہ بعد نماز عشاء شان و کرامت نام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا دھواں ادا کر کے ساتھ یعنی قبلہ رخ یا سجود کی طرف رات کو بڑھ کر یا شوق کے دل سے درود شریف کہیں دفعہ دہائی یا پانچ سو گزنی سدا زای دین کرے اس کی یہ شان و کرامت ہے کہ وہ سب اس کا حق ہے جن کو میں نے دنیا و آخرت میں بہت سے لوگوں کو سکھایا ہے۔ ان کے لئے بڑی برکت ہے جو روزانہ درود شریف پڑھیں۔ انا علیٰ مشرکین سلام کیا کہ حدیث نقل فرمائی جس میں شان و کرامت نام پاک باری تعالیٰ ایک سال درود فرمائے۔ ہم مندرجہ ذیل سطحوں میں وہ سب اسماء و خوبی مع ان کے عدد و حساب آئندہ اپنی اس تفسیر کو مزین معطر کرنے کے لیے درج کرتے ہیں۔ اسی طرح ترمذی شریف نے ایک اور حدیث پاک نقل فرماں جس میں پیارے انا صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنی ذات کے لیے فرمایا: اِنِّیْ بِیْ سَمَاءٍ یعنی میرے لیے سب کچھ ہے بے شمار نام معین فرمائے کہ حدیث میں پانچ نام آپ نے ذکر فرمائے۔ قرآن مجید اور علویں مبارکہ میں جو اسماء و صفت اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ملتے ہیں ان کی تعداد بھی شان و کرامت نام ہے۔ ہم اپنی اس تفسیر کو مشکل اور سہولت کرنے کی غرض سے ان اسماء پاک کو بھی درج کرتے ہیں۔ عددی نمبروں کے ساتھ۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ ان کو حفظ کر لیں تاکہ بوقت صحبت حاجت روائی مشکل کشائی کے لیے پڑھے جائیں۔ ماطین صوفیہ و کرامت فرماتے ہیں کہ ان میں ہر نام ہی اسم عظم ہے جو مسلمان اپنے نام کے عدد کے برابر اسم باری تعالیٰ یا اسم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حوث کر ڈالے گا۔ عدد کے برابر روزانہ پڑھے گا تو وہی اس کا اسم عظم بن جائے گا۔ صبح کو باری تعالیٰ کا اسم اعظم ہودات کو سونے سے پہلے یا وضو پہلے ہی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم پاک اول تعداد سے پڑھے اقل اس درود شریف صبح بھی شام بھی گیارہ دفعہ روز پڑھے بعد احترام واجب خوشبو لگا کر صورت پر لگا کر انشاء اللہ تعالیٰ جس مشکل کے لیے پڑھے گا چند دن میں وہ حل ہو جائے گی۔ مگر یہ درود داتا عمر اسی وقت اور اس کا تعداد سے پڑھا جائے گا۔ یعنی بعد نماز فجر اور شام کو رات کی نماز عشاء کے بعد جب بھی عشاء پڑھے اس کا احترام اللہ لازم ہے یہ درود صرف مسلمانوں کے لیے اجازت ہے غیر مسلم کو اجازت نہیں ہے اگر کوئی مال مسلمان اس کی اجازت کسی غیر مسلم کو دے گا تو اس کو پڑھنا بھی یہ درود جائز ہے غیر مسلم کو کسی آیت

یاد رکھو یا اسم پاک کی جانت دینا ایسا ہی ہے جیسے ان پاک چیزوں کو گندگی میں پھینک دینا (معاذ اللہ)
 ان سماعت صیغہ میں کسی اسم یا آیت کا مدعی توفیر بنا کر دے سکتے ہیں اس پر کوئی حرف لکھنا جائز
 نہیں مگر یہ کہ اللہ رسول کی چیزوں کی معنی بھی تعظیم و توقیر کی جائے آسانی، پھر اسے تاکہ خاطر خود فائدہ حاصل
 ہو، انشاء اللہ تعالیٰ۔ اللہ تعالیٰ کے نام سے اپنے نام کا پھر بر کر لے جائیں تو اسم اعظم بتا سکتے ہیں اگر نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم پاک سے مدد برابر کئے جائیں تو ہر شخص کا اسم رحمت بتا سکتے ہیں۔

۱ اللہ جل جلالہ	۲ رحمن جل جلالہ	۳ رحیم جل جلالہ	۴ یحییٰ	۵ قدوس	۶ سزاور	۷ مومن	۸ مہین
۲۹۸	۱۵۸	۹	۱۰۰	۳	۱۳۶	۲۵	
۹ عریض	۱۰ حبیب	۱۱ متکبر	۱۲ خالق	۱۳ باری	۱۴ معبود	۱۵ طاہر	۱۶ قدوس
۹۴	۲۰۶	۲۶۲	۷۳	۲۱۳	۳۲۶	۲۸	۳۰۶
۱۷ عزیز	۱۸ رزاق	۱۹ شامخ	۲۰ عظیم	۲۱ قابض	۲۲ باسط	۲۳ رافع	۲۴ خافض
۹۲	۲۰۸	۲۸۹	۱۵۰	۹۳	۷۲	۳۵۰	۱۷۸
۲۵ مجید	۲۶ مہربان	۲۷ یحییٰ	۲۸ یسیر	۲۹ عذب	۳۰ لطیف	۳۱ خیر	۳۲ رقیب
۱۱۷	۷۷	۸۰	۱۵۰	۱۰۳	۱۲۹	۸۶	۳۳
۳۳ مجیب	۳۴ وسیع	۳۵ حکم	۳۶ زود	۳۷ عظیم	۳۸ غفور	۳۹ شکور	۴۰ رحیم
۵۵	۱۳۷	۶۸	۲۰	۱۲۰	۱۲۸۹	۵۲۶	۱۱۰
۴۱ کبیر	۴۲ حنیف	۴۳ مقیت	۴۴ شہید	۴۵ مجید	۴۶ محیی	۴۷ صمدی	۴۸ عید
۲۳۲	۹۹۸	۵۵۰	۲۹	۶۲	۱۲۸	۵۶	۱۲۳
۴۹ رحیم	۵۰ مہیت	۵۱ حبیب	۵۲ جل	۵۳ قوی	۵۴ حق	۵۵ کریم	۵۶ وکیل
۲۸	۲۹	۸۰	۷۳	۶	۱۸	۳۶۰	۶۶
۵۷ مجید	۵۸ متین	۵۹ ولی	۶۰ بخت	۶۱ حتی	۶۲ صمد	۶۳ قیوم	۶۴ قدوس
۵۷	۳۹۰	۳۶	۵۷۳	۱۸	۱۳۲	۱۵۶	۳۰۵
۶۵ وحد	۶۶ مقدر	۶۷ ماحد	۶۸ مقیم	۶۹ حکم باریک	۷۰ محاسب	۷۱ کافی	۷۲ ولی
۲	۷۲۷	۳۸	۱۸۲	۲۲۹	۵۰۲	۱۱	۹۷
۷۳ عادل	۷۴ متدی	۷۵ حکیم	۷۶ احد	۷۷ اوز	۷۸ انور	۷۹ طاہر	۸۰ رحیم
جل جلالہ	جل جلالہ	جل جلالہ	جل جلالہ	جل جلالہ	جل جلالہ	جل جلالہ	جل جلالہ
۵	۹	۷۸	۳	۳۷	۸۰۱	۱۰۶	۷۲

۸۸ رب ۲۰۲	۸۷ والا کرام ۲۹۹	۸۶ ذوالجلال ۸۰	۸۵ توب ۲۰۵	۸۴ مؤخر ۸۴۹	۸۳ یز ۲۲	۸۲ واحد جلالہ	۸۱ و ۲۴
۹۶ خزیم جلالہ	۹۵ کبر ۲۳۲	۹۴ مدین ۶۵	۹۳ یاری ۲۰	۹۲ یدیع ۸۶	۹۱ عنی ۱۰۶	۹۰ جامع ۱۱۲	۸۹ مقبض ۲۰۹
۹۷ دم جز جلالہ	۹۶ دیس ۴۲	۹۵ دفع ۱۰۰	۹۴ مدین جلالہ	۹۳ یز ۱۰۰	۹۲ یز ۱۰۰	۹۱ عنی ۹۱	۹۰ واحد ۳۱
۹۸ صفت اسیا جلالہ	۹۷ قدر رح ۲۰۱	۹۶ ستوح ۴۶	۹۵ سریع ۳۲۰	۹۴ ممان ۱۴	۹۳ حنن ۱۰۹	۹۲ حلیم ۸۸	۹۱ شفی ۳۹
۹۹ سلطان ۱۵۰	۹۸ حق ۸۳۰	۹۷ قثم ۲	۹۶ صبر ۱۰۲	۹۵ ثابت ۹۰۳	۹۴ صبر ۱۶	۹۳ شکر ۲۰	۹۲ حافظ ۹۸۹
۱۰۰ مخفی جز جلالہ	۹۹ محمود ۴۸	۹۸ معین ۴۰	۹۷ حاکم ۶۹	۹۶ سحر ۲	۹۵ وحید ۳۰	۹۴ علی ۱۱	۹۳ شاہد ۳۰
۱۰۱ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۰ فتح صلی اللہ علیہ وسلم	۹۹ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۹۸ قثم صلی اللہ علیہ وسلم	۹۷ صبر صلی اللہ علیہ وسلم	۹۶ حنن صلی اللہ علیہ وسلم	۹۵ حلیم صلی اللہ علیہ وسلم	۹۴ شفی صلی اللہ علیہ وسلم
۱۰۲ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۱ فتح صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۰ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۹۹ قثم صلی اللہ علیہ وسلم	۹۸ صبر صلی اللہ علیہ وسلم	۹۷ حنن صلی اللہ علیہ وسلم	۹۶ حلیم صلی اللہ علیہ وسلم	۹۵ شفی صلی اللہ علیہ وسلم
۱۰۳ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۲ فتح صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۱ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۰ قثم صلی اللہ علیہ وسلم	۹۹ صبر صلی اللہ علیہ وسلم	۹۸ حنن صلی اللہ علیہ وسلم	۹۷ حلیم صلی اللہ علیہ وسلم	۹۶ شفی صلی اللہ علیہ وسلم
۱۰۴ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۳ فتح صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۲ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۱ قثم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۰ صبر صلی اللہ علیہ وسلم	۹۹ حنن صلی اللہ علیہ وسلم	۹۸ حلیم صلی اللہ علیہ وسلم	۹۷ شفی صلی اللہ علیہ وسلم
۱۰۵ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۴ فتح صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۳ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۲ قثم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۱ صبر صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۰ حنن صلی اللہ علیہ وسلم	۹۹ حلیم صلی اللہ علیہ وسلم	۹۸ شفی صلی اللہ علیہ وسلم
۱۰۶ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۵ فتح صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۴ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۳ قثم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۲ صبر صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۱ حنن صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۰ حلیم صلی اللہ علیہ وسلم	۹۹ شفی صلی اللہ علیہ وسلم
۱۰۷ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۶ فتح صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۵ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۴ قثم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۳ صبر صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۲ حنن صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۱ حلیم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۰ شفی صلی اللہ علیہ وسلم
۱۰۸ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۷ فتح صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۶ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۵ قثم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۴ صبر صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۳ حنن صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۲ حلیم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۱ شفی صلی اللہ علیہ وسلم
۱۰۹ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۸ فتح صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۷ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۶ قثم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۵ صبر صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۴ حنن صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۳ حلیم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۲ شفی صلی اللہ علیہ وسلم
۱۱۰ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۹ فتح صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۸ حاکم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۷ قثم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۶ صبر صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۵ حنن صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۴ حلیم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰۳ شفی صلی اللہ علیہ وسلم

۱۰۰ شاکر علیہ ۱۰۱ احد علیہ ۱۰۲ عفو علیہ ۱۰۳ حکیم علیہ ۱۰۴ نصیر علیہ ۱۰۵ عزیر علیہ ۱۰۶
 ۱۰۷ قیوم علیہ ۱۰۸ علی علیہ ۱۰۹ عطیہ علیہ ۱۱۰ ربی علیہ ۱۱۱ غنی علیہ ۱۱۲ حید علیہ ۱۱۳ تربیع علیہ ۱۱۴
 ۱۱۵ خیر علیہ ۱۱۶ ذوقضی [سورۃ علی کسریں] ۱۱۷ وقار علیہ ۱۱۸ شہید علیہ ۱۱۹ وکیل
 ۱۲۰ سورۃ علی نثار ۱۲۱ رقیب علیہ ۱۲۲ حبیب علیہ ۱۲۳ نصیر علیہ ۱۲۴ یقین علیہ ۱۲۵ عفو
 ۱۲۶ سورۃ علی کاشفہ ۱۲۷ علامہ ۱۲۸ [سورۃ علی الانعام] ۱۲۹ فاجر علیہ ۱۳۰ قاید علیہ ۱۳۱ ناصر
 ۱۳۲ نصیر علیہ ۱۳۳ اعلم ۱۳۴ [سورۃ علی الانفال] ۱۳۵ نصر لعلی علیہ ۱۳۶ نصر نصیر [سورۃ علی توبہ]
 ۱۳۷ بری ۱۳۸ [سورۃ علی ہود] ۱۳۹ حکم علیہ ۱۴۰ حفیظ علیہ ۱۴۱ حبیب علیہ ۱۴۲ قوی علیہ ۱۴۳ مجید علیہ
 ۱۴۴ دود علیہ ۱۴۵ نفال [سورۃ علی یوسف] ۱۴۶ مستعان [سورۃ علی الرعد] ۱۴۷ ناسخ
 ۱۴۸ عایم علیہ ۱۴۹ انکبیر علیہ ۱۵۰ السعد علیہ ۱۵۱ خالق [سورۃ علی زمر] ۱۵۲ ذوقضی
 ۱۵۳ سورۃ علی الحجر ۱۵۴ خلق علیہ ۱۵۵ [سورۃ علی فصل] ۱۵۶ رذی ۱۵۷ [سورۃ علی کہف] ۱۵۸
 ۱۵۹ در ترجمہ ۱۶۰ [سورۃ علی طہ] ۱۶۱ غفار ۱۶۲ [سورۃ علی زمر] ۱۶۳ ارحم [سورۃ علی احقر]
 ۱۶۴ الحق [سورۃ علی مومنون] ۱۶۵ احسن علیہ ۱۶۶ [سورۃ علی نور] ۱۶۷ سبیل
 ۱۶۸ نور [سورۃ علی الروم] ۱۶۹ علیہ ۱۷۰ [سورۃ علی حزب] ۱۷۱ عقیقہ قیدی [سورۃ علی فاطر]
 ۱۷۲ شکور [سورۃ علی نمر] ۱۷۳ تہر علیہ ۱۷۴ غفار [سورۃ علی نوح] ۱۷۵ عاف
 ۱۷۶ قید علیہ ۱۷۷ شدید علیہ ۱۷۸ ذوقطون علیہ ۱۷۹ رفیع [سورۃ علی حم مجیدہ] ۱۸۰ ذومغفرہ
 ۱۸۱ ذوقفای [سورۃ علی الذریت] ۱۸۲ رزق علیہ ۱۸۳ ذوانقوۃ علیہ ۱۸۴ ستین [سورۃ علی النور]
 ۱۸۵ بڑا [سورۃ علی النجم] ۱۸۶ شدید بقوی علیہ ۱۸۷ [سورۃ علی قمر] ۱۸۸ مقدس
 ۱۸۹ مید [سورۃ علی الرحمن] ۱۹۰ ذوالجلال واکرام [سورۃ علی مدین] ۱۹۱ قوی
 ۱۹۲ آخر علیہ ۱۹۳ باطن [سورۃ علی الحشر] ۱۹۴ ملاک علیہ ۱۹۵ قدوس علیہ ۱۹۶ سلام علیہ ۱۹۷ مومن
 ۱۹۸ مہمیں علیہ ۱۹۹ جب علیہ ۲۰۰ مکبر علیہ ۲۰۱ باری علیہ ۲۰۲ معبود [سورۃ علی التغابن] ۲۰۳ شکور
 ۲۰۴ سورۃ علی الفطر علیہ ۲۰۵ کریم [سورۃ علی البورج] ۲۰۶ ذوالعرش [سورۃ علی العلق رنہ]
 ۲۰۷ اکرم [سورۃ علی الاخلاص] ۲۰۸ احد علیہ ۲۰۹ الشہد
 ۲۱۰ آثار کائنات حضور آندش محمد مصطفیٰ احمد یحییٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے روضہ نام
 ۲۱۱ مبارک جو قرآن مجید کی تحفہ سورتوں میں لکھے ہوئے ہیں۔
 ۲۱۲ سورۃ علی بقرہ علیہ رسول آیت علیہ ۲۱۳ بشیر علیہ ۲۱۴ نذیر علیہ ۲۱۵ شہد علیہ ۲۱۶ عرس

ایک ہزار پانچ سو تہتر میں۔ اس کی آیتیں ایک سو تیس ہیں۔ اور اس کے رکوع بارہ ہیں۔ اور ہر رکوع کا مختصر معنیوں اس طرح ہے کہ پہلے رکوع میں۔ ابتداء کلام میں علیٰ عبداری تعالیٰ علیٰ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت بدیہت کے قرآن مجید کی شان کمال میں کوئی کی فانی یا شہداء اور کئی ہیں یہ قہر ہے بل ایمان کو جو حسن کی بنا بہت دیکھتا ہے۔ یہ وہ نفسانی کمال کے بعد مذہب اللہ انبیاء کے غلط عقیدے پر مذہب آیت کا خوف دلایا گیا ہے۔ دنیا کی زینت ملزوم ملان آل اولاد سب کچھ انسان کی آزمائش ہے اور امتحان الہی نیت اللہ سے آیت اللہ اصحاب کہف کا ذکر ہے۔ رکوع علیٰ میں۔ اصحاب کہف کی شان احوال۔ واقف اور خاص کے پاس مسجد بنانے کا ذکر اور اصحاب کہف کے کئے کا ذکر ہے۔ رکوع علیٰ اصحاب کہف کے غار میں ٹھہرنے کی قصہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے تک یا پہلے سو کر قصے کی صفت کا بیان رکوع علیٰ میں آیت اللہ سے آگے مدت قرآن کریم کا ذکر قرآن مجید کو کوئی بدل نہیں سکتا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو صبر کرنے کی تلقین۔ صحابہ کرام کے ساتھ رہنے کا ذکر۔ ذیوی مال و دولت اور دنیا فانیوں سے بے رغبتی کا ذکر۔ تو فیہ الی۔ ملنے والے پر قسمت بہ نعمت لوگوں کا ذکر۔ اہل دفعہ کے عذابوں کا ذکر۔ اہل جنت کے انعاموں کا ذکر۔

رکوع علیٰ میں بنی اسرائیل کے دوسروں کی مہرت و فیضیت دہانے والی کہانی۔ ایک امیر مغربہ دولت مند اور بچہ کھیت و باغیت پر خزانے اٹھانے والا مشرک و کافر۔ دوسرا غریب تنگ تنگی سیرت صابروں کا کہہ و زحمتی کاراستہ بنانے سمجھانے والے۔ اور دونوں کے اخروی و فیوی اپنے سے انجام کا ذکر۔ اللہ تعالیٰ کی عظمت کا ایک زبردست نمونہ۔ رکوع علیٰ میں حیات ذیوی کی من۔ کھیت کھیاں صحابہ شہیدان دنیا کی تشیل عدولت اور ادوار و صرف چند روزہ ذیوی زینت میں اور آخر سب کو فنا ہے۔ بقاء ہی صرف مقبول باد گاہ خلد احوال کے اہل عالم کو ہے۔ قیامت اور مجرہیں اور امتحان ناموں کا ذکر رکوع علیٰ میں حضرت آدم علیہ السلام کے سجدہ طاعت کا ذکر اور ایس کا نکار اس کی وجہ یہ کہ وہ بنات اور ندی مخلوق میں سے ہے۔ خدا انسان کو حکم ہے کہ ایس شیطان اور ایسی لوگوں کو دوست نہ بناؤ۔ قیامت میں کفار اپنے شرکاء اور گمراہ کرنے والوں کو پکاریں گے مگر وہ جواب نہ دیں گے۔ رکوع علیٰ میں ہے کہ قرآنی مجید میں ہر قسم کی مثالیں سے کہ سمجھایا گیا ہے مگر کفار محض ضد اور جہالت سے نہیں مانتے۔ ہدایت کے آنے کے بعد بھی کفر کی طرف جاتے ہیں۔ انسان جگر بوجہ۔ سب انبیاء کرام علیہم السلام بشر و نذیرین کرائے۔ کفار حق کو مٹانا چاہتے ہیں۔ کلام الہی اور انبیاء کرام علیہم السلام کا مذاق اور گستاخی کرتے ہیں۔ کفار سے درگزر کرنے کا ذکر۔ مذہب انسانی سے اجڑی ہوئی بستیوں کا خاکہ بیان رکوع علیٰ میں حضرت موسیٰ۔ اور آپ کے خادم جبریل حضرت یوشع کا ذکر۔ حضرت خضر اور موسیٰ علیہما السلام کا واقعہ طاقات آیت اللہ تا آیت اللہ علیہ۔ مکمل دور رکوع علیٰ اور علیٰ میں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ کے نام سے شروع جو بخشنے والا رحم فرما نیوا را ہے

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ

ہر فکر فقط اُس اللہ کے لیے ہے جس نے اپنے بندے پر
سب خوبیاں اتار کر صحت سے اپنے بندے پر کتاب

الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ۝ قِيمًا

کتاب آکاری اور نہ بنایا اس کے لیے کوئی الجھو۔ عدل بیان کرنے والی
آری اور ان میں اسلاف کی نہ رکھی۔ عدل دین کتاب

لِيُنْذِرَ أَسَاثِيْدًا مِّنْ لَّدُنْهُ وَ

تاکہ ڈرائے اور کتاب سنت مہیبتوں سے اپنے ذریعے سے اور
کہ اللہ کے سنت عذاب سے ڈرائے اور ایمان والوں کو جو

يُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ

خوشخبری دے ان مومنوں کو جو نیک کام کرتے ہیں
نیک کام کریں بشارت دے کہ ان کے لیے اچھا ثواب ہے

الصَّالِحِينَ أَنَّهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۝

کہ ان کے لیے بہت ہی اچھا اجر ہے
جس میں ہمیشہ رہیں گے۔ اور ان کو ڈرائے جو

مَا كَيْشَيْنَ فِيهِ أَبَدًا ۝ وَيُنْذِرَ الَّذِينَ

اس امر میں ہمیشہ رہیں گے ۔ اور خوف دلائے اُن کسانوں کو

کہتے ہیں کہ اللہ نے اپنا کوئی پیکر بنایا ۔ اس بارے میں

قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۖ مَا لَهُمْ بِهِ

جنہوں نے کہا کہ اللہ نے اپنی اولاد بنائی ہے ۔ نہیں ہے اُن کو اس

نہ وہ کچھ م رکھتے ہیں نہ اُن کے باپ دادا

مِنْ عِلْمٍ وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً

برے عقیدے کا کچھ علم اور نہ اُن کے باپ دادا کو کتنی سخت بات ہے

کتنی بڑا بول ہے کہ اُن کے

تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا

جو وہ اپنے منہوں سے نکال دیتے ہیں نہیں بولتے وہ

نکلتا ہے ۔ نہ بھٹ کچھ

كَذِبًا ۝

بڑا جھوٹ

ہے میں

تعلق

ان آیات کریمہ کا پہلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے ۔

پہلا تعلق ۔ پہلی سورۃ کی ابتدا بھی تسبیح الہی اور عبد رب مصطفائی سے ہوئی تھی اور

انتہا بھی حمد و عبد رب سے ہوئی تھی ۔ اس سورۃ کہف کی ابتدا عبد رب مصطفائی اور عبد رب سے ہوئی

اور اس کی انتہا بشریت مصطفائی اور خدا نیت ملی سے ہوئی اس سے اس سورۃ امری کے بعد سورۃ کہف

نہایت مناسب ہے۔ تاکہ پتہ لگے کہ ایمان دوری چیز ملک کا نام ہے۔ ح۔ توحید ع۔ جدیت اور مل کے وہ
 ہی راستہ میں ع۔ قرب ہیں ک معراج اور جدیت مصلحتی کے غلطیوں۔ دو تعلق۔ پچھل سورت میں
 معراج کا ذکر ہو جو اس لحاظ سے بہت ہی عجیب تر تھا کہ ایک رات کی سیر میں اٹھانہ سال گزر گئے اور
 جس پر گزشتہ اس کو سب معلوم لیکن جنہوں نے سنا وہ بالکل بے خبر بے عقل ہونے کی وجہ سے مکر ہو گئے
 اب اس سورۃ کہف میں اصحاب کہف کا وہ حیرت انگیز واقعہ بیان ہوا کہ ایک دن کی رات میں تین سو سال
 گزر گئے اور جن پر گزشتہ ان کو کچھ خبر نہ ہوئی لیکن جنہوں نے سنا ان کو وقت کا پورا علم ہو گیا اور پھر ہمد و
 نصاریٰ کے مدینہ والوں نے اوطانِ مبارک میں تھوڑے مشہور کر دیا۔ مگر یہ معراج سے صبر و طاقت و
 عافیت کی تائیدی سند کو سنا کہ معراج کی حقیقت بھی تسلیم کرنی پڑی۔ لہذا گویا کہ پچھل سورت میں معراج
 برائے کد عوی تھا اس سورت میں معراج کی شاندار دلیل پیش کی گئی۔ لہذا اس سورتِ امری کے بعد اس سورۃ کہف کا
 ہونا نہایت مناسب ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی سورت میں بھی آیت ع۔ سجدۃ آدم کا ذکر ہوا اور اس
 سورۃ کہف میں بھی گمراہانِ سورتِ امری میں خلقتِ آدم علیہ السلام کا بیان ہوا کہ ابلیس نے خود کہا کہ یہ آدم مٹی
 سے بنے ہیں اور اس سورۃ کہف میں خلقتِ ابلیس کا پتہ لگا کر وہ نے فریاد یہ جن ہے اور مار سے باہر ہے
 اس میں اس سجدے کی حکمت کا اشارہ ملتا ہے کہ مٹی میں جو ہے نام میں کجتر ہے اور تالونِ فطرت ہے کہ
 جو جہنم ہے اس کو جہنم کی شان بخشی جاتی ہے جو جہنم ہے اس کو گرایا جاتا ہے اور جو اپنی بڑائی کا غرور کرے
 اس کو چھکار جا لگتا ہے۔ چوتھا تعلق۔ پچھلی سورۃ امری میں کفار کی ایمان سے دوری کی ایک وجہ بیان ہوئی
 کہ انبیاء کرام کو اپنے جیسا بشر سمجھتے رہے اب اس سورۃ کہف میں کفار کو کہہ کے ایمان نہ لانے کی دوسری وجہ
 بیان ہو رہی ہے کہ یہ ان کو پرانا طریقہ اور باپ دادوں کی رسم ہے۔ پانچواں تعلق۔ پچھلی سورت میں
 بھی آخرت کے وعدے کا ذکر تھا اور اس سورت میں بھی گمراہانِ فریاد کیا تھا کہ ہمارا وعدہ سب کو ایک جگہ
 پیٹ کر لائے گا۔ (نفیقا) کر کے۔ اور یہاں فریاد کیا دگا۔ یعنی آیت ع۔ علیحدہ جدا اور فکریوں کر کے۔ گویا کہ
 سورۃ امری میں میدانِ محشر کے اندر آنے کی آخری حالت کا ذکر ہوا اور اس سورۃ کہف میں میدانِ محشر کی طرف
 آنے کی پہلی حالت کا ذکر ہے۔ چھٹا تعلق۔ پچھل سورت میں معرفتِ موسیٰ کو تربیت دینے کا ذکر ہوا جس کے
 متعلق یہ یہودیوں کا گمان تھا کہ تو بیت میں تمام علوم ہیں اس کے ہوتے ہوئے کسی اور کتاب زبور، انجیل اور
 توراہ مجید وغیرہ کی ضرورت نہیں اب اس سورت میں حضرت موسیٰ و خضر اللہ تعالیٰ کے درمیان علیہ السلام کا ذکر
 ہوا واقعہ بیان ہوا ہے۔ یہودیوں کا باطل گمان توڑ کر ثابت فرمایا ہوا ہے کہ تو بیت اور حضرت موسیٰ علیہ
 السلام کے پاس تمام علوم نہیں ہیں بلکہ ہر اعلیٰ علم ایسے ہیں جو حضرت موسیٰ کو نہ دیتے گئے نہ وہ

قویت میں ہیں۔

شانِ نزول :- یہ سورۃ کہف ایک دم سب کی سب کتبہ میں انری اس کی کوئی ریت نہ تھیں ہے اس کے لئے کہ ستر ہزار فرشتے آئے جبرئیل میں کے ساتھ۔ اور پوری سورت کا یکدم نازل ہونا کفایت کے ہمت سے مختلف جواب دینے کی وجہ سے ہوا۔

تفسیر نسوی

بِسْمِ اللّٰهِ نَرْغَمُ اِلَیْهِمْ - سُوْرَةُ الْكَهْفِ وَکَلِمَةُ ذُوْیِ الْاَرْوَاحِ عَشْرٌ
آیت قرآن عشاء ۱۸ کوئی ۔ سب جلد و انہم ۔ اسم مفرد جامہ معنائ ہے اللہ ۔ اسم
جامہ علم ذاتی ہے موصوف الف لام اسمی رتین صفت اول ۔ اریغم صفت دوم یہ سب مرکب ترکیبی معنائی
ہوا ہم کا وہ مرکب افغانی مجرور ہو کر متعلق ہے اشرع یا نابستہ پر مشیدہ سب ل کر جمع فید ہو گیا ۔ سقو
اسم مفرد جامہ متغیر ہے مؤنہ ابد سے معنی گھیرے والا مرد ہے جامع مانع ۔ قرآن مجید کے ایک پورے معنوں
پور واقعہ یا قصہ در مقصد قصہ یا پورا آفاق گھیرنے در بیان کرے دای عبارت کو ملاح میں سورت کہ باتا
ہے ۔ الکہف ۔ لف لام ضعی ہے یا عہد فارچی ۔ کہف اسم مفرد ہر ل کر جمع کثر سے کوف ۔ معنی چھوٹی
پہاڑی ۔ پناہ گاہ ۔ کمر یا گھر نما عاریہ ہر نامہ مراد ہے ۔ یہ لفظ اس سورت کا نام ہے کیونکہ اس میں اصحاب کہف
کا احوال و قدر ذکر ہے یہ معنائ الیہ ہے سورۃ کا مرکب ۔ ضانی بتدایہ ہے ۔ بلکہ ۔ یہ تین لفظ کا مجموعہ ہے
مکتہ ۔ ی نسبت ۔ اور شاد و قدرت ۔ لکھی بھی پڑھا جاتا ہے مذکر کے لیے ۔ چونکہ لفظ سورۃ مؤنث ہے اس لیے
یہاں کیتہ ہے ایک قول میں یہ مؤنث کی صفت ہے ۔ واذا ابتداء ۔ جی ۔ ضمیر و امضا سب مرجع ہے سورۃ
یعنی وہ سورۃ بمائتہ اسم مددی عرب لکھا معنی ایک شہود او ماطفہ آخذ یعنی ایک عشر یعنی دسٹل مرکب
جنائی ہے معنی گیارہ دونوں اکائی دھائی بنی فرع ہے ۔ معطوف ہے مائتہ کا سب عطف ل کو متیز معنائ
ہوا ۔ آریب جمع فوٹ سالم تمیز معنائ الیہ ہے اس کا وہ صائت ہے بمعنی معنوں کا ایک جز ۔ یہ معطوف پر
ہے ۔ واذا ماطفہ ۔ اتنا بمعنی ذو عشر بمعنی دس یہ دونوں مرکب ہائی ہے بمعنی بدو ۔ اسم مددی ہے اتنا معنائ
ہے ۔ در اصل تھا اتمان شیشہ کی ۔ نون اعزائی بخسے گوئی من فیت یا نیر کی وجہ سے یہ معنائ ہے عشر
جزیر فتح ہے ۔ یہ سب تیز ہے ۔ کٹھا ۔ اسم مفرد بحایت نصب ہے کہ کوئی تیز ہے کہ کوئی بوزل فعل
بمعنی بھگنا ۔ تیز چاہنا ۔ یہ سب تیز تیز ل کر معطوف اور سب عطف ل کر جمع ہے بتدایہ کی ۔ بتدایہ خبر
ل کر جملہ اسمیہ ہو گیا ۔ اَنْحَدَرَتْ اِلَیْهِ اَنْزَلَ عَلَیْ عَبْدٍ وَکَتَّابٌ وَکَلَّمَ یَعْقُوْبَ لَہٗ عَلَیْہِا ۔ فَمَّا لَمَّا
مَآ شَدَّیْدًا فَمِنْ لَدُنْہِ وَنُیْسِرُ الْعُصْبِیْنَ الْفَرِیْقَیْنِ یُحْکِمُوْنَ لِمُصِیْبِہِمْ اَنْ لَّسْتُ اَجْرًا حَسَنًا
مَا کِشِیْتُ فِیْہِ اَبَدًا ۔ لف لام متفرق فہ حاصل مسد بتدایہ جارہ ملکیت اشر مجرور موصوف ہے

الذین اسم موصول ذکر انزل۔ باب افعال کا ماضی مطلق معروف نحو غیر پر مشبیہ اس کا فاعل مرجع امر قاع
 علی۔ اسے تنظیراً یہ خبر اسم مفرد مابہ حادث گزار۔ ۱۔ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع الشیء مرکب اضافی مجرد
 ہو کر معلق ہے انزل کا۔ البتہ نام عہد خلافت کتاب اسم مفعول بمعنی مکتوب بحالت فتح ہے مفعول بہ ہے
 انزل کا۔ یہ سب مل کر جملہ فیصلہ ہو کر معلق علیہ ہوا۔ و ذلک ما ظہر۔ تم ہی فعل مستقبل بمعنی ماضی تہی جملہ نام۔
 نحو۔ ضمیر پر مشبیہ اس کا فاعل مرجع الشیء لام جملہ ماضی تہی۔ ۲۔ ضمیر مجرد کا مرجع کتاب ہے۔ عوفا۔
 اسم نکرہ جملہ بمعنی شیء۔ حوالی۔ مستقیم کا مقابل اس کی دو شکلیں ہیں مث۔ عوفا میں کے کسے سے بمعنی
 باطنی تہی ماضی مطلق جس کو بصیرت سے دیکھ جاتا ہے مث۔ عوفا میں کے عفو سے بمعنی ظاہری۔ جسمانی
 عفو جس کو انکھ کی بصارت سے دیکھا جاتا ہے۔ بحالت فتح ہے بوجہ مفعول بہ۔ یتنا صفت مشبہ فرغ
 یا یتیم سے بنا ہے بمعنی نہ مست کرتا۔ سیدھا کا کذا۔ کفر کرنا۔ صفت کا ترجمہ جو بہت درست کرنے والا
 حال ہے لہٰذا کی ضمیر کا۔ یتنذ۔ لام تعلیلیہ اس میں ان ناہیہ پر مشبیہ ہوتا ہے سر نیزہ فعل مضارع معروف
 باب افعال نحو۔ ضمیر اس میں پوشیدہ فاعل ہے یتنذ کا مرجع ہے کتاب۔ یتنذ کا مصد ہے ابتداء بمعنی
 ڈرنا۔ آئندہ کسی آنے والے مطلب وغیرہ سے خوف کا ماضی ہے موجودہ چیز سے ڈسنا۔ بآسا۔ اسم
 مفرد مجرد نکرہ عرب ہے بمعنی آنگلی۔ تکلیف مصیبت۔ یہاں مراد ہے طلب الہی۔ خذیذا۔ صفت مشبہ
 بمعنی پیست سخت صفت ہے بآسا کی۔ یہ مرکب تو صیغی مفعول بہ ہے۔ من ریب جرا بردار کلام کے
 سے لہٰذا اسم مفعول ظرفیہ کا ضمیر بمعنی قریب۔ ۳۔ ضمیر واحد غائب کا مرجع الشیء۔ یہ مرکب اضافی ہن سے مجرد ہو
 کر معلق ہے عوفا پر پوشیدہ کا موجود اسم مفعول اپنے نحو پوشیدہ نائب فاعل اور معلق سے مل کر صفت
 دوم ہے بآسا کی۔ ایک قول میں من لہٰذا معلق ہے یتنذ کا۔ یہ سب مل کر جملہ فیصلہ ہو کر معلق علیہ ہوا
 و ذلک ما ظہر۔ باب تفعیل کا مضارع معروف اس کا مصد ہے تنذیر بشو یا بشر یا بشر سے بنا ہے
 بمعنی خوشخبری دینا یا سنانا۔ التوینن۔ الف لام استفہائی۔ توینن جمع مذکر بحالت فتح ہے موصوف ہے
 الذین کا۔ الذین اسم موصول یہاں بعد تمام عباست ملکہ سے مل کر صفت ہے توینن کی۔ یتلکون فعل مضارع
 معروف جمع غائب قتل سے بنا ہے بمعنی اعشاء ظاہری سے کام کرنا۔ الظلیل۔ الف لام عہدی
 صافیت صائیہ کی جمع ثروت سالم ہے بمعنی اچھا کام نیکیاں۔ بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے
 یتلکون کا ان۔ حرب مشبہ بالفعل لام جاتہ نفع کا مفعول ضمیر جمع مذکر غائب مجرد۔ یہ مجرد معلق ہے پوشیدہ
 موجود اسم مفعول کا۔ سب جملہ اسمیہ ہو کر خبر ان۔ انرا اسم جملہ نکرہ عرب بمعنی بلکہ مراد ہے جنت موصوف
 ہے۔ غنا۔ اسم فاعل مضارع بمعنی اچھا۔ نحو بصرت۔ نائبے مند۔ یہ مفعول ہے اجزا کی مرکب تو صیغی

ان کا اسم ہے۔ ماکشین۔ اسم فاعل جمع مذکر شکسے بنا ہے بمعنی ضمیر سب کائنات رکھنا۔ یعنی جادہ ظرفیہ
 وہ ضمیر کا مخرج انفرادی۔ ابد۔ اسم ظرف جامد مذکر عرب حرف سے اور متعلق ہے ماکشین کا۔ یہ سب بل کر جملہ
 اسمیہ ہو کر حال ہے مضمک۔ وَیُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا تَحَدَّ اللَّهُ وَلَئِنْ قُلْنَا لَهُمْ مَا لَكُمْ بِهِ مِنْ غَيْرِ وَلَا يَأْتِيهِمْ
 كِبَرُتُ كَلِمَةٍ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ يَقُولُونَ كَذِبًا وَأَوَامِلُ عَطْفِ ہے
 بالبعد عبارت کا قبل لیسندہ پر یزید۔ باب افعال متعدی منصوب ہے عطف تابعی کی وجہ سے الَّذِینَ
 اسم موصول جمع مذکر قاندا۔ فعل ماضی صیغہ جمع مذکر غائب۔ ضمیر میں پوشیدہ فاعل ہے اُس کا
 مرجع الَّذِینَ ہے۔ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اَشْخَذَ۔ باب افعال کا ماضی مضارع ثبوت معروف صیغہ
 واحد مذکر غائب اس کا مصدر اَشْخَذَ ہے۔ اَشْخَذَ سے بنا ہے بمعنی بچانا۔ دینا۔ پکڑنا۔ یہاں سب معنی
 ماسب میں اَشْخَذَ۔ اسم عظم نام ہے قاتل باری تعالیٰ کا۔ سماعت۔ فاعل ماضی ہے۔ وَلَئِنْ۔ اسم مفرد مذکر
 منصوب ہے۔ بمعنی بچنا۔ ادا اور اس کی جمع ہے۔ مفعول یہ ہے۔ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر مفعول ہوا۔ قول
 مفعول مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ ثانیہ مشبہ بنس۔ لام جادہ تعدیہ کا۔ مضمک ضمیر کا مرجع الَّذِینَ ہے۔ یہ جادہ مجرد متعلق ہے
 ثبوت پوشیدہ کا۔ بہرہ جادہ تعدیہ کی۔ ضمیر کا مرجع قُلْنَا ہے یا اَشْخَذَ یہ تعدیہ بھی ہے اور قول بھی۔ یہ
 جادہ مجرد متعلق دوم ہے۔ ماضی جادہ تعینضیہ بمعنی کوئی۔ کچھ ٹپکی۔ عظم۔ اسم مفرد مذکر جامد۔ یہ جادہ مجرد متعلق سوم
 ہے ثبوت فعل پوشیدہ کا۔ سب مل کر جملہ فعلیہ منفیہ ہو گیا۔ وَوَاوَامِلُ عَطْفِ ہے بالبعد کا قبل مضمک پر
 لامشہ بنس۔ نام۔ جادہ تعدیہ یعنی مفعول یہ بنا ہے۔ آباد جمع کثیر ہے اس کا و حدائب ہے۔ بمعنی باپ
 وادے۔ جنم۔ ضمیر معنائی یہ مرکب اعنائی مجرد ہو کر اسی ثبوت پوشیدہ سے متعلق مضمک پر عطف ہو کر۔
 ایک قول میں نیا ثبوت پوشیدہ ہے یہی صحیح ہے وہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر لامشہ بنس کی۔ اور پہلا جملہ خبر سے
 ثانیہ کی۔ وہ نئی جگہ عظم پوشیدہ ہے وہ ان کا اسم نر ہے۔ یہ سب اپنے اپنے جملے بن گئے کثرت۔
 باب اکریم کما می ہے کبر سے بنا ہے بمعنی بڑا تھا۔ سخت ہونا۔ اس میں پوشیدہ جی ضمیر فاعل ہے نیز ہے
 اس سے مراد ہے قول کلمۃ۔ اسم مفرد مذکر صفت وحدت کی سماعت نصب ہے کیونکہ تمیز ہے۔ پچھلے
 جی پوشیدہ کا اور معروف ہے اگلی عبارت کا۔ تخریج۔ مضارع معروف ثبوت۔ جی اس میں مستر اس کا
 فاعل ہے اس کا مرجع کلمۃ ہے۔ مین ہادہ ابتدائیہ۔ اَفْوَاهُ اسم جمع کثیر معروف اس کا واحد ہے قَوَا۔ واصل تھا
 تم نقل کی بنا پر ہم کو حاد سے ہلا اور تخفیم کے لیے آخر میں یہ گادی معنائی ہے مضمک ضمیر جمع غائب اس کا
 معنائی الہ مرجع ہے اَلَّذِینَ بِرُكْبِ اعنائی مجرد ہو کر متعلق ہے تخریج کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر صفت بنی
 کلمۃ کی کثرت فعل سب سے مل کر نقل ہوا۔ اِنْ ثَانِیَہ یَقُولُونَ۔ مضارع معروف جمع غائب مذکر قول سے مشتق ہے

حکم لایستجدہ اس کا نال مل ہے یہاں ٹیٹا پوشیدہ ہے یعنی کچھ مقلد اور مشتقی ہند ہے الا حرف استعنا
مقرع کیونکہ مشتقی منہ ظاہر موجود نہیں۔ کذباً۔ سم حاصل مصدر بھی جھوٹ بناوٹ یہ مشتقی ہے سب اسٹا
مل کر مقلد ہو۔ قون مقلد مل کر جملہ قولہ ہوگا۔

تفسیر عالمانہ

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ نَزَّلَ عَلٰی عَبْدٍ مِّنْکَ بَ وَکَلُوْا یَعْمَلْ لَہٗ یُوحٰی قَیْمًا لِّیْسَ ذَکَ
بِاَسْمَ شَرِّیْدٍ فَمِنْ کَدُّہٗ وَ یُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِیْنَ کَذٰلِکَ یَقْمُوْنَ لِقٰدِیْہِ
اَنْ لَّہُوْا سِیْرًا حَسَنًا مَّا کِشِیْہُ عَیْہِ بَدَّ۔ علم توفیقیں عہدوں یا شائستگی ہو یہ تقدیس۔ ابدی
ازل۔ قلی۔ حدی۔ استمراری۔ استقراری۔ باقی۔ حدی سب اس ہند مل شائد کے لیے ہیں جس نے عظیم کرم
رحمت شفقت انعام اعلاہ احسان فراستہ برائے اس معراج پر چڑھنے والے غیبہ اپنے ایسے عظیم ہندے
پر تیسرے آثار کمازل قرآن یک نیمی کتاب۔ وہ ہند جس کی شان عرش فرش لامکان پر غیبہ ہے وہ عہد جس کی
عہدیت اذیچ کمال پر ہے جس کی عہدیت کے لیے کسی جہد سمیت مکان و زمان وقت و ساعات مسجد
درہ خانہ و مزارات کی قید نہیں جس کی عہدیت نے ساری زمین کو سمجھاہ ساری شریعت کو مالگیر مصلیٰ بن
دیا۔ ایسے ہندے پر وہ عظیم کلام نازل فرمایا جو نازل تہیم سے کتاب مکرئی و قائلین جبروتی ہے اور صفات خاتم
میں لکھی ہوئی ہے اور نہیں پسند کی گئی اس کتاب کے لیے حقیت نہ ظالی اگل سکے یہ ہندہ سی بھی
میرہ وہ اُس میں کمزوری ہے نہ اگلا وہ نقص نہ قلیل بیانی نہ فصاحت و بلاغت کے غلاب نہ حروف عرب
میں کی نہ الفاظ و معانی میں فری حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ معراج کا معنی ہے مخلوق۔ علی مقام عہدیت رہے
کہ فی خاتمہ عالم ہوا وہ لغیرہ مقلد ہو۔ معراج عہدیت کی شان ہے کہ عہد ہندی پر پہنچا اور خدای کتاب نورانیت
کی شان ہے۔ معراج میں آیت کی حدیت ہے نازل کتاب میں آیت کی عطا ہے۔ وہ کتاب جس میں ہر حرف
کی تقی ہے اور جب معراج کی نئی ہو تو تہیم کا اثبات ہوتا ہے یہ کتاب ازل سے اب تک سالت آسمانوں سات
رضوں میں سالت طرح قیم ہے۔ اس طرح کہ یہ مستقیم ہے علی یہ عقود ہے علیٰ ہذا اس میں افرط ہے
کہ بعض کو شفقت پر ہندے علی نہ تقریب ہے کہ اُس کے ہوتے پھر کسی دوسری کتاب و کلام کی ضرورت پڑے
علی نام کے الفاظ میں ظل ہے علی پہلی آسمانی کتب کا یہ ظل عہد کالم ہے تمام کتب سابقہ پر غالب و
شاہد ہے علی تمام بندگان الہیہ کا دین دنیا و آخر میں کفیل ہے۔ کائنات عالم میں اس لیے نازل فرمایا تاکہ
تمام کفار عالم کو ڈرائے اُس عذاب شدید سے جو اُس سب تعالیٰ علی و علی کے پاس ہے۔ جس سے کوئی بافرمان
بچ نہیں سکتا۔ اس کتاب میں طوفان نہیں اس لیے یہ کمال فی ذات ہے اور یہ کتاب قیم ہے اس لیے مکمل
غیر ہے اور جس کی یہ شان ہوا اس کا کام ہے کہ ڈرائے کفار کو عذاب دائمی ابدی سے و یُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِیْنَ

اور خوشخبری سنائے کہ یہ مہلک و ہلاک کو جو ایمان کسے خود ساتھ دینا کے اچھے بااخلاق اعلیٰ کردار مل
 بھی کرے۔ اس بات کی خوشخبری کہ اَنْ نَقُوتُوْا۔ بیشک اُن کے لیے جہنم و جہل اجموعہ اُن کے یہاں
 کے بدلے اور ماکینہ فیہو اس اپنے اجر میں رہیں ہمیشہ ہی رہنے والے ہیں اپنے اُٹل کے بدلے
 و قرائی مجید سب کے لیے نعمت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی اس طرح کہ اس نے کلام کے
 فیصلے اُمرار۔ احکام۔ ترمیم۔ تنزیہ۔ صفات جلال و اکرام۔ احوال و حالات۔ اخبار و انبیا کا علم عطا فرمایا۔
 قضا و قدر۔ عالم سفلی۔ عالم علوی۔ عالم آخرت کا تعلق دنیا سے مایہ و روحانیت کا ارتباط مایہ و جہانیت سے
 کشف و مہربان قہر کا علم عالم حکومت۔ سیر جہوت صفات الہیہ کے تمام علوم ہی قرآن سے حاصل ہوئے
 یہ قرآن تمام انسانوں کے لیے بھی نعمت ہے اس لیے کہ اسی کے ذریعے شریعت۔ طریقت۔ حقیقت۔
 معرفت۔ عبادت۔ ثواب۔ عذاب۔ گناہ و نیکی۔ عقاب و عتاب و عدا و عید۔ تکلیف و ترغیب۔
 عبرت۔ نصرت و خوف۔ عقینت۔ نقص و تکلیفات کا ہم سب بندوں کو پتہ لگا۔ اس لیے تمام پر اس
 اللہ کے حمد و ثناء واجب ہے۔ حمد۔ مدح۔ تعریف۔ ثناء میں یہ فرق ہے۔ غالی اُقتیلاری فعل پر اچھا کہنا
 حمد ہے چونکہ غالی اُقتیلاری فعل صرف اللہ کا ہے اس لیے تمام حمدیں صرف اسی کی ہیں۔ غالی فعل
 پر تعریف کرنا مدح۔ کس نعمت کی عطا پر اچھا کہنا ہے۔ کس کی پہچان کرنا تعریف ہے۔ و تَسْتَجِدُّ
 الْاِنْسَانَ قَالُوا تَحَدَّثُ اللّٰهُ وَكَلَّمَ۔ مَا لَمْ نَعْرِمْ مِنْ عَلَیْهِمْ کَلَامًا۔ لَا یَاۤیُّہُ کَبِیْرٌ یَّکَلِّمُ الْمُخَرَّجِ
 مِنْ اَعْوَابِہُمْ اِنْ یَّعُوْلُوْنَ اِلَّا کَذِبًا۔ اسیہ قرآن مجید میں سخت ترین کافروں کو مضموی طور پر
 عقاب شدید سے دُعا کرتا ہے اَللّٰہُ ہے جنہوں نے اپنے قول عقیدے منک نہ نہیب تحریر و تقریر سے
 یہ کہنا شروع کیا کہ اللہ کے اولاد میں بی بی پیدا کر لی۔ حالانکہ یہ عقیدہ اتنی بڑی جہالت ہے کہ نہیں ہے اُن
 کافروں و مشرکوں کے لیے اس عقیدے اس قول میں خدا بھی جلیست و اسی طرح ان کے اُن باپ دادوں
 باؤ اجداد بھی علم سے کوئی تعلق نہیں جنہوں نے یہ کفر یہ عقیدہ بنایا تھا۔ خیال رہے کہ یہ عقیدے پہلے پہل
 یہ کہ یہودی نے جو ثناء عیسائی بن کر بنایا۔ جیسی علیہ السلام کے متعلق کہ مسیح کو اللہ کا کھوتا بیٹا کہا چھ یہودیوں
 نے اس کے مقابل حضرت علیؓ کو اللہ کا بیٹا کہا۔ پھر کتبہ کثرت نے قریش کو اللہ کے بیٹیاں کہنا شروع کیا۔
 اور تفسیر کبیر۔ قدین۔ مظہر یہ عقیدہ سب سے زیادہ بڑا کفر شرک اس لیے ہے کہ اولاد کی شرکت وراثت
 سب سے زیادہ معنوی ہے اولاد والا سب سے زیادہ بڑا اور گزور ہوتا ہے۔ اولاد والے کو
 اپنی اولاد کی حقانی کا خیال ضرور ہوتا ہے اور اولاد پر ہر مرد کا سہارا ہوتا ہے۔ دوسری شرکت ختم کی جاسکتی
 ہے مگر اولاد کی شرکت اولاد کو باپ ختم نہیں کر سکتا۔ یہاں باپ محدود ہوتا ہے۔ اسی لیے کثرت کلمہ

سب سے زیادہ بڑا شرک ہو گیا یہ عقیدہ یہی بات کے اعتبار سے ہے جو نکلی ہے ان کے مومنوں بنانوں سے۔ یہ قول جو انہوں نے بولے میں صرف جھوٹ ہی ہیں سچائی کا ذرا بھی نہیں ہے ہر وہ چیز جو حقیقت کے خلاف ہو وہ قلع کے مطابق نہ ہو۔ اُس کو کہ ب اور جھوٹ کہا جاتا ہے۔ اگرچہ بدلنے والے اپنے اس قول کو واقع کے مطابق ہی سمجھتا ہو اور اگر دوسرے والا بھی اس کو وہ قلع اور حقیقت کے خلاف سمجھتا ہو تو وہ کذب گنہگار ہے۔ یہی یہاں مردہ ہے یعنی اہل عقل کفار کی عقلیں اپنے باطن میں اس کو جھوٹ ہی سمجھتی ہیں۔

فائدے

پیشانی فائدہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی اللہ کے بعد میں اور تمام مخلوق میں بند ہے۔ مگر فرق یہ ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے عید مطلق میں اور باقی تمام عید مقید ہیں۔ عید مطلق کسی کا محتاج نہیں ہوتا سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ لیکن عید مقید عید مطلق کا محتاج ہوتا ہے یہ فائدہ خیرہ فرماتے سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ عید مطلق عید حقیقی ہوتا ہے اور عید حقیقی عید کامل بن کر محبوبیت کے مقام پر قائم ہو جاتا ہے۔ محبوب کو کسی غیر کا محتاج نہیں چھوڑا جاتا۔ دوسرا فائدہ۔ جہنم کے لیے جنت میں داخل ہو کر کوئی نہ ٹکے گا نہ نکالا جائے گا۔ یہاں اسی درجے کا ذکر ہے۔ خیر جزا کے داخل ہونے کے بعد نکلتا ہوگا۔ جیسے حضرت آدم کا راحہ شب معراج میں آنا دوام صلی اللہ علیہ وسلم کا جلد۔ تیسرا فائدہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن مجید کا نازل فرمادہ۔ وہ تعالیٰ کی شانِ کمال ہے اس لیے یہ نزول رب تعالیٰ کے معرفت کی بڑی نشانی ہے۔ یہ فائدہ۔ بیہ ادنیٰ کے تعالیٰ جیسے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ قرآن مجید نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے عظیم نفع ہے اور اللہ تعالیٰ کا انعام ہے کیونکہ اس قرآن مجید کو تائید اللہ ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ بنایا گیا۔ جس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور تمام شانیں ثابت ہوتی ہیں گی۔ یہ فائدہ نبی عنید و نیکت ہے۔ فرماتے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

پیشانی مسئلہ۔ قرآن مجید کو جسے کے لیے صرف احادیث کو دیکھنا ضروری شرط ہے۔ لہذا وہی قیاس اور فقہ قابل قبول ہے جو احادیث کے منشا کے مطابق ہو۔ اس وجہ سے امام اعظم کا فقہ ہی اسلام کی علیٰ سند ہے کیونکہ امام اعظم کے تمام مسائل و قواعد فقہ۔ احادیث کے مطابق ہیں۔ دیگر فقہ کے بہت سے مسائل ذاتی قیاس پر مبنی ہیں جن پر علیٰ ریا مشاء احادیث کے خلاف مبتلا ہے۔ یہ مسئلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے مشہور ہو۔ دوسرا مسئلہ۔ سب سے بڑا کفر اور شرک اللہ کے لیے اولاد کا عقیدہ بنا ہے۔ اور یہ سب کفروں کی بنیاد ہے یہ مسئلہ قالوا اتخذنا دُلًا کہ حضرت

ظاہر ہے علی ایمان کا یہ آخر حسنہ ہے اور ایمان کا بدلہ صاف کثیرین فیہ ید نیز یہ مومن کی قدر و عزت افزائی ہے کہ چند ساعتوں کے اعمال پر ابد الابد کا اجر بعض نے فرمایا کہ ایمان کا بدلہ آخر حسنہ ہے اور ایمان کا بدلہ صاف کثیرین فیہ ید ہے کیونکہ اعمال خالص ہوجاتے ہیں مگر ایمان ابد الابد تک ہے تو اس کا بدلہ بھی ابد الابد تک ہو۔

تفسیر صوفیانہ

لَعَنَ الَّذِي فِي الْأَنْزِلِ عَلَى عَيْنِهِ لِيَكْتَبَ وَكَمْ يَجْعَلُ لَهُ عِوَجًا . قِيمًا
لِإِسْنَيْنَ بَأْسًا شَدِيدًا امْنُ لَدُنْهُ وَيَبْشُرُ الْمُؤْمِنِينَ تِيزِينَ بَعْلُونَ
الْقِيلِ حَتَّى أَنْ لَهُمْ آخِرُ حَسَنَةٍ مَدَّ كَثِيرِينَ فِيهِ آمَنُوا . تمام حدیں اس ہادی قالی میں بھٹکے لیے جس سے اپنے کمال الہیہ صفات عالیہ و جلیلہ کو اظہار کے لیے مادیت ممدویت کی کتاب انواریت محویت کے مقام جدیت پر نازل فرماں اور پسے بندے کی حدیت، حدیت میں کوئی کجی و کجی نہ بنائی اسی لیے شامہ قصہ کے وقت اس کی نگاہیں قیہمہ استقامت سجدہ میں قائم رہیں تاکہ دل سے یہ سینہ مصطفیٰ کی کتاب وادی طلب میں چلنے والے ہر نیک دیکھ کہ اسے متقیوفاست احمد غیور ہے اور گنا سگارو . وہ دھندلا شریک غور ہے۔ مسافروں وادی حیرت کو قہر زان کے باس شہید سے ڈرانے اپنے قرب جلال میں سے قہر زدہ قسم کا ہے۔ ایک وہ جو ظاہر و باطن میں قہر سے جو نازان مجبورین کا جھڑپ ہے۔ وہم وہ تو ظہر میں قہر سے باطن میں لطف و مہربانی ہے۔ یہ قہر غامض ہے مجبورین و عاشقین کے لیے اور خوشی کی فہر میں سناٹے ان اہل ایمان تسلیم و نزل کے بندوں کو جو وادی حیرت میں فہریت بقا کمال کرتے ہیں۔ بیتک ان کے لیے قرب جلال میں باقیات خیرات کا اجر حسن ہے۔ یہ خوش نصیب آغوش بخت کے احمد و نواب میں ہمیشہ کی بذت پانے والے ہیں۔ بیشک انذار و بشیر ہی انسانوں کو بندہ بننے والے ہے۔ دِیْنِیْنَ الَّذِیْنَ كَانُوا تُحَدِّثُهُ ذَلَّ
مَا لَعَنَهُ مِنْ عِلْمٍ ذَلَّ رَأَى بَشَرًا كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا كُنَّا .
تاکہ خوف و لاسٹن قہر کے ظلموں کو جنہوں نے یہ گمان کر لیا کہ مجبور حقیقی نے بقا و فنا غضب و شہوت انتہاء و عنوت کی اولاد بنائی۔ نہیں ہے ان ظلمت و اہل کے قالب باطن میں انور بقدر کا علم و رہنمائی ان کے آباء نفس و شیطان کو حقیقت امر کا علم ہے۔ عقل و شعور پر بوجہ پڑے گا ان کل بیت تحریر کا جو لاد اہو گئے ان کے خرافات ذہنیہ اخلاق ذلیلہ کے مورچوں سے۔ یہ سب و لادایت نفسانہ و جہان دو قہر صرف لادایت ب سے ہی ملکہ ہو رہے ہیں۔ اس لیے کا اولاد والد کی مثل ہوتی ہے لیکن جہالت طلب کے ظلمت کے فنا بقا کے۔ شعور عقل و جہان حقیقی کے۔ ہم مثل نہیں ہوتے۔ صرف صوفیا ہی اس راز کو جانتے ہیں اہ ان میں حق کھوس کر رہے ہیں۔ جنہ بددی حیرانہ نے فرمایا تمہوں وہ بھی صفت ہے جس میں بندے کو

قبر پاک۔ بردہ آئینہ مورتی ہے اس میں نظارہ اقامت حق کا ہے اہل نفوس نے ٹیست سمجھ کر اور دیکھ کر
دیا مگر شعور قلبی نے نفس کی تلمذ میں فرمادی اور حسن نفسی غیر ارتقا نے فرمایا کہ صوفی وہ ہی ہو سکتا ہے جس کی
روح خیالات نفس اور عقیدہ فیضانہ کی آلاشوں سے پاک ہو۔ یہی وہ لوگ ہیں جن کو قرب بارگاہ میں
صغیر قول کی بشارت ہے۔ صوفی وہ ہے جو نہ خود کسی چیز کا مالک بنے اور نہ اس کی ملکیت کا کوئی اور
دعویدار ہو۔ اسے مددہ من قلب کو محافضت حق کی کدورت سے پاک کر دے۔ اہل ہوا و نبی و مائینہا
و دیگر کراولایت کا دعویٰ کذب کہتے ہیں۔ مگر صوفی وہ ہے جو آسمانوں زمین میں کسی غیر اللہ کو دیکھتے ہی
نہیں۔ واللہ و رسولہ علم۔

فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ أَثَارِهِمْ

ترشاید کہیں تم خاک کسے دے ہو پنی جان کو ان کے کرگڑوں کی بن پر
تر کہیں تم پنی جان پر کھیل باؤ گے ان کے پیچھے

إِنْ لَّمْ يُوْمِنُوا بِهٰذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ۝

اگر وہ نہ ایمان لائیں ی دمی کے الفاظ پر۔ غم میں
اگر وہ اس بات پر ایمان نہ لائیں۔ غم سے۔

إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا

بھک بنایا ہم نے زمین کی تمام چیزوں کو زمین کی زینت
بھک ہم نے زمین کا سنگار کیا جو کچھ اس پر ہے

لِنَبْلُوَهُمْ أَیُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۝ وَإِنَّا

ساکر ہم امتحان بنائیں ان کا کہ کون سے زیادہ اچھا عمل میں
ر نہیں کر رہیں ان میں کس کے کام بہتر ہیں۔ اور بھک

لَجَا عَلَوْنَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُثًا ۝

ہم یقیناً کر ڈالنے والے ہیں ان تمام بارے پہلوں کو جو اس زمین تک دیر رہے ایک دن بھر خشک
ہو چکا اس پر رہے ایک دن ہم اسے پت پر میدان کو چھوڑیں گے

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ

کیا تم نے سمجھا اسی واقعہ اصحاب کہف اور قسیم کہم کو ہماری نظائروں

کیا تمہیں معلوم ہوا کہ پہلاڑی کی کھود اور جنگلی کے کنارے دے

كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ۝ إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ

میں عیب جانا۔ تو خدا یاد کرو اس وقت کہ جب ہند پکڑی چند زحواؤں نے

ہمارے ایک عیب نئی تھے جب ان بوزوں نے غار میں

إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ

بڑے غار کی طرف تو کہا انہوں نے اے ہمارے رب عطا فرما کہ اپنے پاس سے

پناہ لی پھر سربوے اے ہمارے رب ہیں اپنے پاس سے رحمت

رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ۝

رحمت اور تیار فرما ہمارے لیے ہمارے معاملے میں راہی ہدایت

دے اور ہمارے کام میں ہمارے لیے راہ ہدایت کے سہاں کر۔

فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ

تو ہم نے ان کے کانوں پر گہری زیند کے ٹاٹ لگا دیئے

تو ہم نے اس غار میں ان کے کانوں پر گہری کے

سِنِّینَ عَدَدًا ۱۱

گنتی کے سینکڑوں سال

کئی برس تھیکا

تعلق - ابنِ آیت پاک کا پچھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔

قرآن مجید کی شان اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ بعیدیت و مجوسیت بیان فرمائی اب رنِ نیت میں رب تعالیٰ نے اپنے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب فرماتے ہوئے کفار مکہ کی کفریہ سرکشی و ذلاست کا ذکر فرمایا۔ دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں اُدیر آسمان کی طرف سے قرآن مجید نازل فرمانے کا ذکر ہوا جو باطنی ایمان اور روح کی زینت ہے۔ اب ان آیت میں نیچے زمین کی طرف سے رزق نکالنے پیدا فرمانے کا ذکر ہے جو جسمانی اور ظاہری زینت ہے گویا کہ پہلے عشق والوں کی سمجھ کا زیور اتر اب عقل والوں کی سمجھ کا زیور بندانے کا ذکر ہوا۔ تیسرا تعلق - پچھلی آیت میں آخرت کی بدی زندگی اور عیشتِ ٹھہرنے کا ذکر ہوا جس کو کفار اپنے کم عقل - نفسانی تعصب کی بنا پر نہ مانتے تھے اب ان آیت میں عار میں ہزاروں سال اُصحابِ کہف کے ٹھہرنے کا ذکر ہے جس کو تاریخی حقائق کی بنا پر مجبوراً تسلیم کرنا پڑتا ہے تاکہ ثابت ہو کہ یہ واقعہ اخروی قبر و مشر کی بدی زندگی کی ادنیٰ سی تشبیہ و دلیل ہے۔

شانِ نزول - امام ابن جریر نے بوسطہ ابن اسحاق حضرت عبداللہ بن عباس سے نقل فرمایا کہ ایک دفعہ چند یہودی راجب چند سردارانِ مکہ کے ساتھ مل کر بارگاہِ رسالت میں حاضر ہوئے یہ کہتے ہوئے کہ ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے دو تین ایسے سوال کریں گے کہ وہ ۱۔ جواب ہو جائیں گے (معاذ اللہ) ورنہ کچھ سوال کیا کہ روح کسے کہتے ہیں۔ ۲۔ اس پر سورۃ سوری کی آیت تری تھیں جس میں فرمایا گیا تھا کہ روح کی حقیقت کو تم کم علم لوگ نہیں سمجھ سکتے یہودی تو خاموش ہو کر چلے گئے مگر کفار مکہ نے چاہا کہ کچھ اور سوال کئے جائیں تو انہوں نے ایک وفد یہودیہ کی طرف بھیجا تاکہ ایسے مشکل سوالات پر چڑھ لائیں جن کا جواب نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ بن پڑے۔ یہودیوں سے ان کو دو سوال بنائے ایک یہ کہ پوچھو کہ اُصحابِ کہف کون اور کتنے تھے دوم یہ کہ ذوالقرنین کون تھے ان کا واقعہ کس طرح ہے۔ اگر نبی ہوں گے تو بتا دیں گے ورنہ نہیں۔ کفار مکہ نے یہ دونوں سوال بارگاہِ اقدس میں اُگر کئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کل بتاؤں گا مگر

انشاء اللہ کہ نیا دور رہا۔ اس لیے چند دن تک وحی شانی نہ آپ کر تانے کی اجازت ملی کہ چند روز آتے کہ جواب دو گرنہ نبی کریم ﷺ انتظار وحی کی وجہ سے مرنے لگتے۔ درغاموشی رہتے کہ فار کو گستاخی کا موقع ملتا۔ کبھی کہتے جاسے آتے ہی اس غریب درجہ اہل غلاموں کو اپنے پاس اٹھا دیا کرو اور وحی کے بند ہونے کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ٹیگنی پریشانی دیکھ کر کہتے کہ ہم ایسے شخص پر ایسا نہیں کریں گے۔ کبھی کہتے کہ یہودیوں کے پاس آپ سے زیادہ علم ہے انہوں نے ہی یہ سوال ہم کو بتائے جنہوں نے آپ کو پریشان کر دیا ہے۔ تب بن تمام باتوں کا جواب دینے کے لیے یہ پوری سہ قیام نازل ہوئی جس میں ازل و آخر دو دفعہ تو ان کے سوال پر میں اور میری درمیانی وقوع حضرت موسیٰ و خضر کا ہے جو ان کی کم علمی اور گھوڑی سی معلومات پر مغرور ہونے کی حالت و عورت کو توڑنے کے لیے نازل ہوا۔ کہ اسے صحابہ کفہ و ائمہ اربعین کے دھتھے پر چڑھ کر نبوت کا امتحان لینے والو تم تو حضرت موسیٰ و خضر کے دھتھے کر نہیں جانتے۔ (روح المعانی خزائن۔ بیان کذاب العقول للشیخ محمد بن اسماعیل) چونکہ یہ سورت ایک دم سب نازل ہوئی اس لیے اس کا شروع نازل صرف یہ ایک ہی ہے۔

تفسیر نحوی
فَعَلَتْ بِأَخِيهٖ نَفْسًا عَلٰی اَثَرِ هِمِّ اِنْ تَوَلَّوْهُمُوْا يَفِدَ الْخَدِيْثِ اَسْفَ .
لَا تَجْعَلْنَا مَآ عَلٰی رَحْمٰنِ نَرِيْبَةً لِّهَآ يَتَّبِعُوْهُمُوْا اَيْهَآ اَحْسَنُ عَمَلًا .

فعل حرف استفسار۔ فعل حرف ترجیح ہے یا حرف مشبہ بالفعل معنی نہیں ہے شفقت کے لیے یا عقاب کے لیے ہے۔ لک۔ ضمیر واحد حاضر اسم ہے فعل کا۔ اس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ بافتح۔ باب فتح کا اسم فاعل بتبع سے مشتق ہے معنی غم میں مبتلا ہونا یا کرنا۔ اپنے آپ کو گھٹتا۔ رنج میں فوس ہو جانا۔ ہر کشت کے قریب ہر جان۔ چونکہ اسم فاعل کے عین ضمیروں سے اتحاد و مطلق ہونے میں اس لیے جیسے کلام دوسری اس کا ماحول ہوتا ہے چنانچہ یہاں کلام غلابی ہے اس لیے یہاں آفت ضمیر لایستیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ نفس اسم مفعول یا اسم تکیہ ذاتی مصابف ہے مثلاً معاف ایہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے بافتح کا۔ فعل جازہ فرقت کے معنی ہیں۔ آثار جمع مکثر ہے اثر کا معنی نشان قدم یا مطلقاً دست۔ مجازاً حالت و کیفیت کو بھی کہتے ہیں۔ کیونکہ حالت اور کیفیت حیوانی و انسانی رغبہ کی نشانی ہوتی ہے آثار جنم مرکب اضافی مجرور متعلق ہے بافتح کا۔ ان۔ شرطیہ۔ لم یزمو۔ فعل نفی جہد غم معنی میں مطلق باب افعال سے ہے بیان مصدر ہے معنی اسلام قبول کرنا یا بازو علی کے معنی میں۔ حد۔ اسم تارہ قوی لاف حامد خارجی غیر مثبت صفت مشہدہ صفت سے مشتق ہے معنی نیا ہونا۔ منقول مطلق میں بات مراد ہے۔ شریعت میں حرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بات بزرگ کو حدیث کہنا جاتا ہے۔ لیکن یہاں

مراد سلام کی تمام باتیں یعنی قائل ہے یہ مشد اسید ہے خدا کا یہ دونوں مجبور ہو کر متعلق ہیں کہ یوں ہوتا ہے
وہ نہ فعلیہ ہو کر شرط ہو کر ہے اسفا۔ ماحول معصہ جاہد یعنی انوسس کہتے ہوئے۔ یہ یہی بہت نصب ہے
کیونکہ باد شیعہ کا مفعول فیہ وہ سب جہد اسیدہ نقاشیہ ہو کر جو اب مقدم ہوئی شرطہ جزا ل کر جملہ شرطیہ ہو گی۔ جزا
کے تقدم نے معصہ کا فائدہ دیا۔ انا۔ حاصل ان ناہ ہے حنا ضمیر جمع متکلم اسم ہے ان کا۔ جملہ فعل ماضی متعلق
جمع متکلم باب فتح جعنت جعنت سے شغل سے معنی بنانا۔ نا۔ موصولہ۔ علی جارہ فوقیت کا۔ انا من یعنی
تمام زمین یہ جاہد مجبور متعلق ہے ہو ہوا۔ پوشیدہ اکا وہ جہد اسیدہ ہو کر جملہ جو موصول موصول کر مفعول باؤل
ہے۔ نیزہ۔ اسم مفرد جاہد۔ ث تائید کی ترجمہ ہے خوبصورتی۔ زینت میں تسمیہ ہوتی ہے۔

۱۔ زینت نفسی جیسے علم اور ایسے عقیدے۔ زینت بدنی جیسے افعال کردار اور طاقت و قوت۔
۲۔ زینت خارجی۔ جیسے خوبصورتی وہی یہاں مراد ہے۔ ہر ایک نصب مفعول یہ دوم ہے۔ ہم حب نہ
نفع کا۔ خا۔ ضمیر مجرور اس کا مرجع ہے از جن جاہد مجبور متعلق ہے جملہ کا وہ سب جہد فعلیہ ہو کر مفعول ہوا۔
لنبتو۔ لام کسورہ تعلیلہ نبتو صیغہ جمع متکلم فعل مضارع مستقبل قابل محال باب ہادی قالی۔ بئو سے شغل
ہے معنی آزمانا ممکن لینا۔ ضمیر منصوب متعلق مفعول ہے اس کا مرجع علم انسان۔ ائی۔ تم تکبری
مستفاد ہے ضمیر مختلف ایہ یہ مرکب انسانی مبتدا ہے۔ خص۔ اسم تفعیل واحد مذکر میتر ہے۔ عدا۔
اسم مفرد جاہد معنی اعمال مراد ہے یکساں یعنی آخرت کے معاملے سے اچھے کام۔ منصوب کیونکہ تمیز ہے یہ
یہ تمیز تمیز خبر مبتدا ہے۔ دونوں ل کر جملہ اسیدہ ہو کر مفعول فیہ ہے بئو کا۔ ایک قول میں ہے ضمیر کا۔
ایک قول میں سبب ہے بئو کا۔ وَاِنَّا لَنَجْعَلُ مَا عَلَمُنَا حَسِيدًا اَحْزَانًا اَمْ حَسِبْتَ اَنْ هُوَ ابَ لَكَهٰذَا
وَالَّذِيْنَ كَانُوْا مِنْ اٰیَاتِنَا نَجْحًا ذُو الْفِتْنَةِ لِيْ اَسْخَفَ قَالُوْا رَبَّنَا اٰتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَّهَاتِيْ
لَنَا مِنْ اٰمِرِنَا مَرَشِدًا۔ وَاذْکُرْ جُلَ اَنْ حَرْفِ تحقیق نا ضمیر جمع متکلم ان کا اسم ہے۔ لام کے
مفعول ہوائے تاکید ہا ملون اسم فاعل جمع مذکر جمل سے بنا ہے۔ یہ مشترک ہوتا ہے چھ معنی ہیں طہانہ
عکس پھیر دینا۔ بدل دینا عکس ایجاد کرنا۔ عکس درجہ دینا عکس تبدیل کرنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے
نا موصولہ علی جائزہ اپنے استعلائی معنی میں ہے۔ خا۔ ضمیر کا مرجع از میں ہے یہ جاہد مجبور پوشیدہ ثابت کے
متعلق ہو کر جہد اسیدہ ہو کر جملہ ل کر مفعول ہوا اول ہوا جاہد کا۔ صیغہ اسم جاہد معنی
صاف و عاقل معنی پاک۔ خاک۔ یہ لوصف ہے۔ خبر اسم مفرد جاہد یعنی عبد موصول۔ یہ صفت ہے صیغہ
کی یہ مرکب تو مبینی یا یقون کا مفعول دوم ہے۔ وہ سب ل کر جملہ اسیدہ ہو کر ان کی خبر ہو گئی تم حرف سوال یعنی
کی یہاں پر یہ سوال ایجابی ہے یا سوال لفظی ہے یا نکاری ہے بعض نے کہا یہ تکراری ہے مگر کثرت نے نکاحی

مانا ہے جنسٹ سامنی ہے باب حبیب کا جنسٹ سے مشتق ہے معنی گمان یا خیال کرنا۔ یا معدل ہونا۔
 اُنٹ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع عام انسان ہے اُن۔ حرف تحقیق مضرب جمع ہے صاحب
 کی معنی۔ والا۔ ساتھی۔ مالک۔ یہاں پیسے معنی میں ہے۔ معنات ہے۔ رف لام حمید فارسی۔ کہتے۔
 اسم مضرب یا بمعنی خار واو حافظہ الف لام حمیدی بقیہ۔ اس میں ضمیروں کے تین قول ہیں۔ عد یہ صفت مشبہ
 ہے زخم سے۔ جلسہ ہے معنی مرقوم یعنی لکھا ہوا۔ کھدی ہوئی لکھائی کہ زخم کہا جاتا ہے مراد ہے پتھر یا لکڑی یا
 دھات پر کھدی ہوئی عبارت۔ عک یہ زخم سے بدلہ ہے بمعنی علاقہ یا بستی کا گرگاہ۔ وادی۔ جنگل۔ جلی۔ شکر
 بستی میں ہوتی ہیں اس لیے پوری بستی کو زخم کہا جاتا ہے۔ عد یہ اصحاب کہف کے کئے کا نام ہے۔ لیکن
 ترجیح دوسرے قول کو ہے۔ معطوف ہے سب عطف مل کر معنات الیہ اور یہ مرکب اضافی اسم اُن
 ہے۔ کائنات اعلیٰ ناقصہ معنی مطلق جمع غائب ضمیر پوشیدہ اس کا اسم ہے مرجع اصحاب کہف
 میں تعین نسبت معنات ناقصہ جمع تکلم معنات الیہ کا مرجع بدی تعالیٰ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق
 ہے کائنات کا عجائب۔ حاصل مصدر منصوب ہے کیونکہ خبر ہے کائنات کی یہ سب جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہوئی اُن
 کی وہ جملہ سیمہ ہو کر مفعول بہ ہے جنسٹ کا۔ اذا۔ حرف زمانی آدی باب ضرب کا اسمی واحد فاعل الف لام
 حمیدی نسبتہ جمع کثیر ہے اس کا واحد فاعلی ہے معنی جو ان لوگ فاعل ہے آدی کا الی الکفبت متعلق ہے آدی
 یہ جملہ فعلیہ شرط ہے۔ ف جزائیہ قائل فعل جمع قول سے بنا ہے معنی مائیں کرنا۔ بولنا۔ کہنا۔ عرض کرنا۔ حتم
 ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل دونوں مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قولہ ہوا۔ رشتہ۔ مرکب اضافی منادی ہے بمعنی اسم ہمارے
 سب حرف ندا یا۔ پوشیدہ قائم مقام نذری معنی ہم دعا مانگتے ہیں۔ اپنے رب سے بندہ اذ منادی مجازاً جملہ فعلیہ
 ہو گیا۔ آیت باب افعال کا امر حاضر واحد نا۔ ضمیر جمع تکلم اس کا مفعول یہ۔ من جملہ ابتدائے یہ بمعنی طرف
 نون۔ اسم ظرف تقریبی کھائی بحق پاس۔ معنات ہے صحت۔ ضمیر اس کا معنات الیہ مرجع اللہ تعالیٰ۔ زخمہ۔ اسم
 مفرد مؤنث لفظی معنی۔ ع۔ نعمت۔ معنی چیز یا انعام۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے آیت کا یہ سب
 جملہ حید ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو۔ عاطفہ قیوت۔ لب تھیں کا امر حاضر اس کا مصدر ہے تلیفینہ۔ قیوت
 لفیف مقرون سے بنا ہے بمعنی تید کرنا۔ لنا لام جارہ علت کا نفع کا معنی ہمارے لیے ہادی و ہر سے
 یہ جملہ مجرور متعلق اول ہے قیوت کا۔ من ضمیر۔ آخر۔ اسم باوہ بمعنی۔ ع۔ معاطہ عہد حالت عہد کیفیت
 معنات ہے نا۔ ضمیر جمع تکلم معنات الیہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق دوم۔ رشتہ۔ حاصل مصدر بمعنی
 بدایت۔ توفیق۔ یہ مفعول بہ ہے عینی کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف اور سب عطف مل کر
 جو اس نذر دونوں مل کر مفعول ہوا۔ قول مفعول مل کر ہوا۔ شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر ظرف ہوا جنسٹ

کا وہ جملہ ہو کر نکل ہو۔ تصدیقاً علیٰ ذہنہ فی الخلف یعنی عداد ذہن تعقیب۔ ضرباً۔ پاپ ضرب
 کا اسی جمع تک ضرب سے بنا ہے۔ یہ معنی شکر ہے۔ مارنا۔ بیان ڈالنا۔ لگانا۔ چپکانا۔ بٹانا۔
 یہاں آخری دو معنی مناسب ہیں۔ حضرت نے چپکانا ترجمہ اختیار فرما کر آیت کی تین طرح تفسیر فرمادی۔
 ۱۔ ضرب کا لغوی ترجمہ۔ ۲۔ کیفیت ضرب سے مقصد ضرب۔ ۳۔ چونکہ چپکانا لے کے یہ ہوتا ہے
 اور یہی مقصد کلام الہی ہے اگر اس کو لہجہ کی ترجمہ کہا جائے تو یہی نہ ہوگا۔ یہ آیت مشاہدات میں سے
 ہے۔ ہم نے چند کا ترجمہ اسی ترجمے کی اتباع میں کیا ہے کیونکہ چند کا لفظ آیت میں نہیں ہے۔ علیٰ حسب
 توقیت کے یہ۔ آذان جمع مکتوب ہے۔ آذان۔ معنی کان۔ منہ منیر کا مرجع صحاب کہف۔ یہ مرکب مجسور
 ہو کر متعلق دل سے ضربنا کافی بار بار ضرب دہانی کے ہے۔ ہف لام مہمل کہف۔ سم جادہ معنی غار غمت میں
 معنی جادہ بندہ۔ بنین۔ اسم جمع سالم مذکر اس کا واحد ہے بن معنی سان مفتوح ہے طرف ہے یا مفعول فیہ
 ہے۔ عذ اسم جادہ معنی چند۔ گشت۔ تہاد۔ بحالت نصب سے کیونکہ تمیز ہے بنین کی۔ ضربنا سب
 سے ل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔

تفسیر عالماتہ

فَصَبَّحْتَ بِآخِثَةِ لَعَسَكَ عَلٰی تَارِيهِمْ اِنْ تَدْرُسُوْا يُؤْذُوْا بِهَذَا خُلُوْثًا كَثِيْرًا وَّ اِنَّا
 جَعَلْنَا مَا عَلٰی اَرْضٍ بَرِئَْةً لَّہُمْ لِيَنْبَلُوْا فَمَنْ تَهَمَّ اَحْسَنُ عَمَلًا ۔
 تو کیا اسے پیانے محبوب تم اپنے آپ کو ان مندی جاہل کفار کے ایمان لانے کی حرم و حرام میں غمزدہ رہو۔
 کہ جلد پاکیزہ اور مرتعہ لوگے اگر یہ محض اپنی کم عقیم عناد بازیوں کی وجہ سے قرآن مجید سے ان لعلوں پر
 بیان نہیں لاتے تو آپ کیوں افسوس کرتے ہر افسوس کرنا۔ اور کہیں غم افسوس میں صلیکان مجرب ہیں۔ ویسے
 تو ہر اہل حق ہی خواہش رکھتا ہے کہ اہل دنیا و دنیاوی حق پر آجائیں تاکہ سب کے قلوب معطر اور دلوں بے مٹو سے
 معطر ہو یا کیر و محو جائے۔ لیکن انبیاء کرم خاص طور پر قلب و جگر گہرائیوں سے یہ متاثر کئے میں اور جب
 اہل باطل اس راہ سعادت اور طریق نجات سے عناد و فساد کرتے ہوئے رخ موڑ جاتے ہیں تو ستر تعالےٰ بن
 جاتا ہے کہ ان کے قلوب پر غم و اندوہ اور قوم کی بے وفائیوں سے کتنے دکھ پہنچتے ہیں خاص کر آئندہ کائنات
 علی اللہ علیہ وسلم جو رحمتہ عالمین میں۔ تم کا فرق مذلت ہو تو بڑا شمت ہی نہیں کر سکتے۔ چرا کے سجدے
 قیام میں پاؤں کے درم صبح کی دھانی اور جلوس کے آنسو۔ ختیٰ اُمتی کی لڑائی سب کچھ ہی غم و اندوہ
 کے نقشے ہیں۔ فرمایا میری جگہ اس کے سے برائے نبیؐ کا عود و جگہ کیل کو اور یاد وجود ہر طرح کا سخت سے
 سخت جگر کفر بلکہ آخر کے سے اولاد ماننے کی باتیں پر عقیدگی کے باوجود دنیا کی ہر طرح سے زحمت حاصل کر
 یہاں کوئی ان کی غرضی کی علامت ہیں بلکہ بیشک زمین پر جو کچھ بھی ہم نے اس زمین کے ظاہر و باطن میں

زیست اور حسین و مفید حیرت پیدا کریں ہیں وہ سب نعمات جمادات حیوانات باغات - درخت
سونا چاندی جواہرات معادن - شریعت کی پہلیں طریقت کی لذتیں - علماء و دینا کا وجود - اس سے بنایا
گیا ہے تاکہ ہم آزمائش کریں اور لوگوں پر ظاہر کریں کہ ان میں کون سب سے زیادہ خوبصورت اور اپنے
پاکیزہ عمل کرتا ہے جو اپنے عمل کو کے عقیق نفیس بناتا ہے عبادت میں شوق محبت اور سرعت دکھاتا ہے
اور محارم سے بچنے و دور رہنے کی حاجات ہمت دکھاتا ہے - کیونکہ دین کے لیے ترک لذت و آرام -
گھر بار زہد و ریاضت ہی خوش عمل ہے - باقی رہیں یہ دنیا کی زیست و دولت - تو یہ سب مدنی قابل فنا
ہیں - وَ اَنَّا لَجَاعِلُوْنَ مَا عَلَيْهَا صَعِيْدًا جَوْزًا - اَمَّا حَسْبُنَا اَنَّا اَصْحَابُ الْكُفْرِ وَالْيَقِيْمُ كَاثُرٌ مِّنْ اٰيٰتٍ
عَجَبًا - یہ زیست دنیا جس میں مشغول ہو کر غافل انسان آخرت پر یاد کر بیٹھتا ہے اور اصل اللہ کو اپنے خلاف
سمجھ کر ان کا دشمن بن جاتا ہے اس ذیوی رنگ و بو کا اپنا حال یہ ہے کہ بیشک البتہ ہم بہت جلدی
اس تمام حسن و لاچینی چٹاں باغ و بہار گمشدہ و مین کھیت دکھیں کو خشک - بخر چٹیل میدان بنادینے
والے ہیں یا اس طرح کہ قریب قیامت سب کچھ ختم کر دیا جائے گا یا اس طرح کہ ہر موسم بہار کے بعد خزاں
آتی رہیں گی یا کبھی جو علاقہ سرسبز باغوں سے ڈھکھڑاتا تھا بدل کر یکسختان بخر بنایا گیا - اس طرح کی
ہزاروں عبرت سناٹیاں قرطاس و حسر میں پھیلی پڑی ہیں - اسے دنیا میں بھٹنے ہوئے غافل انسان کو
دنیا کے لیے اللہ رسول کو چھوٹنے والے بد نصیب - کیا تو نے یہ گمان کر لیا کہ بیشک اصحاب کہف اور ان
کی بستی و قیام کا واقعہ ہی بس نقطہ ہماری نشانیوں میں عجیب تر ہے - بس اسی کو عجیب و غریب اڑکھا
سمجھ لیا - آسمان وزمین - فسم و قمر - آب و ہوا - بہار و خزاں موت و حیات کیا یہ سب ہماری قدرت کا
عجیب سے عجیب تر نشانیاں نہیں ہیں - یہ واقعہ قصہ گوئی کی دیہی کسی لیے تو نہیں سنایا جا رہا ہے تو دنیا پر تر
کسیے عبرت کا بڑا سامان ہے - قریش مکہ نے نبی علیہ السلام سے اصحاب کہف کا واقعہ تو پوچھا مگر
یہ خود نہ کیا کس طرح پہلوں میں چند اللہ والوں نے اپنے اللہ کے لیے بت پرستی شرک کفر سے بچنے کے
لیے گھر بار و آسائش اور سب زیست دنیا سے منہ موڑ لیا - تم نے معراج مصطفیٰ کا نہ کیا کہ مجھلا
کس طرح جو سکتا ہے کہ اٹھارہ سال ایک رات میں گزر جائیں - لیکن یہاں تین سو سال گزر گئے اور سوتے
و اب رہا اب زندہ نہ گئی ان کے کپڑے ہلکے نہ ہوئے نہ کسی طرح سلامت اور چونکہ جگہ نے کسی میں بڑھی ہوئی پائیں دیکھا ان کی قیامت ہی
واقعہ کے بعد بھی قیامت کا اندازہ کتنی ہی اذیت کی کہ تو ان کا اندازہ بھی اندازہ نہ کر سکتا - جو تین سو سال بعد صاحب کون کر سکتا تھا
سکتا ہے - قیامت قائم کرنے کے لیے ہر وہ کون کو قیامت کے ہاں کا اثر نہ ہو سکا کہ جانور کے سنے اصحاب کہف کی صحبت
کچھ بکھر دیا - یہ واقعہ جس کو تم بہت دیہی اور افسانہ کہانی کے رنگ میں سننا چاہتے ہو یہ

حیرت کا عالم ہے اُنی لوگوں نے اپنی زندگی دنیا الہیہ میں معروف کر دی اور قانی دنیا سے بے رغبتی کی
مرتب ذیل دنیا کے لیے اللہ کو چھوڑتے ہوئے دین کے لیے تن من دھن عزت آبرو کی قربانی دینی
اصل اللہ کا مقصد یہی ہے کہ یہ قہر اعلان کر دے کہ جو اللہ کے لیے اپنی دنیا تباہ و برباد کر دیتا
ہے باری تعالیٰ اس کو غار محراب میں بھی محفوظ رکھتا ہے۔ ذرا عشق ایمانی اور عقل عرفانی کے کاروں سے سنو۔
اِذْ اَدٰی لِفَتْنَةٍ اِنِّی الْكَافُ فَقَالُوْا رَبَّنَا اِنَّا مِنْ لَّدُنْكَ رَحْمَةً وَفَتْحٌ لِّنَا مِنْ مُّهِرٍ وَرَبَّنَا اَقْصِرْ بِنَا
عَلٰی اِذَا نَهَوْنٰی الْكَافُ سِنِیْنَ عَدُوًّا۔ جب ایک سرکش ظالم زمین پر شرک و کفر کا فساد مچانے
والے بادشاہ سے اپنا ایمان بپا کر پناہ لی چند جوازوں نے اپنے شہر کے قریبی پہاڑ کے ایک بڑے قابل مالش
غار کی طرف تو بہائی پریشانی گھبراہٹ کی حالت میں سب پہاڑوں کو توڑ کر ہر آرائش دنیوی سے محروم
کر اللہ ہی سے فریاد و التجا کرتے ہوئے سب کے اپنی دعا میں نہایت عجز و انکسار سے عرض کیا کہ اے
ہمارے رب کریم عطا فرما تو ہم کو بالکل ہی اپنے قریب اپنی بارگاہ صدیقیت سے رحمت والی ہدایت معرفت
صبر رزق۔ امن۔ مغفرت اور مضبوط پناہ اور تیار فرما جس سے لیے۔ ہمارے تمام معاملات۔ دین
دنیا۔ زندگی۔ موت۔ قبر حشر۔ ابتداء۔ انتہاء۔ بقی۔ آخرت میں رشد و ہدایت کی روشنی۔ توں کی غلصہ
دعا قبول فرماتے ہوئے ہم نے ان کو گہری نیند سلاسل کے لیے ان کے کانوں پر خاموشی کے پردے ڈال
دیئے تاکہ وہ کوئی آواز نہ سن سکیں۔ صرف ایک دو سال نہیں بلکہ اتنے سال جو تمہاری سیڑیوں میں
اہل حقیت کے نزدیک رقم کے چار معنی کئے گئے ہیں غلصہ اصحاب کہف کے شہر کا نام تھا۔ پورے
علاقے کا نام تھا۔ پہاڑ کا نام تھا یا اس غار کا نام تھا۔ رقم بمعنی مرقم سے لے کر کڑی یا پتھر یا سلیمہ
کی تختی تھی جس پر ان اصحاب کے نام اور مختصر حالات لکھے تھے کہ یہ شہر چھوڑ کر بھاگ کر غار میں آئے۔
کہف اُس پہاڑی کہو کو کہتے ہیں جو بہت بڑی قابل رہائش جگہ ہو اور لفظ فارسی چھوٹے پہاڑی
سماخ کو کہتے ہیں جس میں فقط ایک ثقافتی بیٹھ سکیں۔

فائدے ان آیت کو یہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

زیادہ محبت و شفقت سے تبلیغ قرآنی و نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بندوں پر عظیم ترین مہربان لوگوں
کی جان و مال ایمان کے پچھے غیر خواہ ہیں یہ فائدہ لَعَلَّکُمْ تَارِعُوْا (۱۸) فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔
باری تعالیٰ سب سے زیادہ کم و مہربانی فرمانے والا ہے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم پر۔ کہ کوئی بھی
کسی پر اتنی شفقت نہیں کر سکتا کہ اپنے حبیب کا دلچسپی خال ہے۔ یہ فائدہ بھی لَعَلَّکُمْ تَارِعُوْا کی پوری

آیت فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا قائلہ۔ کلامیت اولیٰ الذلہ بحق ہیں۔ بلکہ سونے کی حالت میں بھی اظہارِ کرمیت ہوتا ہے۔ اصحاب کہف جیسا دیا، بنی اسرائیل میں اس کا متنہ عرصے بلکہ اب تک سیار ہتیران کی کرمیت ہے نیز اولیٰ الذلہ کے جسم کو مٹی نہیں کہا سکتی یہ قائمہ فخر نبی علیٰ اذانہ وسلم فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔
احکام القرآن پہلا مسئلہ۔ رب تعالیٰ نے کوئی چیز بھی بیکار پیدا نہیں فرمائی اگرچہ وہ بیزاری ہو۔ مگر اس کا پیدا کرنا برا نہیں۔ یہ مسئلہ ماعنیٰ الآدیں۔ ۶ سے مستنبط ہوا لہذا کسی چیز کو برا کہنا گناہ ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ مسلمان مرد و عورت کو زینت اختیار کرنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ زیّنات تھا۔ سے مستنبط ہوا کہ رب تعالیٰ نے دنیا کی آسٹیا کو زینت فرمایا۔ ہاں کیمتہ زینت میں تفریق ضروری ہے کہ مرد کی زینت جدا گانہ۔ عورت کی جدا گانہ اسی طرح پہننے اور چھنے کی زینت جدا گانہ ہونے کی جدا گانہ۔ ان میں آٹ پھیر کرنا حرام ہے۔ مرد کی زینت عورت کے لیے نہ عورت کی مرد کی طرح سونے چاندی کے برتن حرام اور لودھ سے چل کا زینہ حرام۔ تیسرا مسئلہ۔ ہر مومن مرد و عورت پر اپنی اپنی قسمتی داری سے فرض ہے کہ وہ حرام و حلال کی تحقیق کرے۔ یہ مسئلہ یُحْضِرْ أَحْسَنَ عَمَلًا فرمانے سے مستنبط ہوا۔

ان آیت میں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔
اعتراضات پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ جو کچھ زمین پر ہے وہ زینت ہے۔ تو کیا سانپ پتھر۔ کافر۔ شیطان وغیرہ سب زینت ہیں۔ مگر زینت تو اچھی ہوتی ہے تو یہ کیا سب اچھی چیزیں ہیں۔ تاہم ہنہ۔ جواب۔ معترض نے زینت کی تعریف نہ جانی اس لیے یہ اعتراض کیا۔ زینت کی تعریف یہ ہے کہ ہر وہ چیز جس سے کسی دوسرے کو کسی طرح کا فائدہ پہنچے وہ زینت ہے۔ اس لحاظ سے سانپ پتھر میں ہر ہر طرح کا فائدہ ہے جن کو بہت سے ڈاکٹر دیکھ سنیاسی وغیرہ تجربہ کار لوگ خوب سمجھتے ہیں اسی طرح مسلمان کی بہت سی عبادتیں کفہ کی وجہ سے قائم ہیں اور بہت سے شراب شیطان کی وجہ سے مسلمان کو مل جاتے ہیں۔ اس کی تفصیل بہت لمبی ہے نیز شانِ قدس بھی اظہار ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا یُحْضِرْ أَحْسَنَ عَمَلًا۔ تاکہ ہم آراشیں کریں کہ کون، چمٹے مل کر لہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جنت کے عمل سے پہلے اللہ کو پتہ نہیں ہوتا کہ بندے نے کیا کرنا ہے کیونکہ امتحان اسی معلومات کے لیے لیا جاتا ہے۔ معترض اور مفسر المیراج (جواب)۔ خیال رہے کہ گزشتہ زمانے میں ایک فرقہ معتزلی پیدا ہوا تھا ان کے دیگر بہت سے باطل نظریوں کے علاوہ یہ بد عقیدہ بھی تھا کہ مولانا اللہ رب تعالیٰ

کو بندے کے گناہوں کو پہلے پتہ نہیں ہوتا جب بندہ کر لیتا ہے تو پتہ گتا ہے۔ اپنے اس باطل نظریے کو پھانسنے کے لیے وہ اس طرح کی باتیں دھونڈتے رہتے تھے ان کے کچھ نظریات دیوبندیوں نے قبول کئے جن میں سے کچھ میں پھر دیوبندیوں نے اس کفریہ عقیدے کی بھی تائید کر دی۔ مگر الحمد للہ امت مسلمہ و اباحہ امت کا عقیدہ یہ ہے کہ باری تعالیٰ ہمیشہ سے ہمیشہ تک سب کو جانتا ہے۔ یہ امتحان وغیرہ لینا بندے کی رغبت اور تیاری عمل کو درست کرنے کے لیے ہے اسی طرح دنیا بھر میں حواصی امتحانات ہوتے رہتے ہیں وہ باطاب علم کو چرکنا کرنے کے لیے ہوتے ہیں یا لوگوں کو بندے کے لیے متقن توفیق صدیقی جانتا ہو کہ امتحان دینے والے نے یہ کہا ہے کہ نام ہے تب بھی امتحان لیا جاتا ہے امتحان لینے میں متقن کا کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔ لہذا بتلو کہنے سے قطعاً بے علمی ثابت نہیں ہوتی اسی طرح جہاں جن آیت میں بتعلم ارشاد ہوا ہے وہاں بھی بتلو اس کے محاورے میں استعمال ہوتا ہے اور علم یعنی امتحان ہے۔

تفسیر صوفیانہ

فَعَلَّكَ بَاقِعَ نَفْسِكَ عَلَىٰ تَرْفَعِهَا إِنَّ لَكَ يَوْمَئِذٍ بِهَا خَدِيعَتٌ أَسْفَىٰ
اِنَّ جَعَلَ مَا عَلَىٰ رَاۤرِضٍ زَيْنَةً لَّهَا لَيَبْلُوَنَّهَا نَهَضٌ اَحْسَنُ عَمَلًا وَرَاقًا
اَلْجَمَلُوْنَ مَا عَيْنُهَا صَوْبُهَا اَجْدُ ثَرًا۔ اے قلب مسعود تو نے ذکر الہی کے دروازہ کار سے نفس و
نفسانیت کو آتش نما کر دیا و کیا تو فادی حیرت میں اپنے آپ کو جاگ کرتے والا ہے اسی سوز و غم رحمت
شفقت کی بنا پر نفوس امارہ کر رہ سعاد پر لانے کے ارادے میں اگر وہ اسوہ باطن کی باتوں کو نہیں سمجھ
سکتے نہیں آتے تو نفوس میں پڑ مرده نہ ہو۔ بیشک ہم نے زمین فطرت پروردی و دنیوی اعمال حسین کے
کے خود و زنج کھیر دیئے ہیں تاکہ ہم آبا بشنیں کہ کون حیات دنیوی میں عرفان قرب کے اپنے زنج
چسکا ہے اور چمن تاب میں پھول کھلتا ہے۔ اور یہ سب کچھ رزق و تدبیر قدرت کے مندرجہ کے مندرجہ
عارف و متقین کے لیے ہیں بیشک ہم ان تمام چیزوں کو جو زمین فطرت پر چمن بہاری پھیلا ہوا ہے بہت
جلدی تمام آرزوؤں خواہشوں کو ناک کی طاری بنانے والے ہیں اسے دنیا پرست تواج جو سبز پوش سرخ پوش
یامند۔ و رنگین باس میں عیس ناض پھرتے ہیں اور طرح طرح سے خلاف شریعت حرکتیں کرتے ہیں اور اپنی
بد اعمالی کو چھٹی تصور کرتے ہیں وہ اتنی بد نصیب ہیں فقر کی خوشامیوں میں گھیرے ہوئے ہیں ان کی
سین نشوں و بطن متالوں کے لیے پزیر نیست عارضی سبائی گئی ہے۔ عادی رنگ و بو کی ہر چیز کو تنگناست
ظلمات میں ہم ہی تبدیل کرنے والے ہیں۔ اے نمود و نیش کے چمپے پھنے والو اپنی ناسمعی زندگی کو برباد کرو۔
مَرْحَبًا بِاَنَّ صُحَابَ الْكُفْرِ وَالْتَرْقِيَةِ كَانُوا مِنْ بَيْنَا بَلْبِلُ ذَاوِي الْغَشِيَةِ لِي لَكُمُفِ قَدَاوَرِنَا
تَمَامِنَ لَدُنْ رَحْمَةً وَهَبِي لَنَا مِنْ اَمْرِ رَشَدٍ۔ فَصَبِّرْنَا عَلَىٰ اَذْنَعُوْا لِكُرْفِ سِنِيْنَ عَدَدًا۔

اسے فناء و بقا موت و حیات ترقی و منزل کا مشاہدہ کرے واپس کیا تو نے تصویر قلبی سے یہ گمان کر یا کرینے
کہیف بدل کے سابقین - مفردون - مقربون - مجتہدون - محضون - متقربون - متحابون ہماری سب
سے زیادہ غیب و حیران کن شانوں میں سے ہیں - جب سے نوجوانان انصاف رزق - عقل - تلبس
شعور میں - قوت قدس شہید - سر بالقی - جفا و لائتم نے غایہ جسمانی میں پناہ پکڑی ہے ترسب اول منزلت
سے ہی ہر گاہ غائی تعالیٰ میں عرض کیا اسے ہماری اظہاف کالب کے مالک و مومن عطا فرما جم کر اپنے
قرب سے اسما و عسی کی خزانہ رحمت اور تیار فرما دے ہمارے لیے ہمارے مقامات میں عالم جلوت کی
مفارت اور عالم سفلیہ سے عیدگی تاکہ کہاں نعمت ہوتا ہو جسے در شد و ہدیت کی استقامت سک
طریقت میں جناب قدمی کی توجہ انساب عید و علیہ تک حاصل ہو اسے خالق زمین جسمانی و آسمان
روحانی ہم تمھارے طلب کرتے ہیں انصاف بدنی اور آلاست کہاں اسباب توفیق تو ہم نے عالم ناسوتی
کی طرف سے ان کی غفلت عقل و نفس میں گہری اور معرفت کی مٹھی نیند غار بدنی میں سدا دیا و سان کے کازل
میں بنی صوت سرمدی کے پردے ٹھونس دیئے تاکہ دنیا کی طرف سے کوئی نہ آواز ان کو جگا سکے نہ بلا سکے
بسنے سالوں تک جب تک کہ اصلاح بدن کی تدبیریں اور دنیا و سب نفس خنثائی وادی فنا میں نہیں پہنچتا
جو لوگ دعوت حق کے ندی میں ان کو دیر بقا بھی پیش کرنی چاہیے اور دلیل بقا سبب مصطفیٰ کی پابند
ہے یکن جو لوگ تک فریضہ ہی کہ چکے ہیں وہ چہر افسوس کے گراہ ہیں کیونکہ شریعت بندے کا فعل ہے
اور وراثت خداوندی حفظ و عصمت الہی کا نام راہ معرفت کی حقیقت ہے - ہذا شریعت کا ثبوت با وجہ
طریقت محال ہے طالبان منزل عشق کے کازل پر جب تک کہ ماسوی اللہ سے دوری کا پردہ نہ اگلے اس
وقت تک ان کے قدم وادی شوق میں قائم نہیں رہ سکتے -

ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ

پھر ہم نے انہیں بھیجا ہم نے تاکہ ہم علم کا مشاہدہ کریں کہ دونوں

پھر ہم نے انہیں بھیجا کہ دیکھیں دو گروہوں میں کن کن کے

أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ۖ نَحْنُ نَقُصُّ

جماعتوں میں کون اس کو زیادہ سمجھ گئے ہیں جتنی مدت وہ سوئے ہوئے بیان کرتے ہیں ہم
تھیرنے کی مدت زیادہ ٹھیک بتاتا ہے ہم ان کا ٹھیک ٹھیک

عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ

آپ کے سامنے ان کا سچا واقعہ پیش دہجہ جوان تھے۔ جو
مال تھیں سنائیں وہ بچہ جوان تھے کہ اپنے

أَمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَرِزْدْنَهُمْ هُدًى ۖ وَ

اپنے رب پر ایمان لائے اور ہم نے ان کے لیے ہدایت کی روشنی زیادہ کر دی۔ اور
رب پر ایمان لائے اور ہم نے ان کو ہدایت بڑھائی۔

رَبُّنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا

ہم نے ان کے دلوں پر مضبوطی پائی۔ جب کھڑے ہوئے تو بولے
ہم نے ان کی دھارس بندھائی جب کھڑے ہو کر بولے کہ

رَبُّنَا رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَنْ نَّدْعُوْا

ہمارا رب تو وہی ہے جو پہلے والہ ہے آسمانوں زمینوں کو ہرگز نہیں عبادت
کارتا وہ ہے جو آسمان اور زمین کا رب ہے ہم اس کے سوا کسی کو معبود نہ بنائیں گے

مِنْ دُوْنِهٖ ۖ اِلٰهًا لَّقَدْ قُلْنَا اِذَا اشْبَطْنَا

کریں گے کسی کے سوا کسی معبود کی دوند تو ہم یہودہ بکواس کہنے والے ثابت ہوں گے
نہ ہو جائیں گے دسا ہو تو مزہ ہم نے جسے گدی ہوئی بات کہی

هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ

یہ ہے ہماری نادان قوم جنہوں نے بنالئے اس اللہ کے مقابل دوسرے بتاؤنی معبود
یہ جو ہماری قوم ہے اس کے لئے اللہ کے سوا خدا بنا رکھے ہیں

لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطٰنٍ بَيِّنٍ

کیوں نہیں لاتے یہ اپنے کفر پر عقیقے پر کوئی کھلی دلیل
کیوں نہیں لاتے ان پر کوئی روشن سند

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرٰى عَلَى اللَّهِ

پس کون شخص زیادہ ظالم ہے اس سے جو نے فتر اللہ پر بھونٹے ہیں
تو اس سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ پر

كَذِبًا ۝۱۵

مذہب کا باندھا

بھوٹ باندھے

تعلق ان آیت کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پہلی آیت میں آقا و دو عالم حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہ ظاہر فرمایا
گیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کے ایمان لانے سے کتنی محنت ہے اور کفار کے کفر سے کتنی غمگین ہے
اب ان آیت میں حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی امت کے چند مسلمانوں کا ذکر ہے کہ ان کو اپنے ایمان
سے کتنی محنت تھی جس کی بنا پر وہ سب کچھ چھوڑ چھاڑ کر ایمان کو بچا کر لے آئے۔ دوسرا تعلق پہلی
آیت میں زمین کی نعمتوں اور دنیا کی استیسا کا ذکر ہوا کہ وہ سب انسانوں کی آزمائش کے لیے ہیں۔
اب ان آیت میں چند ان اصحاب کا ذکر ہوا ہے جو ہر طرح کی آزمائش میں صبر ثابت قدم رہے اور اللہ تعالیٰ

یا انحال غیر کو فاق۔ بحالت نصب ہے مفعول یہ ہے زونا کا۔ یا اس کہ عکس ہے کہ یہ مفعول غیر ہے اور مخم
 ضمیر مفعول یہ یعنی زیدہ کی جہنے ن میں ہدایت کی ان کو ہدایت میں۔ زونا پورا جملہ ہو کر موقوف ہوا آئو پر
 وہ سب عطف مل کر صفت ہوئی تفسیر کہ یہ مرکب تو صیغی رن کی خبر ہوئی وہ جملہ سیمہ ہو کر بنا عظم کی صفت
 ہے۔ یا علیحدہ ہی بعد سیمہ ہو کر کس ہو گیا۔ وَ رَبَّنَا عَلٰی كُلِّ يَاسِرٍ رَّحْمَةٌ فَاصْبِرْ رَحْمَتِ رَبِّكَ وَسَبِّحْ
 نَزْدُ عَوْنٍ دُونَكَ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ رَزَقْنَا سَبَّحْهَا۔ اور میری جلد ربنا بپ نضر کا ماضی مطلق جمع شکلم مخالف
 اللہ تعالیٰ ہے ربط سے مشتق ہے۔ ترجمہ ہے گھر سٹ۔ دور کرنا۔ باندھنا۔ متحرک چیز کو ساکن کرنا یہاں
 پہلے معنی میں ہے علی جادہ زینت کا۔ ثلوث۔ جمع مکرر مغرب ہے گنبد کی مراد ہے دل جمضم ضمیر مضاف
 الیہ مرجع ہے اصحاب کہف۔ یہ مرکب اصنافی مجرور ہو کر متعلق ہے ربنا کا۔ اذ۔ کے واسطے میں دو قول
 ہیں۔ ایک یہ کہ یہ ظرف زمانی کے لیے ہے مابعد کی تمام عبادت ربنا کا ظرف ہے ترجمہ ہے جب اس
 کو تزیین ہے۔ دوم یہ کہ یہ ظرف تفسیلی ہے اور مابعد سب عبادت ربنا کا سبب ترجمہ ہے کیونکہ۔ اذ
 میں شرط کے معنی ہمیشہ ہوتے ہیں۔ تا مآز اب نضر کا ماضی مطلق قوم سے بنا ہے یعنی کھسٹا ہوا۔ اس میں
 پوشیدہ ضمیر مخم اس کا نازل ہے مرجع اصحاب کہف۔ یہ سب جملہ فیدہ ہو کر شرط ہوئی ف جزائیدہ۔ تا مآز
 فعل ماضی جمع۔ مخم پوشیدہ ضمیر اس کا نازل۔ یہ جملہ فیلہ قول ہوا۔ رب۔ اسم مبالغہ صفتی نام ہے۔ تا۔ ضمیر
 جمع شکلم اس کا مضاف الیہ مرجع اصحاب کہف یہ مرکب اصنافی مبتدا ہے۔ رب مضاف استعارات
 الف نام استعراقی یعنی تمام سموات جمع مؤنث سالم اس کی واحد ہے سماء بمعنی تمام آسمان واقع الف نام
 مستقرتی۔ ارض اسم مؤنث غلطی تاء مؤنث مقدسہ اس کی تصغیر ارضۃ ہوتی ہے بحالت کسر ہے کیونکہ
 موقوف ہے سب عطف مل کر مضاف الیہ ہے نیک کا یہ مرکب اصنافی غیر ہے ربنا مبتدا کی دونوں مل
 کر جدا سیمہ ہو کر معروف ہو گیا۔ لَنْ نَذْنُو۔ فعل نفی تاکید بن صیغہ جمع شکلم اس کا مل مخم پوشیدہ
 ہے اس کا مرجع اصحاب کہف ہے دعوئے بنا ہے لغوی معنی ہے پکارنا عبادت کرنا۔ من حرف جسر
 نائمہ ہے معنی ابتدا کے لیے نہیں ہے صرف عل کے لیے ہے ذلن اسم مفرد جندہ ہست معنی میں مشترک
 ہے۔ یہاں ملوہ ہے یوا۔ ضمیر مجرور متصل اس کا مرجع ہے ربنا یہ مرکب اصنافی مجرور ہو کر متعلق لَنْ نَذْنُو کا
 الہا۔ اسم مفرد مکمل جادہ بھڑی بھال یا یہ اسم مشتق ہے مبالغہ کے لیے بمعنی ہست ہی حیرن کرنے والا عاجزی
 دینے والا عاجز کرنے والا مصدر ثلاثی سے مستغیر ہے اذ یا اولیٰ سے بنا ہے موقوف عربی میں مجرور کو کہا جاتا ہے
 یہ بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول۔ بہ لَنْ نَذْنُو کا یہ جملہ فیسر ہو کر صفت برائی اور ربنا پورا جملہ معروف
 مرکب تو صیغی مقولہ ازل ہوا۔ لَقَدْ عَلَّمْنَا۔ لام کنے شرطیہ۔ قد علّمنا۔ ماضی قرین جمع شکلم نازل اصحاب کہف فعل نازل

جملہ فعیہ ہو کر شرط مقدم ہوئی۔ اذّا۔ اسم ظرفیہ سے یا حرف ظرف ہے بمعنی ان شرطیہ۔ شططا۔ اسم عامل مصدر
 معنای شططا ہے بمعنی بے عقل ہوتا۔ کم عقل رہنا۔ نادان بننا یا یہود کا کام کرنا۔ بحالت نصب ہے
 کیونکہ مفعول پہلے تھا پس فعیہ ہو کر جزاء ہوئی شرط و جزاء کی مقلوبہ دوم ہوا۔ ہو لاء
 قَوْمَنَا نَحْنُ ذُوْنِ الْهَيْبَةِ وَلَا يَأْتُوْنَ عَلَيْنَا يَسْلُطُوْنَ بَيْتِيْمْ اَنْظَلُوْهُمْ مِنْ
 اَفْئَرِيْ عَلَى فُلْهِمْ كَذِبًا اِسْم اشارہ جمع کے لیے ہوتا ہے بحالت مبنیہ سے ہوتا ہے بحالت رفع ہے مبتدا
 ہے قَوْمُ مضاف نا۔ ضمیر متکلم مضاف الیہ یہ مرکب مضاف ہوا نَحْنُ ذُوْ۔ باب افتعال کا ماضی مطلق
 صیغہ جمع مذکر غائب آفئ سے بنا ہے اس کا مصدر استخاد ہے بمعنی۔ بنانا۔ پختہ کرنا۔ خیار کرنا۔ اس
 میں ضم ضمیر مستتر ہے اس کا عامل مرجع قَوْمَنَا۔ من زائد ہے۔ فَوْن۔ اسم مفرد عاید بمعنی بسوا۔ مدادہ مقابل
 الہیہ۔ اسم جمع مکرر منفرد ہے اس کا واحد ہے الہی۔ بحالت نصب ہے استخاد کا مفعول یہ ہے یہ
 سب جملہ فعیہ ہو کر صفت ہوا قَوْمَنَا کا۔ مرکب تو صیغی ہو لاء مبتدا کی خبر یہ جملہ اسمیہ ہو کر مقلوبہ سوم ہوا۔ لَوَا
 حرف سوال اقرری ایجابی کے لیے ہے یا تَوْنِ بے غریب کا مصدر ہے بمعنی اعل صیغہ جمع مذکر غائب ضم مستر
 اس کا عامل ہے۔ الی۔ مہمود و ناقص مادہ۔ بمعنی۔ آنا۔ لانا۔ یہاں مراد لانا ہے مقبلی ہے علی جائزہ ذیقت
 مطابق تائیدی کے لیے ضم ضمیر جمع نفسی بمعنی اپنے۔ ب جائزہ تفعیہ کا۔ شططا۔ اسم مفرد مبالغہ بمعنی بہت
 مضبوط یہاں مراد ہے سچی کی مضبوط دلیل یہ موصوف ہے۔ بقیں۔ اسم عامل مصدر تہجہ ہے ظاہر ماضی ہوئی۔ یہ
 صفت ہے مرکب تو صیغی مجرور ہو کر متعلق ہے یا تَوْنِ کا یہ سب مل کر جملہ فعیہ ہو کر مقلوبہ چہارم ہوا
 ابتداء یہ جملہ توں ہے بیسہ لغو ہے۔ من۔ اسم موصول مذکر ذوی العقول کے لیے ہوتا ہے۔ اَنْظَلُوْهُمْ اسم تفعیل
 مذکر ظلم سے بنا ہے بمعنی نقصان کرنا۔ ہر حال میں متعدي ہوتا ہے جن۔ من جانہ زائدہ ہے یا بعضیت کا۔
 من۔ اسم موصول۔ افتری۔ باب افتعال کا ماضی مطلق واحد مذکر مو۔ ضمیر پوشیدہ اس کا عامل ہے جس کا ماضی
 من ہے۔ علی جائزہ بمعنی الی استہانہ۔ اند۔ مجرور متعلق ہے فتری کا۔ کذبا۔ اسم مبالغہ کذب سے بنا ہے
 بمعنی بہت سخت جھوٹ۔ بحالت نصب ہے مفعول یہ ہے افتری کا یہ سب جملہ فعیہ ہو کر ص۔ ہوا
 من کا۔ موصول صلہ مل کر مجرور متعلق ہے اَنْظَلُوْهُمْ کا۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا من کا یہ موصول صلہ مل کر مقلوبہ
 پنجم ہوا۔ ثاؤا۔ اپنے سب مقولوں سے مل کر جملہ کلامیہ قولیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسير المائدة
 ثُمَّ بَعَثْنَا هُمُ لِيَقْتُلُوْا قُلُوْبَ الْفٰرِسِيْنَ اَخْصٰى يَمَّا يَسْتُوْا اَمَدًا
 نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نِمَاهُمْ يٰ اَيُّهَا النَّبِيُّ اِنَّهُمْ بَشِيْرَةٌ مِّثْلُ
 يَرِيْهِمْ وَرَدَّاهُمْ هَدًى ب . پھر خدا اگر ہوا اگر اتنی ماز غمت گہری غفلت کی زد

سمانے کے بعد ان تمام کو اسی طرح ہشاش بشاش خوش و خرم صحت مند تندرست حالت میں ہم نے ان کو جگا دیا۔ جس طرح کوئی اپنی طبعی آٹھ گھنٹے کی نیند پوری کر کے اٹھتا ہے۔ حالانکہ اگر کوئی آٹھ گھنٹے سے زیادہ نیند کر کے جاگے تو خوش و خرم اور ہشاش بشاش نہیں ہوتا بلکہ کسندہ مڑھایا۔ کھلایا سخت الوجود پڑھو ہوتا ہے۔ بخت کا معنی ہے پوری بقوت توانائی عقل فکر علم ہوش و حواس کے ساتھ کسی کو بھینچا یا اٹھانا اسی معنی میں یہ لفظ بخت انبیاء کے لیے بولا گیا ہے اور اسی معنی میں قبروں سے اٹھنے کے لیے ارشاد ہوا۔ ہم نے اصحاب کہف کو اس لیے اس شان سے اٹھایا تاکہ ہم اپنے علم مشاہدہ سے ان کا امتحان لیں آزمائش کریں کہ ان دونوں گروہوں میں سے کون زیادہ اچھی اور سچی صبح اکس مدت اپنے صاحب عقل و فکر سے شمار کرتا ہے جس مدت تک وہ اس غار کے اندر بھائی نیند ٹھیرے رہے۔ مفسرین کرم کے جز بن یعنی دو گروہوں کے باسے میں تین قول ہیں۔ ایک یہ کہ اصحاب کہف آپس میں۔ دو گروہ بن گئے کہ جب جاگے اور ایک دوسرے سے سلام دعا ہوئی تو پہلا کلام یہی ہوا کہ ہم کتنی دور سوئے تو تک دو ساخیوٹے سو رہے دیکھا اور سوچا کہ جب سونے لگے تھے تو دست خرب تھا اور بٹوٹا تھا ہر دہے تو سب نے کہا کہ شاید ایک دن یا ایک ہفت روزہ اپنے آپ کو دیکھتے ہوں بہت دراز ناخن بہت بہت توند لڑھکایا کہ ایک دن میں جیسا نہیں ہو سکتا مگر غرض سب کچھ محنت و تباہی ہم پر کر رہا تھا کہ رفتیٰ اور اصحاب کہف کے ہو گئے ارشاد فرمادے کہ وہ ال کے حکومت نے اصحاب کہف کے سکندہ پر دھار دیکھ کر ان کی زبان کھٹک سن کر کچھ اعلان لگایا۔ اور خود اصحاب کہف نے اپنے ٹھیرنے سونے کی مدت کا کچھ اندازہ لگایا مفسرین کا تیسرا قول یہ ہے کہ یہ دو گروہ اکس وقت اہل بستی کے آپس میں ہو گئے تھے جس میں بڑے جوان اپنی اپنی سوچ و فکر کے مطابق مختلف گنتی متدہے تھے۔ مگر صبح مدت کوئی نہ بتا سکا۔ ان اقوال میں پہلا قول زیادہ درست ہے۔ آگے ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ اسے پیارے نبی اصحاب کہف کے باسے میں۔ موجود یہود و نصاریٰ و رومیہ کے مختلف مذاہب والوں کے بڑے بڑے طعین اور مختلف نظریات ہیں وہ سب غلط اور جھوٹے بناوٹی ہیں۔ ہم تمہارے سامنے اپنی اس وحی کے ذریعہ ان اصحاب کہف کی سب خبریں بالکل درست حقیقت کے مطابق حق و بیج۔ بیان کرتے ہیں۔ کہ بیشک اسے پیارے نبی آپ کے ناطے سے کچھ صدیاں پہلے وہ اصحاب کہف چند خوش بخت اعلیٰ فائدان کے نوجوان تھے جو پختہ قلب و جگر کی محبت سے اپنے رب پر ایمان لائے۔ اور آپ اپنے رب تعالیٰ کو راضی کرنے کے لیے اتنے اچھے اعمال و عبادات و ریاضات اور عین عقیدے سے عین معاشرو کیا کہ ہم نے ان کے طلب شوق کی بنا پر ان کے قریب معرفت کی ہدایت بارگاہِ قدس میں اور بڑھادی۔ جس سے روح کی تازگی عبادت و ذکر اس کی مدت عقل کی قوت اور طلب کی ہمت جگر کا حوصلہ اتنا زیادہ ہو گیا کہ باطل کا خوف نہ لہاؤ جان

کا خطرہ ہی ان کو نہ ہوا۔ وَرَبُّنَا عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرٌ اور رحمتِ مہربانی کی دُعا سے سب باندہ جی ہم نے ان کے دلوں پر ایسی خداداد اور عظیمہ رحمتِ جلال کی جُرت کے بھروسے اور بہانے سے وَقَامُوا فَاِذَا نُزِّلَتْ اَسْمَانُ السَّمَوَاتِ وَرُزِّقُوا مِنْ دُونِهِ اِلٰهًا لَقَدْ كُنَّا اِذَا شَعَطًا هُوَ رَءِیٌّ قَوْمًا اَتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اِلٰهِهِمْ اَوْلَادًا ثُمَّ لَبِیْهُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ اَمْ تَرٰی عَلٰی اللّٰهِ كَيْدًا جَبَّارًا اُس وقت کے جاہلِ عالم سرکشِ فساد نے ان بہانے پر اپنے مخلصِ دلیر بندوں کو پکڑوا کر اپنے دوبارہ شاہی میں بطور بادشاہان سے اس ظالم نے کہا کہ تم ان لوگوں کو سجدہ کرو الٰہی جوتوں پر جانور کی قسم بانی دو۔ اور گنہگاروں کو تہمت لگائے جاؤ گے۔ یہ سب کروہ سب کمالِ رعب اور پہاڑی سے کھڑے ہو گئے۔ اور پھر بھروسے دوبارہ میں جہاں چاروں طرف جدووں کی ٹنگی تلواریں کھینچی کھڑی تھیں۔ کئی اہل ایمان کی۔ شیش نیچے پڑی تھیں۔ ہر دل پر جلالِ شاہی کا رعب بیٹھا ہوا تھا۔ ماحول پر جیسے دوبارہ میں سستھا پھریا ہوا تھا کسی کو سفارش و کسبِ کشتی کی مجال نہ تھی ایسے سماں میں عشقِ الٰہی کے مستانوں کی آواز بلند گونجتی ہے سب کی ترجمانی و نمائندگی کرتے ہوئے ان میں سب سے بڑے ساتھی مشیخانے کہا اسے دعویٰ کفر و شرک دینے والے بادشاہ اور اپنی شاہی قوت کے بیوتے پر مظلوم غریب جیتے حق پرستوں کا خون بہانے والے جاہل و فاجر ہم کبھی بھی تیری دعوتِ شرک کو قبول نہیں کر سکتے کیونکہ ہمارا رب خالقِ مالکِ رازقِ رحیم و کریم معبودِ ہی امتِ ملّٰہ سبحانہ ہے جو ان تمام بڑے عظیم آسمانوں کا رب ہے اور تمام روئے زمین کو در اُس کی بر چیز کو پالنے والا ہے۔ کبھی بھی یہ سانس نہیں ہو سکتا کہ ہم اپنے اُس پرہیزگار رب کے ستارے کو چھوڑ دیں۔

جس کے عشق میں دُشمن مرنے کو
جس کا نام ہے مرہمِ زخمِ جگر

اُس نام پر سب کی جان نجات
سُبْحَانَ اللّٰهِ سُبْحَانَ اللّٰهِ (حکیم علیہ السلام)

اسے بادشاہ تو بیشک ہم کو قتل کر دے یا اپنے ظالمانہ دستور کے مطابق روٹی میں پیسٹ کر آگ میں جوادے۔ لَنْ نَدْعُوْا اِیَّاهُمْ بِرُءُوسِهِمْ اِنْ كُنَّا رَءِیِّیْنَ اُس رب کے مقابل کسی باطل جھوٹے بناؤنی معبود کو نہیں پوچھ سکتے نہ اُس کو معبود کہہ کر پکار سکتے ہیں۔ نہ اپنے بچے معبود کے آئینہ قدس کو چھوڑ کر کسی بُت۔ لورٹی مندر کے فریاد و التماس کہتے ہم سب یہ کہتے ہیں کہ کبھی ایسا نہ کہیں گے۔ مگر یہ کہ ہمیں یقین ہے کہ بشر بیشک اگر ذرہ فقط بھی ہم نے اپنے منہ سے اس قسم کا کفریہ شرکیہ نکال تو یقیناً ہم بہت ہی غلط۔ لغو۔ بیہودہ بدتمیزی کی یاد دہانی اور جھوٹ کو اس کرنے والے ہوں گے۔ اہلِ معصیت نے جو ترجمہ شیطانی کیا ہے اُس کا اردو ترجمہ یہی بنتا ہے اے جھوٹ کو اس یاد دہانی اُسے بادشاہ تیری مار دھاڑ قتل و فساد کی تو تم کو بالکل ذرہ برابر پرہیزگار پریشانی نہیں ہم تیرا ہی قوم کی گمراہی و کفر و نازی شرک سازی سے حیران و پریشان ہیں

کہ یہ چار ہی موقوف قوم جنہوں نے اُس خالق تعالیٰ مالک ارض و سما کے مقابل کتنے بہت ذہیر ساسے جھوٹے معبود اپنے ہاتھوں سے بنائے۔ اگر ان میں ذرا بھی اپنے بد عقیدے کفریہ دین کے لیے پتائی رہے تو کیوں جلدی سے یہ مضبوط کھلی کھلی دلیل پیش نہیں کر دیتے۔ لیکن ہم سمجھتے ہیں کہ یہ جھوٹے اور باطل دین والے ہیں اور جھوٹے لوگوں کے پاس دلیل کہاں ہو سکتی ہے ہنذا یاد رکھو کہ کائنات میں اس سے زیادہ بڑا ظالم کوئی نہیں ہو سکتا جو اپنے خالق مالک اللہ تعالیٰ پر جھوٹ اور غلط بات فتنی بنائے۔ اس لیے کہ ایسا ظلم تو ان کی پہلی نسلوں کو تباہ کرنے والا اور جہنم میں ڈالنے والا ہے۔

اصحاب کہف کے حالات کیفیات و حسب نسب

ویسے تو حضرت نوح علیہ السلام کی عمر نہایت کثیر نہیں تھی اور طوفان سے نبیاء کرام علیہم السلام کو پریشان کرنے سے ان کے مقصد بعثت کو ناکام کرنے کی بلکہ بذات خود انبیاء علیہم السلام کو شہید کرنے کی بھی کوششیں اور حرکتیں کی گئیں۔ مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور آپ کے دین آپ کی کتاب مقدس انجیل مسیح کے ساتھ قراپنے پرانے دشمنوں نے دشمنی اور مخالفت کی انتہا کر دی زمین پر موجودگی میں یہودیوں قبطیوں نے مل کر ستایا۔ اور ہجرت چند حواریوں کے کوئی بھی ایمان نہ لایا۔ لیکن یہ نصیب آسمانی کے بعد بھی دشمن چین سے نہ بیٹھا بلکہ ہر وقت سے وہی سعی کرتے کی کوشش کی مگر حضرت مسیح کی پولوس مخالفت ہی تھی کہ آسمان پر تشریف لے گئے۔ بد گمانی مرے ملک آپ کا دین بنی اسرائیل میں جو بڑا عہد ہرگز ان دنوں میں بھی نہ ہوئی تھی نہ بد گمانی کی حرکت قبل بھی وروی ایش ہوسا کے پتے دین کا کوٹھانے کے دیپے بچھ رہی تھی کسریوں بڑی سے پڑی گڑی جس میں مسیح کے توحید پر ایمان کیا اور مسیح علیہ السلام کے پتے دین کو بیچ دین سے اکھاڑ دیا اور شیشی چھری کے مسیح کی تمام تعلیم کو کاٹا چلا گیا۔ سب سے بڑی اور بڑی اس نے یہ حرکت کی کہ تبلیغ کے جس دروازے کو حضرت مسیح نے بار بار بڑی سختی سے بند کر رکھا تھا۔ اور غیر اکر م کو دین مسیح میں داخل ہونے سے اپنے ان الفاظ کی شدت کلام کے ذریعہ کہ میں صرف بنی اسرائیل کی جھڑپوں کو بچانے کے لیے آیا ہوں۔ لہذا اس بند دروازے کو پولوس نے صرف کوئی نہیں بلکہ توڑ دیا جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ آج دنیا میں غیر قدس قراپنے آپ کو عیسائی کہتی ہیں مگر مسیح کی اپنی قوم بنی اسرائیل ایک بھی عیسائی نہیں بلکہ عیسائیت سے ان کو نفرت ہے پولوس کی یہ سازش کامیاب ہوئی وہ یہی چاہتا تھا کہ کوئی اسرائیلی عیسائی نہ بنے۔ اور پولوس نے خود کو عیسائیت کا ہمدرد بنا کر غیر قوموں کو جو دین مسیح دیا وہ پتے دین مسیح سے بالکل جدا کر دیا ہے۔ اور حضرت مسیح کی تعلیم سے بالکل مخالف۔

اسکے پولوس نے ختمہ بند کر لیا آج کوئی عیسائی ختمہ نہیں کرتا۔ پولوس کی ہکا سادھانہ تبلیغ سے شریعت

کو عیسائیوں نے بنان سے لعنت کہوا دیا گیا۔ مسیح یسوع کو اللہ کا بیٹا بنادیا گیا جو ہر اس سب سے بڑے
 انفرادیت پر ہے۔ کفر کا مسئلہ بنایا گیا۔ اور آسمانوں پر زندہ مسیح کو بلا وجہ معصوب مان دیا گیا۔ پھر
 کی یہ سب سب بھی کامیاب ہوئی، مگر موجودہ عیسائیت کی بے عمل زندگی چڑیوں گرجوں سے نفرت لگا ہوں
 سے محبت فحاشی بدکاری پر دلیری اسی سلاش کا نتیجہ ہے آج کا عیسائی اظہارِ یسوع مسیح کا مجددِ دوا اور محبت
 کرنے والا ہے مگر حقیقت میں مخالفہ دشمن، دشمن کرنے والا، بھلائیہ کہاں کی محبت اور سچائی ہے کہ
 ایک دوسرے پیٹتے پھپھتے پھیلاتے۔ رائیلا رائیلا لیتا شہقتی۔ کہتے دوتے دواتے ہسمے ہوئے انسان کو
 پکڑ پکڑ کر جبراً قہراً سولی پر چڑھا دیا جائے اور پھر کین شروع کر دیا جائے کہ یہ اپنی خوشی سے عیسایہ پر مر
 ہے اور سب گناہگاروں کا کفر و بدعت ہے۔ اس طرح تو پکڑ کر کسی کو بھی سولی دی جا سکتی ہے۔ یہ وہ سازشیں
 تھیں جن کے ذریعے پوس نے باطنی طور پر دینِ مسیح کو تباہ و برباد کر دیا۔ آج نہ کہیں سچا مسیحی نظر آتا ہے نہ
 کہیں سچا دینِ مسیحی۔ یہاں تک ہی نہیں بلکہ پوس اور اس کی پوری ٹیم نے اپنی بھونی خوابوں کے ذریعے
 دینِ مسیحی اسرائیل سے نکال کر غیر قوموں کو اس طرح کا دین دیا ہے جو پہلے ہی اسرائیل تھے ان کو قبطیوں کے
 مشرک بُست پرست بادشاہوں کے ذریعے یا سترہ کر یا گیا یا قتل عام۔ یہی کچھ اصحابِ کفر اور ان کی قوم
 بنی اسرائیل سے ہوا۔ چنانچہ قومِ قبط کا دینِ زوسس بادشاہِ مصر نے اُس کو اذیتوں سے زیادتیوں سے بھی لکھا
 ہے انگریزی میں اس کو بگاڑ کر ڈیسیس لکھا ہے۔ علاقہ مدیترہ فوجات کیں قرآنِ فتوحات و لشکر کشی سے
 اس کا اذیت ملتا ہے اس کے اسرائیل اور غیر اسرائیلی عیسائیوں کو زندہ گی یا عیسائی مذہب سے ختم کرنا
 تھا۔ دینِ زوسس کی حکومت وہی علاقہ ہندوستان میں قائم ہوئی۔ انہاں ایکٹو بیٹیا۔ مختلف تغا سیر
 اگرچہ اسے خطرناک حالات میں دینِ مسیح کے پھیلنے پھیلنے بلکہ باقی رہنے کے امکانات نہ تھے مگر وہ بہت
 نے حق کا ایک طریقہ ہی حراج بنایا ہے یہ کفر کی بیابانوں میں آگتا ہے۔ مخالفت کے طوفانوں میں پھنسا
 ہے اور دشمنی کے شعور میں پھلتا پھوٹتا ہے۔ اور پھر۔ بن پانی بھی ترہ جتا ہے مرجھایا نہیں کرتا۔ حضرت
 مسیح نے اپنے چند حواریوں کے سینوں میں توحید و رسالت کی جو شمع روشن فرمادی تھی وہ ان کے آسمان
 پر تشریف لیجانے کے بعد بھی روشن ہی رہی۔ اور کسی کے جبراً سبقتِ اد کے طوفان اُس کو بھانہ سکے اور
 یہ روشنی ان دنِ عالم و اطرافِ مددِ قد میں چھیتی ہی چلی گئی جس سے باطل کو شورش ہوئی اور ہر گ پر دہن دار
 دامنِ تعلیمِ مسیح میں فروغ و نور بن کر عیسائیت قبول کرتے رہے اور بدھ و باطل ہتھیار بند ہو کر مروج و مروج
 یخا کر تار ہا۔ اور ہر ایمان کی مہفلیں جہنم سے قتل و غارت کا بازار گرم ہو جاتا۔ ہوتے ہوتے سنِ فساد
 عیسوی میں دینِ زوسس نے دینِ مسیح کے خلاف سر اٹھایا اور مختلف مومنین عاجزین مابعدی راہیں کو تکرار

معاذ کے لیے لشکر بھیجا۔ اگرچہ پہلے رومی بادشاہوں نے بھی اہل ایمان کو بھروسہ و پیشوا رکھ دیا تھا مگر یہ پہلا رومی بادشاہ تھا جس نے دشمنی کی ہتھکڑی اور دین عیسائیت کو رنج ورن سے کھینچنے کا اختیار کیا۔ یہ سال میں دوسرے ہزار اپنے پورے ملک کا دورہ کرنا اس کا ملک شام فلسطین اور روم کے دوسرے شہروں پر پھیلا ہوا تھا۔ اس دورے کا واحد مقصد یہی ہوتا کہ لوگوں کو عیسائیت سے مرتد کرکے کثرت پرست بنایا جائے۔ اس مقصد کے لیے اس نے مختلف شہروں میں بڑے پھوٹے صدر بنا دیئے تھے اور ان میں مختلف نام کی دیوی دیوتا بت موتیں رکھوا دی تھیں ہر شہر کے تمام اہل ایمان پھوٹے بڑے جوتن بڑھے عورت و مرد عیسائیوں کو پکڑوا کر بلاتا اور بت ہی شریں بتوں یا بتوں کو سجدہ کروان پر قسربانی کا خون بہاؤ اور اپنا دین چھوڑ کر بت پرست بن جاؤ۔ اور یا قید و بند بلکہ قتل و ہلاکت کے لیے تیار ہو جاؤ۔ اس شہر ایک میں ہزاروں قتل و قید ہونے سے ہنگاموں مرتد ہوئے۔ اسی بادشاہ کے ملازم سدھنت میں سرحد عرب سے تقریباً ستر میل دور ملک روم کی سرحد کے اندر بحیرہ عرب کے کنارے پر ایک بہت بڑی بندرگاہ تھی اس شہر کا نام پہلے آفسونس تھا پھر گئو کر فیتش ہوا۔ اس شہر میں ہی دقیاؤں نے ملک کا سب سے بڑا مندر بنوایا تھا۔ جس میں ایک مورتی رکھی جس کا نام دقیا نایا ڈاٹنا دیوی تھا۔ بعض نے لکھا ہے کہ آریئس دیوتا بھی اسی میں رکھا گیا۔ اس پر قربانی چڑھا دے بتوں نے پیش کئے جاتے جب دقیاؤں اس شہر میں آیا تو حسب دستور سب عیسائیوں کو بلایا۔ یہ شہر بنی اسرائیل عیسائیوں کا سب سے بڑا مرکز تھا۔ اور بہت پختہ قسم کے مذہبی لوگ تھے ان کو دقیاؤں کی تمام گفیرہ حرکتوں شرک سادیوں مخالفین کے قتل و غارت کا پتہ تھا۔ مگر سنے تھے اور انداز سے صبر و صمت کی دعائیں مانگتے تھے۔ یہاں تک کہ یہ بلا غور و ان پر بھی ان پر بھی کچھ کمزور دل مرتد ہو گئے کچھ قید کیے گئے۔ نوجوانوں کو قسم قسم کی آفتیں دے کر قتل کیا گیا۔ ان ہی گرفت رہو کر لانے جانے والوں میں کچھ نوجوان جو اسرائیلی شاہی غلامانوں کی اولاد میں سے تھے۔ یکے بعد دیگرے ان کو بھی پکڑ کر بادشاہ کے سامنے پیش کیا گیا۔ بادشاہ نے ان سے بھی یہی کہا کہ یا تم ان بتوں کو سجدہ کروان کے سامنے ہار کر قربانی پیش کرو اور ل کر ہمیشہ کے لیے اپنا معبود سمجھو۔

جیسا نیت کا دین چھوڑ دو سہا تم کو قتل کر دیا جائے گا۔ یہ سب بہت جھوٹا غور و محنت نہ نہ کر لیا بلکہ قہر اور جھوٹے سینے والے جیسے اور اس کے ساتھ بہت سی تھیں انہوں نے بہت دیر سے بھرے دربار میں کہا کہ ہم جو نے جوں کو چاہا نہیں کہتے دیکھ ہمارا سب سچا ہے وہی مذمت اللہ کے ہے جو امانوں کو زینہ کر پانے والا ہے اس وقت وہی نے کہا کہ اسے جو لوگوں کو تمہاری خوبصورت جوانی کم مری پڑیں اتنا ہے نہیں تو میں تبدیلی گستاخی بیباکی کا سزا بھی اسی وقت تم کو دے دیتا ہوں کہ تمہیں نہیں رہے کہ تمہارے سامنے یہ کئے قتل ہوئے پڑے ہیں۔ اچھا میں تم کو گل

تک ہمت دیتا ہوں تم اپنی جوانیوں پر ترس کھاؤ اور خوب سوچ سمجھ لو۔ یہ کہہ کر بادشاہ نے دیباہ
برقاست کیا اور دوسرے شہر چلا گیا (از تفسیر فاروق)

برعاست یا اہل دوسرے شہر چلا یا (اور کسی اور شہر)۔
 بعض تفاسیر میں لکھا ہے کہ ان جوانوں نے خود جہالت مانگی۔ مگر یہ غلط ہے۔ اگر یہ خود جہالت کہتے
 تو دوسرے دن دربار میں ضرور حاضر ہو جاتے کیونکہ مومن نہ بدول ہو تدریج نہ بد جہد۔ اور پھر اس کے
 پیش نہ ہوئے تھے لہذا اس سے پہلے یہ ایک دوسرے کے اچھی طرح واقف بھی نہ تھے۔ اس لیے کہ
 جب یہ پریشان ہو کر نکلے تو وہ دوسرا وقت تھا۔ اور ہر ایک اکیلا تھا یہ اسی پریشانی کے عالم باہر
 دیرانے میں ایک درخت کے نیچے بیٹھا ہوا تھا کہ دوسرا ساتھی آگیا نہ پہلے کو پہنچا تھا کہ دوسرا نئے والا
 مومن ہے نہ دوسرے کو پہلے کی حالت کا پتہ تھا ایک دوسرے سے اپنے آپ کو چھپانے لگے یہاں
 تک کہ کاتھ جو ان اسی درخت کے نیچے آکر بیٹھ گئے پہلے تو سب نے اپنے آپ کو چھپایا کہ کہیں یہ
 شاہی یا سوس ہی نہ ہو مگر چونکہ سب کی پریشانی ایک ہی جیسی تھی لہذا بات چچی نہ روکی اور سب ایک
 دوسرے کو جان کر محرم راز بن گئے۔ اور سب نے یہی ارادہ کیا کہ چوکی عمارت میں چھپ جاتے ہیں پھر
 جب اس بادشاہ کا چند دن بعد دور و ختم ہو جائے گا اور یہ چلا جائے گا تو ہم نکل جائیں گے۔ یہ کہہ کر
 سب ٹھنوں ساتھی شہر سے سین میل دور یہ نجلوس نامی بہار کے پاس آگئے راستے میں ان کو ایک دھوبی
 یا چرواہا ملا وہ بھی مومن تھا اور بادشاہ سے بچتا پھرتا تھا اس کو ابھی بادشاہ نے نہیں بلایا تھا۔ اس نے
 جب ان کو حال سنایا تو اس نے عرض کیا مجھ کو بھی ساتھ لے لو لہذا اب یہ تو ساتھی ہو گئے جب وہ چلے تو
 دھوبی کاٹا بھی ساتھ ہو لیا سب نے خوف کیا کہ یہ بھوکے گھاتو ہم ظاہر ہو جائیں گے اور پکڑے جائیں گے
 کتے کو خدا نے بان بخشی اس نے وعدہ کیا کہ میں نہ بھونکوں گا۔ اب یہ دس افراد ہو گئے۔ ان کے گھار پاک
 اس طرح ہیں۔ ع۔ ٹکٹینا۔ یہ سب میں بڑے ہیں ع۔ ٹکٹینا۔ ع۔ ٹکٹینا۔ ع۔ ٹکٹینا۔ ع۔ ٹکٹینا۔ ع۔ ٹکٹینا۔
 گئے ع۔ ٹکٹینا۔ ع۔ ٹکٹینا۔ ع۔ ٹکٹینا۔ ع۔ ٹکٹینا۔ ع۔ ٹکٹینا۔ ع۔ ٹکٹینا۔ ع۔ ٹکٹینا۔ ع۔ ٹکٹینا۔ ع۔ ٹکٹینا۔ ع۔ ٹکٹینا۔

عزت اُن کا تھی۔ جس کا نام قلعہ میر ہے۔ مغفرتین کے اس میں اختلاف میں کہ ان کے پاس ان کی دولت و ہمہ دینار کہاں سے آئے۔ ایک قول یہ ہے کہ وہ غار میں جانے سے پہلے اپنے گھروں کو گئے، وہ رہا پاپ کی بہت دوست، اٹھائی کچھ بازار میں غریبوں کو بانٹی اور تھوڑی سی اپنے پاس رکھی جو سب نے تملیخا کے پاس جمع کرا دی مگر یہ قول غلط ہے اس لیے کہ اگرچہ یہ سب غیر شادی شدہ تھے مگر یہ دولت ان کے والدین کی تھی بغیر اجازت کس طرح لے سکتے تھے پھر وہ سب گھبرائے پریشان تھے ان کو بازاروں میں بائینے کی فرست کہیں تھی اور کون کس کا انتظار کرتا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ ہر ایک کی جیب میں تھوڑے سے بہت و ہمہ دینار تھے

جیسا کہ ہوا کرتا ہے وہی سب کے تعلق کے پاس جمع کرادی۔ جب غار میں پہنچے عصر سے مغرب تک ایسی عبادت ذکر الہی اور دعا میں مشغول رہے جب ذکر الہی سے ذرا سکن ملا تو لیٹ گئے اور بیٹھے رہی سب کو زندہ رکھی۔ دوسرے دن بادشاہ نے دربار لگایا تو ان کے بارے میں اہل دربار سے پوچھا اور پکڑ کر لے گئے۔ اسے لوگوں کو بھیجا مگر سائے شہر میں ڈھونڈنے چھاپے مارنے کے باوجود کہیں مل نہ ملا۔

جادوین کو پکڑ کر بلوایا کہ بتاؤ تمہارے بیٹے کہاں ہیں ورنہ تم کو قتل کر دیا جائے گا سب نے کہا کہ اسے بلو متا۔ ہم تو پیسے ہی اپنا دین چھوڑ کر تیسرے دین پر آپکے ہیں مگر ہم اپنے بیٹوں کو چھپا کر بچانا چاہتے تو ہر جہ سے مرہ کیوں ہوتے۔ اسی دوران کسی نے بخیری کی کل میں نے ان کو پہاڑ کی طرف جاتے دیکھا ہے ان کے ساتھ ایک کتا بھی تھا بادشاہ اپنے سب درباریوں کے ساتھ گھوڑوں پر بیٹھ کر لڑا، اس غار کے پاس پہنچا دیکھا کہ سب سو رہے ہیں بادشاہ کو ہمت غصہ آیا اور حکم دیا کہ چھا ان کو اسی طرح سونے دو اور غار کا منہ مضبوط پتھروں کی دیوار سے بند کر دو مستیروں نے فوراً پتھروں کی دیوار بنا دی بادشاہ نے کہا کہ اب یہ غار میں ہی مرنے کے لیے رہی ان کی قبر ہے۔ اس کے بعد سب واپس چلے گئے اہل دربار میں دوا دینی خفیہ مومن تھے انہوں نے ایک سورہ کی تختی پر اصحاب کہف کی تعداد نام حسب نسب اور شہر سے نکلنے کی وجہ و قیاس کا نظم اور مذہب پر جائز روایت اور اصحاب کہف کا غار میں چھپنا ان کا غار دیوار سے بند کیا جانا پورا واقعہ تفصیل سے لکھ کر محل شاہی کے خزانے میں چھپا دیا۔ تقریباً ایک سال بعد قیاس سن عیسوی ایک شہزادہ ان میں صرف تین سال حکومت کر کے مر گیا۔ یہی باطل کا مختصر انجام ہے یہ فرمایا گیا۔ **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اٰمِنُوْا بِالْحَقِّ غَلَبَتْ**۔ باطل کا شور ہوتا ہے۔ اور حق کا زور ہوتا ہے۔ صرف تین سال حکومت میں تقریباً اسی جبر عیسائیوں کو قتل کر دیا پھر زمانوں پر زمانے گزرتے رہے اور بادشاہیں بدلتی رہیں۔ یہاں تک کہ تین سو سال گزر گئے۔ جس دوا دیوں نے اصحاب کہف کے عبادت لکھ کر شاہی خزانے میں رکھے ان میں ایک کا نام بیدروس تھا اور ایک کا نام روناں تھا۔ بعد میں کبھی کسی بادشاہ نے اپنے خزانے سے اس تختی کی نقل کروا کر اس پہاڑ پر غار کے قریب لگوادی اس پہاڑ کا نام بنگلوسس تھا جو پکڑ کر مغلوس اور مغلوسس بھی لکھا گیا ہے۔

سن عیسوی چار سو اٹھ میں روم پر عیسائی یہانی حکومت قائم ہوئی۔ مومن بادشاہ کا نام بیدروس یا ایک قون میں تھیوڈس تھا۔ اس وقت کچھ بنی اسرائیل عیسائی تھے اور کچھ بت پرست منکرین قیامت بادشاہ اہل اہل تھا اپنی کافر رعایہ کے کفر پر پریشان رہتا تھا کہ کاش سب مومن بن جائیں۔ رتوں کو رد کر اپنے شہر سے دیکھیں عمرن کرنا کہ یا مومن کوئی اپنی قدرت سے ایسی نشانی دکھا جس سے ان منکرین قیامت کا جی مست ہو قیامت یقیناً ہو جائے۔ اس وقت ملک کا دارالحکومت یہی شہر فوٹس تھا اور معلوم کہیں نبوت سے

اس علاقے کو بھی رقیم یا۔ بطر اسیا پیٹر اکیا جاتا تھا۔ غالباً من عیسوی چار سو پچاس تھا۔ ایک چرواہا اس کا
نام دلیاس رکھا گیا ہے وہ وہاں اپنی بکریاں چرایا کرتا تھا۔ اُس کے دل میں خیال آیا کہ اگر مہار کا یہ غار جو کسی
پتہ نہیں کب اور کیوں بند کر دیا ہے میں کھول کر اپنی بکریوں کے لیے سردی گرمی اور بارشوں سے بچنے
کے لیے استعمال کروں تو بہت آرام ہو جائے یہ سوچ کر اس نے ساری دیوار ڈھادی اور سب پتھر ایک
طرف رکھ کر کچھ تھوڑی بہت دروازے پر مصافی بھی کر دی جب وہ یہ سب کام چر گھنٹوں میں کر کے
خارج ہو کر اندر گیا تو سنے آو میوں اور ایک کتے کو بڑے یٹے دیکھا تو خوف و ڈر سے گھبرا کر بھاگا اور پیچھے
مڑ کر بھی نہ دیکھا بھی وہ کسی کتے کا نہ تھا نہ پایا تھا کہ دوسرے دل بچا کی تہا جد طوراً آفتابا صاحب کھنکھانے لگا یہ نہایت پرکون تھوڑے
مدد سبب باہر نکلے مصافیک دوسرے سے پوچھے گئے کہ کتے کو سنے کچھ نہ بولنے سے بچا دیکھ کر کہ ایک ملت ی سوتے میں اور کھنے
کہا نہیں کچھ زیادہ ہی وقت معلوم ہوتا ہے مگر تین سو سال تو ان کے وہم دماغ میں تھا۔ دروازے پر پڑے ہوئے پتھر دیکھ کر کچھ
تشویش ہوئی مگر زیادہ اہمیت نہ دی گئی اب چونکہ جاگ پڑے تھے۔ اس لیے بتقا اندر بھری جوک بھی کی تو سب
کا صلاح مشورے سے اپنے خزانچہ تمینا کو کچھ نصیحتیں سمجھا کر کھانا لانے کے لیے شہر بھیجا راستے اور جنگل میں
تو فرق محسوس نہ ہوا مگر جب تمینا شہر کے قریب دیکھ کر اس کے جاسوس پاسبانوں کا خیال کرنے ہوئے
ڈرتے چھپتے پہنچے تو دیکھا کہ دروازہ شہر پر دین مسابست کی چھی اچھی باتیں لکھی ہوئی ہیں بڑے حسین
ہوئے اور خیال کی شاید میں کسی غلط شہر میں آ گیا ہوں یہ سوچ کر باہر باہر ہی دوسرے دروازے پہنچے
مگر وہاں بھی ایمانی باتیں لکھی تھیں پھر سنت میرانی میں حضرت تمینا شہر کے اندر گئے وہاں بھی سب طرف ایسی میر
انشاد کے چرچے ریت مسیح کی قسمیں حیرت و تعجب میں پڑ گئے کہ یا اللہ میں سورہ ہا ہوں یا ہاگہ ہا ہوں
میں یہ کیا دیکھ رہا ہوں کل اسی شہر وہاں میں حضرت یسعی کا نام لینا گندہ قابل سزا جرم تھا آج ایک مات گزرتے
سے کیا پتا لگا گیا پھر سوچا یہ ہمارا شہر افسوس نہیں ہے مجھ کو غلط سے راستہ مجھ گیا لہذا ایک جوان سے
پوچھا کہ اس شہر کا نام کیا ہے اس نے کہا کہ اس کا نام افسوس ہے۔ بڑے حیران ہو کر پوچھے کہ نام تو ٹھیک ہے
حیر کا فی دیر بعد کھڑے ہوئے اور ایک نان بائی کی دکان پر چلے اس مان بائی کا نام قسطنطین تھا۔ اس سے
کھانا خریدا اور اپنا سکتہ دیا یہ سکتہ دیکھ کر دکاندار حیران ہوا اُس نے ساقی کو دکھایا لوگ جمع ہو گئے اور کہنے لگے
اس کو ضرور ہی کوئی دفعیہ کا خزانہ ملا ہے۔ تمینا نے فرمایا بھی مجھ کو کون خزانہ نہیں ملا میں تو کل ہی اس شہر سے
گیا ہوں یہ میرے پاس اسی شہر کے درہم میں کچھ لوگوں نے کہا یہ مجھ سے ہے اسے چھوڑ دو کچھ بہت بڑھوں
نے کہا یہ سکتہ آج سے کئی صدیوں پہلے کا ہے۔ لیکن یہ شخص تو جوان ہے اور کہتا ہے کہ میں اسی شہر کا ہوں اور
یہ دیکھتا ہوں شہر کو ہے یا تو یہ پاگل ہے یا خزانہ چھپانے کے لیے باتیں بنا رہا ہے۔ اس لیے اس کو کچھ کر

حکیم شہر کے پاس سے چلو۔ ہذا سب لوگ شکل جو سس پٹھانے دیکھتے ہنختہ مذاق اڑاتے اور حیران ہوتے
تیلیخا کو حالت میں لے گئے۔ وہاں دو نام تھے جن کا نام آریٹس طلیوس تھا۔ ان دونوں افسران شہر نے لوگوں کی
ساری باتیں سنیں تو تیلیخا سے متوجہ ہو کر کہا کہ اسے فوجیان تو ہم سے کچھ مدت چھپا اور محبت بیانی نہ
کرنا بلکہ جو معاہدہ ہے وہ بالکل صاف پر سنا ہے۔ حضرت تیلیخا نے فرمایا کہ یہ لوگ تو مجھ کو پاگل سمجھ رہے ہیں
لیکن میں خود حیران ہوں کہ ایک حالت ہی تو گزری ہے جب دقیانوس بادشاہ نے ہم کو کہا کہ یا تم بہت پرستی
کرنا اور عیسائی مذہب چھوڑ دو یا تم قتل کر دیئے جاؤ گے اور خود ہی اس نے ہمیں سوچنے کے لیے ایک
دن کی ہولناکی دی اور ہم سب بھاگ کر اٹھ ساتھی غدر بنجوس میں چھپ گئے۔ اسے میں ایک ساتھی اور
اس کا کٹ ہم کو ادا کر لی۔ ہم سب نے پیٹے۔ غدر میں چھپ کر عبدت کی پھر سو گئے اور صبح ہم اٹھ کر
جاگے مجھ کا اہوس نے کھلایا لینے کے لیے بھیجا ہے وہ میرا انتظار کر رہے ہیں ظلال محنت میں ہمارا گھسکا
اور یہ نام بھائے والدین نہیں ہے۔ وہی یہ درہم میں جو کہ ہم یہاں سے لے کر گئے تھے اب جو میں وہاں پہنچا
شہر اور لوگوں کی تبدیلی نے سب کی باتیں دیکھ سیں وہاں اس نے میری عقل کو گم کر دیا ہے۔ باتیں سنی کر
سب لوگ انتہائی حیرت زدہ ہو کر ایک دوسرے کو دیکھنے اور کہنے لگے کہ دھیانوس نام کا بادشاہ تو ہم
نے کبھی سننا ہی نہیں اور نہ ہی تمہارے والدین کے نام کا کوئی آدمی شہر میں ہے۔ البتہ تمہارے محلہ اور
گھر کا نقشہ جو تم نے سمجھایا وہ ٹھیک ہے۔ وہاں افسروں نے کہا کہ لوگو سنو معدوم ہوتا ہے اس جہان کی
محبت میں سب قتال سے ہم کو اپنی قومیت کی کوئی نشانی دکھائی نہیں ہے۔ چلو سب بادشاہ کو سب کچھ
بتائیں اور اس جہان کو بھی لے چلو۔ پھر سب لوگ مع افسران اور تیسرا دربار شاہی میں دہاں پہنچے وہاں دربار
بادشاہ عید و کس نے پروردگارستان سنی اور حیرت زدہ ہو کر سربسود ہو گیا۔ اپنے عمر سیدہ و دربارین سے
پوچھا کہ تم بتاؤ یہ کیا معاملہ ہے تو ناظرین غزنہ وہ سلطنت و جلالت کی تختی سے آئے جس پر نگاہ تھا کہ فلاں سال
ظلال ناس نے میں یہاں دتیافوس کی حکومت چھوٹی اور اس کے ظلم سے جان و ایمان بچا کر چند توجواں غدر کہتے
میں چھپ گئے تھے جن کا رد ازہ دتیافوس نے پتھروں سے بند کر دیا تھا ان غداروں کے نام یہ تھے
جنہیں ایک تیلیخا بھی تھا۔ ہاؤ سامنے اٹھ کر کہہ سجد کیا جس نے قیامت کے ثبوت میں ایک دشمن دلیل
مطافرائی سامنے شہر میں اس بات کا انکار کیا چہرہ ریگاہر شخص تیلیخا کو دیکھنے کے لیے دھڑا چلا آتا۔ پھر
بادشاہ سب کو لے کر غار پر پہنچا۔ جب باقی ساتھیوں نے ایک جگہ غفر کو اپنی طرف دور کئے دیکھی تو
گھبرا گئے اور بچھے کہ شاید دقیانوس کے پہاڑیوں نے تیلیخا کو پکڑ لیا ہے اور اس کے بتانے پر اب ہم کو
یہ شکر پڑے یا ہے۔ سب نے ایک دوسرے کی طرف دیکھ کر کہا کہ یاد اب تمہارے یہاں اور جان

کے تھکان کا وقت ہے۔ ایمان بچانا اور قتل ہونے سے نہ ڈرنا یہ کہہ کر سب ذکر الہی کرنے لگ گئے یہاں تک کہ لشکر اور بادشاہ سمیت سب لوگ غار کے پاس پہنچ گئے سب واقعہ سنایا گیا تو وہ بھی سب حیرن ہو گئے سب نے بادشاہ سے معافی مانگ کر کیا اور دنا میں دیں اور ان کے سب سے بڑے کشمکشینا سے فرمایا کہ اب ہم کو ہمارے اسی ماں میں رہنے دو۔ جس رب کریم سے ہم کو تیس سال ماحصلت و تندرستی و نعم و سلامت رکھا وہ ہی پروردگار عالم ہمارا مدد بھی کفیل و کار ساز نہ محافظ ہے اب ہم تہلکے ساتھ شہری زندگیاں نہیں گزاریں گے۔ بادشاہ اور کچھ خاص و باری اور انسارل غار کے اندر بھی ان کے ساتھ گئے اور اُدھر کا جزویا۔ غار والوں نے ان سے کہا کہ اب آپ ہم سے کوئی تعلق نہ رکھیں اور ہم غار میں رہتے ہیں آپ اسی طرح پھر غار کو بند کر دیں جس طرح آپ کے کہنے کے مطابق پیسے بند تھا۔ پھر سب لوگ باہر نکل آئے اور اسی وقت انہی پتھروں سے مضبوط دیوار بنا کر غار کا منہ بند کر دیا گیا۔ ایک قول ہے کہ جب وہ لوگ غار کے اندر پہنچے تو اسی وقت سب کے سامنے شدتوں نے ان پر دوبارہ عینہ قائم فرمادی اور سب سی جگہ لیٹ کر سو گئے۔ بادشاہ نے حکم دیا کہ وہاں کا منہ بند کر دیا گیا۔ بتلئے جائیں اور اس میں ان کے احسام کو رکھیں جسے لہذا چند دنوں میں سونے کے ٹوکے بنوائے گئے اور ان میں ہر ایک کے رکھا گیا۔ تو یہ مصائب کہف بادشاہ کو خوب میں سے اور فرمایا کہ اسے بادشاہ ہم کو سونے کے ٹوکے بنائے ہیں بند کھوہم سونے چاندی میں پیدا نہیں ہوئے ہیں اسی مٹی میں لیٹنا چاہتے ہیں۔ تب بادشاہ نے لکڑی کے ٹوکے بنوائے اور ان میں ان کے اجسام کو بند کر کے سونے کے ٹوکے بنوائے۔ مگر یہ سب باتیں غلط ہیں۔ سونے کے بنوائے گئے نہ لکڑی کے بلکہ وہی وقت سب سے جدا ہو کر غار کے اندر میرے میں چلے گئے تھے اور وہاں اسی وقت ان پر حسب سابق عینہ غائب ہو گئی تھی۔ بادشاہ کے حکم سے لوگوں نے اُسی وقت دیوار چن دی تھی یہ بادشاہ چونکہ سچے ایمان والا و باادب و روشن ضمیر تھا اس لیے اس نے کہا کہ یہ واقعہ اور اُصواب کہف کا ظہور ہمارے لیے قدرت الہی کا عجیب و غریب شہدیت ایمانی کی نصبت ہے۔ اور مگرین قیامت کے لیے ثبوت قیامت پر ایک شاندار مضبوط دلیل ہے۔ باسوس حیرت انگیز و حق کو دیکھ کر کوئی عقل و خرد والے تو ہرگز قیامت کا انکار نہیں کر سکتا کوئی جاہل بد بخت بد فطرت ہی ضد و عناد سے قیامت کا انکار کرے گا۔ تھوڑا سا فکر و تدبیر کرنے سے بات دماغ میں باقی ہے کہ جو رب تعالیٰ تین سو سال تک سلاک اچھی تندرستی عقل و فہم و دانش کے ساتھ جگا سکتا ہے اور بغیر کچھ کھائے پئے زندہ رہ سکتا ہے وہ قیامت میں بھی اٹھا سکتا ہے۔ اس لیے اسی نصبت الہیہ اور نشان قدرت رب تعالیٰ کی یادگار بنائی جاوے۔ اور اس جگہ وادگار کے طور پر کوئی عمارت بنائی جائے تاکہ

یاد نماز رہے۔ اس بات کو سب خوش ہوتے اور اپنے اپنے مشاغل میں کسی نے کہا یہاں کون جھیکل بنا دیا جائے کسی نے کہا یہاں کوئی مینار بنا دیا جائے۔ کسی نے کہا صفحہ کسی نے کہا گنبد۔ لیکن نیک اور شفیق بزرگ لوگوں نے کہا کہ یہاں مسجد بنائی جائے۔ یہ مشورہ بادشاہ کو بھی پسند آیا۔ اور وہاں مسجد بنادی گئی۔ مسجد بنانے والا معمر یا جس نے پہلے پہل مسجد کا مشورہ دیا اس کا نام خیرم تھا۔ اور بادشاہ کے ہی حکم سے وہاں غار کے دروازے پر وہ صنعتی نہایت مضبوطی سے جڑی۔ چھ نیک بزرگ لوگوں کو بادشاہ رعایا سب نے مل کر کئی سال تک وہاں نہیں نکالے ہونے کے دنوں کی تاریخوں کے مطابق ہر سال عرس مسعود منایا اور عبادت اور شکر باری تعالیٰ کے لیے جمع ہوتے میلہ بناتے اپنے رب کریم کے حضور نمازیں مسجد اور ہر طرح سے شکر کرتے۔ جن بزرگ فرطتے ہیں کہ اب بھی اصحاب کہف کی اس مسجد میں عرس خاتمہ نیاز سانی جاتی ہے اور اب مسلمان مانتے ہیں۔ اس نیک دن بادشاہ کی حکومت اس عداوت و مایہ تقریباً کسٹھ سال رہی تھی جس سے ۵۹۹ تک جس کتابوں میں لکھا ہے کہ شکر نیک رہی و اللہ اعلم بالصواب و قیوم اصحاب کہف کے عند جذیل امور میں کچھ تاریخی اختلاف پائے جاتے ہیں۔ اصحاب کہف کی تعداد اس اختلاف کا ذکر خود قرآن مجید میں بھی بتایا کہ یہ یہود و نصاریٰ اور کفار تدریج دان گنتی میں اختلاف کرتے ہیں مگر احادیث و روایات کی روشنی میں اب مسیح تعداد ظاہر ہو چکی ہے، وہ یہی ہم نے لکھی ہے۔ عدا کہ کتنی مدت بعد سو کر جائے تھے۔ ایک قول میں ایک مئو سال بعد ایک قول میں دوسو سال بعد۔ ایک قول میں ڈیڑھ مئو بعد۔ قرآن مجید میں شمسی اعتبار سے تین سو سال تھری اعتبار سے تین سو سال۔ اختلاف کرنے والے مفسرین نے قرآن مجید کے اس ارشاد کیا ہی تعالیٰ کی خبر نہیں مانا بلکہ کھلی آیت کے اختلافی اقوال میں شمار کیا ہے کہ یہ بجا لوگوں کا قول اور اعجاز ہے کہ تین سو سال سے رہے اور ذرا دوا اتسفا۔ کوہت میں دوسرا قول سمجھا۔ یعنی کسی نے کہا شکر مائے تین سو سال سوئے۔ اور کسی نے سو سال اور زیادہ بڑھا دیئے کہ تین سو سال سوئے۔ و ذرا دوا ای ضعیف کو اختلافی رنگوں کی طرف پھیرا۔ مگر یہ تفسیر غلط ہے اور اکثر کافر مل ہے کہ سب تعالیٰ نے یہ ثبوت بیان فرمائی ہے۔ جیسا کہ ہم بھی ان آیت کی تفسیر بیان کریں گے۔

انشاء اللہ تعالیٰ عدا یہ اختلاف کہ کون سے علاقے میں یہ واقعہ پیش آیا۔ آدم میں۔ فلسطین یا شام میں مسیح تریہ ہے کہ آدم میں یہ شہر ہے مگر شام کی سرحد کے قریب عدا اختلاف یہ کہ تین سو سال بعد سو کر شکر کہ جب دوبارہ لیٹے تو پھر ان پر مینڈ ڈان گئی یا بیہوشی یا موت۔ ہماری تحقیق کے مطابق ان پر بیہوشی کی مثل مینڈ ڈان گئی ہے۔ دراب تک بلکہ تا قیامت ہی طرح اصحاب کہف بھی وہاں کا گنا بھی بیہوشی جیسی نیمد میں پڑے سو رہے ہیں۔ وہ نہ جتی مرنے سے اٹھ سکتے ہیں نہ ان کو کوئی جگا سکتا ہے ہاں البتہ

آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی بشت کے دواں دواں تشریف لے جا کر مالبا سفر معراج کی شب
انصاف کہف کو جگا کر اپنا کلمہ پڑھا کر امت مسلمہ میں داخل فرمایا تھا۔ پھر آخری بار وہ نزول عینی علیہ السلام
کے وقت جاگیں گے۔ حضرت مسیح علیہ السلام کے ساتھ ہوں گے پھر ان کی وفات ہوگی اور کافی دن
زندہ رہ کر ان کی اوصان کے کئے کی طبعی موت واقع ہوگی۔ یہ تھے مفسرین۔ روایات۔ مؤرخین کے صحیح
صحیح اقرار جن کو ہم نے ایک جگہ جمع کر دیا ہے۔

فائدہ ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ انصاف کہف سچے اور صحیح دعائی دین پر تھے اور اس وقت دین مسیحی
منسوخ نہ ہوا تھا۔ درجہ تک کرئی دین بارگاہ الہی سے منسوخ نہ ہوئی وقت تک رب تعالیٰ کی ساری
نعمتیں برکتیں رحمتیں ہر قسم اس دین اور اس کے ماننے والوں پر نازل ہوتی رہتی ہیں۔ اور نیز اس وقت
تک اس دین کو اختیار کرنا مقبولیت بارگاہ الہی ہونے کی اعلیٰ دلیل ہے اور یہ کہ سلام سے پہلے کسی
دین سے کسی پہلے یا اس کی شریعت کو منسوخ نہیں کیا آدم علیہ السلام سے کریم صلی اللہ علیہ السلام تک سب
دین بدستور قائم رہے جو شخص جس دین کو پامنا اختیار کر کے اللہ تعالیٰ کا پیار بن کر صاحب ہدایت ہوتا
تھا۔ اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ایک ایک وقت در ایک ایک زمانہ میں کئی کئی
انبیاء کرام اپنے اپنے ملاقوں اپنی اپنی قوم میں مبعوث ہوتے تھے لیکن دین اسلام کے آنے سے باقی
سب کچھ دین منسوخ ہو گئے۔ اب جو بھی اپنے آپ کو عیسائی۔ یا۔ یہودی۔ یا۔ صابئی وغیرہ
بنائے گا وہ مردود بارگاہ و مردود رسالت ہو گا یہ فائدہ آتھو ایتھو تو رطھو عھدی * فرماتے سے
حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ صرف سچے دین پرست کو نشان دہی اللہ متقی مومن اور مابہ و زناہ اور صاحب
کلمات برکت ہے جو نبی منسوخ دین پر راکر کئی کئی عبادت راجت کے عکاس اور صوب کر اس میں برکت بقائے عھدی عھدی عھدی
سے حاصل ہو گیا کہ کلمات کا ایسا ایسی ہر قسم کی ایک نہایت ہے۔ صاحب کہف سے مندرجہ ذیل کرامت کا انصاف ہوا۔ تین سو سال
سوتے رہنا اور اتنی دیر زندہ کے باوجود صحت تندرستی برقرار رہنا عھدی تھی مدت نہ کچھ کیا یاد پیرا۔
عھدی اتنی مدت زمین کی مٹی پر ہم پڑے رہے نہ پیر سے گلے سڑے نہ اجسام کو کچھ نقصان پہنچا۔

عھدی بالی و ناخن و کچھ بڑھے مگر عمر بڑھی عھدی جوانی برقرار ہی عھدی سونچے کا۔ پچکر لکنا و صوب پڑنی
عھدی جزر و دل مرتبہ بارشش و سی و ہر رخ سے بری ہوگی مگر غاس کے اندہ پانی کا ایک قطرہ بھی نہ آیا۔ حالانکہ
غار دہر سے کھلی ہے جس سے روشنی اور ہوا اور بر آبی ہے عھدی غار کی طرف جلتے ہوئے راستے میں
کشتے کا کلام کرنا کہ میں نہ بھونکوں گا۔ تیسرا فائدہ۔ درجہ زندگی میں صحت کا بہت اثر ہوتا ہے۔ وہ

یاد الہی ذکر و عبادت۔ یہ صفت تقویٰ طہارت سے بندے میں ہمت قوت۔ طاقت۔ بے خوفی۔ دیرینہ جوش۔ اطمینان خوشی اور صحت تندرستی پیدا ہوتی ہے۔ اس کے برخلاف گناہوں سے بندہ۔ کمزوری خوف و ڈر علم فکر۔ بے طینانی اور قسم قسم کی بیماریاں پیدا ہوتی ہیں یہ فائدہ۔ نہ نفع۔ ہڈی کے بعد ترتبط علی کلویہہ اذق مؤفقاً لہ (۱) فرمانے سے حاصل ہوا۔

ابن آیت پاک سے چہ فقہی مسائل مستبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ولی اللہ سے کرامت کا صادر ہونا یا ظہور ہونا برحق ہے اس کا منکر گمراہ اور مضطرب ہے۔ یہ مسئلہ شہد بَعَثْنَا ہُو (۲) فرمانے سے مستبط ہوا۔ خیال ہے کہ کرامت کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ کرامت ولی اللہ کے قبضہ و اختیار میں ہوتی ہے جب ضرورت پڑے تو اللہ تعالیٰ سے اجازت لے کر ولی اللہ خود ہی اس کرامت کو ظاہر کر سکتا ہے دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ خود اپنی قدرتوں کو بندے پر ظاہر فرمائے۔ اصحاب کھف کا دیرینہ سے حکام ہونا۔ اور اپنے گتے سے بات کرنی اور گتے کی بات سمجھنی یہ پہلی قسم کی کرامت ہے اور باقی مندرجہ بالا کرامت دوسری قسم کی ہیں۔ کافر سے کسی قسم کی کرامت ظاہر نہیں ہو سکتی البتہ شہد سے جادو۔ ٹوٹے دکھا سکتا جس کو مصلح شریعت میں استدراج کہا جاتا ہے مگر استدراج بھی خود دکھا سکتا ہے۔ کافر کے وجود سے خود بخود کچھ صادر نہیں ہو سکتا۔ دوسرا مسئلہ۔ کسی بھی غیر بشر کی عبادت کرنا کسی نوعیت کیفیت طرز اور طریقے کی قطعاً حرام ہے۔ اور کرنے وال فوراً کافر اور مرتد ہو جاتا ہے۔ لیکن غیر اللہ کو بیکارنا جائز ہے اس کا ثبوت بہت سی آیت و احادیث میں موجود ہے۔ یہ مسئلہ۔ لَنْ تَدْعُو مِنْ دُونِہ (۳) سے مستبط ہوا کیونکہ یہ اس لَنْ تَدْعُو کا معنی ہے عبادت کرنا۔ خیال رہے کہ کسی کو مجبور سمجھ کر بیکارنا عبادت ہے اور چونکہ عبادت غیر اللہ کفر ہے لہذا کسی انسان یا بتوں کو مجبور سمجھ کر بیکارنا کفر ہو گا۔ ویسے حاجت و ضرورت کے موقع پر اللہ کا انعام یافتہ بندہ سمجھ کر بیکارنا۔ اس سے مانگنا بالکل جائز ہے۔ میثرا مسئلہ۔ ہر دین میں تقیہ کرنا برا اور حرام سمجھا جاتا رہا مگر اب بھی تقیہ مذکور فریب دھوکہ دے کر پہنچنا۔ ناپسندیدہ ہے خصوصاً جب کہ اس کے تقیہ یعنی جھوٹ فریب سے دوسروں پر بھی برا اثر پڑے اور دوسروں کے ایمان خراب ہونے کا باعث ہو۔ یہ مسئلہ تَقَالُوا تَرَبُّوا (۴) سے مستبط ہوا کہ دیکھو اتنی مصیبت اور قتل و فحاشی دیکھ کر بھی اصحاب کھف نے کس دیرینہ سے اپنے بچنے دین کا بر ملا اظہار کیا اور کافر بادشاہ کی جمر سے صبار میں تکذیب کر کے ذلت کی۔ اور رب تعالیٰ اس عمل کی شان و تعریف بیان کی۔ اگر تقیہ اچھا ہوتا تو اصحاب کھف تقیہ کر کے جان بچی لیتے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَنْفَعَمَنَّیْ اَنْجَزَیْنِ یعنی اللہ نہ فرماتا ہے کہ تاکہ ہم جان لیں کہ کون گروہ صحیح منت بیان کرتا ہے۔ تو کیا اللہ پہلے نہیں جانتا؟ جواب۔ اس کے عین جواب میں علم کا فعل لَنْفَعَمَنَّیْ کے معنی میں ہے اور لَنْفَعَمَنَّیْ امتحان امتحان کی بے غی کی وجہ سے نہیں ہوتا بلکہ طالب علم کی رغبت۔ شوق۔ لگن اور سمجھداری کے لیے ہوتا ہے علم حاصل ہوتا ہے پہلا علم معلوم ہوتی جو فعل سے پہلے ہوتا ہے دوم علم شاید یہ فعل ہو جانے کے بعد ہوتا ہے یہاں لَنْفَعَمَنَّیْ سے ہم متاثر ہوا ہے کہ علم حقیقی معلوم ہوتی۔ لَنْفَعَمَنَّیْ کا معنی جاننا نہیں بلکہ جانا ہے۔ یعنی تاکہ ہم تائیں دوسروں کو علم دیں یہ تینوں جواب پنی پنی جگہ درست ہیں اور اعتراض ختم کر دیتے ہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا شَعْنُ نَحْشَدُہُمْ چاہیے تھا کہ فرمایا جاتا شَعْنُ یَقْطُنَا۔ یعنی ہم نے جگایا۔ بغٹ کا معنی ہوتا ہے بھیجنا۔ اصحاب کہف کو بھیجا تو کہیں نہیں گیا تھا۔ جواب۔ بغٹ اگر جہ ہے، اپنے کام کے لیے کسی کو تیار کرنا۔ اور تیار کر کے کسی جگہ بھیجنا خزاوہ جگہ دور ہوا قریب ہوا گھر تک ہی ہو۔ اسی معنی میں انبیاء کی بعثت ہے و اسی معنی میں بل قبور کی مدینہ شریک طرف بعثت کی کہ انبیاء کرم قانون الہی کی تبلیغ و ترسیل کے لیے تیار کئے جاتے ہیں اور اہل قبور کو محشر کے حساب کتاب کے لیے اٹھایا تیار کیا جائے گا اور یہ دونوں ہی دین حق کی طرف سے قرین و لازم کئے گئے۔ اسی طرح اصحاب کہف کو تاقی مدت تک قیامت کی ہدایت کے لیے اٹھایا جگایا۔ در شہر قنوس میں بھیجا گیا۔ بظاہر تبلیغ کو کھانا لانے کے لیے ساتھیوں نے بھیجا تھا۔ مگر وہ کام ترک کر دیا اور اسب کھانا نہ چھینا چھپانا دھڑکے کا دھڑکا رہ گیا۔ لیکن اللہ کی کانا بکھ اور منشور ہی پورا ہوا لَنْفَعَمَنَّیْ فرماتا میں درست ہوا تاکہ منہ جگنے کا ہی پتہ نہ لگے بلکہ جاگنے کے مقصد کا بھی پتہ لگ جائے۔ یہی فرق ہے حق و باطل بعثت میں۔

تفسیر صوفیانہ

شَعْنُ بَعَثْنَا فَمَا لِنَعْلَمَ اَنّیْ لَنْجَزَیْنِ اَحْصَیْ لَمَّا لَمْ یُکْمَلْ اَمَدُ۔ عَمْرُ بَقْصُ اَمَلُکَ سَیْءُ عَمْرٍ بَعَثَ اَنْفَعَمَنَّیْ مَوَ اَبْرَیْہُو دَرْدَنُہُو ہُدَی دَر بَعَثْنَا عَلٰی قُلُوْبِہُمْ اَرْقَامُو قَقَاو اَرْقَامَاتِ السَّمَاوَاتِ وَ اَرْقَابِ اِسْمِیْنِ نَبِیْ پُر کُتِیْ ہِی صَدِیْاں رست گشت قبض و بسط کے کتنے ہی انقلاب آئے اور طائف انور کی غلوت عہد فار میں کتنے موسم گر گئے پھر تمیل انسانیت کے بعد پھوٹ کیا ہم نے ان صفات بالظہر کو نشان قسمت بنا کر۔ تاکہ ظہر فطرت کے اپنے علوم ظاہر کر دیں ہم کو حق و باطل اور عرفان و شیعہ میں کرنا لگے و طائف ملازک

نہت کو مقایسہ قسم سے صحیح معلوم کرتا ہے اسے تلبیس مسود ہم ہی اہمادت عربی سے تجھ پر تکلیف فراتے ہیں مدعہ و تلبیس ضمیر و شعور کی خبریں حق عرفانی اور صداقت مصداقی کے ساتھ۔ بیشک یہ سواں باطنی اپنے خالق تعالیٰ پر علم یقین کا شفق نہیں۔ استدلال ذہین سے ایمان لے آئے تو علم یقین کے بعد یقین یقین کی ہدایت ہم نے ان کے لیے اور زیادہ فرمادی۔ جس سے توفیق مشاہدہ اند زیادہ ہو گئی اور مجاہدیت فکر پر صبر کرنے کے لیے شجاعت ایمانی سے ان کے تلبیس کو انتہائی مضبوط کیا تاکہ منزل طلب کے سفر میں محاربت شیطانی اور مخالفت نفس پر پوری ہمت و جرأت دکھاسکیں اور منافات جہاد و لذت حیرت کے مقابل آسکیں جب ان تمام قوت روحانیہ کے مقام عزائی پر باطل معنوں کے سلسلے قیام میل میں کھڑے ہو گئے تو پھر رب ہری وَحْدًا لَا يَمْلِكُ لَكَ يَوْمَ الدِّينِ ہے جو آسمان اُنوار اور زمین اسرار کا رب ہے۔ شریعت طریقت کا گروہ ہیں ان کا آپس میں ایسا ہی تعلق ہے جیسے روح و جسم کا۔ جب تک تلبیس زندہ ہے وہ توں متعلق ہیں جب روح شریعت جسم طریقت سے نکل گئی تو تلبیس مردہ ہو گیا جس سے کہن تَدْعُو مِنْ دُونِهِ لَئِنْ لَقَدْ تَلَّاسًا اِذَا شِغَطًا۔ هُوَ لَا يَخْلُ مِنْهُ اَنْتُمْ وَاجِبٌ دُونَهُ اَبَدًا۔ نُوَلِّا تَتَوَلَّوْنَ غَيْرَهُمْ يَنْظُرُونَ۔ بَيِّنَاتٍ لِّمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا۔ ہم ملازم روح کی قوس بھی بھی ہرگز خواہشات کی جھوٹی معبودیت اور منہم جہانی کو نہیں پوچھیں گے یہ بات انہوں نے جبار نفس انکار کے سامنے کمال جرئت سے کہہ دی البتہ اگر کیہ بات بھی اقوال باطل سے کہہ دیا تو یقیناً اس وقت ہم دل کی ہلاکت و ان صحت مر جائیں گے۔ یہ ہمارے تو ظاہری (تھو یا قل کان اکمرو غیرہ اور اخفاء یا منی نفس عقل ذمیرہ جنہوں نے دنیا تو سب خواہشات نمود و مطلوب اور فرعون مراد کو اپنا دل پسند خود ہی معبود بنا لیا۔ کہیں نہیں بردہاں لٹی یا دلیل الہی پیش کرتے ان کے وجود محال پر۔ وادی ناسوتی میں کس سے زیادہ کون تلبیس والا ہے جو فساد عقیدہ و عقیدہ تمکیت کی تاثیر و وجود کا فساد اور مجھوٹ لگا لے اپنے رحیم و کریم معبود حقیقی خالق ازل پر اسے جملے تیرے اعمال کی اہمیت اسی وقت تک ہے جب تک کہ ظہر طریقت میں غنوت، آسمان شریعت کے اصحاب کہف جلوہ گر ہیں اور جب تک شریعت، طریقت معرفت، حقیقت، عبادت، ریاضت، مجاہدات کے ساتھ آپس میں موجود و متفق ہیں اور دنیا و دین نفس کے ریا، نمود، نمائش، منافقت کے لشکر و جاسوس شہر عقلیات میں موجود ہیں۔ جنگ و جدال ظالم و مظلوم، مجاہد و مجبور، آشکارا میں و ریزہ، تصوف شریعت کے بغیر منافقت ہے۔ قرن مجید میں رشا و باری تعالیٰ ہے کہ جو لوگ ہماری کہف عشق میں جہاد و جہد کرتے ہیں انہیں ہم اپنی میں ضرور رکھیں گے۔ اسی مجیدہ رقم کا نام کہف شریعت ہے اور جو بدست میں غافل میں بدعتی جاتی ہے وہی

حقیقت ہے۔ شریعت کا حامل مسما کا کام ظاہر کی تعمیل ہے اور حقیقت کا خلاصہ حوالہ باطن کا آپنے
 اور جاری و جاری کرنا ہے شریعت آمنو جہنم کا اختیار فی فعل ہے۔ اور حقیقت زذ نہہ ہدی کا
 حقیقتہ الہیہ ہے اس سے بندے کو کسی بھی مل کو فروغ کی بنیاد پر نہیں باحت کی بنیاد پر اختیار کرنا چاہیے
 کیونکہ تلا شریعت لڑائی میں۔ غلام اور دنیا پرست معرکے جوتے ہیں لیکن جو زغل غلام کے لیے اور باطل
 موفیا کے لیے ہے۔

ماشوق رحیم کار با تحقیق
 ہر کجا نام ادست قسبایم
 (نقی الدین ابن عربی)

وَإِذَا عَزَلْتَهُمْ هُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا

وہ اب جب کہ تم طعنے ہو رہی گئے ہو (تہمت ابھرنے کے سبب ان کے جوئے جو دہل سچن کی وہ عبادت کرتے ہیں)

اور سب تم ان سے اور جو کچھ وہ اللہ کے سوا پوجتے رہیں سب سے الگ

اللَّهُ فَأَوَّا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ

اللہ کے واسطے جو کسی پہاڑ کی بڑی غار میں پناہ پڑ گئے ہیں۔ یقیناً کامل کہو کہ پھانسی لگا تھائے لیے تمہارا رب

جو جاؤ تو غار میں پناہ ہو تمہارا رب تمہارے لیے اپنی رحمت پھینکا دے گا

مَنْ رَحْمَتِهِ وَيُهَيِّئُ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ

اپنی ہر رحمت اللہ تیار فرما دے گا تمہارے لیے تمہارے سب معاملات

اللہ تمہارے کام میں آسانی کے سامان

مَرْفَقًا ۝ وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ

میں نرمیاں۔ — اللہ تم کو دیکھو گے۔ سورج کو ہاں کہ جب طلوع ہو تو

بنادے گا۔ — اللہ اسے مجھ تم سورج کو دیکھو گے کہ جب نکلے ہے

تَزَوَّرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَ

بھگ چکا تھا اس لیے اُن کے غار سے دائیں والی جانب اور
تو ان کے غار سے داہنی طرف بچ کر جاتا ہے اور

إِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّرُ صُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ

جب بھی دُھنسنے لگا تو اُن سے خدا سارستہ ہٹ گیا شمال والی جانب
جب ٹوٹتا ہے تو ان سے بائیں طرف کتر جاتا ہے

وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِّنْهُ ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ

علائکہ وہ غار کے آئین میں پڑے سوہے ہیں وہ اللہ کی بڑی نشان قدرت
علائکہ وہ اس غار کے کھلے میدان میں ہیں ۔ یہ اللہ کی نشانیوں میں سے ہے

اللَّهُ ط مَنْ يَّهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۚ وَمَنْ

سے ہیں جس کو ہدایت عطا فرماتا ہے اللہ ۔ پس وہی ہدایت والا ہے اور جس کو
سوچے اللہ طوہ دستور ہی راہ پر ہے اور جسے

يُضِلُّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُّرْشِدًا ۝

گمراہ کرتا ہے تو تم ہرگز اس کے لیے کوئی مددگار راہنما نہ پاؤ گے

گمراہ کرے تو ہرگز اس کا کوئی حمایتی راہ دکھانے والا نہ پاؤ گے

تعلق ان آیت مبارکہ کا پہلی آیت مبارکہ سے چند طرح تعلق ہے ۔

پہلا تعلق ۔ پہلی آیت میں ذرا تفصیل سے اصحاب کہف کا ذکر کیا گیا، اور آخری دو فقرے پہلے
ذکر ہوا نصیحت سمجھانے کے لیے اب ان آیتوں میں اس تفصیل کا بقیہ کچھ واقعہ ذکر کیا جا رہا ہے ۔

دوسرا اعلق۔ پھلی آیت میں سب کریم علیٰ بنصرہ نے ان نعمتوں کا ذکر فرمایا جس کی بنا پر صحاب کہف میں ایمانی قوت برکت پیدا ہو گئی تھی اب ان آیت میں اس غذا و دوا و یہدا شو قوت و دلیری سے اپنی ایمان اور جان کی حفاظت کرنے اور خود کو بچانے کے سچے ہدایت یافتہ طریقے پر عمل کرنے کا ذکر ہو رہا ہے۔ دوسرا اعلق۔ پھلی آیت میں صحاب کہف کا پناہ ایمان بچا کر اور دلیرانہ تبلیغ فرما کر نکل جانے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں سب تعالیٰ کا ان کی جان و جسم کر غار میں تاقیامت بچانے محفوظ رکھنے کا ذکر ہے۔

وَرِیَا عَزَّزْتُ لِقَوْمِهِمْ وَمَا یَعْبُدُونَ رَبَّكَ اِلٰی اُكْهَفَ یَسْئُرُ لَكُمْ رِیَا عَزَّزْتُ لِقَوْمِهِمْ وَتَقِیْ نَكْمٌ مِّنْ اَلْوِیْطِ مَرْقًا. اِذَا شَرِطَ طَرِیْقَ زَاكٍ یَّطْعَمُ لِقَوْمِهِمْ

تفسیر نحوی

باب افعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب غزل سے بنا ہے اس کا مصدر ہے غزراں بمعنی دور ہونا اسی سے ہے غزیریل اور مغترلہ شیطان اور ایک نفرے کا نام جو سب سے پہلے خود بہ حسن بصری کے نکلنے میں اسلام سے ہٹا اس کی کچھ تاریخی و منسلکی تفصیل ہمارے قاضی انعامیاء جلد سوم، بھی غیر مطبوعہ زیر تصنیف میں دیکھئے۔ قاضیانی منصوبہ ہدی کو عربی میں غزل کہا جاتا ہے غزل کی داؤد جل غلی کے لیے ہے، ماضی تھا اَعَزَّزْتُ غُزْمٌ غُزْمٌ مشغلہ سے فعل کو جوڑنے کے لیے داؤد لگا دی گئی ورنہ ثقل اور بوجھ ہوتا۔ غم غمیر کامر جمع کفار بدلتہ میں یہ جملہ غمیر ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ داؤد۔ عطف۔ نا۔ موصولہ۔ یَقْبُذُونَ۔ فعل مضارع باب نصر بنڈ سے بنا ہے اس کا صرف ایک ہی ماضی ہے عبادت کرنا۔ غم غمیر مسترناہل ہے جس کا مرجع ہے گذار اُحَرِبَ اسْتَأْنَفُوْا بِمَعْنٰی اُتُوا۔ ملاوہ۔ ترجمہ ہے اللہ کے بڑا۔ معنوی اور محلی اصانت ہے۔ اللہ مستفی معاف ہے دونوں مل کر معقول ہے جوئے یقینہ ذن کا ایک قول میں اِنَّا لَنُفَوِّسُ بِكُم مَّتِّیْلَ اِیْکَ قَوْلٍ مِّنْ مَّتِّیْلَ ہے۔ نیز ایک قول میں مامومولہ نہیں بلکہ نافیہ ہے ورنہ جملہ علیحدہ معترضہ ہے، اور ایک قول میں مامومولہ ہے گمراہان اور زیادہ صحیح ہادی ترکیب ہے منشاء کلام اسی طرف راغب۔ یَقْبُذُونَ۔ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوا و نا کا موصول جملہ ن کر عطف ہے غم پر سب عطف معقول ہے یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوں۔ ف۔ جزئیہ آؤ باب افعال کا امر حاضر معروف جمع مذکر آؤئی۔ سے بنا ہے بمعنی چھپ کر پناہ پکڑنا چھپا کر بنانا۔ اس کا مصدر ہے اِنْوَا۔ لام کلمہ کی کو جزو سے بدل دیا گیا۔ آؤا۔ دراصل آؤوا تھا غی پر صنف ثقیل تھا تو باتیں کر دے دیا دو ساکن جمع ہوئے تو یہی ساکن فی کو کر دیا۔ بن جادہ انتہا کے لیے الف لام عہدی کہف اسم مفرود ماہ بمعنی غذا اس کی جیسے کہ کوف یہ مجرد متعلق ہے ناؤ اکیا جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر جزا ہے۔ شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ یَقْبُذُونَ۔ باب نصر کا فعل مضارع نصر سے بنا ہے بمعنی

ہے تزاؤر کا۔ تزاؤر دراصل تزاؤر ہے۔ ایک رُک مصدیرہ تخفیف کے لیے گرا دی گئی۔ ذات
اہم مکبرہ مؤنث ہیں کی تصغیر نہ ہو سکے وہ مکبرہ ہوتا ہے ترجمہ ہے والا۔ طرف۔ جانب۔ اس
کی جمع ہے ذات اس کا ملکہ ہے ذؤ۔ چونکہ شمس مؤنث لفظ ہے اس لیے ذات مؤنث ہے
معنا ہے الف لام بھی یعنی لکڑی۔ پخت۔ اسم جامع یعنی داہتی سیہ بھی۔ برکت والا۔ بھائی والا
درستی والا۔ مضبوطی والا۔ یہ ہے ہاتھ کو مضبوطی کی وجہ سے یسین کہا جاتا ہے یہاں مراد ہے یہ ہے
ہاتھ والی اور داہنی جانب۔ معنایاں یہ ہے یہ مرکب اضافی ظرف مکانی ہے تزاؤر کا وہ جملہ فعلیہ ہو
کر جزا ہوا طلعت کا۔ شرط و جزا میں کہ معترف علیہ ہوا۔ داؤ ماخذہ اذا شرطیہ ظرفیہ۔ غرتت بیابا نھر
کا معنی مطلق واحد مؤنث۔ غرت سے بنا ہے یعنی چھپنا اسی سے ہے غریب آدمی مسافر کہ اس
کی حالت بھی پرستیدہ ہوتی ہے صغیر مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع شمس ہے یہ سب جملہ فعلیہ
ہو کر شرط ہوئی۔ تقرن۔ باب ضرب مضارع ثبت جی صغیر مؤنث اس کا فاعل مرجع شمس ہے۔ تقرن
سے بنا ہے مرہ سے راستہ بدلنا۔ راستہ کاٹنا۔ احوال کو قرعن ای لیے کہتے ہیں کہ اس سے مال و دست
کٹ جاتی ہے۔ طاقات و دوستی بھی کٹ جاتی ہے۔ چھین کر مقرعن ای کاٹنے کے معنی میں کہتے ہیں مخم
صغیر منسوب متصل کا مرجع اصحاب کہف مفعول بہ ہے ترجمہ ہے کہ سورج ن کو کاٹ کر نکل جاتا ہے
اور وہ محاد سے میں کہتے ہیں کہ تانا۔ راستہ موٹنا۔ ذات معنایاں الف لام سی شمال اسم جامع واحد ہے
اس کی جمع شریقی۔ شمس۔ شمس۔ ترجمہ ہے بائیں جانب معنایاں ایہ ہے یہ مرکب ظرف ہے
تقرن کا سورۃ مالہ مخم صغیر ابتدائی حرف جزو ظرف مکانی کے لیے فجوة اسم جامع مؤنث لفظی یعنی
مکمل بلکہ آگن سے صحن۔ موصوف ہے بن جادہ بیانہ کا صغیر مجرور متصل مرجع ہے کہف یہ جادہ مجرور
متعلق ہے موجود پرستیدہ کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر صفت فجوة کی یہ مرکب تقرن صغیر مجرور متعلق ہے
نایکون۔ پرستیدہ کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے مخم بتدا کی۔ یہ بتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے تقرن کا یہ
جملہ شرطیہ ہو کر عطف ہے طلعت کہ سب عطف مل کر ظرف ہوا تری کا۔ او وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہو
ذالک من تبت اللہ من یهد اللہ لہو لہم تبت و من یضل اللہ فلت یجد لہ ولایتا ضرر شدہ۔
فربت اسم شدہ بید کے لیے اس کا مشا الیہ ماقبل اصحاب کہف کا پورہ واقعہ یہ بتدا ہے۔ من۔
بعضیت کا۔ آیت جمع ہے ربت کی معنی نشانی۔ معنایاں ہے التبر۔ مضائق ایہ ہے یہ مرکب اضافی
مجرور ہو کر موجود تامہ کا متعلق ہے وہ جملہ ہو کر ذالک کی خبر ہے۔ بتدا خبر مل کو جملہ اسمیہ ہو کر
مکمل ہو۔ من۔ موصو شرطیہ۔ یہ بتدا باب ضرب کا مضارع ثبت معروف اہم مخم نے جزم دیا لہذا خبر سے

لام کہ حرف علت کی گئی۔ واصل تھا بھائی۔ خدائی سے بنا ہے یعنی۔ نیکی آمد ایمان کی توفیق دینا۔
 مثل مقصود ایک پہنچانا۔ یا راستہ دکھانا۔ یہاں مودہ توفیق دے کر مثل تک پہنچانا۔ مثلاً
 اس کا فاعل ہے اس لیے مرفوع ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی ف جزائیرہ نحو۔ ضمیر مبتدا ہے۔ الف لام
 سہمی معنی الہی۔ مبتدا دراصل نہیں تھی ہے اسم فاعل ہے باب افتحان کا اس کا مصدر ہے فتحیداً
 ہڈی ناقص یائی سے ہاٹ جزائیرہ نے اس کو جزم دیا اس لیے آخر کے لام کہ حرف علت کی گئی
 میں نحو ضمیر پوسیدہ۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا ہوئی۔ دونوں مل کر جملہ اسمیہ جزاء ہوئی شرط وجہ
 معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ۔ من اسم موصول شرطیہ۔ یفتل۔ باب افعال کا مضارع صحاح سوم۔ من موصولہ
 کی وجہ سے اس کا مصدر ہے افعال یعنی پھٹنے دینا۔ غلط راہ سے نہ روکنا۔ عہ توفیق ایمان و خیر ملنا۔
 اس کا فاعل پوسیدہ نحو ضمیر ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی ف جزائیرہ۔ لن شجہ۔ باب شرب کا فعل
 مضارع نفی تاکید بنی بھی مستقبل و جہ سے بنا ہے یعنی پانا۔ دیکھنا۔ لام حرف جر نفع کا۔ ضمیر غائب کا
 مرجع نفی ہے۔ کہ متعلق ہے نفی شجہ کا۔ ولینا اسم مفعول باید یعنی مدکار موصوف ہے مرثیہ۔ باب افعال
 کا اسم فاعل۔ رشد سے بنا ہے یعنی صحیح راہ دکھانا چلانا۔ صفت ہے یہ مرکب تو صبی مفعول ہے
 نفی شجہ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزاء۔ شرط و جزاء جملہ شرطیہ عاطفہ ہوا۔ سب مطلق مل کر جملہ عاطفہ ہو گیا یہاں جملہ شرطیہ
 علیہما اور پہلا من تخرید۔ علیہما شرطیہ جملہ ہے۔

تَفِیرَ الْعَالَمَانِ
 زَرَدِ اعْتَرَزَ لَمَوْهُوَ وَمَا يَعْبُدُ ذَاتَ إِلَّا اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ تَكَفَّيْ
 لَیَنْتَرُ لَعَلَّوْ رَیْکُمْ فَمِنْ رَحْمَتِهِ وَیُفَی لَکُمْ فَمِنْ اَصْرَکُمْ مَوْفَقًا

اور بادشاہ دنیا و سرس کے پاس سے ہمت پا کر دہلی سے نکلے تو سب نے ایک دوسرے سے کہا
 یا سب میں بڑے فاسے جو ان نکسلینا نے سب سے کہا کہ اسے میرے ساتھ جو جب ہم کو تدریباً العزت
 کے کرم و فضل سے بغیر جائے مانگے ہمت مل گئی ہے اور دنیا و سرس کے منہ سے مٹی تعالیٰ نے ہمت
 کے اعلا خود بخود نکوا دیئے ہیں جب کہ وہ ظالم و چارہ بہت دھرم کہی کسی کو ہمت دیا ہی نہیں کرتا یہ
 ہم پر دہشت کائنات کا حضور ہی دھرم و کرم ہے کہ اس نے ہماری جان اور ہمارا ایمان دونوں بچا لیے۔ وہ جب
 ہم جہانی طور پر پہنچ کر علیحدہ اس جگہ میں نکل کر ان سب مشرکوں کا فروں بہت پرستریں سے جدا و دور
 ہو گئے ہیں جنہوں نے اللہ ہیچے معبود کے برآمد سر سے بھروسے معبودوں کو پوچھا۔ اور غیر اللہ کی
 عبادت کرتے ہیں۔ قراب شہر اور گھروں رشتے داروں اپنی دنیا کی رونق و دولت میں جلنے کی فرصت
 نہیں۔ یہاں لفظ فامیں مغیرین کے تین قول میں اور لفظ الا میں دو قول ہیں اس لیے یہاں اس آیت

عبادت کے تفسیری ترجمے ہی چند طرح ہوتے ہیں۔ اور اِنْفَرَلْتُمْ وَاَوْجِبَ تَمَّ عَلَیْہِمْ ہونگے ہو
اَنْ کَفَلْمَا اَنْ یَتُوں سے میں کو یہ لوگ یوحیٰ میں اللہ کو پوجنے کے علاوہ۔ اس تفسیری ترجمے میں نادر
اور لَا تَقْبَلُوْا دُوتَ سے اور اسٹنا لغو ہے یعنی شرک بھی پوجتے ہیں اور بتوں کو بھی۔

عَدَّ اور جب علیہ ہونگے اَنْ کَفَلْمَا سے اور اَنْ کے عبادت کرے سے اللہ کے غیر کی۔ اس
مرمت میں نامعصیہ ہے اور اَنْ مَقْطُوع۔ کے لیے ہے یعنی بتوں کی عبادت کرتے ہیں اللہ کی
عبادت بالکل نہیں کرتے۔ تفسیری ترجمہ اس طرح ہے کہ جب تم علیہ ہوں گے ہو اَنْ کَفَلْمَا
سے تو اُوں پہاڑ کے کسی غلہ میں پناہ پکڑو چھپ جاؤ۔ اور اپنے اللہ کی رضا کے لیے۔ دین پاک
کی حفاظت کے لیے کسی کی قوم۔ مہشتے برادری وطن ملک کی پرواہ نہ کرو۔ بس دن رات صبح شام اپنی
گونا گونا گوت کھانے پینے اور زندگی کے ہر لمحے میں اپنے رب کریم پر بھروسہ کرو۔ پھیلا دے گا وسیع
سے وسیع تر فرما دے گا تمہارے لیے تمہارا رب تعالیٰ پالنے والا کر دے گا نعمتوں کے ذریعے تم کو ہم سب
کو ملے گی مخلوق کو پرورش فرمانے والا اپنی رحمت کو۔ یا وسیع فرما دے گا تمہارے لیے تمہارا رب نعمتوں
کو اپنی رحمت سے۔ اور ہتیار کر دے گا تمہاری سہولتوں کے لیے تمہارے تمام امور اور مصلحت میں
ایسی عیاں آسانیاں کہ تم کو اپنی زندگی میں کوئی پریشانی اُلجھن اور غم خوف نہ ہوگا اور زندگی گزرے گا بہت ہی
مہ چلے گا۔ اس تفسیر میں دَعَا یَقْبَلُوْنَ اِلَآہِہِ علیہ حمد معترضہ ہے۔ مَآ نَافِیہ۔ اَلَا عَفِیَ اسْتِثْنَاءُ
ہے اور ترجمہ یہ ہے کہ نہیں عبادت کرتے تھے یہ اصحاب کہف مگر اپنے اللہ کی وَ تَرَى النَّحْسَ
اِذَا اَظْلَمَتْ شَرُّوْرَعْنِ کَوْفِیْہُمْ ذَاتِ الْیَمِیْنِ وَاِذْ عَرَبَتْ تَغْرِیْہُمْ ذَاتِ الشِّمَالِ وَفُورْنِ فُجْرَہِ
مَنْہَذَ اِلَآہِہِ مِنْ اَبْتِ اللہ۔ اور اے حبیب کریم محبوب تدی جب کبھی آپ کا اُن اصحاب کہف کے پاس
غلام میں جانا ہوگا تو آپ دیکھیں گے سورج کو کہ جب وہ طلوع ہوا تو ان کے غلام سے نیچے مائل ہو کر نکل جاتا
ہے مسجد میں اور وہاں کی جانب سے اور جب غروب ہونے کی طرف سر جی ٹھکھٹا تو بھی ان سے
دائیں کاٹ دیتا ہے اور کتر کر نکل جاتا ہے بائیں سمت والی طرف سے حالانکہ غلام کی بناوٹ منہ
کے منہ۔ اور وہاں کے اقتدار سے کوئی رکاوٹ کوئی آڑ کوئی بندش نہیں وہ سب کے سب اس عمار
کے بالکل کھلے کشادہ آگن میں پڑے مسجد میں۔ اور سورج کا راستہ بھی سہی گری کا وہی ہے۔ مگر سورج
کا ایک دم میں غلام کے منہ پر آگیا کہ سورج کو جو جانا اور غروب زوالی راستے میں ایک دم ڈرا سا اونچا ہو جانا اُس
وقت سے ہی اللہ کی عظیم کریمانہ نشانیاں ہیں جب سے یہ اصحاب کہف غلام میں آئے۔ مفسرین نے
اس بات میں اختلاف کیا ہے کہ سورج کی یہ رفتار اور اس طرح غلام کے کھلے منہ سے پھرنا نکلتا کیوں ہے۔

لیکن اس اختلافی قول کو بیان کرنے سے پہلے یہ بتانا ضروری ہے کہ آخر کیا بات ہے کہ قرآن مجید کی آیت میں کیوں اختلاف نکال دیا گیا۔ یہی آیت نہیں بلکہ پورے فقیر کھمبہ کھف میں شدید اختلاف بلکہ پورے قرآن کریم کی تمام آیت میں اور احادیث مطہرات میں ان ہمارے مفسرین مفکرین شارحین نے اختلاف مسائل کی جھڑک دی ہے۔ جہاں قرآن مجید کی عبادت میں ہی لفاظی مشترکہ شامل ہوں وہاں نظری حکمی اختلاف ہو جاتا تو کچھ بعید نہیں البتہ جو آیت باطل و انجیل عارف میں وہاں ان مفسرین کا اہل حد و اعتدال اختلاف کر جانا حیران کن ہے اور غبار کے سامنے مضحکہ خیزی کو پیش کرنا اہل غیر مسلمانوں کو زبان درازی کرنے کا موقعہ دینا ہے۔ اور پھر بعض اقوال تو ایسے جہلانہ ہیں کہ ان کو تفسیر کہتے نقل کرتے شرم آتی ہے اور اس کے باوجود سب تفاسیر میں آج تک نقل ہوتے چلے جا رہے ہیں۔ میرے مطالعہ کے مطابق ان اختلافات کی مندرجہ ذیل پانچ وجہ ہیں۔

۱۔ یہ کہ جن کو رب تعالیٰ نے عقل سلیم عطا فرمائی ہے وہ غلو میں نہ مبتلا ہو کر سب احادیث و فرامین نبوی و سیاق و سباق کلام کے مطابق تفسیر کرتے ہیں اور وہی سچی اور منشاء الہی کے مطابق تفسیر ہوتی ہے۔ کچھ لوگ اپنے غلط مذہب اہل عقیدگی کو بچانے کے لیے قرآن کریم کی آیتوں کو بے عقلی سے توڑ مڑ کر تفسیر بنادیتے ہیں اور اپنی بے عقیدگی کو قائم نہیں کرتے غائبانہ ایسے ہی لوگوں کے لیے یہ کہہ دینا کہ خود بدستور نہیں تفسیر بدل دیتے ہیں۔ کچھ لوگ اپنی عقلی نام و نرو کے لیے اسی سیدھی باتیں کرتے ہیں کہ وہ سمجھتے ہیں ہماری یہ تفسیر غلط ہے۔ کچھ لوگ نادانی کم عقلی کے باوجود مفسر قرآن بن بیٹھتے ہیں۔ کچھ لوگوں نے اپنی سلفی کو ہی تفسیر قرآن کا درجہ دے دیا۔ یہ وہ نادانیاں اور گمراہیاں ہیں جو سرزد ہوتی رہیں۔ اللہ ہی سچی توفیق عطا فرمائے تو لسان گمراہی سے بچ سکتا ہے۔ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لُتَهْدِ وَمَنْ يَضِلْ فَلَنْ يُقْدِرَ عَلَيْهِ وَلِيًّا مُّشْرِئًا اَللّٰهُ وَهُوَ عَزِيزٌ نَّصِيبٌ نَّهَانَ جِسْمِ كُوْنِ تِلْكَ وَتَعَالَى نَعْمَ فَلَكَ حَقٌّ مَّبْدُوْنُهُمْ شَوْرِ اِيَانِ اَعْلَاسِ ادب انکسار عاجزی محبت عشق و معرفت کی سچی اور پوری تفریق و ہدایت عطا فرمائی ہے بس وہی ہدایت والا ہے اور ہر فعل قول عمل تحریر تقریر تصنیف تالیف تفسیر اللہ تعالیٰ کی آیت کو صحیح سمجھنے والا ہے اور یہی شاہ کرم رب تعالیٰ نے کہاں کہاں اپنی قسمت کی نشانیاں ظاہر فرمائیں۔ اللہ ہدایت والے ہی نصیب کھفت کی طرح ایمان و یقین کی سیدھی راہ چلتے ہیں اور وہ عالم بہ نصیب جس کو اللہ عقل و علم فکر و شعور تدبیر و تفکر کی روشنی سے گمراہ کر دے تو اسے یہاں سے بھی آپ سائے جہان میں اس کیسے کہیں بھی شریعت کا بد و گاروی اور حد و حاکمیت عقل کار ہذا توفیق کامر خد نہ پاؤ گے سمجھ رہے ہیں تحریر و تقریر۔ قلم و زبان میں مثل و قیاس سب اور اس کی قسم کئے جھکتے ہی پھر رہے گے۔ اسی بے توفیق کی بنا پر کسی نے لکھا کہ

چونکہ غار کا منہ بائیں جانب تھا اس لیے دھوپ اندر نہیں جاتی تھی۔ کسی نے لکھا کہ چونکہ بائیں جانب ہے اس لیے دھوپ اندر نہیں جاتی (تفسیر صیغی) کسی نے لکھا کہ غار کا دروازہ قطیف شمالی کی طرف ہے اس لیے دھوپ اندر نہیں جاتی اور اس سمت بنائے انفس کے سات ستارے طلوع ہوتے ہیں جن میں چار کو بنام رکھا جاتا ہے۔ درمیان ستاروں کو نفث کہا جاتا ہے یعنی کہکشاں کی لمبائی کی نشان دہی کرتے ہیں۔ غرض کہ ان میں کوئی بھی اللہ کی نشانی قدرت ماننے کو تیار نہیں۔ دیگر اردو خوان مفسرین تو درکنار علامہ سیفناوی جیسے عقلمند مفسر بھی اس بیہودہ بات پر اتنا اڑے اور ستاروں کے چکر میں ایسا پھنسے کہ خود اپنا موقف ہی بھول گئے کہ ان اللہ کے شروں نے صاف الفاظ پر بھی غور نہ کیا۔ جب کہ تری الشمس اور خرو اور تفرض۔ ذیت یمن۔ ذیت شمال۔ اور فی فجوۃ یمنہ کی عظیم وضاحت کے علاوہ صاف ارشاد ہے کہ دالیت من آیت اللہ اس کے کائنات والوہ تاقیامت غار کے منہ کی سمت پر پہنچ کر سورج کا ایک دم ادھر ادھر ہو جانا باری تعالیٰ کی آیت قدرت میں سے ہیں کسی نے لکھا کہ شعیب کہف غار کے اندھیروں میں غائب ہیں دور کریں اندر تک۔ ایک آزاد خیال مفسر صاحب کو جوش آیا تو لکھ گئے کہ رقد کے معنی تو میں سونا اور سوئے ہوئے۔ مگر انتخاب کہف مرے پر سے میں گیا کہ ہر طرح قرآن مجید کی مخالفت ہی کرنی ہے خود اپنی عقل ماری جلائے۔ اور پھر انانیت یہ کہ جو بھی عقائد سے یہی کہتا ہے کہ سب سے سب مفسر غلط ہیں بس میری تفسیر ہی صحیح ہے۔ یہاں تک کہ من یجدوا اللہ فھو سہتد۔ وہاں ہدایت والا ہے جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت عطا فرمائے اور جس کو وہ لگاؤ فرمادے اس کا تجربہ دوستار عالمائے باس اس کا ظاہری باطنی مدلی مرشد نہیں بن سکتا۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔

فائدے

۱۔ یثقلنا فائدہ۔ بدی تعالیٰ کی بلگاہ میں اولیاء اللہ کی بہت شان ہے بدی تعالیٰ اپنے دوسرے فاطر اپنا نظام قانونی تبدیل فرمادیتا ہے یہ فائدہ تزداد عن کفہہ (۶) فرمانے سے حاصل ہوا۔
 ۲۔ دوسرا فائدہ۔ کائنات اولیاء زمین پر جاری ہوتی ہیں اور آسمانوں پر بھی۔ جب کہ بلاد وغیرہ صرف زمین پر مل سکتے ہیں یہ فائدہ تری الشمس فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ سورج دھوپ اندھیر۔ اجالا سب ہی اللہ کی نعمتیں ہیں اور اپنے اپنے وقت اور اپنی اپنی جگہ سب ہی مفید ہیں۔ انتخاب کہف کی زندگی۔ اجسام۔ باس بچانے کے لیے رب تعالیٰ نے سورج کو حکم دے دیا کہ بچے کرواتا شمال اور فاسط الیمین نکل جائے غار کے اندر اپنی دھوپ نہ جانے دے حضرت عباس فرماتے ہیں کہ اگر دھوپ اندر چلی جاتی تو جسم جل جاتے اور اگر ہوا اندر جاتی تو جسم میں کی نمی سے گل جاتے اور اگر کوئیں نہ چلی جاتی تو

اہل چھٹ جاتے۔ اور اصحاب کہف بالکل آسمان کے سامنے لیٹے ہوئے ہیں یہ فائدہ دینی فُجُوۃً قُبۃً اور میں آیت اللہ۔ فرماتے اور واؤ مالہ سے حاصل ہوا۔ اس غار کی بنیاد اس طرح ہے کہ اس کا بڑا دروازہ جانب شمال سے اٹھ ہی آنے جاتے کا ہے۔ اُسی کے پتھروں کی دیوار ہے۔ بند کیا گیا ہے۔ غار بہت بڑا ہے اس میں اس طرح آگن بھی بن گیا ہے کچھ جگہ اوپر جانب چست سے کھلی ہوئی ہے۔ لیکن قدرت الہی سے نہادش اندر آتی ہے نہ دھوپ گرے اور روشنی بخوبی آتی ہے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ زمین بالکل ساکت و جاہل اپنے ایک مقام پر رکھی ہوئی ہے نہ ہلکتی ہے نہ پھرتی ہے نہ گھومتی ہے۔ چاند سورج اور ستارے چلتے پھرتے سیارہ ہیں۔ یہ کہ تزاؤں اور تقرضوں کی پوری آیت سے مستنبط ہوا۔ باری تعالیٰ کے ارشاد مقدس سے صاف ثابت ہو رہا ہے کہ سورج اور چاند پھر رہے نہ کہ زمین۔ اس طرح کی وضاحت۔ اشارتی اور اعتقادی آیت تقریباً قرآن مجید میں چودہ جگہ ارشاد ہوئی ہیں جن کے مضبوط دلائل سے ثابت ہوتا ہے کہ زمین ساکن ہے۔ لہذا سائنسدان اور موجودہ چند دیونسیہ دہائی حضرت کا یہ عقیدہ غلط اور قرآن مجید کے خلاف ہے کہ معاذ اللہ استغفر اللہ۔ زمین پھرتی پکڑ لگاتی ہے۔ **دوسرا مسئلہ۔** دین سمجھانے کے لیے کافران ظالم جابر بادشاہ کی مخالفت بلکہ بغاوت کی مخالفت بھی کرنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ قراؤذ اعتزلتھم فرمانے سے مستنبط ہوا کہ باری تعالیٰ نے اصحاب کہف کے اس طرح شہید کی مخالفت کی تھی۔ بیان فرمائی کیونکہ یہ سب دین و ایمان کے لیے تھا۔ اگر جس کی جو ہمت اور سال جوں اس کے حساب سے وہ حکومت کی مخالفت کر سکتا ہے اس بغاوت و مخالفت سے گناہ لازم نہیں آئے گا۔ **دریادہ قدم نبوی زکریٰ۔** کی اطاعت کے خلاف شرعاً نہ ہوگا۔ یہ مسئلہ اسلام میں رہبانیت حرم ہے لیکن صرف عبادت کے لیے گمراہ پھر زنا بال بچوں۔ اور کد و بد تجارت سے منہ موڑنا منع ہے۔ ہاں البتہ دین سمجھانے کے لیے ترک دنیا کر کے جنگلات یا پہاڑی غاروں کی طرف ہجرت کر جانا بالکل جائز ہے۔ دیکھو اصحاب کہف نے دین کو یک ظالم و جابر سے سمجھانے کے لیے رہبانیت پسند فرمائی۔ قرآن مجید نے اس فن کی شان اچھائی اتفاقاً مسلمانوں کی ہرگز نہ ناؤ اے، نگہبند سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وہم فی فُجُوۃً۔ یعنی اصحاب کہف کھلی جگہ میں لیٹے ہوئے ہیں اور کفار سیر اور دوسری آیت سے ثابت ہے کہ بادشاہ دقیانوس نے بھی غار کا دروازہ بند کروا دیا تھا جس سے

وہ نکل نہیں سکتے تھے، اور انیت سے بھی نہایت ہوشیار ہے کہ دوسرے مومن بادشاہ پیدا ہو سس نے بھی اسی طرح دی و دوازہ پتھروں کی دیوار سے بند کر دیا تھا اور وہاں سبھی جنوا دی تھی تو یہ مبالغہت کسی طرح ہو۔
 جواب۔ اسی کا جواب ہم نے تفسیر میں دے دیا ہے کہ جو پتھروں سے بند کیا گیا وہ دوازہ نیچے سطح زمین کی طرف تھا۔ اور فحشہ سے مراد اوپر چھت کا بڑا سوراخ ہے۔ جس کے متعلق کہا گیا ہے کہ وہ غناٹ، انفس کے یا مقابل ہے۔ اور وہاں سے نکل نہ سکتا تو اس کی کبھی نوبت ہی نہ آتی۔ بہر حال اعتراض غلط ہے۔ مبالغہت موجود ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ جس کو امیر گمراہ کرے تم اس کے لیے کوئی مرشد نہیں پاؤ گے تو لازم یہاں کہ جس کو رب تعالیٰ ہدایت دے اس کے لیے مرشد ہی والا کہ جب رب تعالیٰ نے ہدایت عطا فرمادی تو اس مرشد کی کی ضرورت ہے۔ جواب۔ مرشد مثل چراغ ہے اگر کسی چیز کی تلاش ہو اور چراغ کے ذریعے یا کسی ذریعے سے اندھیرے میں دل جلے تو پھر اس کو دیکھنے کے لیے چراغ کی ہر وقت ضرورت ہے۔ ہدایت و راستہ ہے جس کا ہم لگنا مندوں کو ضروری ہے اللہ تعالیٰ نے وہ راستہ اپنے پیارے بندوں کو دے دیا بتا دیا دیکھا دیا اب اس پر ٹھیک ٹھیک درست طریقے سے ثابت قدم چلنا بندے کا کام ہے اور چلانا اور چسنے کا طریقہ بتانا سمجھانا مرشد کا کام۔ لہذا ہدایت پانے والے بندوں کو ہی مرشد کی ضرورت ہے۔ جس کے پاس دولت ہوتی ہے اس کی کوئی نفل کی شہنت سے ضرورت ہوتی ہے۔

وَاذِ احْزَنَ لَكُمْ مَوْعِدُ مَا يَعْبُدُونَ ۚ كَا اللّٰهِ تَا وَا رَقٰی تُكْفٰرُ
 تَفْسِیْرُ مَوْفِیَانِہٖ

اور اسے نفوس گمراہ کے اصحاب ملکت جب تم نفس مارو اور اس کی قرآن سے علیحدہ ہی ہو گئے ہو اور نفوس راہیہ کی ان مصلحتوں خواہشوں سے بھی جن کی ان نفوس اللہ خالق و مالک سے منہ موڑ کر جھوٹی عبادت کرتے ہیں۔ تو پھر تم سب اسے عشق الہی کے متاثر جماعت لو کہ بڑے گہرے غار میں غلویت مڑو کی بنا پر پکڑ لو اس کا تہ بدیہ کے استعمال سے علوم و عمل کی تکمیل کے لیے اور دنیا و مافیہا کی ہر چیز سے منہ موڑ کر بارگاہ نیاز میں غفل مرید عاجز و لاغر ہو کر گر پڑو حرکات نفسانہ مادیت بھیبتہ اور خصلت سب سے ترک کر دو تو کھیر دے گا پھیل دے گا تمہارے لیے تمہارا رب جلیل اپنی رحمت سے علم و معرفت کی حیثیت حقیقہ اور تیار فرما دے گا تمہارے لیے تمہارے دینوی امور کو ظہور فعاکی شرفیت سے اور دینی مصلحت کو انور تجلیات کے طور سے تاکہ لذت پاؤ تم مشاہدات کی اور نفع حاصل کو تم کمالات کا۔ اور اپنے بہ نوبت خورج فہرات کے ناکہ رفعت و نصرت پاؤ یہی سچی کامیابی ہے لیکن فتنوں کی محفل میں چھو کر پے آپ کو درست رکھنا بہت مشکل ہے اور درست سمجھنا بہت بڑا کذب اور دھوکا کھانا ہے۔ آفات دنیا سے

ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُم

دیس والی کرپٹ اور بائیں والی کرپٹ احد ان کہ کن
دایہی بائیں کرپٹ بستے ہیں اور ن کہ کن

بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعَتْ

پھیلائے بازو اپنے بازو دونوں کے قریب اگر تم لوگ ان کے
پنی کلاٹیاں پھیلائے ہوئے ہے غار کا چوکھٹ پر اوہ سننے والے اگر نہ انہیں

عَلَيْهِمْ كَوَلَّيْتُ مِنْهُمْ فِرَارًا وَكَلَّيْتُ

قریب جاؤ تو گھبرا کر اٹھے پاؤں ان سے بھاگ اور ابترہ سینے تک بھڑ جاؤ
جھانک کر دیکھے تو ان سے بیشم پھیر کر بھاگے اور

مِنْهُمْ رُعْبًا ۝۱۸

تم ان سے سخت دہش میں
ان سے رعبت میں بھر جائے

تعلق الہ آیت پاک کا پچھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔
پیشلا تعلق۔ پچھلی آیت میں اسماعیل کہف کا آسمانی تکالیف سے بچانے کا ذکر ہوا اب ان
آیت میں ان کو زمینی تکلیفوں سے بچانے کا ذکر ہوا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں برسے اور
گراہ اور بری معتزل میں بیٹھ کر برسے بن جسٹے والے انسانوں کا ذکر ہو کہ ایسے بد بخت لوگوں کا کوئی
مددگارہ والی و مرشد نہیں ہوتا۔ اب ان آیت میں اچھے لوگوں کے ساتھ بستے واسے اور نچی صحبت کا
نفع اٹھانے والے جانوروں اور حیدوں کا ذکر ہوا ہے اور بتایا جا رہا ہے کہ رب تعالیٰ کو چھوڑ دینے
والے گروہ لوگوں سے تو جانور زیادہ پیچھے ہیں جو نیک لوگوں کے ذریعے غاندے اٹھایے جاتے ہیں۔
تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں اسماعیل کہف کی پیاری نگہ اور بہت محبت و ایمان والی نرم مینہی باتوں کا ذکر

انہی کے برابر گزرتی ہے۔ وَانْتَدُ اعْلَمُ۔ ہ۔ منیر مصنف الیہ مرجع ہے کتب یہ مرکب انسانی مفعول ہے
 ہے یا بسط کا۔ ب جانا بمعنی علی یا بمعنی فی ظرفیہ مکانیہ۔ وَصِید۔ اسم مفعول جادہ بمعنی چوکھٹ۔ درپیشہ یہاں
 مراد ہے غار کا آخری کنارہ غار کا منہ۔ وَفُتْدَ سے بننا ہے۔ بمعنی بند کرنا۔ حد بندی کرنا۔ چوکھٹ کو وید
 سی لیے کہا جاتا کہ وہ گھریا کر کے کی حد بندی کرتی ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے یا بسط کا۔ وہ سب جملہ اسیمہ
 ہو کر خبر ہوئی بتد کی دونوں ل کر پھر جملہ اسیمہ ہو کر مکمل ہوا۔ لَوِ اَطْلَعْتَ عَلَیْہِمْ لَوِ لَیْتَ وَنُفِیْہُمْ فَاِذَا
 وَلَیْتَ کُمْ رُحْبًا۔ نو۔ شریہ۔ اکتشف۔ باب۔ قتل کا ماضی مطلق۔ اُنْت پوشتیہ ضمیر نون کا فاعل
 مرجع ہے عام وہاں جانے والا انسان اس کا مصدر ہے اِطْلَع۔ واصل ہے۔ اِطْلَع۔ باب کی است
 کو ط بنادیا ف کھ ط کے ہم تخریج ہونے کی وجہ سے۔ اِطْلَع سے بننا ہے پھر دونوں ط کو فتد وہ غم کر کے
 ایک کر دیا۔ ترجمہ ہے۔ اِطْلَع کرنا اِطْلَع۔ لگانا۔ واقف ہونا۔ علی جازہ۔ فرقت کا جمع کا مرجع اصحاب
 کہتے یہ جار مجرور متعلق ہے اِطْلَع کا یہ جملہ تعلیم ہو کر شرط ہوئی۔ لام کے۔ خبر کے لیے۔ وَلَیْتَ۔ باب
 تفعلیل کا ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر حاضر وائی سے بنا ہے وائی کا لغوی ترجمہ ہے۔ مد کرنا سنے اگر باب
 تفعلیل میں اگر ترجمہ ہو سہ پھر لینا۔ بن۔ بمعنی عن۔ تم مجرور۔ جار مجرور مل کر متعلق ہے وَلَیْتَ کا۔ فَاِذَا
 مصدر تَدائی حال ہے وَلَیْتَ کے نامل کا ترجمہ ہے بعد گئے ہوئے فَرَّ مضاف تَلَاثی سے بنا ہے
 یہ جملہ خلیس ہو کر مطلق ملیر ہوا وادو عاطفہ۔ لام کے۔ جزائیر۔ حقیقت۔ باب نفع کا ماضی مطلق جمول
 صیغہ واحد مذکر غائب سے بننا ہے بمعنی بھٹنا۔ بن بیانہ۔ علم۔ مجرور دونوں مل کر متعلق ہے وَلَیْتَ
 کا۔ رُحْبًا۔ حاصل مصدر ہے بمعنی دہشت تک یہ تیسیر ہے مِلْثُث کے نائب فاعل اُنْت پوشتیہ کی یا
 مفعول فیہ ہے یا مفعول یہ دوم ہے مِلْثُث کا اور مفعول اول اُنْت نائب فاعل ہے۔ یہ جملہ تعلیم ہو کر
 مطلق ہوا سب عطف ل کر جو۔ شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالماتہ

الْیَمَّانِ۔ اور اے تاقی مت آنے والی نسلوں اور موجودہ انسانوں میں
 سے ان آیت اور اقاسیت اصحاب کہف کو سننے والے اگر تو کسی اُن کے فلک تک پہنچ جائے اور
 پہاڑ پر چڑھ کر کسی طرح اوپر سے جھانک کر ان کو دیکھے تو تو یہ خیال کرے گا کہ وہ جاگ رہے ہیں کیونکہ تو
 دیکھے گا کہ آنکھیں کھلی ہیں سانسیں چل رہی ہیں۔ لیکن نہ کہا کہ پلک بھی چمکتے ہیں۔ مگر حقیقت یہ ہے
 کہ وہ انتہائی گہری نیند میں ہیں۔ اہل لغت کے نزدیک نَوْم اور رُقْد میں فرق یہ ہے کہ نوم عام ہے
 اجدادی۔ انتہائی۔ دریائی۔ تھوڑی۔ بہت کچی۔ پکی نیند کو۔ لیکن رُقْد سفتہ گہری نیند کہتے ہیں جو

بیہوشی یا مدہوشی یا پختہ خمار کی مثل ہوتی ہے جس نیند سے کوئی شہر و غل بھی نہیں اٹھا سکتا نہ کچھ کھٹول
 بعد وہ پوری ہوتی ہے۔ بلکہ ایسی نیند میں انسان خود کو کھٹ بھی نہیں بدل سکتا اس لیے وَقَلْبُهُمْ مَّوْءٍ
 پر دھکا بہ کلمہ ان کو انہیں والی جانب اور بائیں والی جانب پوری کھٹ بدل کراتے ہیں۔ یہ اس طرح
 کہ ہادی تعالیٰ کے قدرت کے احرار کو ازل بدل فرماتے ہیں یا کوئی فرستہ یہ ڈیوٹی انجام دیتا ہے
 یا عام سونے والوں کی طرح خود ہی کھٹ بیٹے ہیں۔ اور کھٹ بدلنا اس لیے ہے تاکہ سونے والے
 زندہ انسانوں کا قانون صحت ان پر جاری رہے وہ تمام دقوت تو ان کو اور ان کے جسموں کو اس کو بغیر
 کھٹ بھی مٹی اور موسم کی جمیدیلوں سے محفوظ رکھنے پر مکمل قادر مطلق ہے۔ بعض جہدے رفود کا معنی
 موت کی ہے حالانکہ کسی عربی لغت میں یہ معنی نہیں لکھتے ہر لغت و تفسیر میں رفود کا ترجمہ نوم ہی لکھا
 ہے۔ ایک جہاد انسان نے کھٹ بدلنے کا مطلب یہ کیا ہے کہ ان کے مردہ جسموں کو ہوا و حر اور
 کرتی ہے گریہ سب جہاد بائیں میں سب سچا سب کا کلام سچا۔ وہ بالکل سونے والوں کی طرح کھٹ
 بدلائے جاتے ہیں۔ جب ضرورت پڑتی ہے۔ کسی روایت میں کھٹ بدلنے کی دن تدیخ مقرر نہیں
 بتائی گئی مگر مفسرین اپنی طرف سے بغیر کسی دلیل کے چند قول نقل کرتے ہیں۔ علی ہر سال میں دو دفعہ
 چھ ماہ بعد ایک سال میں ایک ہی دفعہ ایم دفعہ ایم مائید کے دن علی یا یہ کھٹ تین سال بعد ہوتی ہے
 علی چوتھا قول ہے کہ نو سال بعد ہوتی ہے۔ وَقَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَاهُ يَبْغِيهِمْ يَوْمَئِذٍ اَنْ كَانَتْ اَكْثَرُ
 ابھی گئی مانگیں کلا میاں پھیلائے غار کے دوازے کے قریب بیٹھا سو رہا ہے۔ مفسرین فرماتے
 ہیں کہ اس کی بھی دایں بائیں تھوڑی تھوڑی کھٹیں بدلی جاتی ہیں اسی وقت جب اصحاب کھٹ کی بدلی
 جاتی ہیں۔ یہ کٹ یا ان کا اپنا شکار ہی تھا یا کسی مومن چر یا ہے کا تھا یا دھوئی کا جب اس کا مالک بھی
 اصحاب کھٹ کے ساتھ ہو یا اپنے ایمان کی خاطر تو ہر ایک کی وجہ سے کٹ بھی ساتھ چل پڑا سب لے
 لنگر پتھر مار کر جھگانا چاہا تو سب کی قدرت سے کٹے کٹے کلام کیا اور کہا کہ مجھ کو نیک بندوں سے
 محبت ہے میں تمہاری حفاظت کروں گا تمہیں دکھ تکلیف نہ دوں گا نہ بھونکوں گا۔ تب انہوں
 نے اس کو ساتھ لے لیا بعض نے کہا یہ جنگل کا شیر تھا مگر اس کو کلب کہا گیا اس کی وفاداری کی وجہ
 سے یا محارثہ غیر کو کلب کہہ دیا جاتا ہے جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عتبہ ابن اسد کے لیے کٹے
 کٹے کے یہ دعا دوائی تو اس کو شیر نے پھاڑ کھایا تھا۔ (از تفسیر کبیر رادی) کٹے کے پانچ نام تفسیر میں مشہور
 ہیں علی قطیر علی زبان علی نفوز علی ثوبی علی صبیانہ کٹے کا رنگ سیلا کالا اور سفید ہوتا ہے
 روایت ہے کہ چار جہاد جنت میں جائیں گے۔ علی اصحاب کھٹ کٹا علی صالح علیہ السلام کی ناقہ۔

۱۔ بعام کہہ دیا۔ اے آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اکبراق۔ یواضعت عینہو تویت منہم فتر
وَسَيُنْشِئُ خَلْقًا نَّعْبَادًا لِّكَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنْ كُنَ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَنْهَى عَنْ الْحَرَامِ لَا يُؤْمِنُوا بِهِمْ
یث سے طاقتور بہادر ہونے کے تیرا اول گرد ماسینہ ان کے خداوند قدرتی رعب سے بھر جائے یا
ان کی سب سے ناک شکل کے رعب سے کہ لمبے بل بڑے بڑے تاغی کملی اور گھورتی محسوس ہوتی انگلیں
دندار کا ہلکا اندھیرا ان چیزوں نے ماحول کو پرورشیت بن دیا ہے مگر پہلا قول درست کہ یہ وہ ہے
کی مرشد ہے۔

ان اہلیت کریمر سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

فائدے
پہنچا فائدہ۔ حیات ذیوی میں، چھی بری محبت میں بہت اثر ہوتا ہے، اچھی سنگت کا
دور بری صحبت کا نقصان ضرور ہوتا ہے دیکھو! صاحب کہف کی صحبت کی وجہ سے ناپاک پیدا کرتے
کو کتنا شرف حاصل ہوا کہ ہمارے ہاں قیامت آوے اور اللہ کا ساتھ اور جو انعامات کثرت صاحب کہف
پر جلدی ہیں وہی کشتہ پر۔ قرآن مجید میں ذکر آیا۔ جنت میں تیری کی رہائش نصیب ہو گئی۔ یہی ثمرہ دیکھو
فرمانے اور اُس کی تفسیری واقعے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ جو انسان مومن مخلص مشقی ہو جاتا ہے
اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُس کو ایسا رعب عطا ہوتا ہے کہ جس کا مقابلہ کوئی انسان نہیں کر سکتا بلکہ سب
دورندے جہنمات اس سے ڈرتے۔ بالبداری کرتے ہیں

تو هم گردن از حکم دادی میج که گردن نه می زد کم تو ایج (حضرت موعود)

احکام القرآن

ان سٹیٹ پاک سے چند مسئلے مستبٹ ہوتے ہیں۔

احکام القرآن پہلا مسئلہ۔ شکریہ حفاظت کی ضرورت کے لیے کتاب کھنڈ پانا جائز ہے
 بشرطیکہ مسلمان اپنے جسم۔ لباس گھر و محلہ۔ بلکہ۔ بستر کو غاص احتیاط سے کتنے کی پلیدی سے بچی سکیں لیکن
 بلا ضرورت شوقیہ کتاب کھنڈ گناہ ہے یہ مسئلہ دیکھو۔ کی تفسیر سے مستنبط ہو کہ اصحاب کہف کے
 پاس شکریہ کے لیے کتاب پڑھا تھا یا ان کے ساتھی مومن چرواہے کے پاس حفاظت کا کتاب تھا اور رب تعالیٰ
 نے اس کا خصوصیت سے ذکر فرمایا۔ نیز احادیث میں صراحتاً بھی اس کا جواز ثابت ہے۔

دوسرا مسئلہ۔ میں چیز سے مٹ بج کر دم علایہ عظام اپنے مریدوں یا مسلمانوں کو مع فرمائیں اس سے بہت جلد و لازم ہے۔ ورنہ گناہ کے علاوہ نقصان جتنے کا بھی اندیشہ ہے یہ مسئلہ۔
وَلَيْتَ عَنْهُمْ فَوَارًا. اور عَنْهُمْ رُغْبًا۔ کہ اگرچہ انھوں کی ملامت سے مشغول ہوا۔ روایت ہے کہ حضرت

امیر منہ بنے جب روم فتح کیا اور شہر انسوس یعنی طرطوس میں قیام کیا تو اصحاب کہف کو دیکھنے کے شوق میں پابجی آدمیوں کو غار کی طرف بھیجی جب کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے یہ آیت سنا کر منہ بھی فرمایا جب وہ لوگ ابھی غار کے منہ کے پاس پہنچے ہی تھے ابھی اوپر سے بجائے ہی لگے تھے کہ ایک دم قدرتی سخت گرم ہوا نے ان کو وہیں جلا کر خاک سیاہ کر کے ہلاک کر دیا۔ جس سے ثابت ہوا کہ یہ آیت دراصل وہاں جانے کی مخالفت مراد ہی ہے۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **تَحْبَهُمُ** یَقَاطُ۔ تم گمان کرو گے کہ دجال ہے

میں سوال یہ ہے کہ دیکھنے والا کیوں گمان کرے گا کہ جاگتے ہیں۔ کیا وہ بیٹھے بیٹھے یا کھڑے کھڑے یا سجدے رکوع میں پڑے پڑے سو رہے ہیں۔ جواب۔ نہیں بلکہ لیٹے ہوئے ہیں کبھی سیدھے کبھی دائیں کبھی بائیں کروٹ سے۔ اور یہ لیٹن تو دیکھنا کھڑے ثابت ہو رہا ہے لیکن ان کے جانگنے کا دھوکہ گمان اس لیے لگ سکتا ہے کہ ان کی آنکھیں پوری کھلی ہوئی ہیں اور کھلی اس لیے ہوئی ہیں کہ انہیں حیرت کی گہری نیند میں اکثر آنکھیں کھل جاتی ہیں جس کا بہت دفعہ مشاہدہ ہے نیز نیند کا تعلق آنکھوں کے کھلنے بند ہونے سے نہیں بلکہ وہ تو پتلیاں اندر ہو جانے سے آتی ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **بِأَنفُسِهِمْ** وصدی کا معنی غفلت میں چوکھٹ ہے یاد دہانہ حالانکہ اس غار کا اندر و بازو لگا ہے نہ اس کی کوئی چوکھٹ ہے تو پھر یہ کیوں فرمایا گیا۔ جواب۔ لفظ وید کی لغوی سے تشریح ہم نے تفسیر نعویٰ میں عرض کر دی ہے۔ یہاں وید اپنے لغوی ترمیمے میں ہے۔ چوکھٹ اس کا مصدر فی منفی ترجمہ ہے۔ وہ یہاں مراد نہیں۔ یہاں مراد ہے غار کے اندر داعی ندر ہونے والے بڑے سونے کے قریب۔ ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت **عَلَّ** کے بعد ہے۔

وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ

اور اسی طرح محمدؐ ہندی کے ساتھ اٹھایا ہم نے ان کو تاکہ پوچھیں وہ آپس میں

اور نہ بھی ہم نے ان کو جگایا کہ آپس میں ایک دوسرے سے پوچھیں

قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا

کہا ایک کہنے والے نے کتنا ٹھیرے تم ۔ کہو ۔ بوسے ٹھیرے ہم ۔

ان میں ایک کہنے والا ہوا تم یہاں کتنی دیر رہے کہو ۔ بوسے ایک

يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا

ایک دن یا غور اداں ۔ کہو ساقی بوسے تمہارا رب زیادہ جانتے والا ہے کہ کتنا ٹھیرے تم ہیں اب بھیجو تم

دن رہے یا دن سے کم دوسرے بوسے تمہارا رب خوب جانتا ہے بقدا تم ٹھیرے تو اپنے میں

أَحَدَكُم بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ

اپنے میں سے کسی کو اپنی اسس عدا کرنی چاندی کے ساتھ اپنے شہر کی طرف

ایک کو یہ چاندی سے کر شہر میں بھیجو

فَلْيَنْظُرْ آيَتَهَا آذْكَىٰ طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ

پس جانے والے کو چاہیے کہ غور کرے اُن کا کھانا میں کن بہت حد تک کھائے میں تو قذرا

پھر وہ غور کرے کہ وہاں کون سا کھانا زیادہ سستا ہے کہ تمہارے یہ

بِرِزْقٍ مِّنْهُ وَلِيَتَلَطَّفُ وَلَا يُشْعِرَنَّ

وہی کھانا ان پیسوں سے تمہارے یہ غیلا لائے ۔ اور نرمی اختیار کرے اور تمہاری عداوت

اس میں سے کھانے کو لائے اور ہرگز کسی کو تمہاری

بِكُمْ أَحَدًا ①۹

کسی کو نہ دے

الطاف نہ دے

تعلیق: ان آیات کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے جید طرح تعلق ہے۔

پیشہ تعلق۔ پھلی آیت میں امحلب کہف کی گہری نیند کا ذکر تھا اب یہاں اُن کو جگانے کا ذکر ہے اور بتایا گیا کہ یہ اُن کی دونوں حالتیں ہماری طرف سے تھیں۔ وہ سُر تعلق۔ پھلی آیت میں ذکر ہوا کہ لوگوں کا ناقیامت ان کے پاس سے ہی کیا گمان ہوتا ہے گا۔ اب یہ بتایا جا رہا ہے کہ جب وہ جاگے تو ان کا خود اپنے متعلق اپنی حالت اور اپنے بارے کی گمان ہوا تھی۔ مینس تعلق۔ پھلی آیت میں نیک بندوں کے قدرتی رعب اور خدا اور ہیبت کا ذکر ہوا۔ اب یہاں اللہ کے نیک بندوں کے اخلاقِ خشنہ کا ذکر ہو رہا ہے۔

تفسیری

[illegible]

اس پر تری طرحی ہے جو واحد پر شیبہ کے پے میں آئی۔ بمعنی پورا ایک دن کماست نصب ہے کیونکہ
یونانی اپنے بالعد سب عبادت سے ل کر طرف ہے۔ اؤ۔ ماطفہ تردیدی اختیار فی نفس اسم مفرد جاہ بمعنی
کچھ۔ جھٹ۔ جز۔ کوئی۔ کوئی۔ یہاں بمعنی کچھ ہے مفروض ہے عطف تابع کی وجہ سے معنائ ہے یونم
معنائ الیہ مرکب اضافی معطوف ہو یہ سبب عطف ل کر طرف نہائی ہوا لبتاً وہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول ہو کر
کایہ قول مفعول جملہ قولیہ ہو کر جواب ہوا کہ لبتاً کما سبب ل کر جملہ استفہامیہ ہو گیا تھا تو۔ فعل جمع ضم
ضمیر مستتر کا مل فعل فاعل جملہ فعلیہ قول ہوا است اسم صفاتی ہے اللہ تعالیٰ۔ معنائ ہے کم ضمیر معنائ الیہ
یہ مرکب اضافی مبتدا ہوا۔ انعم۔ اسم تفضیل و مذکر ظم سے بنا ہے۔ نحو ضمیر پرستیدہ اس کا فاعل ب جملہ
تعییدہ کا اسمیہ ہو کر مفعول ہو کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ ف حرف زائد و بتد یہ بمعنی اب۔ بالفتوح اباب فتح کا اسم جار
معروف جمع مذکر حاضر فضیلت سے بنا ہے بمعنی اچھا اس میں انتم پرستیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے اؤ۔ اسم
مفرد مدی شکری بمعنی کسی کو۔ ایک کو معنائ ہے کم ضمیر مجرور متصل معنائ الیہ ہے ضمیر نفی ہے ترجمہ
ہے اپنے میں سے ایک کو یہ مرکب اضافی معطوف ہے ب جازہ بمعنی منہ سو۔ اسم مفرد جاہ نفوی معنی
ہے باریک چیر اسی معنی میں درخت کے پتوں کو ذوق کہ جاتا ہے اس کی جمع کششے اذوق۔ اصطلاح میں
ہر ذوقی ہوئی پختہ کر دینی ہوئی دھات سونا چاندی وغیرہ کو صقل کہیا جاتا ہے خود کو شکر یا ایک کی گ ہو
جیسے چاندی ورق یا حکومت کی کرنسی۔ یہاں حکومت کا لفظ ہی مراد ہے۔ چبے نازل میں سونے چاندی
کے کئے جاسے جلتے تھے۔ اس سے یہاں ترجمہ ہو گا چاندی کے کئے۔ یہ معنائ ہے کم ضمیر معنائ الیہ
یہ مرکب اضافی مثلاً الیہ مقدم طہ اسم اشارہ قوی دونوں ل کر مجرور مجرور تھیں اول ہے بالفتوح ا۔ ال جان
نہائیہ لب لام حمد علامہ جی۔ بدینہ اسم مفرد جاہ بمعنی شہر مذکور خصوصاً ان کی قریبی سیتی یہ جار مجسہ متعلق
دوم ہے بالفتوح ا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ فیض فیضاً اثر کی صفات تیسرے پر برتری قنہ
ف۔ ماطفہ تعقیبیہ یا حالہ لیت نظر باب نصر کا امر غائب صرف نحو اس میں پرستیدہ اس کا فاعل مرتجع ہے
اؤ۔ کھٹ۔ سے بنا ہے بمعنی آنکھ سے بوند دیکھنا۔ ائی۔ اسم ساریہ عرب ہے معنائ ہے ضمیر
کا مرجع بدینہ ہے۔ مجرور متصل معنائ الیہ یہ مرکب اضافی مبتدا انکی۔ اسم تفضیل مذکر واحد زکوة سے بنا ہے
معنی صلاحت ستمرا پاکیزہ اور علان عیبت ہونا۔ نحو ضمیر میں مستراں کا فاعل ہے مرجع ہے ایتھا۔ ایتھا
اسم جالہ مدون کرنا۔ تو انا بمعنی خوب چم طرح کھل پئی ہوئی غذا۔ کھانا تیار شدہ کماست نصب ہے کیونکہ
تیمیز ہے تمیز خود مسترا د تمیز ل کر فاعل ہوا انکی کا فاعل اسمیہ ہو کر ایتھا مبتدا کی خبر دونوں جملہ اسمیہ ہو
کر مفعول ہے ہوا مین نظر۔ یہ سبب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ ف ماطفہ تعقیبیہ۔ یعنی اچھی طرح دیکھنے کے

بعد۔ بیاض باب ضرب کا امر غائب معروض الیٰ سے بنا ہے معنی آنا۔ لانا۔ یہاں متعین ہے دوسرے
 معنی میں گم۔ ضمیر منصوب متقبل مفعول لایا ہے۔ باب جانہ تعینہ کی رزق اسم مفعول جاہ یعنی نفع بخش
 چیز مراد ہے حلال کھانا یہ جار مجرور متعلق ہے ثقیب کا۔ بن جاہ بدست و عوم کے معنی میں داکے پہلے
 ہوا۔ ضمیر واحد مکرر غائب مرجع خذقی یہ جار مجرور متعلق وہ ہے ثقیب کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف
 ہوا غلطیہ کا وہ سب غلط مل کر معطوف ہوا فاعل ہو کر مکمل ہوا۔ دَلَّیْتَ لَطْفٌ
 وَلَا یُشْعِرُ بِصُكُّ أَحَدٌ۔ د و۔ ماطفہ۔ خیال نہ رکھ کہ پہلے د و لکھتے تھے تعقیبہ معنی داؤ
 عاطفہ آیا مٹا دلوں نظر نیابت اس سے کہ وہاں خود کر کے خریدنے کے لیے تعقیب اور محنت و دوزں
 کی ضرورت تھی کہ خود کر کے جاتے جاتے دیکھے بھی پھر خریدے۔ لیکن یہاں تعقیبہ کی ضرورت نہیں
 اس لیے داؤ آیا لیتے لطف۔ باب تفقش کا امر غائب تکلف سے بنا ہے بمعنی ہر بانی کر۔ نرمی اختیار
 کرنا مقصد ہے اپنے کام سے غرض رکھتے سیدھا جاتے جدی واپس آئے۔ حالت کا جائزہ نہ لے نہ
 چیزوں کے بھاؤ لے کرنے میں جھگڑا کرے۔ اس لفظ پر قرآن مجید لفظاً یا حرفاً نصف ہوتا ہے نحو ضمیر
 اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ داؤ عاطفہ لَا یُشْعِرُ باب افعال کا
 فعل نہیں معرفت باندن ثقیبہ صیغہ واحد مکرر غائب اس کا مصدر اشعرا بمعنی بتان شعرا سے بنا ہے بمعنی
 سمجھنا اسی سے ہے شعور بمعنی ظاہر کرنا شعور۔ مستتر اس کا فاعل ہے مرجع وہی آقا گم۔ باب جازہ معنی
 فنی ظرفیہ ترجمہ ہے باسے میں گم ضمیر مرجع مخاطب اصحاب کہف یہ جار مجرور متعلق ہے لَا یُشْعِرُ کا أَحَدٌ
 اسم عددی نکرہ غیر معین بمعنی کسی کو منصوب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا سب غلط
 مل کر جملہ عاطفہ ہو کر مکمل ہوا۔ دوسری ترکیب یہ جملہ عاطفہ حال ہے آقا گم فدا حال یہ دوزں مل کر مفعول یہ ہے
 فَاَبْقُوا كَا وَنَلَّهٖ عَلَمٌ بِمَقْصُودٍ۔

تفسیر عالماتہ وَكَذٰلِكَ بَعَثْنٰهُمْ رِیْسًا لِّوٰیۡمِیْنِهِمْ قَالِ قَارِیْۤیُنُّہُمْ كُھَرِیْبَتُہُمْ قَالُوْا
 لَیْسَ اَیُّوْمًا اَوْ یَنْقُصُ یَوْمٌۭ قَدِ نُّوَارِیْۤیُكُمۡ عَنۡہُمْ بِمَا لَبِیْتُمۡ۔

اور اے دنیا و لو جس طرح ہم نے انہیں ایک ریس پر پناہ دی ہے برکت اور فضل سے پیسے دوزں میں بہت
 سے نعم کئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں کی صحبت بابرکت کے فیض سے ایمان عطا فرمایا۔

و تو فیق عہدت عطا فرمائی ہے جہاں صحت۔ عمدہ سستی۔ خوبصورتی عطا فرمائی ہے بھرپور جوانی میں اپنی
 یاد اندہ ذکر الہی سے روح کی پاکیزگی عطا فرمائی ہے ہمت و قوت عطا فرمائی ہے ظالم و جاہل کا قسم دشمن
 بادشاہ کے سامنے کلمہ حق بر لے کر دلیری عطا فرمائی ہے ظالم بادشاہ سے جان۔ ایمان۔ عزت و ابر بچائی ہے۔

۱۵ اچھے مومن شخص ایمان والے ساتھی صبح فرماتے ۱۶ چھپنے کو بہترین قرار دیا۔ ۱۷ عطا فرمائی۔ ۱۸ دلوں کو مضبوط و مستحکم کیا۔ ۱۹ بے فکری کی پیشی گہری نیند ملدیا۔ ۲۰ بارشیں اور سورج سے بچایا۔ ۲۱ بغیر کچھ کھائے پئے زندگی۔ ۲۲ صحت۔ ۲۳ تندرستی ہوش و حواس درست باقی رکھے۔ ۲۴ اگر وہیں ۲۵ لوگوں ۲۶ جوانی کو قائم رکھا عطا قدرت میں روشنی اور ہوشیہ ہے۔ اس طرح کی بیشتر نعمتیں دیں۔

۱۷ کذابت اسی طرح ہم نے یہ فضل بھی کیا کہ بَعَثْنَاهُمْ اَنْ كُوْنُوْا مِنْ دُوْنِ اُولٰٓئِكَ اِنْ كُنْتُمْ كٰرِهِيْنَ ۱۸ دلیل نہ دے کے یہ چن لیا اور لاکھوں کر ڈول انسانوں میں سے اپنی بارگاہ کے لیے اُن کو منتخب کر کے نہایت علم و یقین کے ساتھ مبعوث فرمایا وہ ہم نے جگا کر اٹھایا۔ تاکہ اپنے آپ کو اپنی حالت کیفیت کو زمین و آسمان کو سورج اور اس کے انار سپر صفا و قدرت کو صبح و شام کو دیکھ کر آپس میں ایک دوسرے سے پوچھیں اور قسمت الہی کے عجیب حیرت میں ڈالنے والے کرشمے دیکھیں اور اُس وقت کے منکرین قیامت اُن کی اس قدرت سے قیامت کی پشت و رشتہ نشہ پر ایمان لائیں لہذا جاگے کے فوراً بعد سب سے پہلے قَالْ قَارِئُ ۱۹ اُن سب ساتھیوں میں سے ایک سب سے بڑے اور امیر جماعت سکسینا نے فرمایا کہ یہ تو جہاد کہ ہم تم اس غاص کے اندر نیند میں کتا سوئے ہوں گے۔ اور ہماری کئی غزیریں قضا ہوئی ہوں گی ہم تم نے کتنی دیر سے ذکر الہی اور اپنے رب کو یاد نہیں کیا۔ بھلا پنا اپنا انداز بتاؤ کہ تم کتنا ٹھیرے تو کچھ ساتھیوں نے آسمان کے سورج کو دیکھ کر اندازہ لگاتے ہوئے اپنے قیاس و اجتہاد سے کہا تقریباً ایک دن یا ایک دن سے بھی کم۔ یہ اندازہ اس لیے ہوا کہ جب وہ غار میں داخل ہوئے تھے تو عصر کا وقت اور ذکر و عبادت کے بعد جب سونے کے لیے لیٹے تھے تو مغرب کا وقت تھا اب جب وہ جاگے تو پھر صبح کا وقت تھا اور سورج چڑھ رہا تھا انہوں نے یہی سمجھا کہ بس ایک رات اور دن کا تین پہر ہی گزرے۔ دوسرے چند ساتھیوں نے کہا عجیب سا ہی لگ رہا ہے کچھ کہا نہیں جاسکتا کہ ہم کتنے ٹھیرے ہیں تمہارا رب پروردگار عالم ہی زیادہ بہتر جانتے والا ہے اس صحیح صحیح پوری مدت کو جتنا تم اس غار میں ٹھیرے۔ یہ مدت انہوں نے اس لیے کی کہ سورج کو دیکھتے ہوئے اور اپنی صحت ہشاش بشی تازہ دم ہونے کو دیکھتے ہوئے تو یہی معلوم ہوتا تھا کہ زیادہ نہیں سوئے مگر اپنے بے بال بڑے ہوئے ناخن دیکھ کر معلوم ہوتا تھا کہ مدت ہی لمبی مدت سے رہے اس لیے حیران ہو کر بولے کہ اللہ ہی بہتر جانتے والا ہے کہ ہم تم سب لوگ یہاں کتنا ٹھیرے۔ لیکن اب اسی محدث قیامت اور سورج و نگر میں وقت منائے گا وہ سب نہیں بلکہ اب اگلے وقت کی منزل کا سوچو گریٹ کھانے پینے کا انتظام کرو۔ قَاتِلُوْا اَعْدٰٓكُمْ يَوْمَ الْفِتْنِ ۲۰ اِنْدَ ۲۱ مَدِيْنَةٍ ۲۲ لِيَمْهَرَّ ۲۳ رُكْبٰتُ الْكَافِرِيْنَ ۲۴

پس مجھ کو تم اپنے میں سے کسی بھی خریداری کے واقف اور سمجھ بیکار شخص کو اپنے ان موجود چاندی کے کچھ درہم دے کر ای اپنے شہر افسوس کی طرف جس کو آج کل طرطوس کہا ہے وہ شخص وہاں شہر میں پہنچ کر میں باتوں کا ضرور غور خیال رکھے۔ پہلی بات یہ کہ کھانا خریدنے سے پہلے اپنی پرانی معلومات کے مطابق یہ غور کرے کہ کون سا دکاندار زیادہ پاکیزہ ہے کھانا بنانے پکانے میں یعنی حلال ذبیحہ ہو کسی غریبی یا جست پرست کافر کا ذبیحہ نہ عدا کوئی کھانا یا جانور حرام نہ پکایا ہو جو عدا کسی سے جبراً یا غلاماً پوری سے غصب کیا ہو یا زور یا غلہ روٹی والا کھانا نہ ہو مگر پکانے والا گندہ غلیظ ہے احتیاط ہو مگر مزیدار خوشبودار الیبت روح و قلب کو تازگی دینے والا ہو مگر کسی حرام چیز کی ملاوٹ نہ ہو نیک پرچ مصالح سب اسٹیمیا ملال طریقے سے لے کر کھانے میں ڈال ہوں مگر اور اگر ان تمام خوبیوں کے ساتھ مستحاجی ہو تو بہت بہتر ہے بلکہ تھوڑی قیمت میں بہت زیادہ کھانا مل جائے اور ہم سب کو پورا ہو جائے۔ بہت زیادہ قیمتی کھانا خریدنے کی ضرورت نہیں بس پاکیزگی کا بہت خیال رکھنا ہے اور ان تمام خوبیوں کو حاصل کرنے کے لیے فقط یک چیز کافی ہے کہ دکاندار اُن کی یعنی مومن مبتنی مخلص ایمان والا ہو اگر خوش قسمتی سے ایسا دکاندار اور ان خوبیوں والا مستحق کھانا کہیں نظر آجائے تو قلیاً تکمیل برزق منہ۔ چاہیے کہ تم سب کے لیے وہ نفع خوراک غذا ان درجوں سے خرید کر لے آئے۔ دوسری بات یہ کہ لَا تَلْفُتْ۔ ہر کام۔ کلام۔ خریداری۔ اور آنے جانے میں بہت نرمی۔ جلدی۔ اور نرم رویہ رکھنا۔ کسی سے زیادہ پوچھ گچھ سوال جواب۔ بھاؤ بٹانے کے لیے بحث مباحثہ نہیں کرنا۔ ہر سال میں لطافت کو قرار رکھنا ہے بہت سوچ سمجھ کر بات کرنی ہے اور مختصر بھی۔ غرض کہ ہر طرح اپنے کو چھپا کر بات کرنی ہے اور غلام کر اس لیے بھی کہ تمہارے بال بچے میں تم کو رنگ کچھ زیادہ ہی توجہ سے دیکھیں گے مگر تم سیدھے آنا سیدھے جانا۔ اگر لوگوں کی باتوں سے بادشاہ و قیازس اور اس کی پولیس کا رویہ اور ہم سب کے لیے ان کا آئندہ لاشعور خود ہی چلتے چلتے معلوم ہو جائے تو ٹھیک ورنہ کسی سے خوف نہ کرنا۔ یہی سب بات یہ خیال رکھنا کہ وَلَا تَلْفُتْ وَلَا تَلْفُتْ وَلَا تَلْفُتْ اور وہ جانے والی نعمتیں دیکھنا یہ ہی کوشش کرے کہ تمہارے متعلق کسی کو کچھ نہ بتائے، اگرچہ ہر طرف ہماری تلافی کا شور مچا ہو۔ یہ تمہیں وہ تدبیریں جو دولت ایمان کی سچی محبت کو بچانے اور متعلق الہی کی امانت کی حفاظت کرنے کے لیے ان لوگوں نے اختیار فرمائیں ان کی طاعت اور نہی و نفل میں جتنے، قوال ہم نے نقل کئے ہیں وہ مختلف تفاسیر کے بیان کردہ احتمالات ہیں جن کو ہم نے یکجا کر دیا ہے۔ ناگہبہ۔ ان آیت کریم سے چند نمائندے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا ناگہبہ۔ دین و دنیا کے ہر معاملے میں لطافت اور نرم رویہ اللہ کی بڑی نعمت ہے۔

باری تعالیٰ نے قرآن مجید میں کئی جگہ اس کا اہتمام سے ذکر فرمایا اور یہ ایسی مستقیم عبادت ہے کہ ہر دین میں جاری اور پسند رہی یہ فائدہ دیتا نہ صرف فرمانے سے حاصل ہوا بعض برگزین نے فرمایا کہ قرآن مجید میں دو چیزیں ہیں۔ شریعت اور طریقت۔ اور دیتا نہ صرف کمال مالک درمیان کسراں میں ارشاد ہوا ہے اس سے اٹھارہ لکھ ہے کہ لطائف ایمانی اور شیریں بنائی کا تعلق شریعت و طریقت انبیاء و کرام کمالا و صونیا۔ عوام و خواص سب سے ہے ہر مسلمان کے لیے نرمی و لطافت اپنے انفاق و عبادات ضروری اور لازم و جب ہیں۔ دو شرا فائدہ۔ ایمان و سلام میں نام و نمود و برائی چیز ہے۔ اپنی کسی چیز کا دکھلا دینا کاری منع ہے مسلمان کو چاہیے کہ جتنا ہو سکے اپنی شخصیت اور اپنی عبادت و ریاضت کو چھپائے ہاں اللہ شریعت کی فرضی بد و است کو ظاہر کر سکتا ہے بلکہ فرضی کاموں کے لیے جلوت کے فاعل سے عمل کر باہر میدان جنگ است و ریاستوں میں آنا ضروری ہے لیکن اس کے لیے کم سے کم وقت اور کم سے کم اہلکس کے بغیر چاہ نہ ہو شرط ہے۔ یہ فائدہ۔ کہ بقوا آخر کثور و لا یشترون فرمانے سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ۔ اپنے ساتھ دنیا کی دولت رکھیں جائز ہے تو کل علی اللہ کے خلاف نہیں لیکن زیادہ اور ضرورت سے بڑھ کر نہیں۔ صرف اتنی رکھ سکتا ہے جس کی اپنے افراد اور اپنے اوقات ضروریات کے حساب سے حاجت پڑ سکتی ہو۔ یہ فائدہ۔ کہ یو رقیو فیہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ اسی طرح توکل علی بنی اور توکل علی ماؤنیا بھی ہر کیف توکل علی اللہ کے خلاف نہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر دین ہر شریعت اور ہر مذہب ہر قانون میں دینی دنیا مسائل کے حل کرنے کے لیے اجتہاد کو نیا نیا اس گانا جائز ہے اگرچہ وہ اجتہاد و قیاس میں ہو جائے یا غلطی سے ہر حال ناجائز نہیں۔ ہاں بشرط یہ ہر مجتہد کے لیے ضروری ہے کہ اپنے اجتہاد و قیاس کو ہماری اور یقینی نصد حرارت دے بلکہ اصل حقیقت اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرے یہ مسئلہ قانونا یستثنیٰ ماورقائہا علم منہ مستطہ ہوا۔ دو شرا مسئلہ۔ ہر مسلمان پر حرام اور گندی غذا و خوراک سے بچنا اور حلال پاک طیب غذا کو حاصل کرنا اور حرام و ناجائز سے گریز کرنا چاہیے کہ عیسائی کا بھوکا پیاسا ہو حرام اور گندی خوراک میں ہرگز منہ نہ ملے نہ حرص و ہوس یا خواہش کو سے خود بھی بچے اور اپنے ساتھیوں کو اور بال بچوں کو مریدوں مقتدیوں کو بھی بچائے۔ یہ مسئلہ اذکی لعلہ کے پورے ارشاد اور اس کے تمام تفسیری کوال سے مستطہ ہوا۔ خیال رہے کہ قرآن مجید میں جو کوال اچھائی کے ساتھ بیان فرمائے گئے ہیں وہ کسی شخص کی زندانی کے ہوں اسب وہ مسلمان کو عمل کرنے کے لیے ملے جہاں سے۔ اسی طرح من چیزوں اور

باتوں کو قرآن پاک میں خدمت فرمائی جا رہی ہے خواہ کسی زمانے کا قفقہ اور واقعہ ہو اسب مسلمانوں کو ان سے
 بچنے کی ضرورت متعین ہو رہی ہے۔ **ٹیسٹر مسٹر**۔ دینی دنیوی ہر کام کی فلاح۔ یہود اور مسیح و درست
 ہونے کے لیے اتحاد و اتفاق ضروری ہے اور اتحاد کے لیے ایک امام۔ ماہنامہ۔ رئیس قوم اور امیر معاہد
 کا ہونا شرط ہے اور تمام قوم کو اس کی اقتدا۔ تابع داری۔ اطاعت واجب و لازم ہے۔ یہی تعالیٰ نے
 مجتہدین۔ فقہاء۔ علماء۔ مشائخ۔ مونیاء۔ و پیران کرام کو اسی لیے پیدا فرمایا تاکہ اللہ رسول کے قسطن و
 حدیث پر عمل کر کے کے لیے عقیدہ و طاعت مجتہدین و علماء و مشائخ کی جائے۔ یہ مسئلہ قابل قائل
 کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔

اعترافات

میں نے چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں۔

پہلا اعتراض - یہاں فرمایا گیا کہ "وَلَا تَقُولُوا" - یہ اہم اول ابتدائی تعلیم ہے۔
 جس سے ثابت ہوا کہ اصحاب کہف کو یہ سداوقہ یا کم از کم سونے کے بعد تین سو سال کا عمل صرف اس لیے
 ہوا کہ آپس میں نیند کی حالت کے بارے میں تحقیق کرتے رہیں۔ حالانکہ یہ کوئی خاص مفید متفقہ نظر نہیں
 آتا جواب۔ اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ یہ قیل متفقہ نہیں ہے کہ یہاں لام تعلیمی ہی ہے بلکہ ایک
 قول یہ بھی ہے کہ یہ لام حاجت ہے یعنی بیدار کے لیے اور ترجمہ اس طرح ہے کہ ہم نے ان کو اٹھایا تب
 وہ بیدار ہو کر آپس میں پوچھنے لگے۔ لہذا آیت وہ یقیناً وہ عمر امن نہیں پڑتا۔ اور جنہوں نے لام تعلیمی مانا
 ہے وہ بھی درست ہے۔ اصحاب کہف کا پروردگار یا یہ اٹھانا جگانا اگر اسی پرچہ گھر کے لیے ہوتا بھی
 درست ہے کیونکہ یہ پوچھنا۔ اور میراثی دراز مدت سونا یہ سب اللہ کی تدبیر کی نشانی ہیں اور باری تعالیٰ
 کی قدرتوں کا جائز ان پر یقین کرنا ایمان کی نیلوتی کا باعث ہے۔ دوسرا اعتراض - یہاں فرمایا گیا "فَاَنْعَمُوا"
 اَعْدَاكُمْ چاہیے تھا کہ فرمایا جاتا "وَاجْعَلْكُمْ" اس لیے کہ "اَعْدَاكُمْ" اور "اَعْدَاكُمْ" کی کیفیت ہے اور یہی کیفیت کہ
 کہ "اَعْدَاكُمْ" جواب۔ یہ غلط ہے کہ "اَعْدَاكُمْ" ہے۔ بلکہ "اَعْدَاكُمْ" مشعل ہے۔ دیکھو فرمایا گیا "اَنْعَمُوا" اَعْدَاكُمْ
 یہاں "اَعْدَاكُمْ" فرماتا ہی میں سمجھ ہے۔ میں جب سے ایک یہ کہ عربی محاورے میں "اَعْدَاكُمْ" کے لیے مشعل ہوتی
 ہے اور "اَعْدَاكُمْ" خاص کے لیے یعنی کسی زمین کا ذکر ہو تو "اَعْدَاكُمْ" بولا جاتا ہے یعنی تم میں سے جنہوں میں سے
 "اَعْدَاكُمْ" ہر شخص کے لیے ہوتا ہے۔ دوم یہ کہ "اَعْدَاكُمْ" کے لیے ہوتا ہے اور "اَعْدَاكُمْ" کے
 غیر تشریب کے لیے اس طرح کہ "اَعْدَاكُمْ" کا ترجمہ ہے ایک اور "اَعْدَاكُمْ" کا ترجمہ ہے پہلا۔ سوم یہ کہ "اَعْدَاكُمْ" ہے
 اور "اَعْدَاكُمْ" میں فردیت ہے۔ یعنی "اَعْدَاكُمْ" کا ترجمہ ہے کسی کو اور "اَعْدَاكُمْ" کا ترجمہ کسی کو نہیں بلکہ "اَعْدَاكُمْ" کا ترجمہ ہے ایک کو
 لہذا "اَعْدَاكُمْ" فرماتا ہر لحاظ سے بہتر ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَتَحْسِبُهُمْ آيَاتًا وَعَهُمْ سَاقُوتٌ ۚ وَتَقْبِئُهُمْ ذَاتُ كَيْبَرٍ ۚ
 ذَاتُ الْبُيُوتِ ۚ وَكَانَ بَاسِطٌ ذُنُوبَهُمْ خُيُودٌ ۚ وَطُفَّتْ
 عَلَيْهِمْ نَارُ لَيْلٍ مُّنِيرَةٍ ۚ وَكَانَتْ مِنْهُمْ رُجْعًا ۚ اے عالم قدس ہر کے لوگو تم عالم ازار کے کہف غوت کے
 نشیمنوں کو ان کے ذموی احساسات اور حرکات اور دیر سے اپنے میں ہی چلنے پھرنے کھانے پینے
 رہنے بسنے سے یہ گمان کرو گے کہ وہ عالم بیداری و ہشیاری و ماسوقی میں ہیں مگر ایسا نہیں ہے وہ ستر الہیہ
 کی غلامی دنیا کی ہر چیز سے بے خبر بر لشت و خورشش سے غافل گت ہو گیا ہے کہ دیکھ رہے ہیں حقیقت میں
 وہ سب سے بے رنج ہیں ہم ہی خیر خیر دلی کو دھڑکے اور قلب نفیست دلی کو دھڑکے شمال بہ لے
 رہتے ہیں ایسے ہی سب پر رنوں کی ہر حالت کے ہم ہی نگہبان ہیں اور ان کا نفس انار و کلب کہف سے
 جو دیر جہانہ میں ترک شہوانیہ کے بازو اور قوت غیبیہ کے پاؤں پھیلائے رہتا ہے یہانی کے غلوں میں
 پڑ ہو رہا ہے اگر تم ان محبوبین عزیز مستان صوفیہ آفت کے حق کو تفسیر اور ولایت نورانیہ پر مطلع ہو
 جاؤ تو عقائد جنیت اور ان کے حوالے سے غفلت کی وجہ سے خوف و جاہت کی بنا پر بھاگ پڑو
 اور بھر جائے تمہارا سینہ ان کی یہاں کلمات اسرار و احوال کے خدا داد و رب سے اے مرید بامفا
 اس دنیا و مملکتوں میں اپنے آپ کو زیادہ آشکارا امت کر یہاں نام نہاد صوفیوں کی اخلاقی پستی حد سے
 گزر گئی ہے عبادات و طاعت انہماک کی بجائے ان سے بے پرواہی و غفلت شروع ہے شریعت
 کی پیروی کی بجائے اس کی خلاف ورزی باطلت فخر سمجھی جاتی ہے تزکیہ روح اور قلب کا پاکیزگی کی طرف
 کون توجہ نہیں مولویوں پیروں پر نفسانیت غالب اپنے فرائض کی نیت سازی اور نیت طرہی میں مشغول
 ان مادی فتن و فحور کے باوجود طوئی رو عایت کا ہے جب ہر میں آتی طبیعت ہو تو مرید کا حال کیا ہوگا۔
 لہذا یہ بیرونہ سطر ہی مقلد مترقان علیہ سے پرچہ کہ راہ تعارف کا سلامی سفر کیا ہے! فرمایا جو کہ پیریت۔
 کچھ دن شریعت کا بدہ توکل کا ذوق ترک شہوات طلب لذات ذکر فکر کی سواری و کذا دیکے
 عَقْلُهُمْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ يَنْظُرُ ۚ قَالُوا قَدْ نَبْذَلْنَاهُمْ كَقُرَيْشٍ يَوْمَئِذٍ يَنْظُرُ ۚ قَالُوا قَدْ نَبْذَلْنَاهُمْ كَقُرَيْشٍ يَوْمَئِذٍ يَنْظُرُ ۚ
 قَالُوا رَبِّكُمْ غَلَبَ الْإِشْتِمُ ۚ اور جس طرح عالم قدس سے ہم نے سینہ قیض گنبد میں نور و شہاد کی بعثت
 حقیقہ فرمائی سی طرح اسرار کہف سے مٹیادیم نے ان کا حیار معزوی میں در کی زندگی دے کر تاکہ آپس میں
 نیت البیر کے بائیں میں سولات اور پرچہ جو و تفتیش کریں کہ ایک کہنے والے قلب عظیم نے کہ حق حق مکتوبہ
 کی نیت میں کئے لمحات فکر و ذکر گرا سے تم نے عقل و شعور نے سمجھا کہ مشہدات تجلیات کا ایک ہی روم
 گور یا شمس معرفت کا بعض دن مگر مقصود دشمن منیر نے صورت تدبیر سے کہا کہ تمہارے لطائف اسیر بدیر

کو پروردگار نے عالی کماری غلوت عتق و محبت کی سچی خدمت کو زیادہ جانتے مالا ہے اور وہی من
 تعالیٰ اہل باطن کی کیفیت سے پورا واقف ہے۔ صوفی وہ ہے جس میں حق بھری کا تقویٰ بایزیدہ مجاہدہ۔
 جنید بغدادی کی ریاضت، غریب اعظم بغدادی کی حرکت دنیا، خواجہ چشتی اجمیری کی چلتہ نشی و خدمت نشینی۔
 جمنشاہ نقشبند کا توکل و مہر شاہ مہرورد کا شہام و دھرو قیام یل و شریعت کے ساتھ اصحاب کہف میں جن
 کی سادہ ہی غلوتیں ہیں۔ جب بندہ فکر الہی اور درویش مصطفائی میں اپنی دعائیں قبول جائے تو رب تعالیٰ اپنے
 قریب کی گروٹیں خود بخود تبدیل کر لیتا ہے۔ جسے خیرہ مومن شہر افسوس سے دور بھاگ کر کہہ ان کا پاس لے لے
 ہے اُن کی غذا اُشہوت ہے اور ان کا رہائشی مکان بُست خانہ خواہشات ہے۔ لیکن مخلصین کی غذا موت ہے
 پاس کھن ہے سکن قبر ہے۔ خیریت معرفت یہ ہے کہ رات ہو تو دل کا پتہ نہ لگے نہ خیال آئے ورنہ ہر
 تواریک کا ہوش نہ رہے۔ رات ہونے تک دن خیریت سے گزرتے ہیں اور دن ہونے تک شب وصل
 خیریت سے ہو۔ درستان الہیہ کو نہ دن کا حساب یاد ہو نہ رات کا اہل دنیا کی خیریت یہ ہے کہ بیماری پریشانی
 نہ ہو مگر اہل معرفت کی خیریت یہ ہے کہ ان وقتوں میں فتن و فحور محاسنی و مفراتی کا صدمہ و اثر نکاب نہ ہو اور
 اللہ رسول سکے ذکر سے بیان کر رہے۔ قَاتِلُوا أَحْكَامَهُ بِوَاقِفِهِمْ ۖ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرُوا فِيهَا
 اَذْكٰى طَعَامًا فَيَا تَكْفُرُوْا بِرَبِّ قَوْمِهِ ۚ وَ لِيَسْتَطَفَّ ذٰلِكَ يَتَّبِعُوْا يَكْفُرُوْا اَحَدًا ۚ اے معرفت فکر کے
 ہمراہیوں بستی، رنگ و بو کے، ناز و بایات میں اپنے میں سے صرف ایک فائزین عظیم ذلین کو ان درہم
 صحتی اعمال کے ساتھ بھیجو پھر وہ فائزین معرفت فکر کسب اور نظر تدبیر سے دیکھے کہ کس کے پاس حقائق و حقیقہ
 علوم حقیقہ کے اچھے کھانے اور شریعت ظاہری کے اچھے لذت والے طعم ہیں پس چاہیے کہ وہ سب ہم
 سب مسالمان وادی عشق کے لیے مودب الہیہ کے رزق اس لیے کہ مٹھو ایدنی اور تربیت یافتگان اس کے
 بغیر کھن نہیں۔ اور چاہیے کہ مسافر طلب فائزین دولت عفت۔ لعل و لغو یا تجدل و غلاف سے تاہم رزقی
 پہنچتا ہے اور قیابہ عام میں کفیف ذہنی نرمی جیسی۔ سیریت جیتی حقیقی حیدر کی مہربانیوں کو مستحق کر کے
 اور کمال جمعی اعمال شریعی کو ظاہر کر کے۔ لیکن تمہارے اسرار احوال۔ دین و اعمال۔ کمال و صفات کسی بھی اہل ظاہر
 محمود و اہل عالم سفایات کے رہائشی اور فکر طبعیت کو قطعاً نہ ملے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ ہر قلب
 انسانی میں قوت روحانیہ باطنی اصحاب کہف میں اور ان کی فکر سیرت و عیشہم ہے تو وہ روحانیہ مملکت جماعہ دینہ
 اصحاب ہے قوت نفسانیہ و طبعیہ اہل باز رہیں ان کی طعام عقل ہے ادنیٰ طعام و لحم حیاں اور حوس ہیں۔
 علم نظری مذق ہے۔ دوسواں شیطانہ یکتہم مذق ہے مردان ابو کی عبادت ریاضت و استغفار ہے۔
 شریعت بقیت نبوی سے باہر یا خلاف کوئی بھی عمل کیا جائے تو باطل ہے خود وہ کتنا ہی چھا محسوس ہوتا ہو۔

حضرت ہدید رضاعی نے فرمایا کہ جو شخص کلامِ ہی کا مانظ نہیں اصابا عادیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عالم نہیں، اس کی تقلید درست نہیں بلکہ نلط و ناجائز ہے۔ دنیا میں سب سے کمزور وہ شخص ہے جو اپنی غویشوں کے ضبط و ترک پر قدرت و ہمت نہ رکھتا ہو۔ ماہر سب سے زیادہ طاقتور وہ ہے جس کی خواہشات اس کے قابو میں ہوں۔ اللہ تعالیٰ کی محبت کی نشانی و علامت یہ ہے کہ آقاہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے عشق کی حد تک محبت کی جلتا ہر محبت معصی کی علامت یہ ہے کہ ان کی ہر چیز کا ادب احترام احوال کی سنتوں سے پیدا کیا جائے۔ اور ان کی ماہ پر چلا جائے۔ اس راہ سے دوری معرفت سے دوری ہے۔

إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ

بیشک وہ اگر غالب آجئے تم پر سنگر کر دیں گے تم کو یا

بیشک اگر وہ تمہیں جان لیں گے تو تمہیں پتھر مار کر مار گئے یا

أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا

وہاں دیں گے تم کو اسی اپنے دین پر اللہ ہرگز تم کبھی بھی کامیاب نہ

اپنے دین میں پھیر لیں گے اللہ ایسا ہوا تو تمہارا کبھی

إِذَا أَبَدًا ۝ وَكَذَلِكَ أَعْرَضْنَا عَنْهُمْ

جو سکو گے۔ اور اسی طرح مشرک کر دیا ہم نے ان پر

بجلائے ہوگا۔ اور اسی طرح ہم نے ان کی اطلاع کر دی کہ

لَيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ

تاکر سب جان لیں کہ بیشک اللہ کا وعدہ سچا ہے۔ اور بیشک

لوگ جان لیں کہ اللہ کا وعدہ سچا ہے۔ اور قیامت

السَّاعَةِ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَازَعُونَ

یہ صحت اس میں قریہ بھر شک نہیں ہے۔ یاد کیجئے اُس وقت کو جب نہ صحت کرتے تھے
میں کچھ شبہ نہیں۔ جب وہ لوگ ان کے معاملے میں باہم

بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ

ان کے بارے میں تو کچھ لوگوں نے کہا کوئی عمارت بناؤ لو ان کے
بگڑنے لگے تو بڑے ان کے غبار پر عمارت

بُنْيَانًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ

ہم دانستے ہیں ان کا رب زیادہ جانتے والا ہے ان کے بارے میں کہ ان لوگوں نے
بناؤ ان کا رب انہیں خوب جانتا ہے۔ وہ بڑے جو

غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمُ

جو اپنے ارادے پر غالب رہے کہ البتہ ضرور ان کے پاس شاندار
اس کام میں غالب رہے تھے قسم ہے کہ ہم تو ان پر

مَسْجِدًا ۝۳۱

مسجد بنائیں گے

مسجد بنائیں گے

تعلق ان آیت کریمہ کا پہلا آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں نیک بندوں کی ایک نشانی کا ذکر ہوا کہ وہ ہمیشہ ہر حالت
میں اپنے اخلاق پہلو کو بچائے رکھتے ہیں اب ان آیتوں میں نیک بندوں کی دوسری نشانی کا ذکر ہوا
کہ وہ اپنی عزت ابرہہ اور ایمان کی حفاظت بھی ضروری فرض سمجھتے ہیں۔

میں ہم شریعت انسانی پروردگار کو شریعت ہے خلیفہ اکابر و جملہ علیہ پروردگار الہی کے اصول کا وہ اپنے عمل سے مکرر غالب ہوا
 قاتل کا وہ جملہ علیہ پروردگار ہے۔ تَعْقِدَاتُ فَعَلِ لَام تَعْقِدُ: روت تا کیہ تَعْقِدُ مستقبل معرفت ہے منکرم کن "ضمیر و شہید اس
 کا داخل ہے حضرت ابن ابی بابہ انتقال سے ہے اس کا مصدر ہے تَعْقِدُ: تَعْقِدُ سے بنا ہے یعنی تیار کرنا، بنانا، عمل
 جاتا معنی خود ہم ضمیر ظاہر کا مرتبہ اصحاب گفت یہ بعد پروردگار ہے تَعْقِدَاتُ کا مصدر اسم ظرف واحد مذکر باب لغت سے
 ہے سجدے مشتق یعنی جگہ کر مراد ہے جہالت گاہ کیونکہ جگہ ہر شریعت کی جہالت میں موجود رہا ہے یہی میں
 مغرب ہے کیونکہ اصول یہ ہے تَعْقِدَاتُ کا یہ جملہ فعلیہ پروردگار ہوا قول مکرر بعد توبہ ہو گیا۔

تَعْقِدَاتُ تَعْقِدَاتُ تَعْقِدَاتُ تَعْقِدَاتُ تَعْقِدَاتُ تَعْقِدَاتُ تَعْقِدَاتُ تَعْقِدَاتُ تَعْقِدَاتُ تَعْقِدَاتُ
تفسیر عالمی اَبَدُ ذَكَرَ يَدُ اَعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ يَفْعَلُوْنَ اَنْ وَفَعَدَ فَعَوْخُ وَ اَنْ

استحالة تَعْقِدَاتُ تَعْقِدَاتُ: اسے غلط سمجھیں یہ تمام احتیاطی ظاہر عرف اس لیے ہیں تاکہ ہم جس طرح ان کفار سے
 چھپ کر آئے تھے اب بھی چھپے رہیں۔ اَبَدُ یا اَبَدُ ظاہر میں ہو کر یا کسی دوسرے ظہر کی طرف ہجرت کے لیے ہم اپنے دنوں کا
 انتظار کریں۔ اگر ہم اسے شہر حایوں کے ساتھ سے فدا کی بھی بھول چوک ہوگی تو ہم یقیناً لاسر ہو جائیں گے اور تم جانتے ہی ہو
 کہ دنیا نو سو سے صرف ایک دن کا بہت اس کے دن تھی کہ ہم سوئی بھولی اور لوگوں کے انعام سے ہجرت کر دیں۔ تَعْقِدَاتُ
 ہمارے نہ پہنچنے پر وہ ظالم کتنا غصہ ناک ہو گا۔ اس سے اپنے سامعین ہادیوں جاسوسوں لشکریوں اور ہمارے دشمنوں نے
 حاشا کہنے میں کہاں تک نہ دوڑا یا ہو گا کیا کچھ کیا ہو گا۔ یا حاشا کہ حالت میں اور ہمارے یہ تباہی ناک حالت میں اگر شک
 و دقت پر ظہر و عاب اجائیں اور تم ان سے چھپے رہو مگر وہ جاسوسان اپنے بادشاہ کے حکم سے نہ کہ ہجرتوں سے بہرہ مند
 کر کے قتل و ہلاک کر دیں گے۔ تو رہنما میں لکھا ہے کہ دنیا نو سو سے پہلے رہا پر تَعْقِدَاتُ بادشاہیں بیخوب اور غیظوں کی مستحضر ہیں
 اور سب نے ہی جو وہ نصاریٰ کے نیچے بھیج دیں وہ بنی اسرائیل پر ظہر و عاب کے ظلم کے نگہ دین نو سو ظلم کرنے میں اور دن بھی
 کے شہنشاہت پرستی کا شائبہ کرنے۔ وہ بنی اسرائیل کا قتل و فحاش اور تباہی پلے میں سب سے بڑی ہو گئی تھا۔ اس کی
 سزا میں پھر قتل نہیں۔ مگر شخصیت پرستی نہ کرتا اس کو قید کرنا۔ ورنہ موت کو جسے لکھا، مسدود ایک دن در
 دہشت رہتا اور اولاؤ کو جسے لکھا، اسی منزل سے مچتا اگر نہ مرنے والا تھا اس کو مشرک بننے پر آمادہ کیا جاتا، پھر ہی اگر وہ نیک
 اور مضبوط دل مومن مرتد ہونے پر آمادہ نہ ہوتا تو اس کو قتل کر دیا جاتا۔ ورنہ اگر بادشاہ کسی وجہ سے کسی شخص کو مسدود
 دیتا تو دوسرے دن پھر دیا جاتا، اور پھر مشرک بننے پر آمادہ کیا جاتا، مگر بہت کے بعد انکار کرنا تو اس کے گرد
 ردی پسینہ کر سب کے سب سے آگے لگادی جاتی۔ اور اگر کوئی بہت پاکر جاگ جاتا، اور پھر پڑ جاتا تو اس کو پھر مارا۔
 مار دیا جاتا۔ یہی ہجرتوں کی کوئی معاشی و خود کوئی نہ کہ سستا۔ اسی سزا کا سبب ذکر کیا جا رہا ہے کہ وہ تم کو رہا کر دیں گے۔ اور
 گردن کرنا تو اس سے بھی زیادہ بات خطرناک ہوگی کیونکہ یہ ہے اسی کو یہ دین نہ چھوڑنا کہ جسے جانیں گے جس میں تم پہلے

میں سے ثابت ہوئی اعتراضات۔ یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا اِن سُوْرۃِ یَسِیٰن اگر تم بادشاہ کے جھوٹے اپنا ارمان چھوڑ دو تو کبھی ہرگز فلاح و ادریں نہیں پاسکو گے۔ جس سے ثابت ہو کہ مجھوری میں بھی کفر منہ سے نہ نکالنا پڑیے۔ حالانکہ اعلیٰ اور دیگر آیت میں جان بچانے کے لیے کفر بول دینا جائز قرار دیا گیا ہے۔ یہ تعداد کیوں ہے؟ جواب اس کے دو جواب دے گئے ہیں ایک یہ کہ یہ حکم شریعت اسلام میں ہے چھ اور دہائی میں بہت ذمہ۔ اس لیے حدیث پاک میں ارشاد مقدر ہے کہ رُوْفِعُ اَقْبَرِیْ یَقُوْنُ رَضِیْطُ رِیْزِیْ اَنْتَ سے مجھوری کی حالت کا کفر معاف کر دیا۔ لفظ سختی سے ثابت ہو کہ پہلی تریعتوں میں حکم نہ تھا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ مجھوری کی حالت یہ ہے کہ کفار کسی مومن کو بکڑیں کفر کفر کہنے پر مجبور کرے اور کفر کہو کہ پھر مجھوری مومن آزد ہو کہ میر تو بہ استغفار پر مجھوے۔ لیکن اصحاب کف جس کسی اندیشے کا ذکر کریں ہیں وہ یا تو یہ ہے کہ ہو سکتا ہے تم لوگ میر قبر دھکیے کہ جو کہ خوف و ڈر سے کہیں کہیں اور بھیج کا فری سکتے ہو۔ اور دونوں کام اضطراری حکم سے مجھوے ہیں۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ عَقِبُہُمْ مُّسْتَبِذٌ یعنی ہم ان کے اوپر مسجد بنائیگی یہ اس طرح ہے جس طرح قبر پر بنانا۔ تو چونکہ قبر پر مسجد بنانا حرام ہے اس لیے یہاں بھی کلام حرام ہی ہوا اور اللہ تعالیٰ نے بڑی کے طور پر ذکر فرمایا۔ ذکر اچھا کی طرح ہے پر لہذا اس سے عزت کی مسجد کا جواز نہیں مستطبت ہوتا جواب یہاں عَقِبُہُمْ کے معنی ان کے پورے ہیں کیونکہ اصحاب کف کے اوپر تو مسجد بنانا ممکن ہے وہ خاص کے اندر مودہ ہے میں یہ مسجد یقیناً باہر دروازہ کے پاس ہے پس علی معنی تند کر پڑیگا اور حدیث پاک میں قبور کے لیے علی کہیں نہیں آیا۔ اگر کہیں ہو بھی تو وہ علی معنی اس کی پڑیگا کیونکہ علی کا اپنا سنی ہے بالکل اوپر۔ اور قبر کے بالکل اوپر مسجد بنانا جائز ہے جب کہ قبر پر چھت ڈال کر مٹی ہائے امادیت سے ثابت ہے کہ خدا کعبہ کی کعبہ حرام کے چنے بہت انبیاء کو ان کی قبور میں حمارۃ آسے موقوف علی اپنے سنی میں ہیں ہوتا عام ہلا جاتا ہے میں اس کے گھر دیکھا ہی مقصد ہوتا ہے کہ میں گھر کے پاس گیا لہذا مزار میں مجھوہ ہے اور جواز مستطاب ہے

تفسر صوفیانہ
 اَعْلَمَنَّ یٰھُوْءِ عَلَیْکُمْ بِرَحْمَۃِ رَبِّکُمْ وَرُحْمَۃِ ذٰلِہِیْ اَعْلَمَنَّ وَنَسْ یٰھُوْءِ اَبَدًا وَکَدِیْثٌ
 اَعْلَمَنَّ عَلَیْہُمْ یٰھُوْءِ اَعْلَمَنَّ وَنَسْ یٰھُوْءِ اَبَدًا وَکَدِیْثٌ
 دینا۔ حدیث کہ اگر نفوس بدنیہ جہانیہ فعل دستور پر غالب آگئے تو غضب خدا شہوت کے پتروں سے اور طلب لذت کی مار سے ہلاک کر دیئے اور اسے قلب تیرے اعمال و کمال کو شمس کر دیئے بغیر شیطانی میلان خواہشات جلا و ہم میں۔ عبادت غریبات کے دیں میں تم سب کو پھیر دیئے۔ پھر دوسرہ کہی بھی دینا مانت رہا یہ کے حصول میں تم کامیاب نہیں ہو سکتے۔ اور جس طرح ہم اپنے دلوں کے قلب و بکر کو اولاً آگاہی دیو کی سے درگاہ کے آخر سب غفلت کے غار و فکر میں مٹی اور تمنائی کی مستانوی نیند عطا کرتے ہیں اسی طرح انکو میدان مجاہدہ میں بہت مہراگی

سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ

عزیم کہیں گے وہ تین ہیں ان کا چوتھا کتا ہے
اب کہیں گے کہ وہ تین ہیں چوتھا ان کا کتا

وَيَقُولُونَ خُمُسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ

اور کچھ وگ کہیں گے پانچ ہیں ان میں چھٹا ان کا کتا ہے
اور کچھ کہیں گے کہ پانچ ہیں چھٹا ان کا کتا ہے

رَجُمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَ

ایسا حصہ نہیں بھینک رہے ہیں اور کچھ وگ کہتے پھرتے ہیں کہ سات ہیں اور
ایکے الٹو کتا بات اور کہہ کیلئے سات ہیں اور

ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَّبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ

ان میں آٹھوں کا ہے تم فرما دو میرا رب کتنا آگے سمجھ کر جو جانتے والا ہے
انھوں میں کا کتا۔ تم فرماؤ میرا رب ان کی گنتی خوب جانتا ہے

مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ

بہیں جانتے یہ لوگ ان اصحاب کو مگر کچھ وگ تو اسے ہی اس پر بحث کریں یہ وہ لوگ ہیں
انھیں میں جانتے مگر تجھ سے تو ان کے بارے میں بحث نہ کر

إِلَّا مِرَاءَ ظَاهِرٍ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ

میں مگر اتنی گشتگو جو ظاہر پر ظاہر ہوں اور نہ پوچھنا تم ان کے بارے میں
نہ تو ہی بحث جو ظاہر ہو بلکہ اور ان کے بارے میں کسی کتابی

مِنْهُمْ أَحَدًا ۝ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ عِرَانِي

ان میں سے کسی سے۔ اور ایسا بھی بھی نہ فرما، کسی پیر کے بارے میں کہ عیب سے کچھ ضرورتاً اور ہر گز کسی بات کو نہ کہنا کہ

فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ۝ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَ

اگر کوئی وہاں ہے۔ میں اس آئندہ کو ان کا مشورہ دیا کرو۔ درمیان میں یہ کہہ دو کہ غدا میرا ہے۔ اللہ جانتا ہے۔ اور

إِذْ كُرِّرْتُ رَبِّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى

یاد کرو خدا اپنے رب کو جب تم کچھ بھول جاؤ اور فرماؤ کہ عسایٰ کہ اپنے رب کی یاد کر جب تو بھول جاتے۔ وہ یوں کہہ کر قریب سے

أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّيْ لَا قَرْبَ مِنْ

ایسا کہ مجھ کو میرا رب درست بات سمجھا دے۔ زیادہ قریب ہو گا اسی تمہاری گنتی سے کہ میرا رب مجھے اس سے نزدیک قرار دے گا۔

هَذَا سَرَشْدًا ۝

بھی حقیقت میں
راہ دکھائے

تعلق

ان آیات مبارکہ کا پچھلی آیت مبارکہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں اصحاب کو ان کے تعلق ان لوگوں کے تعلق کا ذکر ہوا تھا جو لوگ ان کو دیکھنے والے تھے۔ اب ان آیت میں اصحاب کو ان سے تعلق ہی ان لوگوں کے تعلق کا ذکر ہوا ہے جو جہ میں پیدا ہوئے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت

میں بتایا گیا تھا کہ رب تعالیٰ نے اصحاب کہف کے متعلق سب لوگوں کو بتا دیا اور کہف والوں کو ظاہر فرما دیا اس میں ایک حکمت تھی۔ اب ان باتوں میں بتایا گیا کہ جہڑی نسلوں سے ان اصحاب کو چھپا یا گیا۔ اس میں دوسری حکمت کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی نیت میں باری تعالیٰ کے اس علم کا ذکر ہوا تھا اس وقت کے لوگوں نے انکار کیا تھا کہ ان کی حقیقت یا ان کی آئندہ زندگی کو اللہ ہی جانتا ہے اب ان باتوں میں اللہ تعالیٰ کے اس علم کا ذکر فرمایا جا رہا ہے جو اپنے حبیب کی زبان سے بتایا گیا کہ ان کی اصل گنتی سب تعالیٰ ہی جانتا ہے۔

سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّحْمَتُهُمْ كَذِبٌ يُفْتَنُونَ ۚ وَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّحْمَتُهُمْ كَذِبٌ يُفْتَنُونَ ۚ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّحْمَتُهُمْ كَذِبٌ يُفْتَنُونَ ۚ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّحْمَتُهُمْ كَذِبٌ يُفْتَنُونَ ۚ

تفسیر نحوی

بھی کہتے ہیں۔ اس لیے کہ یہ ہمیشہ مضارع پر داخل ہوتا ہے۔ اور حال ہوتا ہے نہ معمول بلکہ جز کی طرح ہو جاتا ہے اس لیے نام ہوا تنقیس مضارع سے حال کے معنی ختم کر کے مستقبل کے لیے مقرر کر دیتا ہے اس لیے نام ہوا تو صبح کیونکہ زمانہ حال چھوٹا اور تنگی ہوتا ہے مستقبل کا زمانہ بہت وسیع ہوتا ہے۔ نیز یہ حرف مستقبل کو قریب بتاتا ہے۔ یعنی غریب اس لیے نام ہوا تقریبی۔ اب مفعول مضارع مثبت معروف جمع غائب ضم غیر اس میں پوشیدہ خبریں کار جمع زمانہ نوی عرب کے یہ دو مضارع ہیں۔ فاعل ہے یقولون کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا ثلثہ۔ اسم مفعول مدی ہے مونث نقلی ہے۔ مذکر محدود کے لیے آتا ہے خلاف تیاں معرب ہے۔ موصوفے ماہکا یعنی تین راجع اسم فاعل کے وزن پر اگر غیر مدی ہو گیا یعنی چونکہ اس کا عدد ہے۔ آتہ معرب منفرد مشکبہ۔ یعنی چار۔ مضاف ہے ہم ضمیر جمع کا مرجع اصحاب کہف مضاف الیہ یہ مرکب اضافی متبدا۔ کتب اسم مفعول جادہ یعنی کتا۔ ہم ضمیر مضاف الیہ مرکب اضافی خبر ہے جملہ اسیر ہو کر صفت ہے ثلثہ کی۔ یعنی نے کہا۔ یہ آپس میں حال و حال میں ہیں۔ مگر میں کہتا ہوں یہ غلط ہے اس لیے کہ ثلثہ سے پہلے ہم ضمیر جمع پر پوشیدہ ہے۔ اور ثلثہ سب سے مل کر اس کی خبر ہے۔ حالانکہ حال یا فاعل کا ہوتا ہے یا مفعول بہ کا۔ اور ان دونوں کے لیے عامل شتہ کی ضرورت ہے یا کم از کم مصدر مضاف ہو۔ ہم ضمیر میں بہت نہیں۔ یہ جملہ خبر مل کر جملہ اسیر ہو کر مفعول ہوا قول کا۔ واو سر جملہ یقولون فعل بانامل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہو۔ ثلثہ اسم مدد یعنی پانچ خلاف تیاں مذکر کے لیے مونث آتا ہے موصوف ہے۔ ساوٹ شتہ کا غیر مدی ہے۔ حال مل تھا۔ ساوٹہ یا دراصل شتہ کہبتہ کی عجب۔ اس کو ساوٹ بنایا گیا۔ ایک قول میں شتہ عربی ہے اور سندس حبشی زبان کا لفظ ہے۔ مگر یہاں قول راجع ہے کیونکہ شتہ کا غیر مدی یعنی ساوٹہ بھی مشمل نہ ہوا۔ جس سے ثابت ہوا کہ ساوٹ یا سندس یا ساوٹہ سب شتہ سے ہی متغیر ہیں۔ یعنی چھٹا۔ مضاف ہے ہم مضاف الیہ مرکب اضافی متبدا۔ ہم مرکب اضافی خبر ہے۔ جملہ اسیر ہو کر صفت ہوئی ثلثہ کی مرکب تو صفت خبر ہے۔ پوشیدہ خبر ہم متبدا کی وہ جملہ اسیر ہو کر مفعول ہوا قول کا اور

عبادت سیاحت ہے اسے لوگوں میں غور و فکر و جہت پکڑ اس کاٹھک چڑھ کر اور ان پیسے بننے بنانے کا کوشش کرو اور اصحاب کہف کے اسے میں ان باطن، طاق، یوقوت کم غفلت و دیوانہ جیسا نہیں پارہ پیرا رہیں گے۔
 غور سے نہ آگواں میں سے کسی سے کچھ نہ پوچھو۔ یہ بچار سے اپنے دین سے بے خبری کی کیا خبر دیا گے۔
 ہاں البتہ ایک نصیر ہے، ایک قائد ہے، مندر قانون یاد رکھو اور اتنا قیامت ہر مسئلہ اس پر عمل کرے۔ وہ یہ کہ جب بھی
 دینی و دنیا کی کوئی بھی کام کرنے کو تو قطعاً کبھی فقط یہ نہ کہو کہ میں کل ضرور ایسا کروں گا ویسا کروں گا۔ بلکہ اپنے ارادے
 نیت اور قول کے ساتھ یہ کہہ لیا کرو کہ اللہ تعالیٰ میں کیا کئی آئندہ ایسا کروں گا۔ یا ظاہر کا کہ وقت کلا ایسا کروں گا۔
 اللہ تعالیٰ ہی ہر مسیحت و قیامت اپنے ہر کام میں اللہ تعالیٰ کی مشیت کا استشارہ ضرور کر لیا کرے اس کے بعد
 قائد سے یہ۔ ایک یہ کہ کائنات کا ہر چیز اللہ کریم علی محمد کے حکم پر مجبور و مقبوض ہے بندوں کے ہاں کتنے ہی
 علم و ارادے اور اسباب قیام ہوں لیکن رب تعالیٰ کا ارادہ سب پر غالب ہے۔ لہذا یہ کہ بندے کبھی غلط کام
 کا ارادہ و منصوبہ و قیام نہ پھیرے جس کے کرنے سے شدید نقصان کا اندیشہ ہو سکتا ہے بلکہ جب بندہ اپنے
 کام میں رب تعالیٰ کی مشیت کو شامل کرے تو وہ کام یا تو مفید ہی ہو جائے یا نہ ہو اس کے بارے نقصانات قدرتا
 ختم ہو جاتے ہیں یا وہ کام اللہ کی طرف سے برے ہی نہیں دیا جاتا اور بندہ اس کے کرم سے بہت سی مسیبتوں
 سے بچ جاتا ہے۔ شوم یہ کہ جب بندہ اپنے قول و فعل میں اللہ تعالیٰ کے قواعد پر وادہ سے کام لے کر جو جاتی نہیں رہتا
 چہاں کہ مشیت الہیہ کی شوریست کا وجہ سے کام میں برکت و منیوی پیدا ہو جاتی ہے اور ہر وہی وقار ہوتا ہے
 یہ وہ قانون شرعی حکم ہے چنانچہ کلام معجز اللہ تعالیٰ اور اللہ تعالیٰ کے احکام و احکام اللہ تعالیٰ کے احکام و احکام
 ہے۔ ان آیات کے شان نزول سے بھی یہ ثابت ہو رہا ہے کہ جب کفار نے نے نفرت و عداوت اور عقبت
 الی مہدی و آدمیوں کو بہو و ہریت کے سس کچھ مشکل سوالات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی آزمائش کرتے
 ہوئے پوچھنے کے لیے بھیجی اور دونوں بیو دیوں سے تین سوال پوچھ کر واپس ہوئے اور تمام بڑے بڑے
 کافروں نے جمع ہو کر بارگاہ نبوت میں آکر پوچھا تو پیر سے آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے روت کے متعلق ای وقت
 شافی کافی جواب دے دیا اگر اصحاب کہف اور ذوالعقر میں کے متعلق فرمایا کہ کل جواب دہاں گا مگر آپ انشاء
 اللہ تعالیٰ فرماتا بھول گئے تب ایک تو یہ تین دن ایک قول میں چند دن ایک میں یا بیس دن تک دینی نہ
 ان کفار بہت خوش ہوئے بلکہ ان کے اور وعدہ خلافی کا الزام دیتے تب پھر ہی سورت کے نزول میں
 یہ آیت بھی نازل ہوئی جس میں اس کے بیٹے یہ نصیحت فرمائی گئی اور ساتھ ہی رب تعالیٰ نے اپنے پیار سے
 محبوب کو تعلیم فرمائی کہ اذکر تبارک اذ انیت و کل عسی ان یتھب ینب رقیب لا قلوب صحت
 حد ر حید۔ اسے پیار سے محبوب نبی آپ جب بھی کسی کوئی چیز بھول جائے انشاء اللہ سبحانہ یا کوئی

درجہ نوری کا ایک کوئی دعوہ نہ ہو۔ یہ ایمان از حبیب بھی دوائے نور استغفار تسبیح تہلیل و تالیفہ وغیرہ منوس ختم اللہ
اسے سے بخش جائے۔ واسے لفظ و زبان فرما کر اپنے سب تقویٰ کو ہی یاد کیا کریں وہی اس جیسی غما پر شاہینوں
میں آپ کا ملوہ فرما جو الہا سہارا سے اور اس ختم و انوس پر آپ کو دگن بگن ثواب دیتے والا ہے اسے تنی اکرم
یہ حکم آپ کے تو شکت آپ کی نامت کے پنے قیامت ہے۔ اسے یہ بد نصیب اس فرج آپ کی بھول کی وجہ سے
اسے مردی بند ہونے آپ کی وعدہ ایقان ذکر کرنے پر درج طرک کی باتیں قسم قسم کے مذاق کرے۔ تنی ہی ان کو اب
یہ پوری دی اور اصحاب کہت کا جیہ مکمل واقعہ سنا کر رہا پہنچے کہ یہ واقعہ اسے تنی سوالات تو اسے نہ رہا۔ ایم اور
مشکل ہی نہیں تھے۔ بلکہ کو تو میر سب مقرب ایسے ایسے ملیم۔ سوالات، آسمان و زمین اور کائنات لامکانی کے طیب
کی بابت مفاہم اسے لا جوان تنہ سے سوالوں کے علم اور جاننے سے بھی کہیں نہ رہا وہ نور اور روشنی و دی میں اور میری
نبوت اور رسالت پر روشہ و بابت کی روشنی دیں میں مفسرین کرام اور شاہد فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ نے اپنے پیارے
بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو علوم الہیہ و آخرین اللہ غیب برسمین عطا فرما کر تمام کائنات کی کوئی بنا دیا۔ یہاں تک کہ قیامت
حشر شرجنت ہر شے و وزن اور اہل آبادی کوئی بھی چھوٹی بڑی چیز عالم موجود و معدوم میں ایسی نہیں جو علم مصطفیٰ اور حق
کو معلوم نہ ہو۔ جس اللہ تعالیٰ فی غیر خلقہ نور غرضیہ و قیام در نور سستیہ و مولانا مخدوم علی اردو احمدی دہلوی و سلم۔

فائدہ سے | ان آیت کریمہ سے چھ فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ مسلمانانہ جاکریم صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے
و سید سے مسلمان اور ہر ملکہ کو اصحاب کہت و معدوم میں پوشیدہ ہم رب تعالیٰ نے اپنے علم
روایتی و عقلی اور ان کے بعد و سبب میں ہے کہ نہ سے ہر عالم و جہم و تکلیف فرما۔ سے
حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو کائنات سے ہر علم دیتے تھے۔ ان کے علم و علم
کی بھی اجازت دی کہ فائدہ کل مسائل ان کے فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ کائنات میں نبی و رزاک وہ سبب حقوی
ہے کہ باری تعالیٰ ہر چیز کا ہر خود اپنے پیارے، یہ ہم انسان کو پھرنا ہے۔ یہ فائدہ ان جہد ہیں۔ تہذیب و فرمانے
سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیت سے چھ تہی سال مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ جہاں لوگوں سے بہت ہدایت
منظر و ہدایت کہ کسی سند میں بھی جائز نہیں جس کردنی مسائل میں تو سخت منع ہے۔ عدا و نظام
اور یکہ و اخلاق والوں کے منصب و مرتبہ کے خلاف سے۔ یہ مسئلہ فائدہ و نفیم رائج سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔
انہم کے زیر یک کلام کے فرمانہ میں مثل میں رستا اللہ کسا پیتے اور اگر کسی فعل میں انہم اللہ تعالیٰ کہا تب
انشاء اللہ لام اشتہ صیح ہو اور اس حقیقی غلط حکم تا اند ہو گا اگر کسی نے فعل ختم کرنے کے بعد انشاء اللہ کہا تو اس
حکم جاری ہو گا یہ مسئلہ انہم میں انہم کو باطل کی فائدہ رائج، خدا سے مشعل کر کے اسے فرمانے سے مستنبط

یہ ضروری نہیں کہ ہمارے نزدیک جو ضروری اور میر ضروری ہے وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی ضروری اللہ میر ضروری ہو۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں نہیں توں نقل کئے گئے مگر یہ نہیں معلوم کہ یہاں وہ لکھی گئی تھی یا نہیں؟
 لکھتے یہاں واو اذ ارشاد ہوئی اس کی کیا وجہ؟ جواب۔ اس پر یہ ہے اس کے چھ جواب دیے ہیں مگر سب میں منہر جواب
 یہ ہے کہ عربی علماء سے دروادی میں نبوت کا وعدہ آخری مانگیہ ہے۔ جس طرح تم میں عشرہ آخری وعدہ ہے تو یہ لکھی یہاں
 پہلے نبوت ہے اس لیے بعد میں واو، بتایا یہ اگلی تا کہ یہاں سے لایا گیا ہے۔ باری تعالیٰ کے نزدیک سات
 کا وعدہ بہت اہم و حق ہے کہ سات اسماء و لا اهل شتم کے درمیان سے سات نہیں سات آیا کہ سات جنت سات
 جنت اللہ کے سات آیتیں قرآن کریم سات سر میں سات قرمیں و غیرہ۔ ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت سات
 کے بعد ہوئے (مشتہد اللہ تعالیٰ)

حُكْمًا أَحَدًا ۱۱ وَاثُلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ

اپنے نبیوں میں کسی کو اور آپ میں اسی کو تلاوت فرمائیے مگر اسے جو آپ کی طرف وحی کی گئی ہے آپ کے
کسی کو بھی نہیں کرتا اور تلاوت کرو جو تبار سے رب کی کتاب ۔

كِتَابِ رَبِّكَ ۚ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ۚ وَلَنْ تَجِدَ

رب کی کتاب سے اتنا قیامت کوئی بھی اس کے کلموں کو بدل نہیں سکتا اور ہرگز نہیں پا سکتے تھے
تجید وہی ہوئی۔ اس کی باتوں کا کوئی بدلنے والا نہیں اور ہرگز تم اس کے

مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۱۲

اس کے بغیر کوئی بھی ہٹنے کی جگہ

سوا پتہ نہ پاؤ گے

تعلق ان آیت کریمہ پہلی آیت کریمہ سے چند فرق تفسیر ہے ۔ پہلا تعلق ۔ پہلی آیت میں اصحاب
کہتے ہیں کہ تعداد کے متعلق لوگوں کے اختلاف کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں اصحاب کہتے ہیں کہ ظاہر
ہوئے گا کہ یہ جو پہلی بار سوکراٹھنے اور غار میں جاگے پر ہوا اور اس سوئے کی مدت بیان فرمائی جا رہی
ہے ۔ دوسرا تعلق ۔ پہلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ ان کی سیگ گئی اللہ کا جانتا ہے ۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ
ان کا مینہ کی صحیح مدت بھی بتائی جا رہا ہے ۔ نہ تعداد میں بحث مباحث عبادہ کا ذکر نہ کرنے کے جاننے کی
کی تفسیر میں بحث مباحث مکرر تفسیر تعلق ۔ پہلی آیت میں اصحاب کہتے ہیں کہ ذکر فرمایا تھا ۔ اب ان آیت
میں اس قدر کے مقصد اصلی یعنی تفسیر و رسالت پر بیان لانے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے ۔

تفسیر نحوی وَ لَيْسُوا فِي كَلِمَتِهِمْ لَشَأْنَ ۚ بَيْنَ رَأْدًا ۚ وَ رُفُوعًا ۚ قُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَشْعُرُونَ ۚ عِندَ
الْأَعْلَى ۚ وَ رُفُوعًا ۚ وَ أَنْفَعًا ۚ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ۚ قُلْ لَا يَشْفِعُ

فِي حُكْمِهِ أَحَدٌ

اور اذبتا ہے ۔ بھلا ۔ وہ بتا دیتا ہے ۔ اس میں تعلق صیغہ میں ماضی ثبوت سے شق ہے یعنی تفسیر ناہائش کرنا کی کا
میں تفسیر کرنا ہم ستر میں ان میں مرجع اصحاب کہتے ہیں ہمارے فرشتے کا یہ کے بچے کہتے ہیں اسم مفرد جاہ یعنی بڑا غار

م غیر نفسی ہی اپنے یہ مرکب اضافی مجرد ہو کر متعلق ہے۔ مثلاً اساتھ اسم مدوی مفرد یعنی کہتا اضافت بیانہ سے ہے
 معرب مضاف ہے ما اسم مدوی مفرد یعنی تو یہ معربا کر مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی نیز ہے سنی اسم مع مج مذکر
 سام اس کا واحد ہے کہتا یعنی ایک سالہ بارہا، مفتوح ہے جو ج نیز نیز نیز نیز کر معلوف طبعہ واو عطفہ واو
 و راقعہ سا کا ماضی مطلق قیمت معروف و راسل تھا از تہذیب الہی کی کو ایت نہایا کیونکہ ناقص مفتوح است کو چاہتا ہے
 پھر ت کو ہم معرفت وال بنا مگر وال کو ت نہیں بنایا جاسکتا کیونکہ دل اصلی ہے حرفت مست نہیں ت باب اتصال
 کی وصل ہے۔ اس کا مصدر ہے۔ از داؤد از ریادہ از یث و اصفا سے۔ زائد سے تاسے یعنی زیادہ ہونا مادہ لازم ہے
 اب اتصال بنا کر متعلق ہوا میں زیادہ مکرنا۔ پانچا کرنا۔ یہاں رضی مناسب ہے مگر اس پر پوشیدہ اس کا
 فاعل سے مرجع اصحاب کہت۔ اسم مفرد مذکر معرب یعنی نور و منصوب ہے ہر مفعول زوائد کا کہ جب خلیہ
 ہو کر سطوت ہو اسب علت ن کر مفعول فیہ ہے پھر کا وہ۔ ب ن کر مفعول ہو کر مکمل ہوا مکمل۔ امری خبر۔ توئی
 شے شقی ہے نہ مستر اس کا فاعل خطائی مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم یہ فعل فاعل ن کر مجد علیہ ہو کر قول ہوا۔ اللہ
 بتداہم اسم تفسیر مذکر مفسر اس کا فاعل مرجع اللہ ذات جبارہ تہذیب۔ نام اسم موصول پیشوا ماضی مج مذکر ثبت تاسے بنایا ہے
 غیر پوشیدہ ہاں کا فاعل مرجع اصحاب کہت یہ مجد فیہ ہو کر صد موصول مدح کر مجبور متعلق ہوا اعلم کا وہ مجد سیہ
 ہو کر خبر ہے بتداہم کا وہ بتداہم خبر قداسیہ ہو کر مفعول ہوا۔ قول مفعول مل کر مجد قویہ ہو کر مکمل ہوا۔ لا اجات نہ غیر واحد مذکر
 نکر و اس کا مرجع اللہ ہے یہ جہر مجبور ماضی مقدما سب اثبت پوشیدہ کا۔ صیب اسم مفرد حاصل مصدر یعنی علم صیب
 صیب دو چیز پانچ کو اس اسب یہ ظاہری و باطنی سے۔ جہا جہا نے مضاف ہے اسلوب اسم معرفت اسام معلوف
 علیہ واو عطف لہ تانی معلوف۔ دونوں مکر مضاف اسب غیب کا یہ مرکب اضافی فاعل ہے پوشیدہ تاسے کا۔ یہ مجد
 اسب ہو کر مکمل ہوا جس نے فرمایا یہ مفعول مذکور ہے قل کا انہر اور است۔ کی ترکیب و معانی میں کو یہاں کے چار قول میں۔
 مرا یہ دونوں فعل تعجب میں اور اصل تہذیب انہر تاسے یہ ب تمیہ ہے۔ یا راہہ وہ غیر کار مرجع اللہ تعالیٰ تریہ ہے۔
 کیا ہی دلچت ہے۔ وہ اللہ اسی کا تم ہے اور کیا ہی سنا ہے اکثر معجزان اور تغیر جلالین اور اعلیٰ حضرت سے یہی
 قول اختیار فرمایا ہم نے ان کو اس پر ترجیح کی ہے۔ مے یہ دونوں فعل تعجب ہیں ب جاتہ نہاد بیانہ ہے۔ غیر فعل
 کے درجہ کیا ہے۔ اصل تہذیب و ما لیرہ و ما نسو ترجمہ ہے۔ کیا ہی بصیرت وال ہے وہ اللہ اور کیا ہی ماست دار سے۔
 وہ اللہ ہے۔ دونوں امری مر معروف و واحد مذکر ب جازہ وہ غیر مفعولیت کا۔ کارج ہے ہریت یا و تحت یا تھے
 ترجمہ ہے دیکھ ہریت کو جس وقت واقعات کو مے یہ دونوں فعل ماضی مطلق۔ ب اصل سے واحد مذکر فاعل ب جاتہ معلوفیت
 کی مرجع واقعہ تھے ہریت اور علی نحو پوشیدہ غیر اس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے ترجمہ ہے اللہ نے اپنے ہی صیب کو
 سامنے واقعات اس وقت دکھاتے جب وہ ہو رہے تھے اور اب سنو دینے و تغیر بل نیز گراں کو فعل تعجب بنا کر

ان تہذیب کا مضمناً۔ اس کا حال اسم معنوی یا اسم ظرف ہے اسی باب کا۔ اس کا مصدر ہے خواہ اس کا ہندو ہے۔
 محض یعنی چھینا یا چھینا۔ اصل ج میں پناہ پڑنا۔ کسی کی حمایت میں آنا۔ خود میں (میری) جوانی۔ کسی طرف چھلنا۔
 مڑنا۔ پھرتا۔ پڑھنا۔ مجھ پڑنا (بے دین پڑھنا) کسی کو مکتوب سے دیکھنا حفاظت میں آنا کسی طرف داخل
 ہونا یا اس سے نفرت ہونی معنی مرادیں۔ یعنی پناہ میں چھینا یا یہ مصدر بھی ہے۔ بحالت نصیب ہے یا غرت سے نہ فہم
 کا یا مضمون یہ ہے۔ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تَنْفِيسَ عَالَمَانَا وَيَسِّرُوا فِي كَلْبِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةِ يَسِيرٍ وَرُدُّوا نَسْعًا قُبُلَ اللَّهِ عَسَى يَمُنَّ
لَيْسُوا - هُوَ غَيْبٌ نَحْوَاتٍ وَارْزُقِي - لِعِزِّيهِ وَاسْمُغِرْ - مَا هُوَ مِنْ دُونِهِ
مِنْ كَلْبِي وَلَا يَسُرُّكَ فِي مَكْنُونِهِ أَحَدًا .

اسے پیارے نبی جب ہم نے اصحاب کہف کو غار میں سلا دیا۔ تو وہ سب اپنے اسی بڑے غار میں سمنے بہت
 چھ سے تین سو سال پہلو دیوں جیسا انہوں کے شمس حساب سے اور اہل عرب کے قمری حساب سے ان اصحاب کہف
 نے نو سال وند بارہ پاسے۔ اسے حبیب کہہ یہ حق ہے کہ وہ مدت ہے جو پہلے سو کر اٹھنے کے وقت پہرہ کی ہڈی لیکن
 دوبارہ سونے کی مدت تو اس کی زیادہ چھان بنی تفتیش کی ضرورت نہیں بلکہ فرمادیجئے کہ اللہ تعالیٰ بہتر جانتے وادب
 اب تک کی اس مدت کو جب سے وہ دوبارہ سونے ہوئے ہیں دراز تفسیر فتح القدر یہ بھی نے فرمایا کہ اہل کائنات اسی
 پہل مدت سے ہے اور آیت کا تفسیری ترجمہ اسی طرت ہے۔ اور اصحاب کہف اپنے غار میں تین سو نو سال ٹھہرے
 قمری سال کے حساب سے۔ یہ برحق ثابت ہے ہذا نقل اللہ تعالیٰ فرمادیجئے کہ اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ جانتے وادب
 اس میں کہ وہ مدت کو قبا وہ ٹھہرے۔ اسی کے لیے ہے اس سالوں اور زمین کے نا افسب و پرشید کا علم کیا ہی
 عظیم تر ہے اگر وکیر ہے وہ اللہ برحق بلکہ یغیر وکیر۔ اصغر و اکبر بندہ است۔ طیب و حاضر۔ موجود و معدوم۔ ظاہر
 و باطن کو دیکھنے والا۔ اور کیا ہی قادر و قدیر ہے وہ اللہ ہر ادنیٰ بچہ۔ و ہر نزدیک بچہ کی و رقی فرمایا و انجا دما
 و آرزو۔ آواز و انداز کو سنے والا نہیں ہے مخلوق موملیکیوں۔ بے سول فریادیوں و تہجیوں خلوت لنینوں امن
 قرار میں سونے والوں کا کوئی بھی اس رب تعالیٰ کے سوا اول مددگار و کارساز نہ ہاں۔ اور سب سے بڑی بات
 یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ مجتہد اپنے کسی بھی حکم راو سے مشیت اور آسمانوں نہ مہنوں کے فصول میں کسی بھی فرستے اس کا
 دیوی و دیوتا کو شریک نہیں کرتا۔ نہ ان کا کوئی شریک سامعی اور لایہ کا بن سکت ہے معاہدہ آسمانوں کا جو یا زمین کا قائل
 کا جو یا محاذوں کا واقعہ مومن علیہ السلام اکیلا اصحاب کہف کا حاضر عبد السلام ہو یا زوال القرنینا کہہ تی ہر ایک کے وادب و طرب
 یک و ہر جہانوں کا جو یا بقاء رکھا۔ اس رب کے فیصلے ان کی انجمن مرضی و مشیت پر موقوف ہیں۔ اکثر مفسرین تو
 اسی مسلک پر ہیں کہ ویشو، وادب، ہر قول اللہ تعالیٰ کا رہا ہے اور سچ سچ حق و اقل مدت کا بیان واجب رہے لیکن

بعض مفسرین اس غلط فہمی میں مبتلا ہو گئے کہ یہ بھی لوگوں کا اسی طرح اختلافی قول ہے جس طرح اصحاب کہف کی تعداد میں پہلے تین قول مذکور ہوئے۔ ان لوگوں کی دلیل ثلثی اللہ اعلم یا بشوا کا فرمان ہے مگر یہ دلیل درست نہیں اور اس سے کہ بھی اس کی آیت مسئلہ میں اصحاب کہف کی تیسری اختلافی تعداد والی بات کا ذکر فرما کر بھی ثلثی ربی اللہ اعلم جہم فرمایا گیا حالانکہ تیسری تعداد کو ان ہی مفسرین نے صحیح تسلیم کیا ہے ثابت ہوا کہ صحیح قول کے بعد بھی ثلثی اللہ اعلم رائج آسکتا ہے۔ پس اسی طرح یہاں بھی ثلثی ربی اللہ اعلم جہم صحیح ہے اور استعمال صحیح نہیں۔ دوم اس سے کہ ثلثی اللہ اعلم رائج و ذوالکذا کا تاکید و تائید ہے نہ کہ حکایت جن مفسرین نے فرمایا کہ و بشوا الیٰ تعظیم رب تعالیٰ کا خبر یہ کلام ہے اور یہ مقتضی صحیح و سچا ہے ان کی پہلی دلیل یہ ہے کہ اختلافی اقوال فلان قائل رائج پر ختم ہو گئے۔ اگلی مہارت و آیت میں اختلافات کا ذکر نہیں۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ اگر ذوالکذا بھی لوگوں کی غلط بات ہو تو دلیل پہلے اختلاف کی طرح دعوتیں مرتبہ و یقولون فرما کر مختلف قول ذکر کئے جاتے۔ تیسری دلیل یہ کہ تاریخی و تفسیری اقتدار سے آج تک کسی یہودی یا عیسائی و غیر مسم سے یہ تینا مشہور سال کی مدت نہ بیان کی کہ کتاب میں لکھی۔ کسی مفسر نے ذکر کیا حالانکہ تعدادی اختلاف میں بتایا گیا ہے کہ کس نے اصحاب کہف کی تعداد تین بتائی کس نے پانچ اور کس نے سات بیان کی جیسا کہ ہم اوپر تفسیر کی حوالے سے بیان کر چکے ہیں چوتھی دلیل یہ کہ جب آقا کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہودیوں و نصاریٰ کے سامنے تعدادت فرمائی تو ہجران کے عیسائیوں نے کہا کہ تین سو سال تو صحیح ہیں مگر ذوالکذا و ذوالکذا۔ یعنی نو سال کی نہ یاد آتی سمجھ نہیں آتی جس سے ثابت ہوا کہ یہ قول خود رب تعالیٰ کا ہے نہ نزاری نے اس کی تائید کی نہ کہ بیان پانچویں دلیل یہ کہ حدیث ثبت میں اب کچھ عیسائی یا یہودیوں نے اختلاف کیا ہے جن میں سے ایک تبسپ میں میں اس طرح شاہی ہے دوسرا لاؤدیم میورد ہے تیسرا ایڈوڈ لکھا ہے۔ لیکن انہوں نے بھی قرآن مجید کی بیان کردہ مدت سے اختلاف کیا اور کسی نے دو سو سال بیان کی کسی نے ایک سو اٹھاسی سال ان لوگوں کا کہیں تذکر نہیں جہوں نے تین سو یا تین سو نو سال بیان کئے ان کا ادلائ سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ فرمان خود باری تعالیٰ کا ہے اور حتمی یقینی مدت ہے نہ کہ لوگوں کی اختلافی حد جس میں وہیو کی ہیں کردہ مدت مسبب ہوئی ہے۔ چارے جن امور وہی مفسرین نے قرآن مجید کی اس بیان کردہ مدت کے ہوتے بھٹنے پھرنے دو سو سال یا ذریعہ سو سال کی مدت لگائی ہے وہ بیچارے عقل کے کور سے اور گمراہی میں ذوالکذا تو حق تبارک و تعالیٰ کی تفسیر میں مفسرین فرماتے ہیں کہ چوبیس سو سال اصحاب کہف و غیرہ کے بارے میں کرنے والے یہودیوں و نصاریٰ اور یہودیوں عیسائیوں سے پوچھ کر سامنا و نبوت میں اٹھانے اور ادا کرنے والے اہل حرب گتھے اور شرع نہ ماننے سے یہودی عیسائی اہل فارس و اہل یوگ شمس حساب سے اپنے سال بیٹے بناتے ہیں لیکن اہل عرب ہمیشہ قمری حساب سے سال بیٹھتے بناتے ہیں اس سے پہلے اس سے پہلے دونوں کے حساب کا ذکر فرمایا گیا تاکہ اصحاب کہف کی مدت قیام و قیوم کا دونوں کو پتہ لگ جائے دونوں کی تسبیح ہو جائے۔ تو تین سو سال یہودیوں و نصاریٰ کے شریک حساب سے جتے ہیں۔

قری سال تیرہ دن زیادہ بننا ہے اور اس کی صلیب میں قمری ایک سو تین سال دس ماہ دو دن اور تین صدی میں تین سو گیارہ سال چھ ماہ پچھ دن جتے ہیں۔ معلوم اس وقت کے یہود و نصاریٰ میں کونسا شمسی سال مروج تھا جب یہ سورت کہیں اور یہ آیت نازل ہوئی ہو سکتا ہے کہ اس وقت کے شمسی قمری میں پورے نو سال کا فرق ہو جاتا ہو۔ اگر یہ بات ہو تو یہ دُعا دُرُیْعًا کہنا باطل ہی درست ہے۔ وَ اَمْلُ مَا اُوْحِیَ اِلَیْكَ مِنْ بَیِّنَاتٍ بِرَبِّكَ ذُرِّیَّتُكَ یَحْمِلُہٗ وَ تَنْتَحِیْہٗ وَ تَنْتَحِیْہٗ مِنْ دُوْنِہٖ فَسَتَجِدَہٗا۔ اور یہ دنیا والے اپنی تار پختہ کرتے ہوئے غارتوں و تختیوں و حملوں۔ خیالوں۔ گمناموں۔ بادل عقیدوں سے جوہر ہیں واقعات عالم قصص بہن۔ حکایات۔ انسان کے بارے میں کہتے پھر یہ مگر اسے ہمارے نبی آپ اور آپ کی امت تا قیامت ہر واقعہ فتنے اور تہ کرے اور سچے حقیقی علم و معلومات کے لیے صرف اسی قرآن مجید کی تلاوت فرمایا کریں اور ہر اپنے پرانے کو مٹایا کریں جو وہی قرآن گئی ہے۔ آپ کی طرف آپ کے رب کی کتاب سے فقط یہی کتاب کائنات عانی میں ایسی سچی مضبوط معنی مدتی کمال۔ نہیں۔ شرک ہے کہ تائید لکھتے دنیا جان نہیں و آسمان میں کوئی نمونہ بن انسان فرشتہ اس کے کلموں۔ نظروں۔ حروف۔ بلکہ زیر۔ زبر کو بھی بدل نہیں سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ اس کے تمام حقے واقع۔ تندرہ بقیہ بشر و شیخ و توابع مسائل و احکام تا قیامت بالکل ایک ہی صورت میں قائم و دائم ہیں۔ یہی رب تعالیٰ کی رحمت برکت کرم فضل۔ مچائی۔ مضبوطی قوت و ہمت حفاظت کا بڑا اور دانہ ہے اور پھر اس دروازے سے سے بٹ کر بچ کر دور ہو کر کوئی جا کہاں سکتا ہے۔ اس کے پیرو آپ کسی کے لیے کوئی ٹھکانہ۔ پناہ گاہ۔ پاسکتے ہی نہیں۔

ان نیت کریمہ سے چند قائدے حاصل ہوئے۔ پہلا قائدہ۔ جو چیز اللہ تعالیٰ بیان فرما دے قائدے اس میں وہی سچی اور حق بات ہے اس کے علاوہ اپنی بات نکالنی یا کسی دوسرے کی بات کو متبرہ سمجھ لینا گمراہی ہے۔ یہ حامد و کائنات و کعبہ کے جہنم کے جہنم کے تائید ہے اور تہا فرماتے سے حاسن ہوا۔ لہذا جو لوگ مسلمان ہو کر یہ کہتے ہیں کہ اصحاب کہت اپنے فار میں دو سو سال یا ڈھ سو سال یا ایک سو اٹھ سو سال ہو کر اٹھے اور قرآن مجید کی اس مدت مذکور کو اختلاف مفسرین کی اور لیکر امتکالی قول قرار دیتے ہوئے ماننے پر نیا نہ نہیں وغیرہ ہیں۔ کیونکہ انہوں سے اصحاب کہت کی نیند کے لیے جس مدت کو سپند کیا اس کے صحیح اور سچی ہونے کی کوئی دلیل و تحقیق ہے۔ آج کل کی اردو و عربی تفسیروں میں اس طرح کی غلطیاں مانا دیکھنے میں قہمی ہیں مولیٰ تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو سچی سمجھ عقل دہیم۔ عطا فرمائے۔ اسے میرے رب رحیم و کریم میرے قلم کی توحید حفاظت فرمانے والا ہے اس کی بھی تیرے سوا کوئی جاسے پناہ نہیں ہے۔ دوسرا قائدہ۔ قرآن مجید کی تلاوت کرنا عبادت اور باعث اجر و ثواب ہے۔ اگرچہ سمجھ نہ آئے۔ یہ قائدہ و امل ما اوحی راخی کے مولیٰ تا قیامت حکم سے حاصل ہوا۔ تیسرا قائدہ۔ کثر مجید یا پہلی آسمانی کتابوں کو کوئی انسان بدل نہیں سکتا۔ ہاں اللہ تعالیٰ خود اپنی کتابوں کو

بل بھی سکتا ہے فسوخ بھی کر سکتا ہے اور اپنے کلمات کو روئے زمین سے اٹھا اور چھپا بھی سکتا ہے جیسا کہ قدرت و زہد و انجیل کو رب تعالیٰ نے کل طور پر دنیا سے اٹھا لیا یہاں تک کہ ان کی زمین اور موعود انظار بھی دنیا سے ختم کر دیئے گئے اور قریب قیامت قرآن مجید کو بھی اللہ تعالیٰ زمین سے اٹھا لے گا۔
 لَا مَبْدِئَ لَیْلَکَ رَبِّہُ غُرَابٌ مِّنْہٗ سَاحِلٌ مَّوَدَّہُ۔ سورۃ کہف کی دو خصوصی شانیں وہ ہیں جو کسی دوسری سورت میں نہیں ایک یہ اس سورۃ میں تہل و منقل طور پر تین فقرے ذکر فرمائے گئے۔ دوسرا یہ کہف کا فقرہ و خضر علیہ السلام کا واقعہ تیس حضرت ذوالقرنین اور سبہ سکندری یا جو ج و داتو ج کا واقعہ۔ دوسری خصوصیت یہ کہ اس سورۃ کہف کے بعد کسی سورت میں کوئی خصوصی و مکمل ایب واقعہ مذکور نہ ہوا۔ چوتھے سپاروں سورۃ میں مذکور نہ ہو چکا ہو یہ فائدہ و ثل ما اذبح اور میں کتاب رزق قرآن اور پوری سورۃ کے طرز بیان سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ مسلمانوں کو میری طرح اسلامی قری سال اور چاند کے ہینوں سے اپنے دل رات ماہ و سال سبوح دایا کا حساب لگانا جائز و ضروری ہے۔ اس طرح شمس ہینوں سے بھی حساب بنانا اور شمسی تاریخوں کے مطابق کام کرنا جائز ہے یہ مسئلہ دُرد و تن فرماتے مستنبط ہوا۔ دیکھو رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں شمسی حساب بھی بیان فرمادیا اور قمری حساب بھی اس میں عزم صغیر سے حساب کرنا اور نظام الاوقات مرتب کرنا بھی ہمارے بلکہ لازم و ضروری واجب ہے اور ضروری ضروری بھی استعمال کرنا اور اس کی تاریخ سے نقش اوقات مقرر کرنا جائز ہے ہمارے جہل عمر رسیدہ علماء جو ضروری ضروری استعمال کرنے کو برا سمجھتے ہیں وہ ضحک نہیں۔ خیال رہے کہ دنیا میں قمری ہیہ صرف مہشم۔ صفر۔ ربیع الاول۔ ربیع الآخر۔ جمادی الاول۔ جمادی الآخر۔ رجب۔ شعبان۔ رمضان۔ شوال۔ ذوالحجہ۔ ذوالحجہ۔ ہیں۔ اور ان کو صرف اہل عرب نے استعمال فرمایا اور یہ نام براہیم علیہ السلام یا حضرت اسماعیل علیہ السلام نے دنیا عرب میں جاری فرمائے اور حضرت آدم علیہ السلام جنت سے یہ نام لے کر آئے۔ عرب کی طرف سے ہی یہ نام اسلام لے اپنی تاریخ اور سن بھری بنانے کے یہی منتخب فرمائے اٹھ کر بارگاہ میں بھی یہ نام مقبول ہیں۔ دیگر قوموں نے شروع سے آج تک صرف شمسی رفتار پر اپنے بیٹے بنائے اس وقت دنیا میں تین قسم کے سن مشہور ہیں۔ سن عیسوی۔ سن جلال فارسی۔ سن سن بھری پنجاب میں یہ تینوں شمسی ہیں اور ان کے ہینوں کے نام بادشاہوں کے منتخب کردہ ہیں جن میں سنی محمدیہ اور محمدیہ کے تسلط والے طاقتوں میں رائج یہ نام مختلف بادشاہوں کے نام رکھے گئے اس کی تفصیل ہمارے فتویٰ المظاہر میں دیکھئے سن جلال جلال الدین سلجوقی بادشاہ نے جاری کئے۔ درختی محمدی بکر حاجیت راجہ ہندو نے جاری کئے۔ یہ جیسے مسمول کے اکبر بنائے گئے اس میں سال کھل سب سے زیادہ ہوتے ہیں یعنی ۳۶۰ دن خیال رہے کہ مسلمانوں کو شمسی قمری دونوں حساب کی ضرورت ہے۔ اس لیے کہ مسلمانوں کی کچھ عبادتیں تاریخی ہیں جن کا تعلق چاند

سے ہے مثلاً عید انفرج، حج بزمید، فری روز سے نیکو، نفل میداد، شب سراج، عید القدر، شب براست وغیرہ کے نوافل اور نفل روز سے۔ کچھ عبادتیں وقتی ہیں، جہاں تعلق سورج سے ہے مثلاً قرع، واجب نماز، سنت نفل وغیرہ نفل فری روز سے کی ادائیگی پر معرفہ کا قیام اور دیگر تمام تاریخیں دنوں کی ادائیگی۔ دوسرا مسئلہ۔ اگر کوئی شخص حربی زبان میں اس طرح قسم کھائے کہ واللہ ابنت حد الدار یا اردو میں اس طرح کہے کہ اللہ کی قسم بی اس گھر میں نہیں ٹھہروں گا اور وہ ایک ذبح سوتے ہوئے اس گھر میں لایا جائے یا نیندیا چلے لا مدی سوتے ہیں میں اس گھر میں آجائے تو مسلک خفی میں وہ عانت ہو جائے گا اور اس کی قسم ٹوٹ کر ختم ہو جائے گی اور قسم دائمی نہ ہوگی۔ لیکن اس پر گفتار اس لیے نہ پڑے گا کہ وہ اپنے اختیار میں نہیں۔ دائمی اس لیے نہیں کہ قسم واسے نے وہی لفظ کوئی نہیں بولا اگر چہ وہ جاسکے میں چلا جائے تو حاشا نہ ہوگا کیونکہ قسم پہلے ہی ختم ہو گئی ہے۔ یہ مسئلہ یسئلہ فی کونہم رائج، فرمانے سے مستنبط ہوا کہ رب تعالیٰ نے اصحاب کہف کے سونے کو نبٹ فرمایا۔ تیسرا مسئلہ۔ قرآن مجید کی تلاوت نماز میں تو فری فرمائی گئی ہے لیکن نماز کے علاوہ ہر مسلمان مرد اور محدث پر لازم اور واجب ہے۔ اس لیے اگر کوئی خاص مجبوری یا ممانعت شرعیہ نہ ہو تو ہر دن جتنی بھی ہو سکے قرآن مجید کی تلاوت فرض کرے اگر سب اہل خانہ نے تلاوت ترک کر دی تو سب گناہگار ہونے لگے یہ مسئلہ لٹ نا ادبی رائج۔ امر کے فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ میرا اپنے اصل معنی میں وجوب کے لیے بڑا ہے۔ فقہ اگر افرماتے ہیں کہ حافظ ملک باقر پڑھنے واسے چالیس دن ہیں قرآن مجید ختم کیا کریں۔ لیکن آہستہ پڑھنے والا اپنے وقت اور اختیار سے جتنا چاہے پڑھ لیا کرے۔ چوتھا مسئلہ۔ قرآن مجید کو کبھی صحیح اہل درست پڑھنا واجب ہے۔ اگر پڑھنے میں ایک غلطی بھی ہوگی تو گناہ اور نقصان ہوگا۔ یہ مسئلہ ما اوتی بین اور لا یجوز لکھنے کی قیادۃ النص سے مستنبط ہوا یعنی ان ہی غلطیوں حرفوں کلموں کو تلاوت کر دینا جی بولے ہیں۔ اس میں زبرد بر شدت اور ادائیگی حروف کی بھی تبدیلی نہ کر دے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ سنین بسنین مجھ فرمادے

اعتراضات

لکھا چاہیے تھا کہ سنہ فرمایا جاتا۔ کیونکہ نوی تمام سے کے مطابق بات کی وحدت کا محاذ رکھتے ہوئے ہمیشہ واجد امایا جاتا ہے۔ جواب۔ اس کے تین جواب مفسرین نے ارشاد فرمائے ہیں۔ ایک یہ کہ لفظ سنین نیز ہے سنہ ماہ کی اس لیے مجھ لا ضروری ہے۔ دوم یہ کہ سنہ ماہ کے ایہام کی وجہ سے سوال پیدا ہوتا تھا کہ تین سو کیا ہیں۔ دن یا ہفتے یا مہینے۔ تو اس کا جواب درمیانہ کہ دن یا مہینے ہفتے نہیں بلکہ سنین یعنی سال اس لیے یہاں لفظ سنین کا تعلق سنہ، تو سے نہیں بلکہ اس پر مشیہ سوال کا جواب ہے۔ سوا یہ کہ پہلے اجمالی طریقے سے فرمایا گیا۔ وَصَرَّ بِنَا عَلٰی ذٰلِکُمْ فِی الْکُتُبِ سِنِیْنَ عَدَدًا۔ یہاں جو محکمہ اسی اجمال کی تفصیل مقصود ہے

اس سے یہاں بھی رہنمائی فرماتا ہے کہ ضروری تھا۔ اور بتایا یہ گیا کہ تم نے تین سو سال تک فریاد کیا اور تم ان کے
 کاروں پر تھکی کھائی اور سلاخ اور نیند کے ہوائے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ وہ لوگ تھے جن کی عبادت
 کیوں بولی گئی اس طرح کہہ دیا جانتے تھے کہ وہ تیس سو سال تک رہے۔ یہ تین سو سال عمار میں تھے۔
 جواب۔ تیس سو سال تک رہنے میں دو مقصد حاصل۔ پہلا جو یہاں بتایا مقصود ہے اس لیے کہ صاحبِ کُف کے ٹھہرنے
 کی مدت تو ایک ہی ہے مگر حساب ڈال کر اس سے اور وہ لوگ جو کہ سب وقت گزارا کرتے تھے وہ بھی وہی مدت
 میں۔ ایک گروہ یہود و نصاریٰ کا جو شمسی حساب پر چلتے ہیں۔ دوسرا گروہ کہ قدر عرب کا جو قمری حساب پر چلتے ہیں۔ دونوں کو
 ان کے اپنے اپنے حساب سے بھانپنا تھا اگر صحیح بات ہر ایک کا وہی تھا کہ اس وجہ سے وہ حساب فرماتے سگئے
 ایک حساب تین سو سال دوسرا حساب تین سو کے ارپہ سو سال اور مدت۔ پہلے سال شمسی ہیں یہود و نصاریٰ کے بعد اوقات
 کے مطابق دوسرے ساڑھے سال قمری ہیں۔ اہل عرب کے حساب کے مطابق اگر ساتھ ہی تسمیہ فرمادیا جاتا تو صرف
 عرب کی مدت ہی ہوتی اور مخالف گروہ کی مدت نہیں ہوتی۔ تیسرا اعتراض۔ آپ دیکھتے ہیں کہ آیت منسوخ بھی بتی
 رہی اور آیت سے آیت در حدیث سے آیت منسوخ ہو سکتی ہے۔ سخت غلط ہے قرآن مجید کے خلاف ہے
 قرآن پاک نے صاف فرمایا کہ کتب الہیہ میں اس کی آیتیں تبدیل نہیں ہو سکتیں۔ اور پھر دوسری مکرر حدیث
 جو ہے۔ مقرر کا مقرر فی حدیث سے۔ نیت ہر کار کے الفاظ میں خود نہیں کیا گیا۔ آیت کے الفاظ میں۔ اُس نے
 یہاں دو باتیں قابلِ غور ہیں۔ ایک یہ کہ تبدیل کیا ہے دوسری کہ نام تبدیل فرما کر کسی کی نہیں کی۔ یہی ہے۔ اور یہ کہ بتا دیا
 ہے کہ تسمیہ اور تبدیلی میں بہت فرق ہے۔ تبدیلی کا مثیل ہے ظلم کرنا یا باج۔ اس کے پیچھے کیا ہے موقوف کر دینا۔ اور
 تسمیہ کا معنی ہے کسی قانون اور حکم کی ترمیم یا رد کرنا یعنی یہ حکم یہ قانون اس بات تک کے ہے کہ یہ خیریت سے
 بھی دی جاسکتی ہے اور حدیث سے بھی یہی معنی ہے حدیث سے آیت کے منسوخ ہونے کا معنی یہ ہے کہ اس کا
 کانسٹوٹ ہونا معنی کانسٹوٹ ہونا۔ دونوں کانسٹوٹ ہونا یا نیت کے تحت کانسٹوٹ ہونا نیت کا حدیث سے منسوخ
 ہونا حدیث کا نیت سے منسوخ ہونا۔ حدیث کا حدیث کانسٹوٹ ہونا نیت قرآن سے ہر قسم کا نسخہ ہونا اور وہ نسخہ ہے کہ
 حدیث سے صرف معنی کا نسخہ ہونا ہے۔ یہاں تبدیلی کا ذکر ہے نہ کہ نسخہ کا نسخہ پر اصرار کرنا ہونا ہے وہ فرمایا
 کہ کوئی قانون میں سے نہیں کرنے والا نہیں ہے قرآن مجید مخلوق کی دست برد سے محفوظ کیا ہوا ہے۔ خود ماری تقدی ہر
 شرک کی تہذیب پر قائم و قائم ہے نہ مقرر ختم ہو گیا۔ چوتھا، اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ اُن مانتے تھے کہ یحییٰ
 مرق کتب اللہ کو کہ ہر نظر رکھو تو اُمسائل اس کی واضح مرقعات حاصل کرو۔ ثابت ہو کر قیاس کر۔ وہ
 قیاسی مسئلے ہر کی رائے ہے اور باغیر مسئلہ۔ جواب یہ کہ یہاں مقرر ہے کہ یہاں قیاسی مسئلے ہر کی رائے ہے اور
 یہ ہے۔ اہل کافر نے کہا کہ یہ قیاسی مسئلے ہر کی رائے ہے اور یہاں قیاسی مسئلے ہر کی رائے ہے اور یہاں قیاسی

ہے یہ بھی مغرض کی نفسی بات ہی ہے مگر چچ نکو اور وہی محل ہے اس لیے ثبوت بھی اور مذہبی کیا جا رہا ہے جہنت
 پسے کہ اٹل ماؤں سے ہرگز یہ بات ثابت نہیں ہوتی بلکہ قیاس اور تلاوت کا تو دور کا بھی واسطہ وخلق نہیں ہے۔
 پانچواں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا تائید (دفعہ) دوسری آیت میں ہے۔ **بَدَلْنَا آيَاتِنَا فِيهِ مِنْ آيَةٍ مُّكَرَّمَةٍ لِّكَرَامٍ**
 کوئی تبدیلی کرنے والا نہیں اور اس دوسری آیت میں فرمایا کہ ہم تبدیلی کرنے والے ہیں۔ یہ تعارض کیوں ہے؟
 جواب۔ یہ تعارض نہیں بلکہ فاعل کی تقسیم ہے۔ اس طرح کہ حقوق میں تائید ہے لیکن خود اللہ تعالیٰ کے لیے بدلنا
 ہے۔ وہ مالک و مختار ہے یعنی اختیار والا ہے۔ بعض نے فرمایا کہ تائید کا معنی ہے دوسرا قرآن لانے والا کوئی نہ
 اس میں تغیر کرنے والا کوئی ہے۔ اور بدلنا کا معنی ہے کہ ہم اپنے احکام کی آیتیں مسموح کرتے رہتے ہیں گویا
 کہ تغیر کرتے ہیں۔ اور تائید کا ثبوت ہے۔ مانجھ و منوش کا پورا بیان ہمارے قادیانہ میں دیکھئے۔

چھٹا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **لَا شَرِيكَ لِي فِي عِلْمِي** اللہ اپنے حکم میں کسی کو شریک نہیں کرتا۔ جس سے ثابت ہوا
 کہ کسی کو حکم بنا، جس سے کسی کا حکم ماننا گناہ ہے لیکن دوسری آیت میں ہے۔ **فَاتَّبِعُوا احْكَامَ رَبِّكُمْ**۔ (دفعہ) معنی
 حاکم و فیصلہ کرنے والے بناؤ۔ یہ تعارض کیوں؟ جواب۔ اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ یہاں مجازی اور
 حقیقی کا بیان ہے کہ مائیکٹ رائج میں حقیقی حاکم۔ حکم اور فیصلے کا ذکر ہے۔ اور **فَاتَّبِعُوا احْكَامَ رَبِّكُمْ** میں مجازی حکم
 کا ذکر ہے۔ دوسرا یہ کہ تائید میں رب تعالیٰ کے اپنے قانون اور قدرتی انزلی اور ہی فیصلوں کا ذکر ہے اور **فَاتَّبِعُوا**
 میں و بیوی جھگڑوں فیصلوں کا ذکر ہے کہ دنیا کے لوگ رب کے قانون کے مطابق فیصلہ کریں۔

ساتواں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **ذَٰلِكُمْ مِّنْ دُونِهِ مُتَعَدِّ** جس سے ثابت ہوا کہ کسی بھی معیت میں اللہ کے
 سوا کوئی بچا نہیں والا نہیں۔ لیکن دوسری آیت میں ہے کہ حضرت موسیٰ نے فرمایا **رَبِّیْ ذَاکُمۡ وَ لَا یُؤَخِّرُ رَاسُخًا**
 میں، مذہبوں کوڑھوں کو اچھا اور تندرست کرتا ہوں۔ یہ تعارض کیوں ہے؟ جواب۔ یہاں اللہ کے مقابلے
 کا ذکر ہے اور وہاں رب تعالیٰ کے ان اور اجازت سے امداد کرنے اور بچانے کا ذکر ہے۔ اپنی ہی جگہ
 دونوں درست ہیں کوئی تعارض نہیں۔ مقصد ہے کہ دیوی دیوتا ثابت اور ویر تیں جھوٹے معبود کچھ نہیں کر
 سکتے۔ لیکن انبیاء و ائمہ و اولیاء کی غلامی کا صدقہ ادب، اللہ سب کچھ کر سکتے ہیں بچا سکتے ہیں پناہ دے
 سکتے ہیں مان و دونوں انہوں سے حق و مل میں فرق کر دیا گیا۔

تفسیر صوفیانہ
سَمِعُوا نَوْنَ ثَلَاثَةً ۖ وَ اَبْعَثَهُمْ كَلِمَتًا اُولَٰئِكَ سَمِعُوا كَلِمَتَهُ
مَرَجَسًا ۚ اِلٰی لَعْنَتٍ ۚ وَ یَقُولُونَ سَعَةً ۚ وَ تَارَیْنَاهُمْ کَلِمَتَهُ قُلْ رَبِّیْ اَعْلَمُ
بَعْدَ یَہُوَ قَمَا یَعْلَمُہُمْ ۚ اِلٰی تَقْسِیْرٍ ۚ

من قریب نہیں کے وادی قلّت خواہشات میں بھٹکے والے کہ قاب موت کے کہتے مدت میں صوفیوں ہی

مطابقت میں نہ نظر ملے اور فکر تو اور روح نیز کائنات میں جو تعالیٰ نے معین مخلوق سے اور کچھ اہل ظاہر وادی پر
یہ جب دراقرب منزل ہو گئے تو کہیں گے کہ تو راہِ روحانیہ سے لطائفِ سرِ خلوت پہنچیں مگر مشترک نہ
تخلیل نہ فکر نہ نظر نہ ملے اور چون اُن کا لب نفس ہے یہ ہیں اہل ہوا و ہوس کے تصوراتِ باطل اور یقین
سے خالی فک و گمان اور کچھ خیالتِ باطنی دے کہیں گے کہ مطابقت جس نہایت میں نہ نظری نہ فکری نہ علمی
نہ عقلی نہ ذکر نہ فکر نہ اور جاننا سوت کا محافظہ جو وہاں جن مشترک اور مخلوق لطیفہ سری نفسِ مغلوب کا کت
ہے یہ سب اقوال و دی طلب کے مسافر ان بے منزل ہیں۔ فرما دے اسے قلبِ مسودہ ان برابر باطنی کو میرا سب
حقی و مولیٰ مجاہد سے زیادہ دہانے والا ہے جو اہل معرفت اور یہاں عشق کے ان خلوت نشینوں کو تھوڑے ہی
لوگ جانتے دانتے ہیں کہ رب تعالیٰ نے حقیقت و صداقت کے خزانے بخشے ہیں اسی علم کا ناما حزب و سلوک ہے
اسے غالب مولیٰ ہوا آتش کو یاد رکھ اور پورا پورا پناہ طریقت میں مہر کو تو کرنا ایسی برائت جس طرح شریعت میں
مرد ہو نہ غفلت وہ ہے جو ایک دفعہ اپنے رب سے مہر بنائے تو پھر نہ تھوڑے۔ طلب حق کو چاہیے کہ اصحاب
کس کا راستہ اختیار کر کے دروازہ معرفت کے غاروں میں چلے اور وہاں از رو کو بہت نہ پھیلے
عرفتِ حلال سے عرفی نہ کرے۔ اپنے مستقبل کا خیال بالکل چھوڑ دے۔ بل دنیا کی محبتوں سے غائب ہو کر بالکل پہچان
چاہیے۔ وہی نوس باطنی کا قریب قلب روحانی کا زہر پانا ہے۔ اگر تو قریب اسی چاہتا ہے تو اپنے مال و نیوی اور
خزانہ اعمال کو اپنے قلبی خزانچے کے سپرد کر دے اور اپنے سے دور کر دے تلاشی اہل میاں بہتِ خلافت سے
اپنے دل کو بالکل خالی اور در در سے قطع افق کا خوف تقویٰ اور اطاعت کو اپنے دہرے لارم کر دے۔

مَلَا تُعَارِ وَبِئْسَ رِزْقٌ مِّمَّا رَزَقُوا جِوْرًا ۚ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهُمْ فَذُوقُوا كَذَابًا ۚ ذَرْهُمْ أَفَّا تَكْتُمُ
فَاعِلٌ ذُو بَدْرٍ عَدُوٌّ لِّرَّآئِنَ يَتَمَتَّعُ ۚ

مے طلبِ مقنی راہِ طلب کے مجاہد سے مکاشفہ سیدان ہو و لب نہیں ہیں اقوالِ باطنی اور ذراتِ ظاہر کے واقعات
مہمالی رہا سے بحث و مکارہ فرما۔ مگر عرفِ اتنا ہی ظاہر کر جو اس قلبِ جذبات سے خود چھلک جانے یہ تو
فقط مطاہر باطنی ہیں ان لطافت کے قلب و وسط میں نادانوں کم قسوں سے تحقیق و تحقیق کے حق سے طلب نہ کر اس
و دی غار دار میں غنی قوتِ نفس کے گھوڑے نہ دراز اپنے ہر فعل کو شہیتِ بڑی کے سپرد کر دے اسل
طرح کہ کبھی بھی مستحبین میں ڈھول اور بقا و ذات کے کل کے متعلق نہ کہہ کہیں اپنے نفس و حواس سے یہ کہوں گا
تمام مقنیس ہیں اللہ کے سپرد کر دے اسی سے طلب کرنا رہا۔ دروازہ محبوب پر دایں جز پھیلا دے کیونکہ
یہ شہیتِ اہل کار کر اجمالی ہے یہی توحیدِ کلی ہے اللہ کے سوا کسی پر احمق نہ رکھ۔ اپنے ہر عمل کا بھرور
ذکر شریعت میں تینا پیر کے بعد کل بوقت ہے مگر اصطلاحِ صوفی میں برد و سری آنا اور حالتِ حیاتِ معقولہ

کی کل ہے۔ اس کی کوسرہ کوجیہ باری تعالیٰ ہے اور اس کی کاجاند نور رسالت و نبوت۔ اسے بندہ اخلاص اسی
چاندوسرہ چاک رشی کو نام لکھتے۔ اسی سے رابر اللہ قلب مومن پر اشکارا ہوتا ہے۔ ہر مومن کے لیے ہر
حاج میں تین چیزیں لازم و فرضی ہیں۔ ماسکم ای کی تمیل۔ ماسکم موعات شریعت سے ہر حاج و کیفیت میں
دور میرے یہ کہ قصہ ہما پر راضی۔ تصوف کا ہل قدم یہ ہے کہ ان تینوں سے خالی نہ رہے۔ اور سب شبت
نبوی کبیری میں تیر ہوتا ہے۔ صوف کا دوسرا قدم طاعت و فرماں برداری ہے۔ غالب اصحاب کھٹ کے کتے
کی شکل رہ طاعت میں اپنی عادتوں کو بھول جانا مستانہ و دوست پر خاموش گزارہ ہر اسی کی شبت عمل کا انتظار
کر رہاں پہلہ کو بھی بقا ملتا ہے۔ وَ ذُكِّرْ مَنْ يَذْكُرْ ذَا قَسِيْنَتٍ وَ كُنْ عَسَىٰ اَنْ يَّهْدِيَنِي
وَ قَدْ لَا قَرْبَ مِنْ هَذَا رَشْدًا۔ اسے وادی معرفت کے سب فرشتوں و انفت رجوع الی اللہ کے
قدم اٹھنے سے پہلے حضور قلبی کی زبان سسپاں سے اپنے پاسنے والے مقصود و مطلوب رب کریم کا ذکر اتہائی
مشق و جہد باطن سے رہتا ہے۔ جب تو ظہور نفس امارہ اور اس کی صفات رذیلہ و فضائل و صیر میں مبتلا و جہد و تہریر
فصلت میں یاد رہی کہ بھول جائے اور غالب ناسوتی میں نفس و نفسانیات کے ساتھ اعلان مہودیت فرما دے
کہ بیت جلد کہہ کر سیرایت قدیر نسبت اعمال اور شہود ذاتی اور مقامات محاب سے جیدہ اقدس کعبیت عطا فرمایا
جو استقامت و تکلیف کی قرب و رشتہ کے بیت زیادہ قریب ہو گا۔ یہ لطائف اسرار کا سچا علم ہے۔ رزاقین
ذکر الہی کے پانچ سبق ہیں۔ اللہ کو قریب و نقص سے پاک بھن ماسکم کسی انسانی و مخلوق کی مروت و خدمت
کی قربت نہ لگا دیہ سب سے بڑا ترک ہے۔ ماسکم اس کے قین کو سچا بھن ماسکم اس کے بارے کسی ٹھک ہی نہ
پڑتا۔ مہارت پر ہے اور خاتم ربنا۔ وَ لَيْسُوا فِي كُفْرِهِمْ تَكْلَفٌ وَ مَائِدَةٌ سِنِينَ وَ رُوَادُّوا اِسْعًا۔ قُلِ
اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يَشْتَوٰ اِنَّهُ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ۔ اَبْهَرِيْهِ وَ اَسْمِعْ مَا لَھُمْ قَوْلٌ وَّ دُوْهُ مِنْ ذَرِيَّةٍ۔
اور یہ لطائف اسرار قرب معرفت کی پل ازل کی مدت اپنے کعبہ جہاں میں شمس تو جیدہ کاتین صمیاں اور قرنوت
کے نور سل نہ زیادہ لذت شامہ میں یتیم رہے۔ اسے قلب غور ظاہر فرما دے کہ غلو بہ راقبہ کی دوسری ابدی مدت
کو اللہ تعالیٰ ہما نہ زیادہ جانتے والا ہے۔ اسی اللہ قادر و قہوم کے لیے آسمانی تعلیمات اور زمین ٹکریات کی غلوت
غیب کا پر راعلم ہے مازل غلوت کے ہمز و مین و ساکنین کو ظاہر و باطن فیض ارادوں سے پس وہی بران دیکھنے
وال ہے۔ اور غلو میں وریا کے ذکر و اذکار و ورد و وظائف کو ہی شان قدمت سے سننے والا ہے۔ انا مقرران
ہب کے لیے توفیق اسباب۔ تمیز احوال تعبیر اقوال میں اس کے بغیر کوئی مددگار نہیں و از این آری، بلند و دی
معرفت کی مغز شول کو تاحیوں گن ہوں سے جلدی تو بہر فعلت ذکر و لا یُشْبِرُکُ فِي مُحْكِمٍ اَحَدٌ۔
اور وہ وعدہ ال شریک اپنے مراتبہ ہما حد سے۔ کاشفہ شامہ سے مطا و رف کے فیصلوں میں کسی کو شریک

۹۲	۶۸۶	۹۲
۱۱	۱۱	۱۱
۲۳۵	دیس	۸۷
۱۲	۲۵۱	۱۲
۲۶۵	۲۵۹	۲۶۵
۲۶۸	۲۶۹	۲۶۸

وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ

اور روک رکھے اپنے آپ کو ان لوگوں کے ساتھ جو دعائیں مانگتے ہیں اپنے رب سے اور اپنی جان اُن سے مانوس رکھو جو بھی مقام اپنے رب کو

بِالْغَدَاوَةِ وَالْعِشْيَةِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا

صبح اور شام میں پسند کرتے ہیں اس اللہ کی ذات کو اور نہ پکارتے ہیں اس کی رضا چاہتے۔ اور تمہاری آنکھیں انہیں

تَعُدُّ عَيْنُكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ

شمار کرتی ہو ان پر سے بندوں سے تھک کر ان کو دیکھنے کو تم دیکھ کر زندگی کی چیز: سر اور پر نہ چاہیں بلکہ تم دنیا کی زندگی کو

الذُّنُبِيَّاءِ وَلَا تَطْعَمَنْ أَغْفَلُنَا قُلُوبَهُ عَنْ

سینہ کی چیز: پیچھے رہو تم ان کو اچھا نہ سمجھو جس کے دل بے پروا ہے اللہ سے ہم نے بھلا کر چھوڑ دی ہے اور اس کو کبھی نہ مانوس نہ کر لے اپنی یاد سے

ذِكْرُنَا وَاتَّبِعْهُ هُوَ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ۝

اپنے ذکر سے اور اُس نے اپنی خواہشات کی پیروی کی اور اس کے لئے کام سے بلوگنے
مائل کر دیا اور وہ اپنی خوشی کے پیچھے چلا۔ اور اُس کام سے جس سے تم نہ گریز

وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِرْ

اور فرما دو کہ حقیقت یہ ہے کہ حق یہ ہے کہ جو چاہے ایسا ہی سے آئے
اور فرما دو کہ حق یہ ہے کہ وہاں کی بات سے جو چاہے ایسا ہی سے آئے

وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ

اور جو چاہے کفر پر رست بے شک ہم نے تیار کی ہوئی ہے ظالموں کے لیے
اور جو چاہے کفر کرے بے شک ہم نے ظالموں کے لیے وہ آگ

نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا

ایسی آگ کہ اگر یہ یقیناً گھبرائی ہے ان کو اُس کی دیواروں نے اور اگر چاہیں کہ فریاد کریں
تیار کر رکھی ہے جس کی دیواریں انہیں گھیر لی ہیں اور اگر پانی کے لیے فریاد کریں

يَغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ

تو پانی جسے پانی کے برابر گھوٹا پانی چھوئے تانبے کی مثل جو ہونڈا ہے گا اللہ کے چہروں کو برا ہے
تو ان کی فریادیں جو کہ اس پانی سے کہ چرتا دیتے ہوتے دعوت کی طرح ہے کہ اللہ کے رسولوں کو لگا ہی برا

الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ۝

پینا اور نفرت والی رہائش گاہ

پینا ہے اللہ دوزخ کیا تھا بری پھرنے کی جگہ

سادہ دھن سے منہ مڑ کر بس اپنے مولیٰ تعالیٰ کی دانت بجا کا پر وار کرتے ہیں۔ اُس کو چاہتے ہیں کہ اُن کے طلب گاریں اور اُن کے گھر سے دور رہیں۔ رہے جو مختلف دفعہ بنا کر آپ کے پاس آتے ہیں اور آپ کو اپنے ایمان لانے کے لیے طرح طرح قسم قسم کی شرطیں لگاتے ہیں۔ کبھی غیبت لیا حسن اور اُس کے نوکروں چاکروں، مائنتوں قیسے دلوں کا دفعہ آ رہا ہے۔ کبھی قید کی ضرورت کے دروازے پر آ رہا ہے۔ یہ کبھی ایڈر بن خلت اپنے مائنتوں کو یہ آ رہا ہے۔ اور بن خلت کے نئے امیری کے دروازے پر اور سرداری کے فریاد پر یہ ایک پاک مجلس بندوں سے نفرت کرتے ہوئے یہ قید پڑ گئے ہیں۔ بکریا رسول اللہ ہم اور ہماری دھیمے ہمارا قید آپ پر جب ایمان لایا ہے جب آپ اپنے پاس سے اپنی مجلس و عقل سے ان غریب فقیر پٹے کپڑے ٹوٹے جو تھے غریب صورت دانت مسلمانوں کو جال دیا سرگور جیب۔ دھیمے۔ کو حسن ظاری و سید اللہ بن مسعود کو اور سات سو اصحاب اُمت منہ کو ہا دو۔ پاک نہ کم ہمارے ہوتے ہوئے ان کو اپنے پاس نہ آنے دو۔ ان کی عقل الگ لگاؤ ہماری مجلس الگ سجاد ہم کو ان کے ساتھ بیٹھتے ہوئے نرم اور ہماری سرداری کو مرق آتے۔ ان کے کپڑوں اور ان کے بوسیدہ مائنتوں سے ملو گئی آتی ہے۔ بس یہ ایک رکاوٹ ہے جو ہم آپ کی عزت رسالت صداقت امانت دیات پر ابھی تک ایمان نہ لے سکے۔ اسے محبوب ان نگاروں کی باتوں میں است آتا اور اپنی رحمت و عافیت۔ رحمت وانی نگاہوں کو ان پاکیزہ باطن پر اخلاص ظاہروں سے مست بنا کر کہ آپ کی چشم و معرفت والی نظریاں ہی تو ان سیکھوں کی کل کائنات ہے آپ کی نصیحتیں ہی تو ان کی زندگی ہے آپ کی جدائی ان کی ملامت و معیبت ہے۔ کاد پورا ان کی جنت ہے یہ کفار ہر فیشوں، زرق برق نصیحتی کپڑوں کے ساتھ آپ کے پاس بیٹھا۔ یہ خیال و گمان دھم نغورے کرتے ہیں کہ ان آپ میں دیوی مدگی کی نیت قیامت کو بوسہ تیل چاہتے پسند کرتے ہو جس صفیہ نے فرمایا عیسیٰ بن مریم یاجن صحن اور اُس کے ساتھی کئی دفعہ بارگاہ نبوت میں حاضر ہوتے تو کہتے کہ ہمارا دل بوجہ تلبے۔ کہ ہم آپ پر ایمان لے آئے اور ہمارے ایمان لانے سے ہماری قوم بھی آپ پر ایمان لے آئے گی جس سے آپ کو بھی فائدہ ہو گا کہ آپ کے ساتھی بڑھیں گے۔ مگر جو آپ کے پاس فقیر اور بد بودار لوگ بیٹھے ہوئے ہیں ان کے کپڑوں سے پیسے وغیرہ پڑ پڑ رہے ہیں کہ آپ کو یہ بد پریشان نہیں کرتا ہم کو تو برداشت سے باہر ہو رہی ہے یہ مفسرین کہتے ہیں کہ سلطان ہمدانی وغیرہ کے کپڑوں وغیرہ سے بد پریشان تھی۔ جس سے کافران نفرت کا اظہار کرنے لگے تھے یہ ایت آ رہا ہے کہ یہ غلطی طلب ہے وہ صحابہ کرام کی تو میں غلطی ہوئی کی گستاخی ہے۔ صحابہ کرام کے کپڑوں سے کبھی بد بو نہیں آئی۔ نہ بارگاہ نبوت میں بد بو نہ ہوتی ہے ایسی بد بو دلوں سے ہر سلسلہ کے سامنے اسلام کا غلط نقشہ چل کر رہا ہے۔ اس قدر نے جتنی معافی دیر پا کر گی طہارت کا اور غرض جو حکم مہربانہ اتنی معافی کسی نے نہ دی۔ قیامت تک ہر مسلمان سپاہ و ملت و جو فرض ہر مجاہد کو منسل اور اپنی خوشبو و رحمت

ہے۔ یہاں تک کہ کئی بس کچا پیزہ پر پودا نہ پا کی بھی استغناء کر کے مسجد میں اتنا حرام کر دیا گیا ہے۔ اسے غسل با پاک
 انسان مسجد اور نیک محل میں نہیں بیٹھ سکتا ایسی تعلیم ہے کہ پھر باگ و بنوت میں مقدس جگہ یہاں ملا کہ سدا کی کو
 حاضر ہوں یہ پودا لے کر کوئی گس طرح آسکتا تھا۔ نیز بدبو سے نفرت انسان فطرت ہے یہ کوئی غرضہ یا تکبر کی
 بات نہیں۔ اگر کفار نے غلط یہ حذر رکھا تھا۔ تو یہ مقرر مقول تھا غلط نہ تھا۔ اس کے باوجود اگر رب تعالیٰ
 صحابہ کی اس بدبو کی حمایت فرمائے تو گو خدا رب تعالیٰ کو بدبو پسند ہے۔ یہ ایک افراہی پڑ سکتا ہے غلو
 مفسرین نے یہ تفسیر کہاں سے نکالی جبکہ حق بھی ذکر الہی اور کثرت سے دھڑلے پڑنے والے کے جسم سے
 قدرتی خوشبو نکلتی ہے یہاں چنانچہ ہے کہ جس دم امرائے کرنے سے جسم میں خوشبو پیدا ہوتی ہے۔ یہ بات روایتاً
 وراثتاً نقلاً قطعی ہے کہ صحابہ کرامؓ کبھی بدبو دار پیسے میں مسجد احمد باگ و بنوت کی حاضری دیتے ہوں احادیث
 میں صرف ذکر ہے کہ کفار نے کھڑا صحابہ کرامؓ کی محض قربت کی بنا پر ان کے ساتھ بیٹھنا پسند نہیں کرتے تھے اور
 اپنے بگڑتے ہوئے ان غریب صحابہ کرامؓ کو انکار دینے کا مطالبہ کرتے تھے اللہ اپنے اللہ اپنے قبیحہ والوں کے
 ایمان کی شرط لگاتے تھے۔ اس لیے آقا و کائنات علیہ السلام کو حیوین علیہم السلام اور حیوان کی بنا پر غراہ صحابہ
 کے ساتھ رہنے ان سے محبت کر کے کی تمثیل فرمائی جا رہی ہے۔ تاکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں کھار
 کے جوئے و عددوں کی طرف ذرا سا بھی میلان نہ ہو اور صحابہ کرامؓ صلی اللہ علیہم وسلم کی دلجوئی ہو۔ اس لیے سورۃ
 کہف اللہ سورۃ نعام و در سورۃ جس میں صلی اللہ علیہ وسلم کی آیت نازل ہوئی۔ خیال ہے کہ نزل کے اعتبار سے آیت کی
 نبی قہیں ہیں۔ را شاہی رسول کسی وقت پر کسی آیت کا نازل ہو جائے۔ مقام نزل کسی جگہ مفرد و حضور و غیرہ کی کسی آیت
 کا نازل ہونا۔ و در نزل کسی کے لیے کسی آیت کا نازل ہوتا اس صورت میں ضروری ہیں کہ واقعہ اسی وقت
 ہو جو۔ جیسا کہ یہاں ان آیت کا نزل کر کے اس مطالبہ بھی کسی وقت اور کئی دفعہ ہوا مگر بیت سورۃ کہف میں یکدم
 بہت سی نازم ہو گئیں۔ اور فرمایا گیا۔ وَرَأَيْتُهُمْ مِنْ أَفْجَاءِ قُلُوبِهِمْ عَلَنَ وَكُورًا وَابْتَعَثَهُمْ هَؤُلَاءِ ذِكْرًا
 أَنْزِلُوا قُلُوبَهُمْ۔ رَأَيْتُهُمْ مِنْ أَفْجَاءِ قُلُوبِهِمْ وَكُورًا وَابْتَعَثَهُمْ هَؤُلَاءِ ذِكْرًا۔

میں ہمارے حبیب اجل ایمان کے تائید مست قلبوں کے ہاں اپنی آپ ایسے متکبرانہ مطالبے کرے والے کسی بھی
 ایسے بد نصیب کا مطالبہ بھی کسی حالت میں نہ مانے میں کے قلب محو و مدحور کیلئے ہم نے وہی مدتوں
 مدتوں شبو نول تماشوں کی منتوں کا دوازہ کھل دیا اور وہ غفلت و غیابی ایسا ہو گیا کہ اس کا دل ذکر حق سے
 ناں حرم دہوں سے برہنہ ہو گیا اپنے اللہ تعالیٰ و ملک سے ہٹ گیا اور غفلت کی ضرب و۔ بہت بے دل و جان
 سے مشغول ہو گیا اس لیے ہمارے اطمینان و تسکین والے ذکر سے ایسا غفلت میں سیاہی نہ لگی کے برہنہ میں
 اپنی نصیب خواہش کی ہی اس کے چہرے کی۔ وراں کے سارے کاموں میں دنیوی و دنیوی غفلت کی غفلت

عقل سب کے سب اقرار کیا اور تعویذ و کفریات داسے ہو گئے۔ اس طرف کہ اچانکوں میں سب سے پہلے
 لنگھیں اور بڑیوں میں حد سے گھر گریں۔ ہر مانع عمل محفل زندگی مذمت۔ دولت کی حصول خرمی۔ باطل کا تھمنی علی کا
 مخالفت خدا سے تجاوز ایمان کا مذکر پختی سے دور کذب میں مقدمہ ایسا غلط آدمی کی ہرکادہ پیشہ ہدیٰ توفیق نایب۔ حمایت
 امانت اور حفاظت و نجوبیت سے خود راہی رہنے والا ہے۔ اس کا ہر وعدہ ہر کلام مکر و فریب پر مبنی ہوتا ہے اگر
 اب بھی یہ کہے کہ میں اور بر تہجد ایمان۔ نا چاہتے ہیں تو آپ یہ اور فرما دیجئے کہ یہ اسلام قرآن شریعت طریقت
 نبوت رسالت یہ سب حق مشروط۔ سر و پیکر حکم و مستحکم تہا رسے پہلے جتنی معبود پائے داسے پروردگار کی طرف سے ہے
 یہ کوئی میری ذاتی خیر یا نہیں۔ نہ سارے خدا تبار سے نیلے کے ایمان میں میرا کوئی ذریعہ نفع ہے۔ نہ
 کوئی باری تعالیٰ کا فائدہ سے ایمان رسے میں تہداری نالہ نہ لاسے میں تم کوئی نقصان ہے لہذا اب ہر
 واقعے سے رستے کھینچے ہیں جو چاہے ایمان لائے اور اصل ایمان کے رستے پر چل چکے ہیں جو وہ مطالبے اور فخر سے
 باری خدا کرے خود سر کشی مکاروں ہی فزوں اور تیز ذول اللہ کے بدولت میں شامل ہو جائے۔ اور جو چاہے
 تو شیطان و ابلیس کے راستے چل کر کمر کرنا رہے نور سے ہلکے فلتوں میں جھٹکتا پھرے۔ کیونکہ ذکر اللہ نور ہے
 ذکر غیر ظلمت ہے۔ ایمان کو پھر کر لغوی ہا احماسے احوال اور ظلمت سے پیدار ہے جس کا جدول چاہے اختیار
 کرے۔ ہاں استقامت یاد رکھے کہ۔ **لَا اَعْلَمُ دَیْقَیْلَیْنِ تَارَ، اَعَدَّ یَوْھُ مَرَدَکَ۔ ذَرْنِ یَسْتَقْبِلُوْا**
بَعْدَکُمْ یَسَآءُ کَالْھٰٓؤُلَآءِ یَشُوْی لَوْ جُوْا دَیْشُوْا اَشْرَبُ۔ وَ سَاعَتٌ مَّرُ تَعْقٰ
 ہے تک کہ منہ کھلے نہ کر دی ہو نہ تمام اور ہر قسم کے جوئے پسے ظاہر و باطن ظالموں کے لیے بہت بڑا
 انگ جس کی دیواروں نے یاہی کے دھوڑا نے دنیا و آخرت ہر جہنم میں اس سب کافریں ظالمین کو ابھارے ٹھیکر ہوا
 ہے۔ دنیا میں اس طرف کہ کھار اپنے ہر حال۔ اسی جہنی انگ کی طرف اپنی رخسار خوشی سے حد سے چبے جا رہے
 ہیں انبیاء علیہم السلام کے ہر حال سے چھٹ جاتے ہیں اور اس انگ سے ٹٹانے بھڑکے کے باوجود یہ ظالم اس سے
 قریب سے قریب تر ہوتے چبے جا رہے ہیں گو کہ وہ آگ چنی کسی کشش کے ذریعے ان کو گھیرتے ہیں۔ کہ
 اپنی بگڑی طرف کیچنے کے لیے چلی جا رہی ہے۔ آخرت و سیدانی عشر میں اس طرح کہ یہ ظالم اس کی تیش کی بنا پر اپنے ہی
 پیسوں میں ڈوبے پسے ہو گئے۔ قریب اس طرح کہ رستے ہی جہنم کی کڑک کھل جائے گی۔ اور جہنم میں اس طرف کہ چاند
 طرف خود آگ کا کوٹ دیا رہی ہو آگ کے دھوڑ کی دیوار میں لاکھ ہو گئی اور موناٹا اتنی بڑی ہو گئی کہ۔ بیش پاک
 کے مقابلہ چاہیں سال تک کوئی پیدل چلتا رہے تو بھی عبور نہ کر سکے۔ اس کے علاوہ جہنم میں ان ظالموں کی
 ذلت ہو گئی کہ ہر شکیا ہر شل جیسا ٹھنڈا پاؤں مانگیں گے۔ رہنے کے لیے یا چنہ جھٹوں پر ٹھنڈے چھینٹے
 کالنے بنائے گئے ہیں عین قول ہیں۔ تو جبر پاؤں پٹانے جائیں گے وہ ظالم یا انہوں میں ایسے پانی کے قادر و رت

بڑا نئے جانے کے جو کچھ یوں دھات کی طرح سخت گرم ہو رہی تھی گندے تھپٹ کی طرح گھونٹا اندھ بول رہا تو سب جیسے اتھلی سخت پہ پودہ جو گارہ کے قریب کرتے ہی چہروں کو جلا کر رکھ دے گا۔ حدیث پاک میں ہے کہ شدت تپش سے جس شخص اور بیوی کا گوشت ٹوٹ کر گر جائے وہ پاش پاش ہو جائے گا وہ پتہ پا کر کڑا سیلا ہوگا۔ وہ بانی اور کسی بڑی گرفت ہے وہ صبح کی بارش کا رشتہ تھا (تینا ڈپتہ)

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہو رہے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ جس تک کہ انسان کا رادہ اور فائدہ اسباب مہینہ یوں اس وقت تک احوال و احوال حاصل نہیں ہو سکتے اور محال ہیں۔ یہ فائدہ اس اعتقاد کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ کسی کے ایمان یا کفر سے اللہ تعالیٰ کو کچھ فائدہ و نقصان ہے نہ ہی کریم علی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ فائدہ و نقصان ہے نہ ہی فائدہ و نقصان ہے یہ فائدہ و نقصان شے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ جہنم اور اس کی عکس پیدا ہو چکی ہے جن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ وہ ایسی پیدا ہوگی وہ جہنم کی ہے یہ فائدہ و نقصان نہ ہو۔ فعل ماضی فرماتے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مکمل طریقہ سے تائید ہر مقدس دمطہر و معطر مقام پر حاضر ہونا ضروری اس کا حکم گمراہ ہے یہ مسئلہ ربوبہ الملوۃ و الخلق سے مستنبط ہوا کیونکہ یہاں فائدہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو تائید استغریب مسکین مسلمانوں سے نکالیں۔ پھر نے کا حکم ہو رہا ہے۔ اگرچہ ظاہر عام غیر کامیاب ہو کر آج بھی مگر حقیقتاً اس میں تائید مسلمان شامل ہیں جیسا کہ ائمہ الملوۃ و غیرہ تائید احکام میں ہے آج بھی اگر لوگ سب مسلمانوں اور نیک و گنہگاروں سے تائید کرتے ہیں ہذا ام غریبوں کو بھی نکال دے عطفی کی اس طرح پھر اس سے کیا زیادہ ضرورت ہے حتیٰ کہ صحابہ کرام کو ضرورت تھی۔ کیونکہ ہم زیادہ محتاج دین و کار ہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ محض عزت کی وجہ سے کسی مسلمان کو حقیر سمجھا جائے۔ کفار کا طریقہ اور اللہ تعالیٰ کا غضب نازل ہونے کی علامت ہے یہ مسئلہ ربوبہ الملوۃ و الخلق سے مستنبط ہوا تیسرا مسئلہ۔ اصل دنیا اور آخرت اور دنیا میں برتن و بر وقت معروہ و مشہور سب سے والوں کو اچھا سمجھنا ان کو شک و الجھن کا سبب نہ بنے یا نہ شمار کرنا اور ان پر شک نہ ہو جس سے ان کو دیکھا حرام ہے یہ مسئلہ ربوبہ الملوۃ و الخلق سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات جہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا ہے کہ کول ایمان لے چاہے کون کفر کرے۔ یعنی دونوں ٹیک میں کفر کا اختیار دیا تو بڑا ہے پھر کول فرمایا گیا۔

جواب۔ امام مازنی سے فرمایا کہ کوئی علی تنہا کتا نے اس کو جواب دیا کہ ریخت نہیں بلکہ جھڑک تہہ اور وہ

ہے دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ حیوۃ دنیا کی نسبت اختیار کرنا باہے اور دوسری جگہ ارشاد ہو کہ دنیا کی نسبت ہوگی
 شخص کی نسبت دنیا اختیار کرنے کا حکم دیا جا باہے اس لیے کہ دنیا میں جو بھی نسبت کی جائے گی وہ دنیا کی نسبت ہوگی
 یہودیہ تعارضی کہوں ہے؟ جو یہ دنیا میں نسبت اور چیز ہے۔ دنیا کی نسبت دوسری چیز ہے۔ دنیا کی نسبت میں
 فیشن ہوا سنگھار باد کھلا سے اور ضروری پرانی کے لیے کہ حرام ہے اسی کو یہاں ذکر ہے۔ اس میں انسان حرام
 و حلال کی پر وہ نہیں کرتا اور آخرت۔ مہات۔ رہا منت سے غافل ہو جاتا ہے۔ لیکن دنیا میں یہ سب چار قسم کی ہے
 مہا امانی خوب صورتی یا بزرگی طہارت۔ مہا روحانی خوب صورتی یا بزرگی نفس۔ مہا فرائضی طہارت پاک لباس سے
 مہا بزرگی مہتہا لباس پہننا۔ مہا اخلاق و عادات کی خوب صورتی یعنی عہد و عہد شریعت و خصوصاً نئی دل و طہارت اختیار
 کرنا۔ مہا دینی زندگی اسی نسبت کا ذکر ہے۔ مہا دینی فیشن پرانی کا اسی حد و ریشہ کے حکم سے فقہاء کو ثابت فرماتے
 ہیں کہ نئے مہا فیشن پرانہ کر دہا قریبی ہے اور نہ زمانہ جا ناز ہوتا ہے۔ مہا حکم کرنا نئے حال لازم۔ گویا کہ نئے مہا رہتا
 ہے۔ ان نسبت حیوۃ دنیا ہے۔ اور مہا حکم کرنا۔ انسان کی فطرت چلتا پھرتا۔ غافل نہ ہونا۔ حد و ریشہ کے حکم سے۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فقر اسی کو اپنی نفس سے مت ہٹانے۔ یہ حکم درست نہیں اس لیے کہ فقر کو ہٹانے سے
 ان کی تنویری اور کے لیے فیضی عمل سے محرومی ہے یہ کم نقصان ہے لیکن نہ ہٹانے سے اتنے لوگوں کی ہلاکت
 محرومی اور فقر پر قائم رہنا نقصان ہے۔ مہا ہے عقل سے غرا کو کچھ دیر کے لیے جتنا کھم ہے۔ اور ہمیشہ کم کو ترجیح
 دی جاتی ہے جواب۔ یہ تو ٹھیک ہے کہ مہا کو تنویری دیر کے لیے محرومی ہوگی مگر یہ محرومی ہی زیادہ اہم ہے
 نہ کہ ہم اس سے کہ غرا کا اپنا ایمان کے لیے یہ شرط لگانا مگر نہ منافقت ہے۔ یہ ایمان پر غرض میں اور ہمیشہ پر
 غلوں اپنا اہم ہوتا ہے نہ کہ منافقت۔ یہ غلوں ایمان مہا کہ اسے محبت سکھاتا ہے۔ اور منافقت مہا کہ اسے
 نفرت سکھاتی ہے۔ وہ خدا و رسول کا نقصان ہے۔ ان بات کی تفسیر مونیہ نسبت مہا کے بعد ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ

اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اِنَّا لَا

ہے شک وہ جو ایمان لائے اور اچے کام کئے یقیناً ہم انہیں

بے شک جو ایمان لائے اور اچے کام کئے ہم ان کے ایک منان

نُضِیْعُهُمْ اَجْرًا مِّنْ اَحْسَنِ عَمَلًا ۗ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ

برباد کرتے ان کے جواب کو جو خوبصورت عمل کرے۔ یہاں وہ ہیں جن کے بے

نہیں کرتے ان کے کام اچے ہوں ان کے بے بے بننے کے

جَنَّتٌ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ

ہمیشہ رہنے والی جنتیں ہیں جاری ہیں ان غیبی باغوں کے نیچے نہریں

۲۱ میں ۱ ن کے نیچے نہاں ہیں

يَحْلَوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ

اہل جنت زیور پہنائے جائیں گے ان جنتوں میں سوکے لنگوں کا اوپنا کریں گے

وہ اس میں سونے کے لنگن پہنائے جائیں گے اور ہنر

ثِيَابًا خَضْرَاءَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ

وہ رنگ ہنر ریشم باریک اور موٹا تکیے کا کر

پڑے کریم اور تنادین کے پہننا ہونگے وہاں تختوں

مُتَكِبِينَ فِيهَا عَلَى الْأَسْرَافِ نِعْمَ الثَّوَابُ

بٹھنے والے ہونگے ان فیسی باغوں میں جتنی شاندار سیریل پر اچھا ہے ثواب

پر تیل لگانے کیا ہی اچھا ثواب اور جنت کیس ہی

وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ۝۳۱ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا

اور شاندار ہے آرام گاہ ۱۵ سے نبی کریم بیان فرمائیے ان کفار کی بہت کیلئے درود کی

ایسی آرام کی جگہ اور ان کے ساتھ دو درودوں کا حال بیان

رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ

شال ملا کئے ہم نے ان میں سے ایک کو دو باغ انگوروں کے

کو کہ ان میں ایک کو ہم نے انگوروں کے دو باغ دیئے

وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا نَرًا

اور ان دونوں میں اس پاس کجگروں کے درخت کا دیکھ کر اگادو نے اپنے من دونوں کے درمیان اور یہاں اچھی کمی تھی اور ان کو کجگروں سے ادا نہ کیا اور ان کے بچے میں کمی تھی رکھی

تعلق۔ ان آیت پاک کا پہلی نیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی نیت میں کہہ دو اور ناقربانوں کا ذکر ہو خطاب ان آیت میں سب سے سادہ اور نیک نفس قرآن پر وار بندوں کا ذکر ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی نیت میں جسم کے ذراویں سزاؤں کا ذکر ہو خطاب ان آیت میں جنت کی نعمتوں ان لوگوں کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی نیت میں جو جہنم کا ذکر ہو خطاب ان آیت میں ایک شاندار تخیل بیان فرما کر اپنے اور اُس کے اعمال اور اُن کے انجام کا ذکر ہو رہا ہے۔

اِنَّ لِّدِيْنِ مُوْسٰى وَتِلْكَ الْقِسْمِ اِنَّا لَا نَبْصِيْرُ جُرْعَمَ الْحَسَنِ عَلٰٓا

تفسیر نوری

تفسیر خودی | ان حرف تحقیق آندین اسم موصول جیسے اسما باب افعال کا ماضی مطلق ہم پر مشبہ غیر ماضی یہ فعل کا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر ماضی ہو اور اوہ حالت ہو اسباب جمع کو ماضی مطلق ہم اس کا فاعل ہو تو قول جملہ ہم کا مرتبہ بدین سے الف ما کہہ کر یا اس کی معنی آندہ کی ماضیات اسم جمع نونث سام واحد ہے ماضی یا ضعیف یا ماضی یا معنی یلی جو اللہ کے ۔ ایک ایسی جو ماضیات ختم ہے ماضی اسم جمع ہے بلکہ اس کا جملہ فعلیہ ہو کر ماضی و فاعل ماضی ہو کر ماضی ہو موصول ماضی کر ان کا اسم ہو ۔ یہ دو نقطہ ہیں اس کی حرف تحقیق کا تفسیر یہ ہے کہ اسم ہے ۔ ماضی ہے ماضی ماضی ماضی ہے ماضی ماضی و فاعل ماضی ہے اس کا مصدر ہے ماضی یا ضعیف یا ماضی یا معنی یلی جو کہ نامہاد در ثانی دینا و بدین و یلی ہر بار ہونا قابل بدین و ہونا افعال میں اگر متعدی ہو ماضی ماضی ہے ۔ آخر اسم مفرد معنی تو ب ہر ماضی ہے ۔ ماضی موصول اسمی اسم تفصیل نہ کر واحد ماضی پر مشبہ اس کا فاعل ماضی ۔ اسم مصدر متعدی موصول فیہ معنی فعل کرنے میں اس میں سب سے مل کر ماضی اسم اشارہ ہو کر ماضی ہو ماضی سب ماضی اسم ہے خبر کا مرکب ماضی ماضی ہے کہ ماضی کا وہ جملہ فعلیہ خبر ہو کر خبر ہے ان کی ۔ ان اپنے اسم خبر سے مل کر ماضی جملہ ہو کر مکمل ہوا ۔ جس سے کہا کہ یہ پہلے ان کی خبر ہے تب ان کا مسورہ اس سے آیا کہ قائم مقام خبر ہو گیا بنا پر ماضی ماضی کا ایہ ہے ۔ اذین لہم جنس عذین یحیی من قہوم لا تہو یحییون یہا من کس و من ذہب و ینبسون یہا باحضار من سہ من و سہ من قہوم یحییون یہا علی کاس یدک ۔

اسم شہرہ بیحدی سے بقیہ نیت کا پر راضیوں اس کا مشا را لہ ہے مبنی اصل بکاست ر فضیہ وجہ مبتدائ

مائب مضاف اس پر مرکب اضافی مجرور متعلق ہے جہنم کا متعلق بذات کا تثنیہ معنی دو یا باغ منصوب ہے کہ چونکہ مفعول یہ ہے جہنم کا یہی جائزہ بیان ہے اس لیے جو مکرر ہے عطف کی بجائی انکو یہ جار مجرور متعلق ہے جہنم کا یہ سب ذکر جو فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا وادعا فہم جہنم کا مضاف مابین مطلق جہنم تک منقسم تھی ضمیر پر شہید کا قائل اللہ تعالیٰ تھا ضمیر تثنیہ کا مرجع جہنم منصوب متصل ہے کہ چونکہ مفعول یہ ہے جہنم کا یہ جہنم مضاف تثنیہ سے بنا ہے یعنی چاروں طرف سے گھیر رہا ہے یہ وہ سب سے قبل اسم مفعول مطلق واحد مکرر یعنی یہ جہنم کی طرف سے جار مجرور متعلق ہے جہنم کا یہ جہنم ضمیر خبر ہو کر معطوف علیہ ہوا وادعا فہم جہنم مضاف ماضی جہنم کا قائل اللہ تعالیٰ ہے تثنیہ اسم ظرف مکان مضاف ہے ضمیر تثنیہ کا مرجع جہنم یہ مضاف الیہ ہے تثنیہ کا وہ دونوں کو ظرف ہوا جہنم کا۔ تثنیہ اسم مفعول جار مجرور متعلق مفعول یہ ہے۔ جہنم قبل کا مصدر رائے معنی میں شوق ہے یہاں یعنی اگلا ہے۔ یہ جہنم ضمیر ہو کر معطوف ہوا جہنم کا وہ سب مطلق مل کر معطوف ہوا اپنے جہنم کا۔ وہ سب مطلق مل کر مضاف ہوئی جہنم کی یہ مرکب تثنیہ مفعول برودم ہے۔ از غریب کا وہ سب مل کر جہنم تثنیہ ہو کر مکرر ہو۔

رَأَتْ اَنْدِيْنَتْ اَمْسُوْا وَاعْبُدُوْا الصَّلٰوةَ اِنَّ رَاضِيْعًا جَرَمًا خَسِيْ
تفسير عالماتہ | عَمَلًا. وَلَيْسَتْ لَهُمْ جَنَّتٌ عَذِيْبٌ عَرِيْ مِنْ تَحْتِهِمْ لَا يَنْهَوْنَ عَنْهَا مِنْ
آسَارِهِمْ مِنْ دَهَبٍ وَ يَلْبَسُوْنَ ثِيَابًا خَضِرًا مِّنْ سُندُسٍ وَ سُبُرًا مِّنْ قَبَشٍ عَلَىٰ رُءُوْسِهِمْ
یہ تفسیر ہے تفسیر عالماتہ میں اہل ایمان جنہوں نے زندگی کے ہر شعبے پر پورے پورے میں ایمان کی دیانت عبادت
کی وقت عبادت شجاعت کی علاقہ کے اچھے اعمال ہی کے اندر کہ یہ بہ بخت دنیا کے ہمارے ہر وقت
اپنے مطلق نفوذ قلبی کہ درنوں جنس مسد کا نشانہ بنانے پھرتے ہیں مسجدوں مدرسوں خانقاہوں کا معد
دیتے رہتے ہیں بے شک ہم کبھی بھی اپنے ایسے پیارے خلص جناتش جاں سوز جگر دوز بندے کا اجر ثواب
ضائع نہیں کرتے جس نے ہمیشہ ہی ہماری رضا و شہود کی کے یہ بہ بیت غلوں و عشق سے موت تک اپنے کام
کے ہماری ہر گاہ کے لائق ایسے اُن سب بندوں کے لیے جنہوں نے دنیا اور دنیا کی نریب و زینت و دست
ثروت۔ تجارت۔ ملاوٹ۔ مش و مشرت سے منہ موڑ کر دین کو ہی حاصل کرنے میں اپنے پیار سے اتنی ہی
کمر کی ہی آفوش شریعت میں حیات دیوی بسر کر دی۔ آخرت میں ایسی جنتیں ہیں جو ہمیشہ ابد الابد تک قائم
رہنے والی ہیں خوبصورتی حسن و نکھار کا یہ عالم ہے کہ اُن اہل جنت کے قدموں تلے ہر جگہ ہر راستے میں بہت
قسم کی نہریں و دریا جاری ہیں۔ اور اہل جنت کی دائمی عزت کی یہ شان ہے کہ وہ جنت میں بادشاہوں کی طرح
سوئے کے گلے پہنائے جائیں گے ایسی جنت مونسے سے کہ اگر وہ جنت سے دنیا کی طرف صرف نظر کرے
تو سورج کی روشنی اسی طرح ماند پڑ جائے جس طرح سورج کے سامنے ہانڈیاں اردوں اور چرخوں کی روشنی

چھٹی پر جاتی ہے۔ نجات دیا واسے اپنے قیمتی آخر لٹھی لباس جو پہن کر ہمارے بندوں کے پھٹے پلے بے سدا
غریبانہ سادگ والے اچھے شواروں بیجا مول تہذیبوں کے شرعی لباسوں کا نفرت انگیز نمونہ راستے میں۔ حالانکہ
اس سادہ شریعت کے لباس کے ثواب میں نخل جنت کے اندر ایسے عظیم امتیاز خوب صورت جنتی ریشم کے
کڑے سینے کے جن کا رنگ سارے رنگوں سے اعلیٰ اللہ رسول کا پسندیدہ دہرا ہلکا کبھی سندس
کریم کا باریک ریشم تخیل اور کبھی استبرق ریشم کا عام موٹا نخل ہوگا۔ یا کہ تیسری سندس کی ہوگی اور اس کے
پر چھتہ دستار استبرق کی ہوگی۔ یا تیسری سندس کی باریک ریشمی اور شوار عوام مستبرق کا تین تفسیری قول
میں۔ یہ کفار و فاسق جن عزیز علی و موصی اور نیک مسلمانوں کے پاس اور ساتھ بیٹھا پسند میں کہتے
کل جنت میں یہ اصل ایمان و تقویٰ غیور عودی کے سنہری پیر کوٹ کے تھنوں پر نہایت شانہ شان و شوکت
سے تکیہ لگا کر بیٹھا کرے گا۔ **يَغْمُرُ اَمْثَلُ اَمْثَلُ حُلَّتْ مُزَنَّقَاتُ كُنَّ** اور کئی دسے ادنیٰ اعلیٰ مفید چھاپا
ہے ورنہ کچھ اٹا اور بیٹھوں سے اس کے کہ دنیا کی عمر تھوڑی بندے کے یہ نیک اعمال کا وقت کم
اور اوقات مٹنے کھانے پینے کمانے میں اور اعدا و وقت عبادت اور اچھے اعمال میں لیکن اس کا ثواب
پیش اور مسلسل کتب کرم ہے رب تعالیٰ کا یہ ان فقرہ موئین کی شان ہوگی جن اسرافت نفرت نخوت کر سنے
میں روایتوں میں سے کہ فقر جنت میں امیروں سے پچاس ہزار سال پہلے جلیں گے اور صین و جلیں ہے
وہ قرآن مجید کا وہ احادیث کی آیت ہے کہ یہ سنہری تخت اتنے بڑے ہونگے کہ ایک کنارے سے دوسرے
سے نہ ٹھک اگر کوئی دنیوی رفقا سے چنے تو پچاس سال یہ پہنچے۔ **لَا تَقْبَلُ فَتْنَةَ اَنْتَ قَرَأَ الْقُرْآنَ** مجید میں
جیتور کو لگن پہنائے جانے کا ذکر تم جگہ ہے۔ **لَا تَقْبَلُ فَتْنَةَ اَنْتَ قَرَأَ الْقُرْآنَ** مجید میں
ہاں کہ۔ **وَصَلُّوا سَاعِدَ اَوْ مَنَ بَقِيَّةِ بَعْدَ اَنْتَ قَرَأَ الْقُرْآنَ** مجید میں۔ **وَصَلُّوا سَاعِدَ اَوْ مَنَ بَقِيَّةِ بَعْدَ اَنْتَ قَرَأَ الْقُرْآنَ**
وَصَلُّوا سَاعِدَ اَوْ مَنَ بَقِيَّةِ بَعْدَ اَنْتَ قَرَأَ الْقُرْآنَ مجید میں۔ **وَصَلُّوا سَاعِدَ اَوْ مَنَ بَقِيَّةِ بَعْدَ اَنْتَ قَرَأَ الْقُرْآنَ**
میں دنیا کے تمام لوگوں سے بڑھ چڑھ کر میں احترام کرے گا۔ **وَصَلُّوا سَاعِدَ اَوْ مَنَ بَقِيَّةِ بَعْدَ اَنْتَ قَرَأَ الْقُرْآنَ**
اللہ تعالیٰ کا ایک طرف اس کو ہر بات سے جنت ہی سے اور قیامت تک بنانا ہے۔ **وَصَلُّوا سَاعِدَ اَوْ مَنَ بَقِيَّةِ بَعْدَ اَنْتَ قَرَأَ الْقُرْآنَ**
وَصَلُّوا سَاعِدَ اَوْ مَنَ بَقِيَّةِ بَعْدَ اَنْتَ قَرَأَ الْقُرْآنَ مجید میں۔ **وَصَلُّوا سَاعِدَ اَوْ مَنَ بَقِيَّةِ بَعْدَ اَنْتَ قَرَأَ الْقُرْآنَ**
وَصَلُّوا سَاعِدَ اَوْ مَنَ بَقِيَّةِ بَعْدَ اَنْتَ قَرَأَ الْقُرْآنَ مجید میں۔ **وَصَلُّوا سَاعِدَ اَوْ مَنَ بَقِيَّةِ بَعْدَ اَنْتَ قَرَأَ الْقُرْآنَ**
اور اسے حبیب مکر
اور جنت ناکہ کفار و فاسق اور تاقیست عاقل و باہرست انسانوں کے لیے اصحاب کتب کی اہان
اور حضرت انور کبیر نے کے بعد ان ہی اسرائیل کے دو مردوں کی مثال بیان فرمادی ہے جن میں سے
ایک کے لیے جمے دو ٹھونڈا مٹا عرب کے قریبی بیل انگور کے اچھے سرسبز شاخ بادینے اور مزید کرم

یہ کہ ہم نے ان دونوں باتوں کے چاروں طرف مجوروں کے لیے مضبوط کتیر بھید اور دخت بھی اگلا دیئے اور
ان دونوں باتوں کی پوری زمین کے ایک ایک پتے کو بہترین مفیدہ زرعیہ فوی۔ و قہشتی بناتے ہوئے
ان دونوں کے درمیان ہر موسم کی شاندر کھیتیاں اگادیں جس طرف باری تعالیٰ چل جائے کہ کے ملاو کوں اب
تصرت و انہیں جو باغ و کھیت اگاسکے سب عاقبت میرے اللہ کریم جن کی کئی کہی ہیں ابھی طرح اللہ تعالیٰ
کے حکم و اجازت کے لئے، جمالی و اخلاص کو تعمیل و وصاحت سے مکمل کھو نکرو صرف پیر سے نبی محمد مصطفیٰ احمد
مجتبیٰ علیہ السلام بنی صدفات و سبحان کے ساتھ بیان فرما سکتے ہیں لہذا جو تفصیل احادیث و روایات
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہو اس کو کبھی یقین و افتاد سے نہیں لے جاسکتا۔ اسی قسم کے منہ
بیوہ اور چھوٹے واقعات و سرانجامات و بائبل وغیرہ یہ کثرت و درت یہ۔ بجز انہی حقیقی معروضات و حقائق
مثلاً حدائق صدفات فقط حدیث سے ہی میں نے ضابطہ اس مثال کی تفصیل میں لکھا ہے اس طرح منقول
ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس سے عبد اللہ بن مبارک غنیمت غنیمت غنیمت غنیمت غنیمت غنیمت غنیمت غنیمت
کے مشرقی علاقے میں کسی نبی اسرائیلی نے بھی خاندان کے دو لکھے نبی تھے ایک نبی منشی جس کا نام ہوا تھا۔ لکھ
حضرت امامت نے فرمایا اس کا نام غنیمت تھا۔ دو راہبائی معزور تکبر اگر یہ اس وجہ سے کافر شرک تھا اس
کا نام بتیوں ابن عباس قطر و اس در بقول سب بن خدیج قنفر تھا دونوں کو والد کے فوت ہونے کے بعد اس
کی اٹھ ہزار سوتے کے دینار میرا سے چار۔ چار ہزار دینار اثری سے۔ کافر شخص نے تو ان دیناروں
نہریوں سے ایک ہزار میں دو باغ ایک ہزار میں بہت بڑا لکھ اور ایک ہزار میں کسی خوبصورت عورت سے
کات کر دیا۔ ایک ہزار نیوٹڈی غلام اور بہت سانب و زینت کا سا زو سماں خرید با اس کافر بھائی نے
تو یہ پیش منسرت شریعت کردی اور بنی خوب و صحت بڑھائی لیکن مومن منشی آدمی نے دن رات خوب ذکر الہی
اور عبادت کی اور اپنے چار ہزار اثری دیناروں کو اس طرح اللہ کی راویا خرچ کر دیا کہ ایک ہزار سے کہ
عرض کیا اسے میرے رب اللہ تعالیٰ ایک ہزار میں تو سے جنت کی زمین خریدتا ہوں یہ کہہ کر ایک
ہزار اثری صدقہ کر دیا پھر عرض کیا اسے میرے رب میں ایک گھر جنت میں خریدنا چاہتا ہوں یہ کہہ کر دوسرا
ہزار دینار بھی صدقہ کر دیا۔ پھر عرض کیا اسے میرے رب میں مت میں بی شادی کرنا چاہتا ہوں یہ کہہ
کر تیسرا اثری خیرات کر دیا پھر عرض کیا کہ اسے میرے رب مجھ کو یہاں نو کروں چاکروں و نڈی غلاموں
و ای پیش و شرت کا ننگ نہیں چاہیے میں تو جنت میں غلام و نوکر خریدتا ہوں یہ کہہ کر چھ تھا ہزار بھی صدقہ
کر دیا اسی طرح وہ کافر دین و اثر و امیر سے ہزارین لکھنا چلا گیا۔ اور ہر مومن مخلص غریب سے عرب و فارس
لائی۔ منہور بن و مغرور بن میں ہو گئے اس کا شمار عابدین زاہدین مبارکین میں ہو گیا۔ اور پھر دونوں کا جو

انجام دینے والی ہوا اس کا ذکر اگلی آیت میں ہو رہا ہے یہ تھا سچا واقعہ چونکہ اس واقعے کی مشابہت ہے
تھیں جن میں معزور کا فرار و سلام فارسی شخص سکین قریب سو من صحابہ کے حالات سے اس لیے سسٹنٹ
جائے کا حکم رہا نازل ہوا۔ اس کے متعلق چار قول اور بھی ہیں پہلے یہ کہ یہ صریح تشریح کہاوت ہے۔ کوئی حقیقی
اور وجودی واقعہ نہیں ہے۔ اور اس آیت کا ترجمہ اس طرح کیا جاتا ہے کہ بیان فرمائیے ان معزور کفار کے لیے
کسی دوا و دوا کی تشریح کہ اگر ہم فرضاً ان میں ایک کو قتل کر دیں ایسے ایسے جن میں دفرہ و دفرہ ہو
دو دوسرے قطعاً غلط ہے ایک یہ کہ لا الہ الا انہی کی یہ فرض حقیقت واقعہ کا اظہار فرما رہی ہے۔ دوم یہ کہ سب تعالیٰ
کا اس طرح ماضی کے سینوں سے بیان فرما صرف تشریح نہیں ہو سکتی۔ تھاکا اسی کی شان کے خلاف اور معصوب
ہے۔ نیز مثلاً کہنے سے تھیلا اور قرضی بات نہیں ہو سکتی۔ درنہ تشریح میں رہی پر بھی اعتراض پڑے گا حالانکہ وہ یقینی
حقیقت ہے۔ دو قول یہ کہ یہ دونوں شخص یقیناً نبی مقرر ہو سکتے ہیں بھائی کا نام ابو سلمہ عبداللہ بن عبداللہ سورہ
عبداللہ بن ابی اسود بن اسود کا یہاں ملتا ہے۔ اور اس کا فرمایا کا نام اسود بن عبداللہ بن عبداللہ تھا۔
تیسرا قول یہ کہ یہ دونوں بھائی ہو رہے تھے ایک نے مال کی کر دینا بتایا اور کفر میں چلا گیا دوسرے نے انہی
اس کی کو راہ انہی میں فرج کیا اور ادیانہ میں شمار ہوا۔ چوتھا قول یہ کہ ان کا نام وہ نہیں جو اوپر بیان ہوا
بلکہ کافر کا نام افرطی یا قلیف تھا اور اس کا نام یہ ہوا تھا۔

قائمے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہونے پہ جا قائمہ۔ پہلے بھی واقعات عام مذمت
انہوں میں ہونے لگے تھے ان کا کھل و مفصل علم اپنے پیارے نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
کو مظاہر دیا ہے۔ یہ فائدہ و فربہ و فربہ کے اہل ان کے اور احادیث مبارکہ کے تفصیل مذکور ہے۔ حاصل ہوا۔
دوسرا فائدہ۔ وہاں کے سارے رنگوں میں باہمی تعلق کی بارگاہ میں سبز رنگ زیادہ پسند ہے اور بارگاہ
ابو میں اس سے پسند ہے کہ اللہ تعالیٰ کے محبوب بن کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پسند ہے۔ یہ فائدہ ثباتاً تھا
رائے اور بہت رنگ کی کیفیت اور پسندیدگی وای احادیث سے حاصل ہوا خیال رہے کہ اصل رنگ جن
کے اپنے ذاتی ہیں وہ گیارہ عدد ہیں۔ مادی یعنی سفید رنگ۔ مادی یعنی سرخ رنگ۔ پیلا رنگ۔
سبز اور آسمانی رنگ۔ لیلانہ رنگ۔ اصل بیماری رنگ صحت چہ ہیں۔ ان میں سبز رنگ کی
بزرگائی عام رنگ و بوسن گل ساتھ تھیں جاتی ہیں ان کے نام ہزاروں ہیں جنہوں کے ناموں پر رکھ دیے گئے
ہیں۔ تہ مناجی فیروز و غیرہ۔ صحت کی صحت ہے ان رنگوں کا انسانی رنگ پر قابو واپس صحت و بیماری کے
میان سے بہت تھرا اثر ہے سفید رنگ انسان کے ظاہر جسم پر دربر رنگ باطنی صحت نبی کی فرحت تندرستی
پر چھ اثر لگتا ہے دیگر رنگ بعض حالات میں بڑے تندرست بھی پیدا کرتے ہیں۔ رنگوں کے درمیان ہمارے

تہم، لیا علاج میں کرتے رہے ہیں جن میں نیلا رنگ زیادہ موثر ثابت ہوا ہے اس کی غنیل حکمت کائناتوں میں موجود ہے۔ روحانی طور پر بھی راستے کا شیعہ عبادت و ریاضت میں رنگوں کا بڑا دخل ہے موصیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ترجیح دیتے ہیں مگر شکائات کی ہر چیز فرشتی و مہرشی کو سب تعالیٰ نے رنگ وادار ہی پیدا کیا ہے تیسرا فائدہ۔ موی جو نیکی دنیا میں کرے وہ اگر خود ہی دنیا میں برباد کر کے نہ جائے تو باری تعالیٰ اس کی نیکی برباد نہیں فرمائے فائدہ (لَا یُغْنِیْکُمْ دَیْنُکُمْ) رائج اسے حاصل ہوا۔ بندے کا ملل اللہ رسول کے گستاخی اور بے ادب سے اور بے مالک سے بہت جلد برباد ہو جاتا ہے جس کا ذکر قرآن مجید کی دیگر آیت میں ہے۔

ہن آیت مہرکہ سے حنفیہ تفسیر میں مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ مردوں کو دنیا میں سونے چاندی اور موتیوں یا کسی بھی دھات کا نہ پہنتا حرام ہے کیونکہ نیت یہ ہے جو صرف

احکام القرآن

مردوں کو جائز ہے مردوں کو حرام یہ مسئلہ غلوئی فقہاء کی لید سے مستنبط ہوا از پور مسلمان مردوں کے لیے صرف جنت سے غافل ہے۔ مورتوں کو بھی دنیا میں صرف سونے چاندی کی دھاتوں کا زیور جائز ہے باقی دھاتوں کا زیور مردوں کو حرام ہے۔ اس کی تفصیل اور دلائل ہمارے فتویٰ الاعطایا جلد دوم میں دیکھئے۔ دوسرا مسئلہ اسلام میں اگرچہ جہنم رنگ پسندیدہ ہیں جیسے ہنر اور سفید مگر دینی طور پر کسی رنگ کا صرف رنگ ہونے کی حیثیت سے احترام کا حرام ہے۔ صرف ان رنگوں کا ادب نہ نافرمانی ہے جو رنگ کسی نقاشی مقاکرے جیسے خانہ کعبہ اور مسجد و غیرہ میں لایا جاتا ہے مگر بلا واسطہ ذکر بلا واسطہ مسئلہ دینیسون و ثباتاً با خفایہ رائج سے مستنبط ہوا اس لیے کہ لباس میں یہ ہمارے شواریہن میں خال ہوا ہے اور یہ ہمارے دنیوی بنانا ادب نہیں ہے ہم تبرک کیڑے سے ہمارے نہیں بنا سکتے۔ لیکن ہنر یا کاسے رنگ کی شواریہ و غیرہ بنا سکتے ہیں جیسا کہ قرآن کریم کی اس آیت پاک سے ثابت ہوا ہے ہم یہ گھاس بہ در کاں مڑک پر چیتے ہیں بعض نقشبندی لوگ کاسے اور ہر سے رنگ کا جوتا نہیں بنواتے اس لیے کہ غلاف کعبہ اور کعبے شریف کے پتھر کا ہے جس اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا گنبد پاک ہنر ہے مگر یہ ان لوگوں کی جہالت و حماقت ہے میں کہتا ہوں کہ ہمیشہ کا بچلا پورا دھرم کالا ہے۔ بال ہر دوں پر کاسے ہی ہوتے ہمیں کا پورا جہنم مانگیں دہرہ سب کالی ہندو لوگ رنگوں کی پوجا اور ادب کرتے ہیں بعض ہندو قوس قزح یعنی دھنک کو دیوتا کہتے ہیں ہنستی رنگ کا ادب کرتے ہیں۔ ہنڈا سمانوں کو ان ہندو وائے مشرکانہ رسموں سے قطعاً شدت سے بچنا چاہیے تیسرا مسئلہ۔ قیاس کے ناشریت کے مسائل میں بالکل جائز ہے۔ غیر متعلقہ دہائی جو آج کل خود کو اعلیٰ حدیث کہتے ہیں وہ قیاس کے مخالفت میں اگرچہ خود کریتے ہیں جیسے ملائقہ متعلق کا مسئلہ غیر مقلد بھی اس کو تسلیم کرتے ہیں۔ حالانکہ مراحۃ حدیث و قرآن میں اس کی کوئی دلیل نہیں۔ محبوباً قیاس کن پڑتا ہے۔ محمد منہ سے کہتے پھرتے ہیں کہ قیاس ناجائز ہے یہ ان لوگوں کی حماقت و جہالت ہے۔ کیونکہ قیاس مجتہدین بالکل جائز

سہے شہرہ فانی کے مٹانے سے مسئلہ و اخترب نہ ہو سکتا۔ چنانچہ ۔ سے مستند ہوا کہ رب تعالیٰ نے فرمایا کہ جو وہ
کافروں اور ان کے اہل گھر پر دے ان اور دوزخ پر تیس کر و جہت پر و اگر وہ ملک میں گرجے سے ان پر
ذلت آئی تم میں بھی ہوئی تو تم پر بھی ذلت اور عذاب آجائے گا۔ اور اسی کا نام قیاس ہے۔ قیاس و اجتہاد کے جواز
پر دلائل ہماری شہرہ بر ماتہ کتاب ہدایت میں دیکھئے۔ چوتھا مسئلہ ۔ ملا کر ام کو حفظ و تقریر میں مستند ہمانے
کے لیے مناسبت والی شایں درجہ تراز ہیں۔ یہ مسئلہ بھی و اخترب لہم شہرہ فانی سے مستند ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض ۔ یہاں فرمایا گیا کہ جنتاں حیدہ حیدہ ایک
ادی کو ان میں سے دو یا تین نم سے دینے جس سے ثابت ہوا کہ بلا حد و قیاس جنتاں کے کچھ
کیونکہ رب تعالیٰ کی عطا ہوا معافیاں ہوتی ہیں مگر غایت یہ ہے کہ اس کا فہم لینے وہ باغ و بہار کے فرید سے تھے
تو پھر یہ جنتاں کچھ درست ہوں یا تفسیری قوں کو حفظ کہنا چاہئے گا۔ جواب ۔ اس کے تین جواب ہیں۔ پہلا یہ کہ رب تعالیٰ
کے قانون میراث سے اس کو صفت میراث ملی جس سے اس نے جنتاں شقت باغ فرید یا لگو یا صفت ہی ملا۔
دوم۔ یہ کہ یہاں جنتاں صفتی عطا کرنا اور نہ جنتاں ہے۔ سوم۔ یہ کہ اگرچہ جنتاں اپنی صفت سے کیفیت
باغ و بہار و دولت و پھر یہ حاصل کرتے ہیں۔ مگر وہ بھی اللہ کی عطا ہوتی ہیں اس کی دی ہوئی مثل و باغ سے اور
سورج و صبح و پانی کی آمد سے بندہ چیزوں کے ملک میں جاتے ہیں جس کو وہ نہیں دیتا وہ لاکھ فضل و کرم و
لیم و دراست کے باوجود بھی طلب و کمال ہی رہتا ہے لہذا آیت و تفسیر و نزول و درست ہیں کوئی اعتراض نہیں پڑتا۔
دوسرا اعتراض ۔ احادیث میں آتا ہے کہ مسلمان مردوں کو سونے کا زینہ پہنا دیا جائے ایک انگوٹھی بھی سونے کی نہیں ہیں
کئے مگر یہاں قرآن مجید میں درجہ باقی کو سونے کے گلے پہنانے جانی گئے۔ یہ علامہ جنت میں کیوں کیا جائے گا۔
جواب ۔ منکر یہاں سفاک کے چار جواب دینے ہیں۔ ایک یہ کہ ظاہر حلال ہونا شریعت پاک کا مسئلہ ہے۔ اور
شریعت کے احکام و عہد و عہد کے لئے ہیں۔ بہت سی دنیاوی جو مسلمانوں کو دنیا میں حرام و ممنوع ہیں وہ
جنت میں جائز ہوگی۔ دوم یہ کہ دنیا میں بھی مسلمانوں کو خورد و پانی مرضی اور پستہ سے یہاں پہنا حرام ہے اگر اللہ تعالیٰ
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود کسی مسلمان کو زینہ پہنا لیں تو اس مسلمان کے لئے وہ زینہ و دنیا میں حلال و
جائز ہے اس لئے کہ رب تعالیٰ مالک شریعت ہے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم خاتم شریعت ہیں دیکھو نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مرقہ کو کس کے گلے پہنا دیئے تو ان گلے کے لئے دنیا میں جائز کہ گئے اس
مرقہ جنت میں گلے سونے چاندی کے مٹی خورد و پینے بلکہ اللہ کی طرف سے پہنائے جائیں گے حضرت مرقہ اپنے
گلے پہنے ہوئے دفن کئے گئے میدان مشرق میں وہی گلے پہنے ہوئے گئے جیسا کہ روایتوں میں آتا ہے۔

تیسرا جواب ۔ کہ جنت میں اس لئے گلے پہنانے جائیں گے کہ اہل ایمان جنتی و شدہ ہیں تو جس طرف دنیا میں کافر

ہوتا اسوے کے سنگدہنا کرے ہیں اور اس میں اپنی شان بکھتے ہیں اس مرتبہ اصل جنت کو تباہ و برباد کرتے ہیں کہ یہ رب تعالیٰ کے علم سے فرشتے نکلیں بنا کر گئے اس لیے یہ جاننے لگے جو تھا جواب یہ کہ مسلمان مردوں پر دیا کا سونا ہادی خراک ہے ذکر آخرت کا جیسے کہ آخرت کا رستم اور جنت کا پتہ بھی ہر کا شراب دلال ہے جنت میں چار نہریں ہوں گی۔ مرد و عورت کے شہد کی مٹ پانی کا محو شراب کی حالانکہ دنیا میں رستم اور شراب خراک ہے۔ فرشتے کبھی امام لاری کے تیسرا اعتراض جنت میں ایک عورتوں کو بھی لکھو دینا ہے جانیں گے یا کہ یہ جواب یہ ہے کہ پتہ ہے عورتوں کے اس لیے کہ اولیٰ ام اشارہ مالت ہے مگر سوٹ کے لیے یہ اگرچہ نثران مجید میں تمام کام کے پیش میں ذکر کے لیے ہی ارشاد فرماتے جاتے ہیں مگر مرد و عورت دونوں ہوتے ہیں۔ جیسے کہ پہلو انصاف و غیرہ۔

چوتھا اعتراض۔ اس کی ایک وجہ کہ بتوں۔ فعل بھول شاد ہوا میں کون پتہ لگے گا۔ اور یہ کہ فعل معروف استناد ہوا میں خود نہیں گئے۔ دونوں ایک جیسے فعل کیوں نہ گئے۔ جواب۔ اس کے دو جواب ہیں امام رازی تفسیر کیوں جواب قرار دیا کہ بتوں کے فعل لہوں سے یہ اشارہ منقود ہے کہ یہ زبور ہے لکھن کسی عبادت و عمل کی جزائیں ہونگے بلکہ بعض سب تعالیٰ کی نعمت رسم و فعل ہونگے اور یہ کہ منقود یہ اشارہ کر رہا ہے کہ وہ اپنے اعمال جزائیں یہ جو عورت ہاں پہنچے۔ دو کہ کہ ہاں پھر نہ ہیں۔ میں ہی ضرورت اور نہایت دونوں میں ضرورت تو مترادف ہیں سچے لکن رست اس کی خوبصورتی ہے ضرورت میں پردے کی ضرورت ہے اس لیے فرمایا گیا کہ ہاں وہ خود پہنا کر لگے تاکہ پردہ قائم رہے۔ لیکن ضرورت میں نہایت سے جیسے کہ دو دن و لیل کو زینہ۔ بار۔ پتوں۔ ہزار۔ دوسرے لوگ دوست احباب عورتیں ہیلیاں پہنا گئیں۔ لیکن کپڑے۔ جوڑے۔ دولہا۔ دوسرے عورتیں ہاں ہاں کہ پتہ ہیں نیز کھڑے دوسرے لوگ پہنائیں تو عیب اور شرم کی بات ہے اور بار خود پہنے تو شرم کی بات ہے عزت ہی ہے کہ دوسرے لوگ ہاں پہنائیں۔ اس طرح اگر کوئی عیت ہائے ہاں کسی کام میں کامیاب ہو جائے تو جیسے وہ اس کو کسی بڑے آدمی کے ہاتھ سے انعام دیا جاتا ہے بار ہاں انعام ہے مرن عزت افزائی کے لیے حالانکہ وہ خود بھی بار پھول نہ لیتا ہوا سکتا ہے میں عزت امرانی جنت میں ہونگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

تفسیر صوفیانہ
 کہ فیہ منک مہ ثلوث پندھون رہنہو یہ تعدا وانغشی یبرئیدون دھنہ
 کہ تعدا کلیدت عہد شہید زینت شکیوچ اسد نہ
 اس شہد شہر معرفت اپنے کمال و صفات اخلاق و عادات ذات ذات شہاد و ہدایت کو اپنی اسماوت
 و تبلیک کے ساتھ ان سہرائں راہ نسب خزانہ بر و بان عزت و تملکین کے ساتھ ہیں و سبت و شمس کے جوڑے
 وصال اور فشا و فراق میں اپنے رتبہ جلیل کو بجا کر رہے ہیں۔ خدا بھری کوئم نفس در و عجب کی ہیں عزت
 ہیں۔ مہ جلیل میں رطل و فریاد کیا کرتے ہیں برے دھن کی نفسی انشائیہ است نہ ہیر کو تاش کرتے ہیں۔

وہل و قرب ذات اور مشاہدہ انوار کے سوا کسی غیر اللہ کو دیکھنا آنت کو ہیں چاہتے ہیں اپنے رب کو ہی
 دیکھیں جس سے پوچھتے ہیں تیری ذات کا وہل و نظیر صفات جلال سے اور اسے رشید و اسطال رہبر کا طاس تیری رفعت
 کی تکمیل رسائی دین خبیثت اور ساکنین طریقت سے رہیں۔ بھلا کبھی پسہ کر سکتا ہے نہ انتساب خیر اللہ سے
 حیات نہ موت نہ صفا کی زینت و فنی مددنی کو راہ حقیقت اتن گنجان خاطر اور پیچہ در پیچہ ہے کہ طالعائی منزل
 کے ہیں مروت رشید کامل حادی برحق کا ساتھ رہنا ضروری ہے اس راستہ تک کبھی آؤ زری کے نیچے ہیں۔ کبھی
 ابویسوں کے اندھیرے میں کبھی خضوع و خضوع کا سید بہر میں ہے اور کبھی شیبہ اپنی کمر پہن صمدیت کی گھنٹی لہے پائے
 کا چوٹیاں ہیں۔ رسوا کی کے کائے میں وحدت کے پھر بھی۔ **وَلَا تَطْعَمُونَ إِلَّا أَنْ يَخْلُفَ عَنْكُمْ ذِي الْقُرْآنِ**
وَجَعَلَ قُلُوبَهُمْ كَالْعُشِيِّ۔ **وَلَقَدْ كُنَّا مِنْ أَفْوَاجٍ كَثِيرًا سَابِقَةً إِلَى الْأَرْضِ الْأَرْضِ الْأَرْضِ**۔ **وَلَقَدْ كُنَّا مِنْ أَفْوَاجٍ كَثِيرًا**
 وادی کلمات کے مکروفسوں سے اپنے ذہن زرد و آواز گنگار کو علیہ و رکھے اور اسے قاب بدنی کے رشید بہر حق
 ان خیالات نفسانی کی بات نہ مان جی کو ہم نے اپنے ذکر ترک و باطنی تو مرقی باطن سے غفلت ایسی میں اپنی گمراہی کے
 سے چھوڑ دیا اور اس نے اپنی ہی خوبشبات رفیعہ صفات و سیر کی پروا کی اور مرشد شیطانی میں اس کی حکایت
 خیرہ حدود حقیقت سے گئے گز گز نہیں ایسے بد نصیب کو یہ باطن متصان عظیم مرغان ہیں میں اور کہہ سے اسے جسد
 و بدنی قاب و قلب حواس و نفوس بے شک یہ منزل انوار تخلیق ابرار تبار سے رب کی طرف سے حق و صادق ہیں
 پس جو چاہے وادی انوار کا کوئی تسلیم و رسائی جائے اور جو چاہے غار طاعت کا کافر مکر دم بن جائے۔ اسے بندہ
 معرفت دنیا کی ہر چیز شکر اوستے کہ نہ تھا اسباب ظاہری سے خبیثت میں اس سے انتفاع و صل الی اللہ کا ذریعہ
 ہے۔ اصحاب بشری ہو و ہو کر خواہش و آرزو و قیود اس سے رخصت ہو جاتے ہیں جو لا تخلیق کا مظہر نہیں جانا
 ہے۔ یہ اصحاب قلب غافل کی کیفیات ہیں جب بندہ ان سے پیغمبر ہو کر تاسیت تو روح بجز ان کو روحان قوت
 پناہ تب مضائق باطن اور نرا نیت قلب حاصل ہو تب۔ **مَنْ أَرَادَ رَبَّهُ** جو اتہاش شہوات ہوا و ہو سس
 کیا بندی میں بکرا ہو یہی وہ درحالت ایسی میں جس میں ہر طرح کی ابرار و فطریط ہے حتیٰ سب کے ہر نفس کا فاعل
 قاتل میں نظر آئے اور یہ شہودی یقین کے مراتب عیاں تک رسائی نہ ہو تو مرد و عورت بے چاہے
 مگر تو کیفیات و بیاد اللہ کو ماننے یا کفر یا فنی شرک ظنی کے انکار کر دت۔ اس کا اپنی ہی نقصان ہے
تَاَمَّتْ نَارُ الْمَطِيرِمْ نَارًا۔ **أَخَاهُ يَطْمُوسُ وَنَدَّ**۔ **وَلَنْ يَسْتَعِينُوا إِلَّا شَوْءًا يَكْفُرُ يَسْتَوِي**
لَهُمْ جُودًا۔ **يَسْتَنْشِرُ آبًا وَ سَاثَتْ مَوْتُهُمْ**۔

بے شک جتنے جو ہیں انوار محرم میں سار۔ طایین اثر رکھے یہ فراق کی گنگ بد نصیبی کا جلی تیار کردی ہے شکر
 ہے ان کو گنگ بول کے تراویق و آیات کی دیواروں اور غل شیطانی کے دھوکوں نے چاروں طرف سے ان کو گنگی

وہ شربت دیدار اپنی عشق انوار کی بارش رو بہ لکھوتی کی چایاں اربانی کو بھانسنے کے لیے ضمیر لاہوتی کی زبان فکری سے طلب بھی کری تو اُن کو کرکار نفسانہ کے تعفن و گندی ذہینت کا ہی پانی پیرائے گا نور معرفت کی ٹھنڈی ہندوں کی بھلنے ہر پائل کا جتن بہت شعلہ بار خباثت شیطانیہ دوسری ایسیہ کا گندہ پانی تکراب دینکے اچھاؤ کا شربت شہوات کے گھوٹ پلانے جائیں گے جس سے حیرت و حیرت کے زجر سبب ہو جائیں گے اڑی برابرے وہ وقت کا پانی اور ابدی غریب ہے وہ شیطانی ٹھکانے کا رہائش دینا ہوتا ہے کچھ بندے عادی ہیں کچھ بد سے ظالمین ہیں عادی وہ ہیں جو یقین کمال سے کہتے ہیں کہ مادت و سکون ہر چیز دگر۔ سو وہ ذلیل، قبیض و بسط، کشش و بندش، حریت و ذلت، طربت و دلت، عزت و ہریت، محبت و حیات۔ حق و بقا سب کچھ قادر مطلق کی قدرت کا ایک طور ہے یہ یقین ہی راہ معرفت کو آسان کر لے والا ہے لیکن ظالمین عالم ادبیت میں ان کے یل و اسباب تلاش کرتے ہیں اور اپنے کالب غفلت میں شرک خفی اور کفر جلی کے نراوتی، اور آتش مذلت کے دھوئی کھڑے کرتے چلے جاتے۔

میکہ کی نعمان عظیم ہے۔ رات الذین لافعلوا کفیلحت انا لا نصیغہ جو من حسن عمدہ۔

الکلیف لکھ جنت عذین تجوی من یحکم لکھ بے شک عالم امکان کے وہ خوش قسمت جو عقل و قلب زبان و دھن سے ترجمہ ذاتی و صفاتی برائیاں لے آئے اور مینہ انوار کے قافلیوب کو تسلیم کریں اور مقصودیات نبیانی و خلقت روحانی و بہشت عرفانی کے سارے کام انہوں نے اچھے ہی کئے اور مقام استقامت میں قائم رہے تو ہمارا قانون لازمی قدیمی ہے کہ بے شک ہم ان غلیظ مادیوں سعادتیں مجھوں کا رشتہ راسخ اور بنیادی مراتب والا اجر مریدانِ مذکور کرتے ہیں۔ ذمہ کرتے ہیں جنہوں نے فدا جہاد محبت و رضا جوئی کے لیے جبر و شکر و برداشت کے ذمہ صورت و پاکیزہ عمل کئے۔ یہ وہ قبولِ بارگاہِ مہدیہ ہیں جن کے لیے انوار انوارِ مشاعرہ و قربت و محبت تجلیات و پلکے کلا کی اشحوں جہتیں ہیں جو ہمیشہ قائم رہتی ہیں۔ اُن کے دلی جفت کے نیچے الطینان مذلت ایمان، سہا عرفان، آپ ابقان کی چار ہر لب ہاری ہیں، راہ قلب کی وی سپہ و صادق رہتے ہیں، اور معرفت کامل میں ختمی ہوئے ہیں۔ جن کے حواس کامرچ ہر شے میں وید بر لذت اُحدیت ہر اسے ایسے ہی لوگوں کو اجر عظیم سزا رقت و شمع بھونے لگتے ہیں وہ ذاتی کے قانون سے مناسبت اُن کی انکسوں سے دیکھتے ہیں۔ اور حمد و ثناء، شکر و مدح کے اختصار میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ اے غصہ و نفرت اور ادا دلت کے اعلیٰ صالح اختیار کردہ احکام تربیت کی پابندی کرو نہ اور پیٹ کو خفا شیت نفس سے پاک رکھو عقل میں حوالہ مردی قلب میں کشادہ مدتی سینے میں گداز رکھو۔ یُحَنُّونَ بِرَبِّهِمْ مِنْ سَآوَرٍ مِنْ ذَہَبٍ وَ یَلْسُونُ نَیْثًا بِأَخْفَرٍ

مِنْ سُنْدُسٍ وَ یَسْتَبِشُّونَ بِمُتَکَبِّرٍ ذَہَبًا عَلَی الْأَسَاخِیثِ یُعْطَوْنَ الثَّوَابَ وَ حَسَنَتُ مَرَدَدًا

وہ اُن قُرب وصال کا مشور میں ترجمہ ذات کے زیور معاصر رسالت کے کنگن انوار قدس کے سورنے سے بنے ہوئے

هَذِهِ آيَاتُهَا وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِّدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا

یہ دیری آیات بھی صحابوں اور میں بھی نہیں مان سکتا کہ قیامت قائم ہو۔ اور
بھی نہ ہو اور میں گمان نہیں کرتا کہ قیامت قائم ہو۔ اور

لَئِنْ رُدِّدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا

بجائے اگر میں اپنے رب کی طرف لوٹا تو میری زندگی میں ہی حق داروں کو پاؤں
اگر میں اپنے رب کی طرف پھر گیا بھی تو ضرور اس سے باخبر ہوں

مِنْهَا مُنْقَلَبًا

وہاں بھی اس میں سے زیادہ چاہے
بہتر پٹے کی جگہ پاؤں گا

تعلق ان آیت مبارکہ کو پچھلی آیت پاک سے یہ طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں نبی کریم
کو دو آدمیوں کی ایک حکایت بیان ہوئی ہے اس حکایت کا تعلق نبی کریم سے ہے
دوسرا تعلق پہلی آیتوں میں ان آدمیوں کا ذکر ہوا جو نبی کریم کو ملے وہ ہیں۔ اس بیان آیت
میں لایا گیا ہے کہ ہم دنیا میں بھی اپنے نعمات دیتے ہیں بشرطیکہ انسان ہم سے ان نعمتوں کا پچھل
آیت مبارکہ میں ان نعمتوں کا ذکر ہوا تھا۔ جو دانی بھی ہیں اور یہ نعمت کے شکر۔ اب ان آیتوں میں ان نعمتوں
کا ذکر ہے جو عارفی ہیں اور انسان کی عقل و سماعت کا اس میں دخل ہے نیز ہمیں رب تعالیٰ کے کریم و خیر

تفسیر نحوی هَذِهِ آيَاتُهَا مَتَّ كَلِمَةً ثُمَّ تَطْعِمُ مِنْهُ شَيْئًا وَجَرَّ جَمْعًا مَهْرًا
وَكُنْ لَهُ شَرَفًا بَصَاحَةً وَهُوَ يُحَدِّثُ قَوْلًا كَثِيرًا
مِنْكُمْ مَدَارًا وَاعْرَافًا مَقَرًا۔ تمام تاکیدیں تینہ ٹکنت کے لیے لگائی گئی ہیں کہ
کلمہ اور شرف کا یہ ہے۔ ہمیشہ اپنے نمونہ کی طرف مضاف ہو کر کہتا ہے۔ اگر مضاف اور اسم کا یہ ہو جیسے

و اسماء مؤنیر مرفوع متصل مبتدا ہے۔ یہاں باب مفاعلة کا مضاف راجع مثبت واحد غائب اس کا مفعول
 محذوف ہو کر سے بنا ہے یعنی اسے باقی کرنا۔ محاورے استعمال کرتے ہوئے پوشیدہ خبر اس کا فاعل ہے۔ مرفوع
 ہے۔ یہاں اسمی باغ دالا۔ نامیر منصوب متصل مفعول بہ ہے اس کا مرفوع ہے صاحب یہ بعد غیب خبر ہو کر خبر ہے
 مبتدا کی نحو مبتدا خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر حال ہو افعال کے مستتر فاعل کا وہ سب مل کر قول ہوا۔ نامیر واحد
 مکمل مبتدا ہے۔ اکثر اسم تفعیل مذکر ناخبر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل۔ و اسم مفعول جادہ تفعیل مجبوری یعنی درست
 مفعول یہ ہے۔ اکثر کیا تیسرے آنا غیر مستتر کہ یہ جملہ اسمیہ ہو کر مفعول ملید ہوا۔ اکثر اسم تفعیل مذکر یعنی بہت
 حزن والا غیر متعاضف ثلاثی سے بنا ہے۔ نقرأ اسم مفعول جادہ معنی جہ جہی ہے یہی ایک تیشہ۔ ہر دوری۔ ہا نذل
 تیسرے ان کے پوشیدہ فاعل انما غیر مکمل کہ یہ جملہ اسمیہ ہو کر مفعول ہو اسب مفعول مل کر آنا مبتدا کی خبر ہے سب
 مل کر جملہ اسمیہ خبر ہو کر متوہ ہوا۔ قول متوہ جادہ تفعیل مکمل ہوا۔ دَخَلَ جَنَّتَهُ دَهُو ظام بقیہ دخل اب نمر کا
 باغ مؤنر پوشیدہ اس کا فاعل مبتدا مرکب۔ افعالی یعنی اپنا باغ۔ مفعول فیہ ہے دخل کا زمرہ ہے اپنا باغ ہوا۔ و او
 حارہ مؤنیر مرفوع متصل مبتدا ہے۔ ظالم اسم فاعل مذکر۔ مؤنر پوشیدہ خبر اس کا فاعل ہے ظلم سے شتق ہے
 جہی نقصان کرنا۔ ظالم حرف جر یعنی مل جان نفس اسم مفعول جادہ یعنی ذات یمنہا اپنا آپ۔ پوشیدہ واحد غائب نفسی
 مرفوع وہی امر آدمی یہ مرکب افعالی مجرور متعلق ہے ظالم کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا۔ مبتدا خبر حال سب دخل کے فاعل
 پوشیدہ ہو کا وہ سب جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ تَلَى مَا أَطْلَقَ اَنْ يَّكْبِدَ هَٰذَا لَبِثَ دَمًا طَلَبْتُ لَكَ قَاتِلَةً
 ذَلِيلًا رُوَا شَرِي قَتَلِي لَا جِدْتُ خَيْرَ اَنْفُسًا قَاتِلَ نَفْسِي اس میں مؤنر پوشیدہ اس کا فاعل یہ جملہ اسمیہ
 ہو کر قول ہوا۔ ما اطلق اب نمر کا مضاف معنی واحد مکمل فن افعالی منصوب مجبوری ہے جہی دو مفعول کو چاہتا
 ہے مفاعلت ثلاثی سے بنا ہے یعنی گمان کرنا یا فعل سے یقین کرنا۔ لیکن تلمیذیہا کے یہ تلمیذیہا آتا ہے۔ انا
 غیر واحد مکمل پوشیدہ اس کا فاعل ہے فن حرف نائب۔ مجبوری۔ اب شیخ کا مضاف مثبت معروف واحد مؤنث
 نائب ریت سے شتق ہے میں۔ مردود۔ ویران ہو گیا۔ چل گیا یا بجا نہ گیا۔ اطرع اناسیاں ہر مٹی ماسب ہے
 اسی سے ہے نیدہ یعنی محو۔ ہذا اسم اشارہ قرینی نمرہ ہے۔ یہ اس کا اشارہ ہے جہی یعنی اس کے باغ
 بہت رفتے ہے کیونکہ فاعل ہے جہی کا اسماء و سمیات یہ سے ہے جہی اصل ہے۔ ابتدا اسم مفعول جادہ فن زمان
 جہی کہیں بھی جہی ابتدا کے پے ہوتا ہے۔ جب دھنی کے لیے کہ تو ترجمہ ہوتا ہے ہمیشہ بہت نصب ہے کیونکہ
 فن ہے گما ہے کہ مفعول ہوا ہے۔ جہی کا یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول بہ ہے ما اطلق کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر
 مفعول ملید ہے۔ و او ماضی نا افعالی فعل اسی میں اس کا فاعل انما غیر مکمل افعالی لایحدہ خارجی اس اسم مفعول مؤنث
 منفی جہی تیسرے میدان عمر بہت ماضی ماضی مفعول بہ اول ہے تھانہ اسم فاعل واحد مؤنث جہی اس میں پوشیدہ غیر

نہ ہوگا۔ اور میں تو بالکل بھی یقین نہیں رکھتا کہ کبھی قیامت قائم و برپا ہو۔ اور سخو۔ البتہ اگر فرضا ایسا کچھ ہوا بھی اور اپنے کسی رب کی طرف وٹایا بھی گیا تو یقیناً وہاں بھی اپنے اس قسم کے حقوق اس سے بھی اپنے پاؤں گان باغوں اور مال و دوست کے حصے میں اس لیے کہ جس طرح یہاں میرے استحقاق کی وجہ سے یہ عیش و انعام مجھ کو نصیب ہوا ہے اگر میری مرضی کے بغیر میری یہ ملکیتیں یہاں اس جہان سے ختم و فنا ہو جاسکتی ہیں تو لازماً اس کا بدر اسی سے اچھی شکل میں مجھ کو دینا پڑے گا اور میں اپنے اور سلا یہ کرنے کا مستحق و محتاج ہوں گا یہ قسمیں وہ باتیں اور باطل عقیدے جو اس کافر نے ظاہر کئے۔ آج ہر کافر کے اکثر عامل ماسق و سادہ دوست پرست حیوہ و نبوی کا پیاری بی جھوٹے عقیدے بنائے پھر رہے ہیں یہ حرام کاریاں اور ہر قسم کا ظلم اسی بنا پر ہو رہے ہیں۔ بلکہ مٹوسے بنائے ہوئے ہیں کہ اسے جہاں مٹا کر کسی ایسا اسی قسم کے شجر بنائے جاتے ہیں کہ یہ جہاں یونہی رہے گا اور ہزاروں جانور اپنی اپنی بولیاں سب بولکر اٹھ جائیں گے خریعت و حقیقت کے لحاظ سے یہ قوال و قائل سب مغویات و کفریات میں حال نہ کہ کہنے والے نے یہ شعرا بن مطلقہ بھی شریعت بہار قرآن تائید کیا اسلام کے لیے اس طرح فرمایا تھا۔

شجرہ یہ تمہاری یونہی رہے گا اور ہزاروں ہمیں۔ اپنی اپنی بولیاں سب بولکر اٹھ جائیں گی۔ یہی ہمارے مراد و مقصد تھا کہ تمہاری عیش و انعام میں سے کچھ لوگوں کو نصیب ہو جائے کہ اپنے اپنے مقول میں سب نے ہی ہمارے آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کی تسبیح اور دنیا سے چلے گئے اور شرف و فخر آج بھی امتنا قیامت میں بھی اسی طرح ہوتی رہے گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے ہیں ملاحظہ ہو جو انسان کفر یا فسق یا فسق نامہ کی ضرورت یا کفر کرنا ہے تو وہ اپنی جان پر ظلم کرنا ہے کیونکہ ان پر ان حرکتوں سے خود اس کا نقصان ہے نہ کہ کسی اور دوسرے کا یہ فائدہ ظالم تنقیہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ انعام کا دوسرا بعد از قلبی قتلی نیت ہے دیکھو رب تعالیٰ کی سنتوں کا ذکر کرنا اچھا کام ہے مگر کبر و غرور اور اپنی بڑائی و نشان و شوکت کے لیے یا دوسروں کو دلیلا کرنے کے لیے اپنی دولت و امیری و صاحب و دانہ ہونے کا چرچہ کرنا کفر و ظلم ہے یہ فائدہ انما لکم عندنا ثواب سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ۔ نبوی ہوں یا انفرادی ہرے اہل کر کے اچھے بد سے کی اُسید رکھتا طریقہ کفار ہے یہ فائدہ وطن تاج و تخت و راج سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ اگر وہ کسی صلاح میں اللہ تعالیٰ کی کسی نعمت کو نفعاً کہنا جائز نہیں اس لیے کہ انعام ہمارا مطلقاً ہے نہ کہ کسی شخص کو دیا جاتا ہے اور کامیاب آدمی اس نفعاً کا مستحق و حقدار ہوتا ہے۔ حالانکہ کوئی بندہ

و محنت سے ہی تمام دہر اور سرسبز و شاداب بنی اور میری ساری زندگی میرے ساتھ رہے گی اس کو کوئی ہلاک نہیں کر سکتا پھر مجھے تھارے اندر سے ڈرتے اور اس کا شکریہ کر کے کہا ضرورت ہے۔ دوسرے جواب یہ کہ یہاں قیامت کی کاٹکا رہے مگر میں بھی یقین ہے اور وہ اپنی طاقت سے یہ کہہ رہا ہے کہ یہ تاریخ قیامت رہے گا حالانکہ کچھ دیر تک یہی جانتے ہیں کہ درختوں کی اتنی عمر نہیں ہوتی۔ تیسرا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا جنتی یعنی دو باغ فرمایا گیا اصل جنت جس سے ثابت ہوا کہ ایک باغ ہی تھا۔ اس کی کیا وجہ!

جواب اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں یہ کہ وہ علاقہ و زمین ایک ہی تھی جس پر باغ تھا۔ اس کے مقابلے میں جنت دوم فرمایا گیا۔ لیکن کچھ یہ نہیں رہے باغ اور حاد و صحن میں تقسیم ہو گیا تھا اور اس کی حفاظت پانی کی باری دیکھ سول کے اعتبار سے دو باغ کیجئے اور گئے جاتے تھے اس لحاظ سے جنتیں ملتا گیا یوں جنتیں ملتا ہیں اس کے نفع کی طرف اشارہ ہے اور جنتی مومنان کو ملے وقوع و عذاب قیامت کا ہے۔

اور سراجہ کہ کہہ جس کے دو باغ تھے مگر دونوں تو ایک وقت میں ایک ہی باغ میں ہو سکتے ہیں۔ ہذا میں میں فرقہ کا فرقہ ہے اور جنتی مومنان کو ملے وقوع و عذاب قیامت کا ہے۔ جنتی مومنان کو ملے وقوع و عذاب قیامت کا ہے۔ جنتی مومنان کو ملے وقوع و عذاب قیامت کا ہے۔

وَلَذَ تَطْعَمُهُمْ
تفسیر صوفیانہ

اَلْاَكُوْثُ صُنْتُ مَا رَزَقُوْهُمُ فَقَرَّ اَسْمَاءُ سَامِ نَاسُوْتِ مِّنْ اَلْوَقْعِ كَلَفُ نَعْرِثُ فَقَدْ يَصْا حِيْمُ وَقَوِيْ وَ اَوْدَا
شاید ایک اصناف شہوانی اور گورنمنٹ ہے۔ و در سراجہ دیا گیا ہے یہ دونوں باغ ثمرات جہات اور انکارات
ماقت کے پورے پورے ہیں سے کر غفلت سستی سے شاداب ہونے اعمال بیز کی کمیتیں بھی خوب تر و تازہ
ہو کر اجر ہیں و انشاء بشریہ کی نہ پیمائش سے خوب ہر جہتی نہیں پرتو کو کسی کرشمی کی کہ رہی حواس خسر کی بہ
نہایت سے قسم تمام کا شہونوں کے پھل پیدا ہونے کو ب نفس کفر نے اپنے قریبی ہم کے ساتھ قلب مسکین سے حکم
بخری یہ غلبہ بین بیانات و دوسری کے پھر یہ ہیں اور ستور تباہ کے دوسرے اس قسب قریبی بہ ذالہ ہی
رہنا ہے کہ میں غائب ہوئے ان کا لشکر کشی تھو بیٹھے اس کے دوسرے قلب سے بیجا ہر طبعی کی دولت اور رحمت و نیک
مال کی کہیں رہا وہ ہوا اور علی قریب قلبیہ میں اور صاف مذکورہ کے اجنبات شیر سے سوکت ظاہری میں تھو سے
ہیں زیادہ مشہور و معروف ہوا یہ شہر و شغل و شغل و طرب یہ سیاست داران یہ فقہ و ہوش و باقی سب
ہر سب ہی دم سے ہے تھو کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے ارشاد پاک ہے کہ دوسرے شیطانی اور خیالات نفسانی

سے اس دنیا میں ہی محفوظ رہ سکتا ہے جس نے بہت اہتمام اور لگن سے میری سنت کو زندہ رکھا وہ دنیا کی جنتوں سے اور باغوں جہنم سے اگرچہ محروم رہے مگر اپنی جنت اُخروی سے ہر اور جگہ اس لیے کہ طریقہ معطلے کو زندہ کرنا چاہتا ہوں اور اہل ایمان میں جاری و نافذ کرنا۔ محبت نبی اکرم کی نشانی ہے اور نشانی ہی دنیا و آخرت کی کامیابی ہے۔ اس بیان غالی میں ایک مسئلہ کے لیے مدت کے چل سوائے انفجیر قرآن اور تلاوت فرقان کے یہ ہو سکتے ہیں جو یہ اکرام فرماتے ہیں کہ دنیا میں وہی لوگ ہدایت کی نہروں سے چلے جہاں کی کہنیوں کو پہنچ کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی دعوت کو قبول کرتے ہیں۔ اسے حق پر توالف کی دعوت کو قبول کرو اپنے مال سے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کو قبول کرو اپنے ظاہر سے اس بے کرمیات نفوس اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور قلوب کی حیات مشابہہ غیب سے ہے۔ یہی گنہگار کے ارتکاب میں اللہ رسول سے شرم کی بات ہے۔ ہر اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کو تادعوتیں رسول اللہ کی راہ سے حاصل ہو رہی ہیں اور آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب بڑھنا ہی اللہ تعالیٰ کی دعوت کو قبول کرنا ہے۔ پس یوں بھوک کر بہستانِ معطلے صلی اللہ علیہ وسلم دعوت طائرہ الہیہ ہے۔ اس لیے اتباع رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم محبت الہی کی علامت ہے۔ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَافِرٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَطْعَمُنِي بِحَبِّ خَلْفَةٍ هَذِهِ زَيْتُونَا وَظِلُّهُ تِلْكَ قَالَ لَا تَبْتَلْ هَذِهِ بَنَاتُ اللَّهِ لَمْ يَكُن لِرَبِّ رِجْوَةٌ فِي خَلْقِهَا وَهُمْ لَا يَصْحَبْنَ إِلَّا أَزْوَاجٌ مَمْكُورَاتٍ لَمْ يَكُن لِرَبِّ حِشْبَةٌ مِنْهُمْ وَلَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ بَاقٍ يَوْمَئِذٍ يَمْلِكُ كُلُّ شَيْءٍ وَهُمْ لَا يَخِفْنَ لَمْ يَكُن لِرَبِّ حِشْبَةٌ مِنْهُمْ وَلَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ بَاقٍ يَوْمَئِذٍ يَمْلِكُ كُلُّ شَيْءٍ وَهُمْ لَا يَخِفْنَ لَمْ يَكُن لِرَبِّ حِشْبَةٌ مِنْهُمْ وَلَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ بَاقٍ يَوْمَئِذٍ يَمْلِكُ كُلُّ شَيْءٍ وَهُمْ لَا يَخِفْنَ

میں اور تمام تصرف کو حاصل کر کے صوفی و سنی بن گئے ہیں اور جو بد نصیب و بد بخت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھلا بیٹھے ہیں، شرابی بھی ہے، زخوف خدا ہے۔ دھوکہ دہی، قلعہ دہی، شخص، اپنے آپ پر ظلم کر رہا ہے۔ مار نہیں فرماتے ہیں کہ یہ مردی نہیں کہ اسی قسم کی بد خصلتیں مرنے کا فریاد ہیں ہر قاتل دینا اور دنیا کی تجارتوں اور دھاروں میں مبتلا اور پھنسا ہوا بھی لقمہ سے سے یہی مگر میں سے یہی جھٹکا ہے کہ مَا أَظُنُّ أَنْ يَكُونُوا هِدًى أَيْنَ بِهِ تَبَارَتِ وَلَا نَدْرِي هَيْثُ رَسَبُوا۔ ان ہی احوال بد اور اشتغال فحلت کو مقصد زندگی سمجھتا ہے۔ دنیا پر سست اپنے تمام کام دنیا سے ریتا ہے۔ مگر ماریعت باللہ اپنے اعمال اللہ تعالیٰ سے حاصل کرتا ہے۔ اور ان ہی اعمال کے ساتھ ان کا قدس میں پیش ہوتا ہے اور وہیں تادرتے کا یقین کامل عاریت کہہ ہی جاتا ہے اسے بند سے اگر تولا جاتا ہے غیر نقصان کا طالب نصیحتی ہے تو پھر ان کا دامن تھا اسے جن کا کہنا ہے۔ اور اگر تو کسی کو مدد و شریعت سے باہر حقیقت سے باہر لایقیت سے غیر متوجہ نازوں سے دوپٹا ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت سے مرد و روزوں سے محروم نہیں ہوتا مقامات مرد و درم سے گھیرتا نہیں تو اس کا ساتھ چھوڑ دے اس کے بدل دعوے اور ظاہری حج و کی پر کفر نہ ڈال فاضل کے دل میں جانتا دعوے کرتے ہیں پہلایہ کہ یہ حالات کبھی ختم نہ ہونگے وہ یہ کہ صاحب کا دن کبھی نہ ہو گا سو یہ کہ میری شان ہو گا قائم ہے چہارم کہ میں ہر جگہ بھلائی ہی پاؤں گا۔ یہ جگہ بنیادی پھر اس کو رسوا اور ذلیل کرتی ہیں۔

قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ

کہ اس کو اس کے طریقہ ساتھی نے اور وہ اس سے گفتگو کرتا رہتا تھا کیا تو نے اس کے ساتھی نے اس سے اٹھ پھر کرتے ہوئے جواب دیا کہ تو اس کے ساتھ کفر کرتا ہے

بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ

اس ذات کہ لا کفر کر دیا جس نے تم کو پیدا کیا ابتداء مٹی سے پھر نیلے سے پھر

جس نے تجھے مٹی سے بنا دیا پھر تیرے پانی کی بوند سے پھر جسے تجھے

سَوَّلَكَ رَبُّكَ ۖ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ

خوبصورت موبایا۔ لیکن ہم کہہ رہے ہیں کہ وہی اللہ ہی تو ہے جو اچھا کرنے والا ہے اور میں
نیک مرد کی نیکیوں میں تو۔ میں کہتا ہوں کہ وہ اللہ ہی میرا رب ہے اور میں کسی کو اپنے رب کا

بِرَبِّي أَحَدًا ۖ وَلَوْ لَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ

نہیں شریک بنانا اپنے رب کا کسی کو اور تو نے ایسا کیوں نہ کیا کہ جب تُو اپنے انوں پر داخل ہوا تو کہا
شریک نہیں کرنا ہوں اور کیوں نہ ہوا کہ جب تُو اپنے ماٹ میں گیا تو کہا ہوتا

مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنَّ تَرِنَ أَنَا

ما شاء اللہ نہیں ہے قوت مگر اللہ کی اگر تو نے مجھ کو اپنے سے
محبوب ہے اللہ ہیں کہ تیرے مگر اللہ کی مدد کا اگر تو مجھ کو اپنے سے

أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ۖ

کم دیکھا مال اور اولاد میں

مال اولاد میں کم دیکھتا ہے

تعلق ان آیت پاک کا پہلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیت پاک میں ایک
کہانی کا ذکر ہوا تھا جس میں نیک و بد دو آدمیوں کا ذکر تھا اب ان آیت میں ان کی آپس
کی گفتگو کا بیان ہے جس سے شکرگزاری اور ناشکری ظاہر ہوئی۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں امیروں کی حدوں
و دنیا پرست دوست مندوں کی خود پسندی ناشکری اکثری متکبرانہ باتوں اور برے اعمال کا ذکر ہوا اب
آیت پاک میں انسانوں کو سچے اور صحیح طریقے اور کامیابی کے راستے کی بات ہے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت
میں دنیا داروں کا فانی دنیا پر ہمدردی کرنے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں بقاء زندگی اور ہدی جہالت طبع کے
امول کھاتے جاسکتے ہیں۔

سب مل کر جو غیبی خبر ہو کر معلوم ہے سب معلوم مل کر مقولہ دوم بوقال کا۔ وَتَوَلَّوْا اِذَا دَخَلْتُمْ
 جَمْعَتَكُمْ فَمِنْ مَّا شَاءَ اللّٰهُ رَاقُوْهُمْ لَا يَأْتِيَنَّكُمْ جَمْعَتُكُمْ وَلَكُمْ مَّا رَزَقْتُمْ
 واذ ابتداء۔ تو ان حرمت انھیں تین طرح متصل ہے۔ نہ برائے تو رنج یعنی جھگڑا۔ نصیحت دینے کی برائی سے روک کے
 یہ۔ غلط پرانہ اور کہنے کے لیے یہ جب ہے کہ اسی مطلق حاضر کے موصول پر داخل ہو جائے۔ اسی مطلق غائب کے
 موصول پر داخل ہو تو وجہ کے لیے نہ اور جب مفارقت پر داخل ہو تو ترغیب کے لیے ہوتا ہے۔ یہاں تو رنج
 اور موصول کے بیچ ذکر۔ مانی کے لیے سے وحدت فعل ماضی مطلق صید واحد مذکر حاضر ان میں حاضر
 پر مشیہ اس کا فاعل ہے۔ مرجع وہی دولت مند آدمی جہت اسم مفعول بہ یعنی چار دیواری میں پوشیدہ۔ فوجیہ
 اٹ۔ راق غیر قابل مضائقہ یہ مرکب اضافی مفعول یہ سبہ دخلت کا یہ سب مل کر غیبی ہو کر طرف مقدم ہے۔
 قلت کا ثبوت فعل ماضی واحد مذکر ثبوت مستتر اس کا فاعل۔ ما بموصول۔ فعل ماضی ثبوت سے مشتق ہے معنی چاہنا
 اللہ اسم مفعول واحد اسم ذات ہے حاجی نہیں نہ وہاں کا۔ مرفوع ہے شائد فاعل ہے۔ یہ جو غیبی خبر ہو کر بعد بڑا موصول مل
 ل کر خدا پرستیدہ تہ کی خبر ہے وہ جملہ اسباب ہو کر قلت کا مقولہ اول بوقال ماضی جنس کا قوۃ اسم مفعول واحد موصوف
 مطلق اسباب اللاحق۔ مشتاق متصل مفرغ۔ ایک قول میں غیر مفرغ ہے۔ باندہ ہمارے موصول ہے پر مشیہ ثبات
 کا وہ جو اسیر ہو کر مستحق بن جائے پوشیدہ ہو کر استعالیٰ کی خبر ہے لہذا اس میں کسی کی۔ بڑا اسیر ہو کر تواتر دوم ثبوت
 اپنے دونوں مقولوں سے مل کر جہاں مقدم ان حرمت شرط ہے۔ باب فتح کا فعل مفارقت مثبت معروف واحد مذکر حاضر
 اس بہانہ غیر مستحق فاعل ہے جن کا مرجع باغ و قمار سے بنائے ہوئے العین اور ناقص یا بی بی ویکھ بہ تنہا کی بدو
 مفعول ہے۔ بن۔ دراصل تمام۔ ث۔ فون وقایہ۔ یا۔ غیر واحد مکمل۔ یعنی لہ کو۔ انا۔ خبر واحد مکمل مفعول بدو
 کی طرف غیر متصل کی کی تاکید کے لیے۔ یہ اور۔ تاکید دیکھ مل کر یہاں مفعول بہ ہوا۔ اقل۔ اسم تفضیل مذکر متصل ہفت
 کاٹا سے بنا ہے سنی کی۔ تواتر ہونا۔ اسی سے قلت رجب ہے کی والا بہانہ ثبوت ہے کیونکہ مفعول یہ دوم سے تر کا
 ثبوت۔ یہ جا۔ مجرور متعلق ہے تر کا۔ اسم مفعول واحد یعنی دولت دہا۔ واذ عائد۔ اسم جامد معطاء واحد ہے۔ معنی
 جہتی جہت ہے معنی اولاد۔ مذکر موصوف دونوں کے لیے متصل ہے۔ یہ دونوں مطلق مل کر تفسیر ہے۔ اقل کا یا مفعول غیب
 ہے کہ کامیاب ہو کر تواتر ہونا شرط و جان کر قوۃ سوم بوقال لہ۔ قال اپنے موصول مقولوں سے مل کر جو غیبی خبر ہو کر

مل ہوا۔

قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتُ بِلَايَةِ خَلْقِكَ
 مِنْ تَرَبُّبٍ لَّكَ مِنَ الْخَلْقِ شَقِئَ مَا رَزَقْنَاكَ لَكُنْتَ
 هُوَ الَّذِي تَقِي وَكَأَشَرِ لِقَائِ الْغَايِبِ أَفَلَا تَعْقِلُ

تفسیر عالمانہ

اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو کفر سے روکا اور فرمایا کہ تیرے خالق کے خلاف کفر کیا ہے؟ تیرے خالق کے خلاف کفر کیا ہے؟ تیرے خالق کے خلاف کفر کیا ہے؟

مرکزِ شاداب باغ میں کھیتیاں دیکھ کر کہا اُس کو اُس کے فریبِ فیر میں غفلتِ عقل و علم والے ساتھی اور سگے بھائی نے جس کے پاس نہ بات سنے تھے نہ کھیتیاں نہ چاہِ چشم نہ نوکر چاکر نہ نوٹڈی غلام نہ بیوی نہ بیٹے نہ جوان بیٹوں کا معاہدہ گروہ نہ سونا چاندی نہ گھوڑے نہ خورے نہ نیوی دوست نہ عیش و آرام نہ برادری معاشرے کی دنیوی عزت و عظمت مگر ایمان و اعمال کی درست نمبر و شکر کی راحت نورِ عرفانی کی عظمت عقل و بصیرت کی نصرت سے ہرگز درجہامِ عشق اپنی ست بھرچ رہا تھا ایمانی تنگست روحانی دیری سے موزن اور وہ صاحبِ دہا سی جاپر بلا خوف و خطر نڈر بلا ہجک ہو کر اُس کی احقانہ مفروضاتوں کو ٹھکرتے اور جھٹلاتے ہوئے نہایت ہندب انداز میں اُس سے اکثر اوقات مکالمہ مناظرہ بحث مباحثہ اور کھانا بھانا اور راہِ راست کی طرف بلاتا ہی رہتا تھا کہ کیا تو نے آتشِ محبت تندرستی جمائی خوبصورتی اور عقل و مائعِ مقبوضہ اعضا ہاتھ پیر پاتے کے ہر وجود اپنے اُس رحیم کریم مالکِ خالق رازقِ اللہ محبوبِ کائنات و انکار کردیا جس ذاتِ ابرکات نے تجھ کو اور تجھ جیسے تمام دوسلوں کو اور تیری اگلی پھلی اصل و نسل کو مٹی سے پیدا کیا اس طرح کشتی سے دانہ دانے سے پودا پودے سے عداۃ خدا سے خوراک خوراک سے عرق عرق سے خون خون سے جہنم جہنم سے مردے کے ریزہ و پشت میں اور عورت کے سینے میں نطفہ پھر نطفے سے تہ کو نیست سے ہست عدم سے وجود نیست سے بقا باطن سے ظاہر عالمِ روح سے عالمِ اجسام میں کتنی ہی عظمتوں عزتوں و دوستوں خوبصورتیوں کے ساتھ پیدا فرمادیا اور اس طرح بھی کہ زمین سے مٹی بٹی سے حضرت آدم اور آدم علیہ السلام سے اُن کی نسل اولاد اور بیوی بچے پھر اُن سے نسلِ آدم سے پھر آدمیت سے تیرا پروردار پھر اُس سے تیرا دادا اور دلو سے تیرا باپ والد اس میں تیرا نطفہ پھر نطفے سے تیرا قطرہ اور قطرے سے یہ اکمل جسم اور جسم میں ظاہری باطنی اعضا و خواص پھر تیری والدہ کے بطن سے تجھ کو پرورش فرما کر پھر تیری ولادت و پیدائش فرمائی پھر تجھ کو پچیس ظنگی شیر خوارگی تا باطنی کمزوری بے بسی بے کشتی جی بے مکی نا بھگی کی تمام کشمکشِ تنوں سے گزر کر قد ۷۰ لٹہ جوانی ملاقت قوت ہر شے کی نعمتوں کے ساتھ بر پر فرماتے ہوئے عالی شانِ محبوب و محبوب یا ز عورت بنایا ز خضر نہ جانور بنایا نہ نہات نہ جمادات نہ کولار نہ لکڑی نہ پانی پانچ ہر نواک ذاتِ باری تعالیٰ کے انھیں رجحان و انھما کو یہ نہ تجھ پر جوستے رہے مگر اسے میرے ساتھی تھے کیا کیا انجی نہ زندگی صحت تندرستی جوئی اور اپنے دن رات مجھ شام سے کیا حاصل کیا تو نے تو کفر و انکار کی عذر و تبریہ کاری ہی کے انھما کے تو نے قیامت و حشر و نشر سزا و جزا کا انکار کیا یہ بھی شرک کرنا ہے کہ یہ کہ تو نے قیامت برپا کرنے سے اللہ تعالیٰ کو عاجز سمجھا اور حالانکہ عاجزی مخلوق کی صفت ہے تو نے اللہ کو مخلوق کے برابر جاننا یہ شرک ہے اور تو نے سمجھا کہ دوست باغات وغیرہ تیری محنتِ مشقت ہر مندی عقل و فکر تبریر و حمد و تحفہ و چوکیداری اور تیری سیاست و چالاکی اور دانائی و بینائی سے تجھ کو حاصل

ہوئے گویا کہ تیرے خیال میں تو ان چیزوں کو پیدا کرنے والا ہے۔ گمان بھی تیرا شرک ہے۔ اور پھر تو اپنی زندگی
 اور زندگی کے برحق کلمات۔ سانسِ ملکِ رت کی عظمت اور سہ حایِ مٹی پھر کڑی سسپے کی صورت اور بہت
 پرستی میں خدیت کر رہا ہے۔ ہر سہ یہ سب عقیدہ و اعمال شرک ہی شرک ہے۔ اور یہ تیرا کفر و کفران ہے تو نے
 یہ شرک کفر آداگ۔ انہ و خیالِ محذور و دیگر باعالمی خلقتِ شریعتِ مرث اس سے اختیار کر لی ہے کہ تو یہ گمان کر بیٹھا
 ہے کہ نہ قیامت قائم ہوگی نہ ستریزہ ہوگی کوئی پچھنے پرلے والا شے ہے جس میں زندگی دیوئی مانند سامان بدستی و رستی
 کے لیے ہے۔ یہ تو تیرے اہل گمان اور بدعتی و بدعتی بدعتی ہے۔ لیکن میں تیرے طرح بدعتی و بدعتی نہیں ہوں
 بلکہ میں تو جہدِ تعالیٰ کوئی محقر اور اس بات پر کامل یقین و ایمان اللہ نے والا ہوں کہ **مُواَلَّدَ نَبِیًّا وَہِ الذِّکْرُ** عبادِ رب
 و تعالیٰ جن سے میرا سچا معبود میرا رب مرشاد اور برہن ہے کہ جیسے ہر دین کے خزانے والا ہے وہی معبودِ رحیم
 ستریزہ و رستیز ہے جس سے کہ کو اور میرے گلوں گلوں کو برکت سے لہذا ہر حالِ حادث میں قائم ارواح میں ہیں
 ہمارے یحییٰ جوانی اور زندہ بڑھاپے و مصیبت میں بد و خیر میں دنیا و آخرت میں ہوا۔ **لَہُ قَالِی** ہی وہ خط میرا رب
 ہے۔ اور میں تو کبھی ہی اپنے ایسے عظمتوں قدر توں بہتوں واسطے رب جل شانہ کا کسی کو ہرگز نہ کر سکتا ایک
 سلامت کے لیے کسی قسم کا کسی چیز میں شرک نہیں جانتا نہ بنا سکتا ہوں۔ میری عقل و فکر سوچ و دماغ ہوش و حواس
 اس معبود ہے دینی کی اجازت دیتے ہیں۔ وہ تو کوئی بہت ہی بدعتی کم دماغ کتاب ہے جو اس ناقص کائنات کا شرک
 کرتا ہے تو اپنی نفسِ فانی کا پڑ گزرتا ہے۔ اس میں نہیں جانتا مگر حقیقت ہے کہ **وَمِیرَ اللہ تیرا ہی رب ہے میرا**
 بھی رہا ہے اور ساری کائنات کا رہا ہے۔ اس نے کہ کو ظاہری کہ کو باطنی۔ کہ کو جسمانی کہ کو روحانی کہ کو
 فانی کہ کو باقی کہ کو ماری کہ کو نوری۔ کہ کو دیوی کہ کو آدمی کہ کو ساز و سامان کہ کو نور و یان کہ کو اس
 جہاں کہ کو اس جہان کی نفس و تئیں عزت میں تو میں شائیں عطا فرمائیں اور یہ سب میرے سزا و تحمل ہیں اور میرا
 برہان ہیں۔ کہ کو تو یہ غیبیں بیکر اور۔ کیونکہ تم کسی کی بارگاہِ احد میں شکر کے سید سے کہنے چاہیے سلف۔ **بِذِ**
وَلَوْ لَا اِدُّ دَخَلْتُ جَنَّاتٍ مُّجْتَمِعَاتٍ مَا شَاعَ اللہُ لَا تُؤْتِی رَحْمَۃً
تُؤْتِی اَنَا اَقْلَی صِنْفٍ مَا لَا وَ دَکْدَا۔ اور ایسا کیوں نہ ہوا یا تو نے ایسا کیوں کیا کہ جب تو
 کبھی ہی داخل ہوتا اب جب کہ میرے ساتھ تو داخل ہوا تھا اپنے اس باغ و بہار کیست کھیلان اور پھل بہریں
 تو شیوہ میں۔ اور چار دیواری کے گھر بار میں اور ان کو دیکھ کہ تیرے تصورات میں اپنی ساری دوست عزت
 اہل اولاد کو چاکر و منڈی غلام اور شاہان و شوکت پھر گلی تھی تو اس وقت تو مجھے سمجھو درخوت۔ نفرت اولاد
 انسانی جو رہی یا چھوری اتیں اُنکس ٹھری معصوم کے۔ تو کہتا اور شکر کرتے ہوئے ہی نگاہیں کر کے یہ کلمات ہوا
 کہ کہ جو کچھ بھی میرے پاس میری ملکیت و قبضے میں ہے سب کچھ **لَہُ** تعالیٰ لا چاہا ہوا ہے اُسی کا فضل اُسی کا

تفسیر صوفیانہ

قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحْيِي وَهُوَ يُمِيتُ ۚ أَتَايَدُنِي خَلْقُكُمْ مِنْ
تَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقٍ ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ
نَفْسٌ رَاقِيَةٌ وَلَا أُخْرَىٰ يُحْيِي أَحَدًا ۚ عالم گیمیات میں قلب مر کی نے اپنے قریب جہانی کے
ساتھی سے کہا اے اللہ کہ قلب قدرت اپنی روش نمیر کی باتیں مقام برتت کی بیستیں نفس خیر کو سنانا ہی رہتا ہے
اور قاب ماسوقی کو راہ سعادت کی ہر بیت بتاتا ہی رہتا ہے کہ، سے نفس مر کی نو اپنی زبان حاب اور ساقی خیر
سے اس ذات وحدت کا کھروا نکا کرنا ہے جس سے تم کو عالم اسفل کی تراب مجرا اور مجلی مسکین سے پیدا کی، تم کو
قریب جنت لے رہم میں پالا اور قاب جہانی میں نطفہ برتتا پیا پیر تم کو قریب آثار طوط احمدی کی خستوں
سے ہر ایک شخصیت مانی عطا کی۔ مجھ سے زیادہ میری مانتے دے دیا ہی اور عطا قہ جہاں یہی موجود ہیں۔
میش و طربا مال خاض کرنے والی و تہی تر سے پاس زیادہ ہیں و نہایت ایسے کے ال کار تیری غری میں
شال۔ لیکن میں قلب فروت اکیلا تم غنائت انوار مشادات اسرار پر نیویہ کامل اور ایان نکل کا سوں ہوں
میں یقینی سے تسلیم کر لے دارا یوں کہ خالق عالم انبوت و جبروت ہی نقطہ میرا رہ ورتوں قوتوں والا ہے
اور کسی بھی ناسوتی۔ باطل چیز کو پسند کر رہی تھی کہ ان مرکب نفس و طبعی ظاہری و باطنی بناے و لے نہیں۔ طار فین
فرماتے ہیں کہ صبح تمام اعضاء ظاہری زبان سے بعد حرکت مرفع کرتے ہیں کہ اسے زبان نور درست۔ بنانا کہ ہماری
خیریت رہے۔ سلف کرتے سب سزاکم کرتے ہے۔ ترابیں چھ قسم کی ہیں۔ مے زبان وحی۔ مے زبان ابہامی مے زبان
حال مے زبان حال مے زبان حق مے زبان باطل۔ آج کل بہت سے لوگ ترک اعمال کے قابل میں یہ طری سے باکی
ہے۔ نظام الدین اولیاء رضوان اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ کمال چار چیزوں سے پیدا ہوتا ہے مے کم کھانا مے کم پونا
مے کم سونا مے کم گول سے کم خنا جلت۔ ترک دین یہ نہیں کہ بندہ باسی ان کر لگوڑ با مہ سے یہ شہر بہتی حد قہ
چھوڑ کر جنگوں درالو میں چلا جائے۔ بہ نسبت سے جس سے اصوات بدل کر میں منع فرمایا گیا ہے۔ بلکہ ترک
دین راہ وصلی انما ہے خوب کھا دہو بہنو اور صحو۔ جوڑو مگر تہا ہی ہر چیز پر طریقے پر نشان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم موجود ہو اسے بندے کا تہرا ہو اس پر چھاپہ مصلط کا ہو۔ یعنی دین کی کسی چیز میں دل نہ
لگاؤ۔ کماؤ مگر تمام حقوق پر خرچہ کرو۔ ظاہر کی ناز جہت کہہ ہے مگر باطن کی ناز جہت سب مصلط ہے عہدہ
کہا ہے توجہ کر کہ جو عہدے میں ہکا ہول سے دل مصلط کے لئے چاہے تعویذ کا نقشہ محبت نبی کریم صلی اللہ علیہ
وسلم حبیب محبت ہے تو ہر وی ہے چہرہ پوری ہے تو بدل سے دوری ہے۔ جیب بد میں نہیں تو سبیا ہی قلب
نہیں ہے۔ اور جب قلب نور کو توجہ سے کو ہم مرنانی سے سقو رک نہ جلا کا مطلب ایسی نفس
دلی مے ہوتا ہے وَ تَوَلَّوْا رَاٰ دَخَلْتُ جَنَّاتٍ دَقِيقَاتٍ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا تُؤْتَىٰ رَاٰ

رَبِّكَ تَزَيَّيْتُكَ مَا لَا وَكَوَلَدُ .

لہذا اسے بندہ نفس کو اس دنیا کے باغ و بہار میں اگر ہر چیز کو طبیعت طائفہ سے بھلا بیٹھا ہے ہزار ہا جہت سامانیوں کے ساتھ لگا ہری کے باوجود توبہ ارادت کیوں نہیں بنتی اور ایسا کیوں نہیں ہو سکتا کہ جب کسی بھی توفیق و خواہش میں اس کے لیے طبیعت میں اور استعداد اعمال کے باوجود اس میں قدم ارادہ سے داخل ہو تو رہا رہا اور کلمات ذکر و فکر سے بھی بڑھ کر یہ سب بھر در رہتی و بندہ فیض و مصلحت و شرف و توفیق و اثر و دلور و بھی ہیں جو اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ سب اس مولیٰ تعالیٰ کا حکم ہے بجز اس پروردگار کے کسی کا حکم ہے۔ قدرت و طاقت نہ مصلحت نہ بادشاہت نام قابل و ہم۔ آج کل دار و درج ہیں اسی سب کی یہ کام اختیار و تصرف ہے یہ سب اسی کے ناک کی ہمارے اسی کے انعامات کی تھاری ہیں۔ اسے نفس کا دروازہ اگر توفیق قلب ممکن کو دولت ناسوتی اور اولاد و ملکات میں اپنے سے کمتر سمجھتا ہے تو یہ خیالات غایب اور محجبات و غریبہ تصورات باطلہ ہیں۔ نشان کا نفس اپنی تدبیر و ترکیب میں کس بھی اور پانی پر پہنچے جسے مگر بیت کے امیر سے زیادہ نہیں۔ اصل دولت معرفت ہدیہ اور خوف خدا ہے معرفت ربانی کی معرفت امیر صرف یہ ہے کہ بندہ اپنی خودی کو اس مہی مہی میں فنا کر دے۔ اس بارگاہ قدس تک رسائی کا راستہ صرف یہ ہے کہ اپنی بے بسی و کمزوری کا اظہار کر جائے جو فیاض فرماتے ہیں کہ خوف الہی کی ستانی یہ ہے کہ ہر شے سے بے بند اپنے آپ سے بھی اسے کوئی سب سے بڑا انسانی اور موزور سرکش خود اس کے اندر چھپ بیٹھا ہے۔ اس کو اپنی ظاہری کیفیات اور تکمیل و بہشت پر بڑا ناز ہے۔ بندے کو چاہئے کہ جتنے نفس کے اس غور و خواہشات کو توڑتا چھوڑتا نہ دیکھتا رہے۔ اور بارگاہ و مہمانی میں طرز و زاری سے مناجات کرتا رہے کہ مولا تعالیٰ مجھ کو اپنی محبت کا دائرہ کی طرف سے تیرا نعمت و رحمت سے سے آج تک کوئی غم و غم نہیں رہا اور میرے فضل سے کوئی مایوس نہیں ہو سکتا تیری ہدایت کا باغ اور تیرے درد کا داران میرے لیے کافی ہے مگر میں صدیق فرماتے ہیں کہ جو عمل اس کے درویشی سے ملے اسے دلا نہیں وہ ملاق ہے کسی خوشی کے قابل نہیں ہے۔ یہ کتاب کا سید رحمت مابین کا مقام انوار ہے و رحمت مافیہ ہم سب کا و شہادہ الہی ہے ہم سب سے متعل ہے وہ لاکھوں دروں میں ہے پھر بھی عالم کے لئے یہ آسکا رہے اس کا وجود نور و ملکیت سے قبل ہے۔ کائنات مخلوق کی کسی کی مجال نہیں کہ وہ اس سے شیتلا ہر طرف کا دعویٰ کرے۔ تو سب میں ہے سب اس سے ہے بندہ نفس ہی اس سے مدد ہے جو فیاض فرماتے ہیں کہ ہونا۔ ہمارے قلب ہے اور دولت دنیا و باطن ہے جسٹک خواہشات انسانی ہے و ثلث و غوبت فکر ہے اور تیری قدرت و ماث اللہ توفیق سعادت ہے اور استعداد اعمال و توفیق جزا اور صفت مخلوق ہے کہ یہاں ہی سب زور و ثلث کر میست رہا ہو جاتے ہیں انا اللہ قوت حقیقہ کا سرچشمہ ہے۔ ان تری گمان نفس طبیعت ہے انا اقل ملک فرور و نہی ہے ناک اس شہواہ میں مدور و قوت غایہ ہے اسی کے لیے یہ ہے

یہ نفس آوارہ اور اس مذکور کا ساتھ ہے۔ ورنہ قلب فعل کی فصاحت کی بنا پر ہی ہے۔ لیکن قلب سورہ کو پانچ
والا رب العالمین ہے۔

فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُوْتِيَنِي خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَ

میرے رب کی قدرت سے قریب ہے کہ لا۔ میرے لیے تیرا بہت سے بھی سب اور
تو قریب ہے کہ میرا رب مجھے تیرے باغ سے پہلے اور

يُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ

تیری اس جنت غلہ پر بھیج دے تموڑا سا مذہب آسمان کی طرف سے دھج کو تو
جسے بادشہ آسمان سے بھیجاں گا۔ اسے تو وہ پٹ پٹ

صَعِيدًا نِّرَاقًا ۝ اَوْ يُصْبِحَ مَاءً وَهًا غَوْرًا فَلَن

ی کہ رویدان میں پائے۔ یا اس کا تمام پانی رٹ جانے تو اس کو ب
میں ان ہو کر رہ جانے یا اس کا پانی زمین میں دھس جائے پھر تو

تَسْتَطِيعُ لَهُ طَلَبًا ۝ وَاُحِيطَ بِشَمِيرَةٍ فَاصْبِرْ

کر نیک طاقت ہی نہ جانے اور تباہ کر دیا گیا اس کی تمام پیداوار کو تو بھیج کر
اُسے ہرگز نکالیں نہ کر سکے اور اس کے بھلے بھرے جانے

يُقَلِّبُ كَفْيِهِ عَلَىٰ مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ

اسی پھیلیاں رگڑتا تھا اُس دولت و محنت پر جو اس ہٹا میں لگائی تھی اور یہ سب بے کار و بے
تو اپنے ہاتھ سے رہ گیا اُس کا گت ہے جو اس باغ میں خرچ کی تھی اور وہ اپنی ٹیٹوں

معد و مقول کی صورت و کیفیت پہلے یوں متعین ہو کر مقول ہے۔ ان نامہ سے مقول ہے۔ اس کا مقول
 پر قول ہی پوشیدہ و نامہ ہے اور مقول دوم نیز ہے۔ بن نہایت قابل کا مقول ہے۔ جنت اسم مفرد جامد جنسی بقی
 انشی مانع کی غیر جامد و متصل معانی ایہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے۔ مصدر کی یہ سبب سبب جملہ ہو کر
 مقول دوم ہے۔ قول کا یہ سبب مل کر جملہ مقول ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ دائرہ ملاحظہ رہے۔ باب اضافی کا مفاد معنویت
 مفیدہ احد مذکور غائب اس میں پوشیدہ نحو غیر اس کا فاعل مرجعیت رتی مصدر سے رسائی نہ ملے سے ہے۔ یعنی
 معین۔ معنی ایک مقول ہو تلبہ علی ہذاہ ذوقیت کا خاص غیر لامر جمع جس سے نہ ملے کا متعلق ہے۔ نسبتاً بر دور
 متعلقان مشران بظہان مصدر ہے یعنی آمد نہ ملنا محاسب کے بنائے الفاظ نون نامہ و مل کلبے اس سے ہے
 محاسب ایک قول میں اسم جامد صی ہے یعنی اندازہ اسی صورت میں یہ حاصل مصدر ہوا۔ یہاں مراد سے اندازہ
 کا محاسب ہوا جو حرف باء کو ملا سکتا ہے مگر نہ کے لیے کافی ہوا۔ اس سے محاسب سے بہت جامع مانع نظر ہے
 ایک قول میں یہ محاسب محاسب کی پوشیدہ کی مقول ہے۔ یوہ مقول ہو کر مل کا بن جہاں ابتداءات کے لیے ہے
 طرف سے۔ اتنا۔ افع لام مدی اسم مفرد جامد معنی بندہ یا انسان یہ جامد متعلق ہے۔ قول کا یہ سبب جملہ
 ہو کر سبب ہوا۔ معنی یہ بھی باب اضافی سے فعل ناقص مفاد واحد مؤنث غائب یا واحد مذکر جہاں اس لیے
 اس میں بھی صورت غائب کی غیر ہے یا است غیر مر پوشیدہ اس کا اسم ہے۔ نسبتاً اس کا مصدر ہے۔
 معنی سے ہے ترجمہ ہے معنی کو کہ نہ یا یا حفظ برناہر سادہ سے ہے کاتھ صیغہ کاتب سے اس سے ہے۔ بن
 جہر مدح کے بعد طلوع آفتاب تک بحر طلوع آفتاب سے ڈیرہ گھر یعنی مائشہ ڈگری تک معنی ہوئی پھر درجہ
 ثروت تربیت میں وہ پہلے تین حصے ہوتے ہیں۔ ر اشراق و چاشت و نصف اشراق۔ اگر ہی غیر پوشیدہ ہو تو
 مرجع مانع ہے۔ اگر ان پوشیدہ ہو تو مرجع مانع مانع ہے۔ پہلی صورت میں۔ مگر بہت مفید از کلامی مسرہا حال
 ہو کر غیر ہے۔ مل ناقص یعنی کا دوسری صورت میں غیر مقول ہو کر کے ورد میں ہے۔ معنی ہذاہ ہذاہ۔ قرینا مصدر
 مصدر سے بنا ہے معنی صاف رہیں۔ پہلی میدان۔ پہلی کشتی ہوئی کی کرور ہزار ہے۔ بکری کے کو صوت ہے
 رفق حاصل مصدر غیر زمین۔ پہلی بگ۔ ویران اجاڑ۔ صفت ہے صفا کی یہ مرکب تو صیغہ جمع ہے۔ یعنی ناقص کن
 سب سے مل کر جملہ مقول ہوا۔ معطوف علیہ ارحم و طعت تخیر صیغہ فعل مضارع ناقص۔ نامہ سمندر جامد
 ترجمہ ہے۔ نامہ غیر مجرور متصل معانی ایہ مرجع جنت یہ مرکب اضافی اسم ہے۔ یعنی ناقص کا وہ سب سے مل کر
 جملہ مقول ہے۔ حوزہ۔ اسم ماد صی مصدر تک ہے معنی خانہ کرم فاعل ترجمہ ہے۔ چھپنے والا نامہ ہونے والا بکری
 دال کی حالت ہے۔ خود نہ کر معنی پوشیدہ حیالات بکری سے حالات مراد ہے نہ مل میں و حسنا نہیں پائی پس پسند میں
 برزخی درست ہے کہ کوئی پانی ہوس سے ہی آتا ہے اور سمندر کے اندر سے ہی یہ جتنی بھی ہو سکے ہیں کہ رو

اس کا مرتبہ جنت یا بہشت کی پیداوار کہتی درخت نہیں۔ یہ مبتدا ہے مادۃ اسم فاعل واحد مؤنث فاعل سے بنا ہے۔ جیسی دریاں ہوتا کھوکھلا ہو کر درخت کا گرہا تارگی اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے۔ حال جارہ فوقیت کا اثر دل سے کھڑے عرش کی جتنی بلندی یا عریں چوٹی۔ مہلات میں تخت کو عرش کہتے ہیں۔ سلج اور اوپر کا حصہ میوے کی مانند ہے یعنی سڑا مضاف ہے۔ حاضیر کا مرتبہ اس کی حسرت کے درخت مضاف اس سے ہر ایک مضافی مجرور مستحق ہے۔ مادۃ کا ترجمہ ہے اپنے اپنے نزلوں کی لی اوپر کے گرنے پڑنے والے غار یا قبلا سید بہرہ ہو کر خبر مبتدا۔ دونوں کی کریم اس پر کھل ہوا۔ راؤ سرحد۔ بھول۔ بھل مضاف غرض پر شہدہ اس کا فاعل یہ جملہ غیبہ خبر ہو کر قول ہو۔ یا حرف ندا و میاں قریب و بیہ ہر ساری کے لیے مستقل ہے۔ حرف ندا اپنے حروف میں تپا تپا کرتا دیتا ہے۔ انہی کے مترادف متکثر۔ مگر حرف بنا زیادہ متکثر ہوتا ہے اس کی پانچ خصوصیات ہیں۔ اول یہ کہ یہ ہر دور و دریک کے لیے آتا ہے۔ دوم یہ کہ یہ مذکور ہوا ہو سکتا ہے۔ سوم یہ کہ یہ مذکور بھی ہو سکتا ہے۔ چارم یہ کہ یہ ہر عطف اسم فعل حرف سب پر آتا ہے۔ مخرب حرف پر آتا ہے تو لم افسوس و تنبیہ کے لیے آتا ہے نہ کہ نداء کے لیے۔ یہاں حرف تنبیہ پر راعل ہے۔ اس لیے نداء کے لیے نہیں بلکہ افسوس و تنبیہ کے لیے ہے۔ جہاں سے کہ کہ فعل پر بھی تپا کے لیے آتا ہے۔ کہہا کے لیے۔ بلا۔ وزن وقایہ کی غیر وادہ تکلم۔ مربع ہے۔ باغ والا منصوب متکثر اسم ہے یثیت کا۔ م۔ ترک اب اخبار کا فعل مستقبل نفی عہد ہم بھی اٹنی تہائی۔ ترک سے مشتق ہے۔ باثرکٹ مصدر ہے بھی کفروت پر تکرار۔ فوجہ یا تالون الیہ انکار کرنا۔ اب حرف جر تقدیر کی رب اسم مفرد جامع صفاتی نا ہے اللہ تعالیٰ کا۔ مضاف ہے۔ منیر مضاف بہ یہ مرکب۔ مضافی مجرور ہو کر متعلق ہے م ترک کا۔ اعدا۔ اسم عددی سرب ملن ہے۔ بعض کے لیے یعنی کسی کو مفعول ہے۔ لم ترک کا۔ جلا تعید ہو کر خبر ہوئی۔ یثیت کی وہ اپنے اسم ہا اور جہاں اثرک کے جہے سے کہ کہ مد اسم است یہ ہو کر مفعول ہو۔ یثیتوں کا۔ قول مفعول نہ کر بلا غیب قریب خبر ہو کر مفعول مکن فعل مضارع نفی عہد ہم صیغہ واحد مؤنث غائب جہاں ماضی بعید فعل ناقص ہے ایک قول میں تا مشبہ۔ لا۔ لام نفویۃ کا۔ غیر مجرور متعلق مفعول ہے۔ باغ والا جار مجرور متعلق ہے لم مکن کا۔ فتنہ اسم مضاف واحد ہے مضاف جمع ماضی۔ جتو ہر دوری۔ یا۔ حرف جار مضاف ہے اس سے فعل ناقص مکن کا۔ اگلا بلا خبر ہے مکن کا۔ وہ امر نفی کا۔ تو تو مفعول۔ ہوسوں اگلی عبارت صفت ہے اور مرکب تو صیغہ فاعل یثیت فعل ناقص مکن کا۔ یہ مرکب آسان ہے یثیتوں۔ مضاف شب حروف نفرت ہے۔ ما ہے یعنی مدکر تاسیس میں پوشیدہ ہم نیز میں اس کا فاعل مربع مجا یعنی تہائے۔ وغیرہ منصوب متصل اس کا مفعول ہے۔ اس کا مرجع ہے اے مال۔ حرف جار ہے۔ وزن اسم مفرد جامع نفی متقابل مفرد سے مراد واحد ہے جو تثنیہ جمع نہ

ہو۔ معاف ہے اللہ معاف ایسے۔ یہ مرکب مجبور متعلق ہے یقیناً کا وہ جملہ غیبی ہو کر قدرت ہے قدرت کی اور یہ مرکب تو یقینی ماحول ہو نام ممکن تاہم کا وہ سب مل کر جملہ غیبی ہو گیا۔ پہلی ترکیب میں فننہ اسم ہے تم ممکن تاہم کا اور یقیناً کا جملہ خبر ہے۔ واد سرحد۔ نامکان فعل منفی ماقصہ ہو پوچھ شیدہ اس کا اسم متعجباً۔ باب افتعال کا اسم ماحول واحد مذکر اس کا مصدر ہے ابتعار انفر سے ہے یعنی مدد کرنا باب افتعال میں مکر ترو ہو اپنی مدد آپ کرنا مراد ہے مضبوط ہونا طاقت والا ہونا غالب ہونا یا ہاں مراد ہے اپنی طاقت سے اپنی مدد کرنا یعنی بدلے لینا انتقام لینا یہ خبر ہے ماکان کی سب مل کر جملہ غیبی ماقصہ غیبی ہو گیا۔

تفسیر الماد فَتَنَى رَبِّيَ اَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حَبَابًا ثَقِيًّا لَسَمِعْتُ الْمُصِيبَةَ صَاعِقَةً آتَتْكَ - اَوْ يُصِيبُكَ مَا دُهَا عَوًّا اَفَلَنْ تُسْمِعْتَهُ لَهَ طَبِيًّا۔

جو کوثر تیری امیری میں دشمنی مال و دولت لہندی تمام باغ و باغیچہ کا مصدر شک ہے نہ اپنی غریبی حقیر ہے ہو کر کا غم یا پریشانی ہے کیونکہ یہ دوسری دولت آتی جانی چیز ہے تجھ سے پہلے یہ باغات کس کے پاس تھے اور نہ جانے کئی کس کے پاس ہو گئے نہ امیری سدا کی شان ہے نہ غریبی سدا کی گئی ہوئی مجھے تو اپنے رب کریم سے بہت خبر و بھلائی کی آئندہ ہیں۔ ایسا بھی تو ہو سکتا ہے کہ متعجب سا سدا کائنات کا مالک میرا پت جلیل دنیا میں ہی کچھ کو مجھ ایسے باغات کھیت کھینچاں برزوق و قحط اچھول دھیل اپنے کرم و فضل عنایت و مہربانی سے عطا فرما دے جو تیرے ان بات و خبروں سے کئی درجے خیر اور بھلائیوں اچھائیوں خوبصورتیوں والا ہو اور میں یہ نصیب و نصیب پا کر میرا اس کی بارگاہ میں شکر کے سجدے کروں۔ اور یہ بھی اس کی طماری اور رحیمیت سے امید ہے کہ آخرت میں مجھ کو تو دوست کے حساب میں کامیاب فرما کر جنت اعلیٰ میں ایسے ابدی سرسبز باغات عطا فرمائے جو تیرے اس باغ سے بے حساب درجہ و درجہ بھل ہو۔ اور اس کی قدرت و تہا رسی سے یہ بھی کیا مشکل ہے۔ کہ تیرے اس ضرور کج مزاجی یا فتنائی کفر ترک نا شکری بے فکری آزاد خیالی کی وجہ سے دین بارات کے کسی بھی شخص سے آسمانی عذاب ان تیرے ہاتھوں کھیتوں پر تیری ہمتی کی تقدیر ارلی کے ہے و حساب کا بجلی کا شعلہ بھیج دے جو اوپر آسمان کی طرف سے ہو۔ قہر سب بھول دھیل باغ و باغیچہ تیری نعمت کے صبح میں جل جہا کر خاک سہا ہو جائیں اور ان مافوں کی۔ میں کھیتیاں نا قابل کاشت خشک و خراب زمین پھیل میدان بن کر رہ جائے۔ اور پھر زمین سے یہ نعمت اٹھے کہ ان ہی صبح کے لمحات عذاب میں باغ باغات کھیتوں کو سیراب کرنے کے تروتازہ رکھنے والا نہرو دریا کا پانی زمین میں دھن کر ایسا جذب و غائب ہو جائے کہ ہزار نعمتوں شگفتوں کھدائیوں گہرائیوں کے باوجود دھواں انہما باغ میں موجود نہر سے پانی ڈھونڈ کر کھان سکے اور نہ کسی دور و دراز میں کوئی شے سے طلب کر کے لاسکے یا منگاسکے اور تیرا یہ ملا تہ سب جتنا بہتا پیا سارہ جائے۔ نہ امیری یا بنی

خرفان ہاتھوں کو حیرت کے قانون سے سن کر مان سے اور آج ہی رب کریم کی ذات اقدس میں مبداء ہر صدق قلبی و اقرار سنانی سے ایمان لے آیا اور سجدہ شکر میں گر جا۔ اور اس دولت و نیک کے مناس سے پہلے تو سر ہلکا کر
 طرف گامزن ہو جا۔ مگر اس مغرور کی قتل و برباد دل انکسب و افسوس خواب مزگوشتی سے نہ کھلیں یہاں تک کہ
 چند عرصے کے بعد تقدیر رانی کا نوشتہ آیا۔ وَ اَیْضًا یُشْرِیْہٗ ذَا صُبْحٍ یُّقْنِبُ کَفِّیْہِ عَلٰی مَا نَسُوْا
 فِیْہَا وَ ہِیَ حَادِیْہٖ عَلٰی عُدُوْیْہَا وَ یَقُوْلُ یٰلَیْتُہٗنَّی لَکُمُ اُشْرِیْہٗ بَرِّیْ اَیْہَا اَیْہَا

اور نگاہانی غیبی ایسا عذاب آیا کہ چاندوں طرف سے اُس کے پھولوں بانوں پھولوں کجور کے درختوں تانوں
 پتوں ٹہنیوں انگوڑی کی بیجوں اور بیجوں کی پھیلاؤ والی ادوی ٹہنیوں۔ دھندوں کھجوریں۔ ستونوں کھیتوں کھیتوں
 مکان دور چھتوں اور دیواروں کو اس کی لپیٹ میں لے گیا اور شدت سے گھیر لیا اس کی قادیانہ دار کو اور
 یہ سب کچھ اُٹا قانا ہو گیا۔ پس عذاب آتش آسمانی ہلکا ایک جھونکا ہی چلا گیا۔ پھر بے کورہ مغرور دولت
 کے سنے میں مست و معرور مجرور و شکرست غور حق و صداقت سے دور اپنے اکی۔ شاکھت کھیلان کی طرف ایسے
 ہی سر کرتا ہوا آیا تو اپنے اکی قافلہ کشی سرائے کا یہ مشر و بھار کچھ کر شہر رد دم کو دور گیا اور غم و افسوس
 رنج و ملال جیرانی و پریشانی سے اپنے دونوں ہاتھ لگا۔ تبھیل پتھیل رگڑنے لگا۔ باغ و کھیت کی مایت کے
 حلال اس سرمایہ کاری اور روپیہ پیسہ منت مزدوری دیکھ بھال پر غم و صدمہ کرتے ہوئے جاتے عرصے اور دن
 رات اس باغ و کھیت میں اُس نے خدا اپنے پٹے سے خرچ کیا تھا۔ حالانکہ وہ تا باغ اور اس کے درخت پتے
 شاخیں بیل بوٹے سب قدرتی اہل سے ٹھیس ٹھسا کر ٹنڈ ٹنڈ ہو کر جڑوں سے اکٹڑ کر اپنے سردی کے بل کرے
 پرٹے تھے۔ اس طرف کہ چھتیں دیواروں پر دیواروں اور بیج کی انگوڑی کی بیجوں کو اٹھانے چڑھانے پھیلا
 کے لیے لگائے ہوئے ڈنڈے ستون اور ٹیکس ٹھیس زین پر اور اس کے پاس کے جے بھونے کجور کے
 تانہ و درخت اُن پر گرے پڑے تھے۔ اور اہل نے زمین کو بھی ٹھسا کر اسٹا چٹیل بھرنا دیا تھا کہ اب وہاں
 کالی زمانہ کچھ اُٹنے کی تھی۔ یہی تھا یہ جیران کُن تباہی پر بدی و فحش کہ اب اسے یہ آیا کہ میرا قریب مومن جلتا
 مجھ کو اسی دلی سے ڈرایا کچھ یا بھجا یا بھجا یا کتا تھا۔ ذات بے نیاز اور تہمتا کا خوف ملا یا کہ تا تھا۔ آنکھوں سے
 یہ تباہی دیکھتا دل میں وہ باتیں یاد کرنا۔ کف افسوس ملتا اور زبان سے یہ کہتا تھا کہ ہاں افسوس مجھ پر
 کاش میں اپنے عقیدے اپنے جبر سے اپنے اعمال کردار اہل مہلات کفریہ افکار چھوٹے نظریات کے
 ذریعے کسی بھی چیز کو اپنے رب کا شریک نہ بناتا نہ کہتا۔ وَ مَن یَّکُنْ لَّہٗ دُوْلَہٗ یَنْفَرْ دُوْلَہٗ ہِیْ دُوْلُ اللّٰہِ وَ ہِیْ
 اور اب جیسے کہ اس کی اپنی بری حرکتوں کفر سازیوں ظلم اور ظلمے باز یوں کی وجہ سے بہت ہی بھڑکی اور بڑی
 غصے جلتی کرسٹا نے کافینہ بھگت بانہ کر فی اس کی برادری آل و لاد و کر ہا کہ خدا کا لڑائی غلام اور

دوستوں میں سے اس کی مدد کو نہ پہنچا۔ نہ ہی کوئی وہ گروہ۔ جتھے۔ جماعت میں پر اس کو غمزاؤں کا ہوا کرتا تھا آج وہ بیٹے بھی سامنے مقابلے اور بچے نے کہا نہ اسے میں کا بڑے سے غور سے لکھ لیا کرتا تھا۔ مگر شکر ان ناگہانی مصیبتوں تکلیفوں پر ہادیوں ہیں اُس کے پاس یار و مددگار ہیں کوئی بھی ایسی جماعت یا نفری نہ ہوئی جو اللہ کے مدد بل اس کی مدد کرتے اور نہ وہ بڑا عقل مند دیکھنے والا خود ہی اس لائق ہوا کہ اپنی مدد آپ کرتے ہوئے اس عذاب آسمانی کو روکتا۔ مقابلہ کرتا اور بالوتا اپنے باطن کھیت و زبری پائی کو بچا لیتا۔ اس کی ساری عقل سیاست چالاکا بددستہ ہمت، قوت، صبری کی صحریہ گئی **[فائدہ]**۔ ان آیت کریمہ سے چند سبق اور مسلمانوں کی عبرت کے نام سے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ۔ اللہ رسول کی نگاہ میں اگر پھر کبھی سب سے چالاکا قریب کاری کام نہیں دیتی وہاں تو ہجر کے مسجد سے۔ انکار کی دعائیں مسکینیت کی رما دیں گراؤ اگر وہ سے ہی سے کام بنتا ہے۔ شعر۔ بات بتاتے ہندی سے رہتے ہیں۔ ایسے ہی ہے۔ اور محبوباں دیا محبوباں گلی تیرے بنائیں ہدی اسے۔ یہ فائدہ **[فائدہ]** فرماتے سے حاصل ہو۔ دوسرا فائدہ۔ جس نور مرقت سے دیکھنا درست سمجھتا ہے یہ فائدہ **[فائدہ]** فرماتے سے حاصل ہو کہ دیکھو جو کچھ اُن مومن خاص بنی امرئیل ولی اللہ ساتھی سے کہا تھا کچھ دنوں کے بعد اسی کے باغ و اعلیٰ پر ولی ہی ناگہانی آفت عذاب ہمت کی شکل گئی۔ مولا و دوم فرماتے ہیں بشر و روح محفوظ است چنانچہ اولیا تا بہندہ رہتا رہتا تھا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا کی کسی بھی آفت ناگہانی اور تعدد مصیبتوں عیاریوں و آؤں کے پہلے یہ نہیں کہنا چاہیے کہ ہم اس کا مقصد کرینگے اور متبادل کس سے آفت کو روک دیں گے۔ بلکہ رب تعالیٰ کے حضور ہجر کے مسجد سے دعائیں سناؤں گے ہوں گے تو یہ آئندہ گناہوں سے بچنے کے وعدہ کرنا چاہیے اور اللہ تعالیٰ سے ہی قوت دے گا۔ چاہے کہ وہ اپنی کبھی رحیم سے اس مصیبت کو دور فرما دے۔ اس کی نارگاہیں کم عقل نادان بھڑک کر عرج میل میل جاؤ۔ چند سال پیشتر پاکستان میں ہلاکت غیر طوفان آیا تو اُس وقت کے حاکم اعلیٰ نے کہا کہ ہم اس سیلاب کا مقابلہ کرینگے اور ہجر ایک ہی کہا کہ میرا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا میری کرسی بڑی مضبوط ہے اس فرعون کلمات کے چند دن بعد ہی لوگوں نے دیکھا کہ قبر اہل تہذیب پر کڑنے دے۔ کو تخت سے میل ہیں اور میل سے در پر پہنچا دیا۔ یہ فائدہ **[فائدہ]** قاتل **[فائدہ]** قرآن سے حاصل ہوا **[فائدہ]** **[فائدہ]** ان آیت کریمہ سے چند تقبی مسائل مستند ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ شریعت میں سب سے بڑا گناہ ناشکری ہے کہ مسلمان خاندانوں کا قود بلکہ ملکوں مسلمانوں کی ہلاکت ہوجاتی ہے اور اس سے غربت و ذلت پھلتی ہے۔ اور شکر گزری سے بڑی جادو ہے بلکہ تمام جادوئیں شکر گزری ہی کے لیے لازم کی گئیں ہیں اور سچی شکر گزری کا مرتبہ جادو ہے۔ شکر گزری سے نعمت و عزت بڑھتی ہے غربت دور ہوتی ہے۔ یہ مسئلہ **[فائدہ]** قرآنی **[فائدہ]** **[فائدہ]** قرآن سے مستند ہو رہا مسئلہ۔ تو یہ کرنا سب سے اچھا اور پسندیدہ عادت و جادو ہے۔ حدیثی تو یہ کا نشان ندامت ہے یہ مسئلہ **[فائدہ]** **[فائدہ]** **[فائدہ]** سے مستند ہوتا ہے کہ وہ اور فتنہ بلکہ سب سے کمزور و کمزور معاف ہوجاتے ہیں۔

تیسرا مسئلہ: دنیوی طاقت اور دنیا کی چیزوں کی بربادی دیکھ کر تو یہ کہنا جائز اور مفید ہے۔ اس طاقت سے قہر کا مدد و اندازہ بند نہیں ہوتا۔ حضرت یحییٰ نامت تھیں بدایوںی تھیں میٹرہ سے قریب ایک اس کا شخص کی اس مدد سے اعانہ کے طاقت سے تو یہ توں ہو گئی تھی یہ مسئلہ بھی دیکھو تو یکتائی راہ سے مستند ہوا تو یہ کہ مدد و اعانت اپنی طاقت اور قدرت دیکھنے سے بند ہوتا ہے جو تھا مسئلہ نیز تو یہ کہ توبہ کی نشانی یہ نہیں ہے کہ دنیا کی مال و دولت دو بار دوں جائے یا وہی واپس مل جائے جو ہاک ہوئی۔ دولت کا واپس ملنا قبولیت کی نشانی نہیں ہے یہ مسئلہ دیکھو تو یکتائی راہ سے دیکھو تو یکتائی راہ سے مستند ہوا۔

اگر اعتراضات
ہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا تو اچھٹ میں سے ثابت ہوتا ہے کہ مدد و اعانت دوسرے کی طاقت اس کے شرک کر کے خودت کی بنا پر ہوئی حالانکہ دوسری دولت کی بربادی تو مسلمانوں اور اہل اسلام کو بھی پہنچ رہی جواب: دنیوی مصائب کی وجہ و اسباب قسمت ہوتے ہیں۔ یہاں اس کا فرق باغ و جہرہ کی طاقت بھی اس کے شرک کر کے وجہ سے نہ ہوئی تھا بلکہ اس کے مدد و اعانت اور مدد تقاضا کے خصلت مندوں کو پہنچنے سے گھٹا بھیجے کی وجہ سے ورنہ بربادی بھرت کے یہی تھی کہ اس نے مدد کی عمر دنیا کا گننے میں حیرت کر رہی۔ دوسرا اعتراض: جب کافر نے کہہ دیا کہ یکتائی راہ سے تو یہ چاہیے تھا کہ اس کی توبہ قبول ہو جائے اور اس کو یہ دولت واپس مل جائے مگر اس کی توبہ قبول نہ ہوئی جواب: اس کے دو جواب دئے گئے ہیں۔ پہلا یہ کہ توبہ قبول ہو گئی تھی مگر دولت واپس نہ ملی کیونکہ اس کی دولت سے اس کو خراب و مشکیزہ نہ کر گئی تھی۔ یہ دولت اس کے لیے مضرت تھی جو کہ توبہ کے باطن پر ریت سے حامل ہوئی ہو کیونکہ جان و دولت ہی انسان کے لیے باعثِ نجات و حروی ہے لیکن اس دولت واپس نہ ملنے سے یہ سمجھ کر توبہ نہ ہوئی تھی یہ غلط ہے اس لیے کہ دولت کا مدد توبہ کی قبولیت یا محبت ہی کی نشانی نہیں۔ دوسرا جواب: تیسرا کہہ رہی ہیں امام ماری نے یہ دیکھا کہ یہ توبہ نہ کی کیونکہ یہ باغ و جہرہ سے مدد غریب ہوئے قہر و پریشانی سے تھک کر مدد کے خوف و محبت میں نیز جن نے کہا کہ اس نے توبہ کی تھی نہ تھی نہ ایمان لایا نہ عبادت میں جھکا نہ ثابت صرف انوسک و نداشت کا اظہار کیا تھا۔ اور اس طرح کہنے سے محسن نہیں بن سکتا۔ محسن بننے کے لیے باقاعدہ اصول کے مطابق دین نبوت اختیار کرنا پڑتا ہے۔ تیسرا اعتراض: یہاں فرمایا گیا میں دوزن اٹھ یعنی اللہ کے سوا اس کا کوئی مددگار نہ آیا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ اس کا مددگار ہوا حالانکہ وہ کافر تھا اور کافر کا مددگار اللہ کیونکر ہو سکتا ہے؟ جواب: اس کے دو جواب ہیں۔ پہلا یہ کہ دوزن یعنی سوا یا غیر نہیں بلکہ یہاں دوزن یعنی مقابل ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ یہاں دنیوی مدد کا ذکر نہ کیا کہ دوزن کا دین میں توبہ کی کفار کی بھی رزق و دولت امیر کی عزت وغیرہ سے مدد فرما رہا ہے۔ کفار کی جو مدد اللہ کی طرف سے ناکم ہے و احرار

تفسیر صوفیانہ

فَنَسِيَ رَجُلًا مِّنْ أُولَئِكَ عِندَ جَنَّتِهِ وَ يَزِيدُ عَلَيْهَا حُسْبًا مِّنَ
الْعَنَاءِ فَتَضَيُّعٌ صَعِيدٌ أَرْلَقَ - وَ يُضَيِّعُ فَذَوَاهُ عَوْرًا قَلْبٌ تَسْتَضِيْعُ

نہ طلب۔ جس دھور کہ بہت آبی قریب ساعت بسط و کشادگی نہ مانا ہمارے میں میر صاحب کار ساز تیرے باغات
حسن و جمال و معانی و مشابہاں سے کسی درجہ اچھا خوب صورت مفید بہت مل و عرفان کچھ کو ملاحظہ فرمائیے۔ اور نیز ان
باغات حرم و بوس، مژدہ و زور، شہوت و وسیرت پر آسماں اسی فی سے تہ و جلال کا عذاب عا سبب بھیج دے۔
نور سب تیرا روحوت و نکوت، برقی و فریب کاری، دھل و ٹکر کے حکمت اور شہوت و بے حیت کے باعث
جنان، موت فنا کے بعد نفی ہو کر صحرانگاہ کے خس و خاشاک ہو جائیں۔ باسرت کے اسو حاکم کے پان
اور آب زندگانی، آبر و کاد و تقدیر، عزت نفس کا دنیا، جو غریبی کی ہیریا، سب کچھ اب غائب و فنا ہو جائے
کہ ہزار تین محنت و مشقت کے، جو و پھر دوبارہ محنت و آبر و کی پر بار مقام، نعمت علاوہ قالب میں تھو کر نصیب
نہ ہو سکے۔ اور طلب و کسب مل و تلاش نامی تو طاقت ابہنی تو بہ عرفانی نہ پاسکے۔ اسے نفس مرگدال تو دنیا
کے کمال و جہاں میں مست و موش ہے۔ تجھے کیا خبر نہیں کہ انسان بند ہے اور بندے کا کمال بندگی میں کمال
پیدا کرنا ہے۔ مقبولیت اور برگزیدگی کا دھوکا انسان ہے لیکن موجودیت تاسہ کی دلیل لانی شکل، غنی رہنے کا قہر
وہی مان سکتا ہے جس نے نہ بالی و امن سے صبا کی صدور کا، نہا رکھا جو جب کسی انسان عالم میں رہا و کمال ہو
ہوای تو اس کی تمام ریاضت و محنت کی محنت و مشقت کو کھد کر باہر دیا گیا۔ وَ اُجِضَ بِخَمْرٍ قَا ضِبَعٌ
يَقْلِبُ كَفَيْهِ عَلَى مَا لَفَى دِيْنَهُ وَ هِيَ خَادِيَةٌ عَلَى عُرْوَةِ شَيْءٍ وَ يَقُوْلُ يَلِيْتَنِي كَمْ اَسْرِ لَقِيْتَنِي اَقْدُ
اور اچھا توں کے پھول کو برقی جلال اور ارد و محمدیت کے فنا کی آتش غضب نام سے فاکٹر کر دیا گیا۔ پھر اس
وقت نفس و نفس فکر و غور نہ بد و غور کہ غم فراق بھانپنے رہ جاتے ہیں کہ ہائے انوس اس دنیا کی الجھوس
کے حکمت و کھینچاں میں کتا کچھ خرچ کر دیا، ویراں مایہ، اوقات عزیزاں ساری محنت کی پوری محنت و مافی مستف
ضر کا طراز حسن استعداد و سانسوں کے انول موتی اعضاء ظاہری کے تاں شاہکاراں اویہیں میں ہی تو خرچ کر دیے
مگر باتہ کیا آیا، جرق رسوائی کردہ راکھ و مٹی۔ اور تمام ایما اشیاء فیشن کی دیوایاں اپنی جڑوں سے اکھڑ کر گر پڑیں
ہیں فقط یہی دیوی زندگی ہے اور یہی اس کا بے ثباتی ہے جس میں عقل کا اندھا انسان مست و لاعقل ہے لیکن
محبت کے ایک چٹکے اور موت کے ڈر سے کھٹکے سے جھپٹتا ہے۔ وَ يَقُوْلُ يَلِيْتَنِي كَمْ اَسْرِ لَقِيْتَنِي اَقْدُ کہ ہائے
کاش میں جس مام ناموس میں اپنی کئی بھی خواہشات حرم و بوس اندیشہ فکر نہ تھیں۔ مجھ کو یہ دولت و جوانی کو اپنے
اقد قدار قیوم کا شریک باطنی و ظاہری نہ بنا تا۔ در تمام قافی سے قطع نظر کر کے خدا و جہاں آخرت کی طرف بل کی کیوں
نوجہ قلب سے غلوت معرفت میں چھٹا، میر محمد مخلوق سے دل لگا تا ہی طبیعت میں پراگندگی و انتشار کا باعث و سبب

ہوتا ہے۔ وَكَرَّ تَكْوُنُ كَلْبَةً يَنْصُرُ ذُنُوبَهُ مِنْ ذُنُوبِ الشُّرَكَاءِ مُمْتَنِعًا اور اس
 یکسی دے بس کی حالت میں یہ دنیا کے تمام رشتے ٹاٹے قرابت دریاں اور زمین کی تمام انسان ہزار قسم کے بڑے بچے
 حرام حلال کام کر جاتا ہے کوئی مسجد و میں کو نہ سکتا۔ اسے بے نفس خواہ غفلت سے جاگ مشاہدہ جمال کی طرف
 رو کر کہو مگر اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بھی تیری جہانی نہیں چاہتا۔ اس طرح غفلت کی ہر چیز مطلب پرست ہے۔ خود
 قہر یہ بھی آتی طاقت و بے ادبیاں کہ اپنی تقدیر انکار کو بدل سکے۔

هٰذَاكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقُّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَ

اب تقدیر کو اسے ظاہر ہوا کہ سب ادبیت چنے اللہ کا ہے و بھلا ہے اچھا ثواب دینے میں اور
 یہاں کہتے ہیں کہ اختیار چنے اللہ کا ہے اس کا ثواب سب سے بہتر اور

خَيْرٌ عَقِبًا ۝۳۰ وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلُ الْحَيَاةِ

ابھی ماقبہ جانے والی اور مینا لے کر مائیں ان فلول کے لیے و نبوی
 اسے مائیں ۳۰ انعام سب سے سلا اور ان کے سنے رنگاں و بھلا کہادت

الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ

دنہ کی کی مثال جیسے کہ پانی تازہ کیوں ہم نے جس کو آسمان کی طرف سے
 بیان کر دیا جیسے ایک پانی ہونے آسمان سے اتنا تر اس کے سبب زمین کا ہنر

بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَرَ هَيشِمَاتُ مَرُوءَ

ترکمی آگہی اس کے درینے کھیت کی بڑیاں پھر اچانک بج کو سب پیداوار خشک خراب ہو گئی ہو
 کھا کر نکلا کہ سوکھی گھاس ہو گیا جیسے ہو اسیس

الرَّيِّضُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ۝

مُتَلَدِّی اور اللہ ہی ہے ہر چیز پر قبضہ فرمانے والا
ازا میں اور اللہ ہر چیز پر قابو والا ہے

الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۝

تمام مال اور بیٹے یہ سب دنیوی زندگی کے نخرے ہیں
مال اور بیٹے یہ جتنی دنیا کا سنگھار ہے اور

الْبَقِيَّةُ الصَّالِحَةُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا ۝

اور باقی رہنے والے نیک اعمال ہی اچھے ہیں تمہارے رب کے پاس ثواب کے اعتبار سے
باقی رہنے والی اچھی باتیں ان کا ثواب تمہارے رب کے یہاں بہتر

وَّخَيْرٌ أَمَلًا ۝

اور اچھے ہیں امید کے لحاظ سے

اور وہ امید میں سب سے بہتر

تعلق | ان آیت کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں فرمایا گیا
تھا کہ ہر اردوں برس کا دنیوی ساز و سامان ان امانت میں تباہ ہو جاتا ہے خواہ کتنی ہی مضبوط
ہو آپ ان آیت میں فرمایا گیا کہ ہر سب رب تعالیٰ کی شانِ صدیقی میں۔ بقا عرض اللہ رسول کے نام کہ ہے
دوسرا تعلق پہلی آیت میں ناشکری کا اہام بتایا گیا۔ آپ ان آیت میں شکر گزاری اور اچھلی بھلائی کا نتیجہ بیان کیا
مہر ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں تمام مخلوق کی مکروری بنائی گئی۔ آپ ان آیت پاک میں باری تعالیٰ کی
وقت قدرت کا تذکرہ ہے۔

هَذِهِ تِلْكَ نَوَازِيَةُ رَبِّهِ الْحَقُّ هُوَ خَيْرٌ نَوَازِيَةً وَخَيْرٌ عَقِبًا - وَفَضْلُ الْفَضْلِ
تفسیر نحوی | الْحَيَوَاتِ الدُّنْيَا كَمَا يُوَافِقُهَا مِنْ لَدُنْهُ لَتَمُوتَ وَفَا حَسْمَطَرِيَه تَبَاتُ الرُّضْ كَاتِبَةً

ہیثمًا تَدَارُؤُہُ سِرِّیۃً وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ مُّقَدِّرًا وَهَذَا مَقْدَرُ مَنْ مَلَكَ مِنْ مَلَکِیِّ سَیِّئِی سَکَانِ زَمَانِی
 چاروں طرح استعمال ہو جاتا ہے یہاں ظرف بہانہ قرنی مراد ہے کہ ان کے دوسرے سے یہ کہتا ہے۔ ایک قول
 میں مضاف بہ مبتدا۔ اور اگلی عبارت پر مشبیہ ثابت یا ثابت سے جہدین کہ خبر ہے اس کی ماسی ترکیب کو مطلق
 حضرت نے یہاں ترجمہ میں اور حضرت حکیم الامت نے اپنے تفسیری حاشیے میں پسند فرمایا اس دوسری ترکیب
 کے مطابق۔ مضاف بہ ثابت کا ظرف مقدم ہے بعض نے کہا کہ مقامی ہے۔ خیال ہے کہ مقدم وہ ہونا
 ہے جو اپنا مقام چھوڑ کر پہلے آجئے اور مؤخر وہ ہوتا ہے جو اپنی جگہ چھوڑ کر بعد میں ہو۔ مقامی وہ ہوتا ہے جو
 اپنی جگہ مقام پر ہی رہے۔۔۔ الف لام عہد و معنی۔ ولایۃ۔ اسم مصدر ثلاثی آخر میں ت مصدر ہے۔ پروردگار
 ایک قول ولایۃ "داؤ کے زیر سے ہے جس کا معنی ہے مدد و دوستی جو قرنت میں زیر سے ہے۔ دلی سے ما
 ہے۔ بغیر مفعول ہے۔ ترجمہ ہے حکومت۔ طاقت۔ قدرت۔ اختیار۔ اس کے مصدری معنی ہیں حکومت
 کرنا یہ مصدر عامل ہے اگلی عبارت کا۔ لام حارہ ملکیت کا یہ موصوف ہے۔ الف لام محمدی۔ حق۔ اسم مفعول جاہد یعنی
 مضبوط دانی۔ تہا۔ بہمت کہو کیونکہ صفت ہے اللہ کی۔ ایک قرنت میں نفی۔ ریح سے ہے اور خبر ہے
 ولایۃ کی پوری ترکیب اس طرح۔ مضاف بہ الوزیۃ حال مصدر ثلاثی اس کا متعلق یہ جبکہ ہو کر مبتدا الف
 اس کی خبر ہے مبتدا خبر علیہ ہو کر خبر ہو کر مضاف بہ مبتدا۔ جہد کا مریض۔ جہد کا مریض
 ہے اللہ تعالیٰ خبر اسم حاصل مصدر جاہد ترجمہ ہے اچھا مادہ مند۔ کریم۔ رقیم۔ تیز ہے۔ ولایۃ اسم مصدر پروردگار
 مفعول قوام معنی ہونا۔ بدلہ دینا۔ بجات کہ تیز ہے تیز تیز کر مفعول علیہ واو ماضی خبر تہا خبر تہا اسم مصدر
 یعنی تیز دینا۔ اچھا آجہ بنانا۔ بعد میں آجہ بنا۔ محبوب ہے تیز ہے تیز تیز کر مفعول کو اسب مفعول کر خبر مبتدا
 یہ سب ل کر جہاد سیر خبر ہو کر کل ہوا۔ داؤ پر جہاد با قرب فعل امر حاضر عرف انت اس میں پوشیدہ قائل ہے۔
 مریض ذاتی قدس من اللہ علیہ وسلم لام حارہ ماضی کا یا معنی عند میں اس کے سامنے یا ان کے پاس یا اس کے لیے
 غم میرا مریض ہے کہ تہا یا انسان جاہد و رستحق ہے اضریت کا۔ یہ مریض ہے شتی ہے یعنی مارنا انسان ذات
 جسم پر یا کافہ پر یا دل پر۔ اسی سے بیان کرنے کے لیے مجھ غریب متعل ہے۔ ثل۔ اسم تیسرا جاہد ہے معنی
 کہنا۔ کعبہ۔ حکایت۔ شاکل واقعہ۔ الف لام۔ استغراقی یا نفی ہے حیۃ۔ اسم حاضر بئی۔ رنگ کو صوف
 ہے اللہ نیا۔ الف لام استغراقی دینا اسم تعین ثلث اس کا مذکر ہے۔ اولیٰ ذلوسے جاہد ہے جی تہا ہونا۔ ذیل
 یا کشا ہونا۔ قریب بخار یہ صفت ہے حیۃ کی یہ رنگ تیسری مضاف اریہ ثل کا اور مراد رب ہونا فی مفعول

بعد از ثبوت ۱۲ کاف جانہ ما دام مقرر جامد یعنی پانی کو صوف ہے از ثبوت باب اضلال کا ماضی مطلق جیسے تکلم اس
 کا فاعل سب تھائی اس کا مصدر ہے ازال یعنی اسیار نہ ٹرنے سے بنا ہے یعنی اترنا مارا نہ تہ باب افعال میں
 متعدی ہوا۔ ضمیر واحد مذکر غائب منصوب مفعول ہے۔ ازلن کا مرجع ہے ماوریں جا رہا ابتدائی حالت
 کے لیے معنی طرت سے الف لام جہد ضعیف استغراقی سہ اسم مقرر جامد یعنی آسمان بلند ہے یہ جار مجرور متعلق ہے۔
 نزلن کا وہ بدلہ ہے جو کہ معطوف علیہ ہوا۔ ف ماضی تفسیر افعال باب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب
 اس کا مصدر ہے انزل و ترجمہ ہے ایک دوسرے میں گھس جانا گھسا ہونا۔ گھنا ہونا۔ غلط سے بے جا۔
 سبب ضمیر کا مرجع ماورے ہوا ہے ہاں اسم میں مکرر و درجہ سات اس کا واحد ہے۔ نبت یعنی پودے۔ کھیتی۔ بڑی
 گھاس۔ بانہ یہاں برہمنی نہ سب ہے۔ معانی ہے الف لام استغراقی ارض اسم جامد یعنی تا زمین یا تمام اکھیت
 بات قابل کاشت زمین پہلے معنی ہوں تو الف لام استغراقی دوسرے کسی معنی میں ہو تو مصدر ہے۔ یہ معانی ایہ
 ہے مرکب اضافی فاعل ہے اخلط کا یہ سب بدلہ ہے جو کہ معطوف علیہ ہوا۔ ف ماضی تفسیر افعال باب افعال
 کا ماضی مطلق معروف ناقص معنی مدار یعنی بدل کر کے اور یہاں۔ حقیقاً اسم صفت شہدائے کے ہے۔ ہشتم ہے بنا
 ہے۔ معنی ترجمہ ہے کسی بڑی ہوئی چیز کو اس کا مکرر جدا کرنا کی ثابت چیز کا یہ رہے ہونا یا کرم علی اللہ مدبر علم
 کے پروردگار ہشتم کا نام ہشتم اس لیے لکھا گیا کہ ان کے ساتھ ایک چھوٹا جسم کا لڑکھائی سے خراب ہوا تھا جس کا نام
 اتیر رکھا گیا۔ اس کو توار سے کاٹ کر جدا کیا گیا اس خیال سے کہ ہشتم نہ بچے گا جائے اور وہ کر رہا تھا نا بچہ
 چاہیں مریاں یا زندہ سبے مگر قدرت خدا سے دونوں زندہ رہے۔ اور دونوں صاحب اول و دوم
 مگر امام حسین کا کہ بلا تک دونوں کی فضول میں بھی توار ہی چھٹی رہی ایک قول میں آپ کو ہشتم اس لیے کہا جاتا
 تھا کہ آپ ہر سال حاجیہ کیلے رول کے سوکھے ٹکڑے کر کے گوشت کے ٹکڑوں میں ڈال دیا کر کھایا کرتے تھے
 اصطلاح میں ہشتم کا معنی است ہی سوکھی شلخ خشک درخت اور اس کے پتے جو تیز ہواؤں سے ٹکڑے
 ٹکڑے ہو کر ہواؤں سے اڑتے پھریا ہوا صوف ہے تہذیب و باہ نفع کا مزارع مثبت معروف مذکور ہے بنا
 ہے۔ یعنی اچھا نا پیکنا اڑنا واحد مذکر کا مرجع ہے ہاں منصوب ہے مفعول ہے۔ الف لام جنسی و بیخ
 اسم میں مکرر معروف اس کا واحد ہے۔ بیخ ہی بیت رفیع فاعل تہذیب کا وہ بدلہ ہے جو کہ صفت ہے حشیانہ کی۔
 مرکب تو سیعی جبریت فعل ناقص شیخ کی اس کا اسم مؤخر ہے شیدہ ہے اس کا مرجع ہاں الّا ترضی جنسی معروف ہے
 سب ل کر بدلہ ہے ناقص انشاء ہو کر معطوف ہوا۔ ف اخلط کا وہ سب بدل کر معطوف ہوا از ثبوت کا یہ تا
 معنی چل کر صفت ہے ما کا۔ یہ دونوں صوف صفت مجرور ہونے جار مجرور متعلق ہے از ثبوت کا وہ بدلہ
 خلیہ استار ہو کر مکمل ہوا۔ والہو جان فعل ناقص اس کا فاعل علی مرت جہا پنے ہی فوقیت کے معنی میں

عَلَّامٌ تَاكِيهِ نَا كَرِيهُ تَقِيهِ كَا شَرُّ مَعْنَا فِی سَمِی اسْمِ مَفْرُود جَا مَدِی سِنْدِیہ اند چا یی ہونی چر۔ یا بابت۔ کَا تَا مَدِیہ
 یا یہ مصدر لایبی اس مفعول بہ بابت کمرہ معنای یہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے کَا تَا مَدِیہ بابت
 افعال کا اسم مل افعالہ مصدر ہے قَدْرُ مادہ ہے میفروادہ مرکب ہے ترجمہ ہے قبضہ میں لینا۔ قابو پانا۔
 تاکو کرنا۔ قدرت و طاقت والا ہونا۔ بجا نسبت نصب ہے کیونکہ حال ہے اَللّٰہُ ذُو الْحَالِ کَا ایک قول میں یہ کَا تَا مَدِیہ
 ناقص ہے۔ اَقْدَاسِ کَا اسم ہے چار مجرور اس کا متعلق ہے۔ مُقَدِّمٌ رَاغِبٌ کَا تَا ہے۔ نَمَانٌ وَ بَنُوْنَ
 رَیثَہُ الْحَیَوَۃِ الدُّنْیَا۔ وَ لَبِیْقِیَّتِ الضَّیِّقِیَّتِ خَوَّرٌ یَعْنِدُ رَیثَہُ تَوَابٌ وَ خَیْرٌ اَمَلًا۔
 اَعْلَامٌ استغراقی مال اسم مفعول۔ نَوَلٌ یا نَمَلٌ سے مشتق ہے۔ یہ اسم مبالغہ ہے بذرل حالِ قَالٌ۔ دال۔ یعنی بہت
 محبت میلان اور مال کرنے والی چیز۔ دولت کو اسی سے عربی میں مال کہتے ہیں کہ ہر ایک کا دل اس کی طرف مال
 ہوتا ہے۔ اخروی دولت کو ثواب کہا جاتا ہے۔ دولت کو مال اس سے بھی کہا جاتا ہے۔ خود بھی کسی کے
 پاس جیسے نہیں ٹھہرتی کہیں کسی کی طرف مال ہونی چکتی ہے کبھی کسی کی طرف۔ دولت میں عریب کو امیر کی خالی
 نوکری۔ ماتحتی۔ فرما تیر داری میں جھکا دیتی مگر ملک مال کے تین معنی ہیں۔ ۱۔ اپنی طرف جھکانے والا۔ ۲۔ غیر کی طرف
 جھکانے والی کرنے والا۔ ۳۔ خود کبھی کہہ کر کبھی کبھی جھکنے والی ہونے والا۔ یہ معطوف علیہ ہے وَاوَعَالِدِ اَعْلَامِ
 لاکھ اسم بزرگ اسم میں مد کر سالم ہے۔ ابن کی معنی بیٹا۔ بیٹے۔ بجا نسبت معطوف ہے اَلْمَلِ کَا۔ دونوں مل کر
 متبدا ہونے پر رَیثَہُ اسم مفعول جاذب اثر ہے۔ یا حاصل مصدر ہے اور پھر کی ت مصدر یہ ہے معنی۔ فیشن
 سجادت۔ نگہداشت۔ مفرود یا غریبہ پیدا کرنے والی چیز۔ یہ معنای ہے۔ الْحَیَوَۃِ مَوْصُوفِہُ اَللّٰہُ نِیْمَہُ مَفْرُود
 کسور میں معنای ہے۔ مرکب اضافی خبر ہے اَلْمَلِ کہ دونوں مل کر جلد امیر خبر یہ ہو کر مکمل ہوا۔ وَاوَعَالِدِ
 مَرَجِلِ۔ اَعْلَامِ اسی معنی اللہ کی بات بات مع مَوْصُوفِہُ سالم اس کا و اَصْدِیہ ہا رَیثَہُ تَقِیُّہُ سے مشتق ہے یعنی باقی رہنے
 والی۔ ہمیشہ مفید موصوفہ ہے۔ الصابحات مع مَوْصُوفِہُ سالم ہے صابحات کی صُحُفٌ سے بنا ہے معنی درست ہونا پائیدار
 مطبوعہ۔ بچے۔ مفید۔ مراد ہے نیکیاں یہ صفت ہے۔ باقیات کی یہ مرکب تو معنی متبدا ہے خیر اسم مصدر عامل ہے
 جَعْلٌ اچھا بہتر ہونا اسم ظرف مکانی صریح معنای ہے رَیثَہُ مرکب اضافی معنی تیرے رب کے پاس ثواب اسم مصدر
 جَا مَدِیہ سنی امیر لا لوث پھر کر دینا۔ ثَوْبٌ سے تلبے پڑے کو ثوب اسکا یہ کہتے ہیں کہ اس میں لوث پھر کر دھا کا
 ہوتا ہے۔ بجا نسبت نصب ہے مفعول فیہ ہے۔ دہری مرکب اضافی ظرف ہے۔ غیر کہ یہ جلد ہی کہہ معطوف علیہ
 وَاوَعَالِدِہُ مَرَاخِزُ مصدر عامل ہے۔ اَلْمَلِ اسم مفعول مد یعنی اُس کی جمع ہے اَلْمَلِ مفعول فیہ ہے۔ غیر
 کَا اس کے منصوب ہے۔ یہ جلد شہر ہو کر معطوف ہے۔ دونوں مل کر خبر ہے۔ باقیات متبدا اکی سب مل کر
 جلد امیر خبر ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمی

هَٰذَا لَئِنْ أَوَّلَآئِكَ لَشَيْءٌ لِّلّٰهِ الْخَفِیُّ هُوَ خَفِیُّ نَوَآئِبَآ وَخَفِیُّ عَقِبَآ. وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا
 الْخَیۡوَانَ الَّذِیۡنَ كَانُوْا اٰرْثَیۡنَآ مِنْ سَبَآءٍ نَّأْتِیۡهِمْ بِطَآئِفٍ مِّنْآ لَّآ رَیۡبَ
 فِیۡہِمْۤ اَنۡ یُّزۡلِقُوۡا اِلَیۡہِ الْاِیۡتَۡنَآءَ ۚ كَانَ اللّٰہُ عَلٰی شَیۡءٍ مُّقَدِّرًا ۚ اے لوگو! میں نے ان تجزوں میں سے حدوں آسانی
 مذہبوں حالات کے بتے بگڑنے۔ اور پرچے ترقی و تزلزل آتا رہا ہوا سے بڑی عقل و خرد صاحب بعثت کے
 بیسے بخوبی ثابت ہو گیا کہ کائنات موجودات کا پوری ولایت حکومت سلطنت قبضہ ملکیت دائمی قدیم اور ہر ایک
 کی مدد تا غیر قدرت اسی ذات حق جلّ شہانہ کے بیسے ہے۔ دنیا میں حالات عالم کے تیز و تہل سے اور آخرت
 کے سزا جزا سے غرض کہ ہر جہاں میں اللہ تعالیٰ کی دوستی ہی خیر ہے۔ خواب دیے قالم اور ماتی رہنے کے
 اعتبار سے بھی اور اپنے بہترین شاندار دائمی ابدی مفید باعزت جنتوں باغوں اللہ کی نعمتوں والے انجام
 کے اعتبار سے بھی۔ کھار و مشرکین کی یہ سب دولت ثروت عیش و عشرت اسی حارم فانی دنیا میں بیکسے اور
 بیان فرما رہے ہیں اسے پیارے صیب اس دنیا کی زندگی کی مثال ان طرب کے سرداروں دولت مند مغروروں
 سرکشوں اور فریبوں پر ظلم کرنے والوں کے سامنے ذرا کھول کر دیاں فرما رہے ہیں۔ یہ دنیا اور اس کی خوش
 حالیوں آخر کیا ہی ان کی حیثیت کیا ہے۔ فقط اتنا ہی تو ہے کہ جسے ہم نے آسمان کی طرف سے بارش کا موسلا
 دھاریا ہلکی چھوڑ پانی برسا دیا تو تم تمہارے ہری بھری گھنی سرسبز و شاداب بہاتی زمین کی کھیتیاں جڑی بوٹیاں
 اس بارش کی وجہ سے ہر طرف بھر کر اگ پڑیں اور قسم قسم کی غذائیں خوراکیں پھول و پھل سے زمین کا کوہ کوہ
 باغ و بہار خوش کلیں بن گیا۔ اب نظر جھک کر دیکھتے ہیں تو تا حد نگاہ اگر ایک طرف پھولوں پھولوں پھولوں کا حسن
 و جمال ہے تو دوسری طرف دانوں غذاؤں فلوں اور پھلوں کا فیضان و کمال ہے اگر چہ ہماری میں خوشبودوں کی
 مشاک جہاں فزائی ہے تو تنہا فلوں میں نہ تہ کام دھالی ہے۔ غافل دنیا پرست اسی چند ساعتوں کی چاندنی
 اور دو گہری کی دھوپ ہی مست و مغرور ہو کر موسم خزاں کے تو امیز پھیروں اور شعلہ ہار طوفانوں کو بھول جاتا
 ہے حالانکہ ہرے بھرے جوتے کھیتوں پھولوں پھولوں پر چہ یہ تزلزل و اختتام آتا ہے۔ فَوَاضِلَہ
 هَبْنِمَا نَزَّلْنَا لَہِۡمُۡM
 خشک ٹوٹی پھوٹی گھاس پھوس جو سے کھڑا کر ڈاکڑا۔ اور اسباب قدر حقیر کا بھلکا بیکار بے قیمت کر
 اڑانی پھرتی ہیں اس کو دھڑ دھڑ کی ہوائیں۔ دنیا کی زندگی بھی بالکل اسی جیسی ہے کہ جب گھرتی ہے۔ تو
 بچنے کی گلاریاں بھولی بھال سکرا شیں اور تمبیتوں کے دامن کا خزانہ ہو نہ سہے۔ اور جب پروان چڑھتا ہے
 تو جوانی کا جوش و ہری شمع و جمال کی رعنائی اور مستیوں کی آنسو دہانیں بھٹی بھٹی گئے چہرے بڑھاپے کا انجام اسی
 پہنچتا ہے یہ کیف جان بھرا جہاں والے سرسبزیاں ہوں یا حسن و جوانی رنگ ہونگے پھول و کلیاں بھولی یا شیں

نہ خدائی یا کوئی رنگ ہو کوئی ساگ ہو کوئی سوز ہو کوئی ساز ہو کوئی بزم ہو کوئی ناز ہو۔ و کانت اللہ علیٰ کل شئی قہراً اور ہر چیز پر وقت ہر حالت میں بس فقط اللہ تعالیٰ ہی تمام قبضے اور قدرتیں رکھنے والا ہے اُس کی قدرت سے کوئی باہر یا بے قابو نہیں ہو سکتا چیزیں ماضی میں قدرت کاملہ ہے۔ جو وقت مقرر کر رکھا ہے۔ جو نبی پر راہوتا سے کچھ ہاتی نہیں رہتا تو پھر اسے انسان اگر ضرور کس بات پر اَکْمَالُ وَلَیْسَتْ لَہٗ تَرْئِیۃٌ لِّخَیۡوۃٍ لَّدُنِّیۡ۔ وَابۡیَقِیۡتُ الصَّٰلِحِیۡنَ حَتّٰی یُؤْتِیَہُم مَّوۡتَہُمۡ اَوۡ اَبۡاَ وَاَخِیۡرُ اَمۡرُہُمۡ دُنِیَا کے مال و دولت بھی اور جس اولاد پر مقرر کیا جاتا ہے وہ بیشک ہم صرف دنیوی زندگی میں ہی خوشیوں خوبصورتیوں کی لذت ہے اس طرف کہ دولت اور ہر قسم کے مال کی فقط دنیا میں ضرورت ہے حاجتیں مٹا لیاں کڑھیاں ضعیفیں جن میں مالی و دولت اور جوان بیٹوں کی والدین کو ضرورت پڑتی ہے وہ صرف دنیا میں ہی ہیں میات دنیوی میں انسان ہزار طرح کا مٹا جی بھار لاغزو پانچ ہوتا رہتا ہے۔ اس لیے یہاں ان کی ضرورت ہے۔ موت کے بعد تکمیں بند ہوتے ہی ان میں سے کسی چیز کی بھی ضرورت نہیں رہتی۔ اور نہ ہی تھوڑے سے تھوڑے وقفے کے بعد یہ چیزیں خود بخود مٹتی رہنے والی ہیں بلکہ ہر چیز اپنے اپنے وقت پر فنا اور ختم ہونے والی ہے۔ اور مٹا باقی رہنے والی چیزیں بس نیک اعمال ہی ہیں۔ جو تہا سے رب تعالیٰ کی بارگاہ میں تمہارے لیے بہت ہی خیر و برکت اور بھلائی کے فائدے دے دے وہی اود جس قسم کی بھی تمہاری اسدیں اُرزوئیں تمناؤں ہو سکتی ہیں اور جن کے سدا قائم مہنے ہمیشہ فائدے مند ہونے کا سید رکھی جاسکتی ہے تو وہی تمہارے نیک اعمال حسن اخلاق اچھے کردار میں محادیت محمدی رضی عنہ ہیں باتیات صالحات کے بارے میں مفسرین کے چند اقوال ہیں مابقیات صالحات سے مراد پیرا اکر اور اس کا رد و طعن کرنا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔ سُبْحَانَ اللّٰہِ وَ الْحَمْدُ لِلّٰہِ وَ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ وَاللّٰہُ کَبِیۡرٌ وَ لَا حَوۡلَ وَ لَا قُوۡۃَ اِلَّا بِاللّٰہِ یُعِیۡزُ الْعَظِیۡمُ مگر پانچ وقت کی نازی میں رب تعالیٰ کی معرفت حاصل کرنا مگر اللہ رسول کی اطاعت والا ہر کام باقیات صالحات ہے مگر صدقہ جاریہ ملامتیں اور محبتیں مصلحتی۔

فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ ان آیت کی تشریح سے یہ سمجھا یا مارا جاتا ہے کہ دیکھو زمین ایک ہے پانی بھی ایک طرز پیداوار بھی یک مگر پھول و پھل نباتات یک جیسے نہیں ہیں علی حیات دنیا کا ہے کہ زندگی اور اس کا طرز پوش ایک جیسا سانس اور نباتات و مسلمات بھی یکساں مگر سب کے پھل یعنی اعمال ایک جیسے نہیں قدرت کی نیامنی سب کی رکھوالی کرتا ہے مگر کسی نے اپنے آپ کو اعمال کو گوار بنائے کسی نے برے۔ کسی نے نافع کسی نے کرلوے کیلئے۔ کسی نے بالکل بیکار۔ اسکا مثال سے دنیوی خوش بختی اور اخروی مذاہب و ثواب کا نتیجہ بھی ظاہر ہو جاتا ہے۔ کساں کیفیت میں بہت محنت مشقت اور خرچہ کر کے کاشت کرتا ہے تو اس کا مقصد کوئی بھروسہ پتے شائیں گھاں پھوس

ہیں ہوتا۔ جب فصل پک کر تیار ہو جاتی ہے تو کسان کی زیادہ چاہت و محبت والوں سے ہوتی ہے کیونکہ اسی میں حقیقی نفع ہے باقی چیزوں کو تم بھینک دیتے ہو۔ ہر شخص کو نفع والی چیز پیاری لگتی ہے تو سمجھ لو کہ ہر عقلی اور اس کے محبوب علی اللہ علیہ وسلم کو بھی نفع والا بندہ پیارا ہے۔ کہ دار و املاں بندے کے چوں و چل ہیں۔ سیاست میں ایسے چل ہی باقی سیاست حاکمات میں۔ جس طرح ہم دونوں کو محفوظ کر دیتے ہیں اور تہوں بھوسوں کو جلا دیتے ہیں۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ہمیں ہرے و گوس کے پیارے ایک چمخا اُخت میں تیار کر رکھا ہے۔ اُس کا نام ”دُرُ شَبَّہ“ ہے۔ فائدہ دَا ضَرْبُ لَھُو قُصْلُ الْحَبْوَةِ رَاغِی، فرمانے سے حاصل ہوا۔ دُرُ شَبَّہ۔ دنیا کی کسی بھی چیز پر ہر دوسرے نہیں کننا چاہتے۔ کیا معلوم کس وقت کیا ہو جائے ہر شخص کو ہر وقت دنیا کے حوالی راہ سے چھانہ اپنے اللہ سے ڈرنا چاہیے ایسا ہی حاکمی میں مومن کی اصل دولت ہے یہ فائدہ دَا ضَرْبُ قُصْلُ رَاغِی فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ جو کسی کو چاہیے کہ اپنی پوری دنیا کو وہیں بنائے۔ ہر شخص دنیا کو پسند تو کرتا ہے مگر اس کو ہمیشہ اپنے ساتھ باقی رکھنا کوئی کوئی جانتا ہے۔ یہ طریقہ صرف درمجاہد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ہی سکھایا گیا ہے۔ پھر چوشتان غنی اور دیگر صحابہ کرام سے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ یہ فائدہ دَا ضَرْبُ قُصْلُ رَاغِی فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | انبائت کریم سے پند قبلی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ ہر مسلمان باپ پر فرض ہے کہ اپنی اولاد کو دین ایقان کا راستہ بتائے اور برے لوگوں سے بدیہوں سے بچائے پھین اور نابالغی میں ہی سکھوں میں لائے۔ مومن غنائی توفیق دے۔ یہ مسئلہ دَا ضَرْبُ قُصْلُ رَاغِی سے مستنبط ہوا۔ دُرُ شَبَّہ۔ زمین کی خود رو گھاس اور درختوں کے سوسکے پتے جو درخت سے جڑ کر خود گر پڑے وہ کسی کی ملکیت نہیں جھلی یا شہری گھاس کو جو بھی کاٹے گا وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔ اس درجہ گرے پڑے پتے وغیرہ جو بھی جی کرے گا وہ اس کا مالک ہو جائے گا امام اعظم لایہ بی شک ہے۔ یہ مسئلہ دَا ضَرْبُ قُصْلُ رَاغِی سے مستنبط ہوا یعنی غیر دے قیمت ہے ملکیت ہی۔ اسی لیے بڑی ان کو اڑاتی پھرتی ہیں کوئی ان کو نہ کھاتا ہے نہ سنہاتا ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ دنیا کی ہر دولت مال ہے اس طرح ہر نفع دینے والی چیز بھی مال ہے اگرچہ وہ جائز طریقے سے ہی حاصل کیا گیا ہو۔ اس پر مالیت کے تمام احکام شرعی جاری اور نافذ کئے جائیں گے اُس کے چور کے ہاتھ بھی کٹیں گے وغیرہ ہاں البتہ نابالغ طریقے اور غلام راستے سے حاصل کئے ہوئے مال کا مالک وہ شخص نہ ہو گا جس نے حاصل کیا ہو۔ یہ مسئلہ دَا ضَرْبُ قُصْلُ رَاغِی سے مستنبط ہوا کہ دیکھو رب تعالیٰ نے مطلقاً طور پر ہر قسم کی دنیوی چیزوں اور کئی دنیوی دولت کو بھی مال ہی قرار دیا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَثَلُ الْمُتَوَكِّلِينَ ثَلَاثًا جس سے ثابت ہوتا ہے کہ دنیا بری ہے اور دنیا کی زندگی بھی بری ہے۔ حالانکہ احادیث سے ثابت ہے کہ دنیا کی زندگی اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے یہ تقابل کیوں ہے۔ جواب۔ دنیوی زندگی حیات تک کہ حرف دنیا کے لیے رہے وہ بری ہے اسی کا یہاں ذکر ہے۔ لیکن جب اسی زندگی میں دین شامل کر لیا جائے بلکہ پوری زندگی کو دین بنایا جائے تو وہ باقیات صالحات ہے اور اللہ کی نعمت ہے اسی کا احادیث میں ذکر ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَثَلُ الْغَنَاءِ میں کا معنی ہے وہاں یعنی قیامت میں اللہ کی ولایت حکومت و نفرت ثابت ہے نعمت بھر کے نزدیک مَثَلُ الْغَنَاءِ کے لیے آتا ہے۔ جب کہ دیگر نغزوں کے نزدیک دور و نزدیک ہر دو کے لیے مستقل ہے سوال یہ ہے کہ کیا اللہ تعالیٰ کی ولایت دنیا میں قائم نہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ دنیا میں بھی اللہ ہی کی ولایت ہر جگہ قائم ہے۔ ہر شخص کی عزت و امتیاز و غریبی و باری سترہی اسی رب کریم کے قبضہ و اختیار میں ہے تو پھر یہاں مَثَلُ الْغَنَاءِ کیونکر فرمایا گیا۔ جواب۔ اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ مَثَلُ الْغَنَاءِ قرہی معنی میں بھی استعمال کیا جاتا ہے بمعنیوں کا قول کمزور ہے۔ لہذا یہاں مَثَلُ الْغَنَاءِ سے دنیوی ولایت کا تذکرہ ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ دنیا میں چونکہ مجازی و مابتیں اور حکومتیں بھی موجود ہیں مگر آخرت میں کسی کی بھی مجازی یا عطائی یا دشامت نہیں ہوگی نہ کوئی دعویٰ اس لیے وہاں کا یہ ذکر کیا گیا۔ لیکن پہلا جواب زیادہ مضبوط ہے ہم نے اسی معنی میں تفسیر کیا ہے تا مفسرین بھی یہی تفسیر فرماتے ہیں واللہ و سورۃ الممتنعہ۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ مَثَلُ الْغَنَاءِ۔ ترجمہ اللہ سب سے اچھا ثواب دینے والا ہے۔ اس سے ثبات ہو رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ملاوہ بھی کوئی ثواب دیتا ہے مگر وہ اتنا زیادہ اچھا نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ اس سے زیادہ اچھا ثواب دیتا ہے۔ حالانکہ ثواب دینا تو صرف اللہ کا کام ہے۔ جواب۔ اس کے تین جواب ہیں محمد بن ابوبکر رضی اللہ عنہ جواب دیا کہ یہ فرضی ثواب کا ذکر ہے کہ اگر فرضاً کوئی ثواب دے سکتا ہوتا۔ تو بھی اللہ ہی کا ثواب سب سے زیادہ اچھا ہوتا۔ دوسرا جواب یہ کہ ثواب کا مختلف ہے جو دور و دور دنیوی کام کا بدلہ دینا و انوں کی طرف سے ملتا رہتا ہے مگر وہ قانی ہے وہی کام اگر اللہ تعالیٰ کے لیے کیا جلتے تو وہ اعلیٰ و افضل درجی اور باقی ہے۔ اور جو باقی ہو وہ سب سے اچھا ہے لہذا اسے بعد و تم اللہ کے لیے ہی نقطہ کام کیا کہ وہی مگر مَثَلُ الْغَنَاءِ ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ میرے معنی زیادہ اچھا نہیں ہیں۔ بلکہ غیر معنی مضید یا بھلا یا فقط اچھا کیونکہ ہم تفضل ہمیں ہے اور زیادتی کے معنی ہم تفضیل میں ہوتے ہیں۔ مگر دوسرا جواب زیادہ مضبوط ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ مَثَلُ الْغَنَاءِ۔ مال کا ذکر پہلے کیوں فرمایا گیا بلکہ مَثَلُ الْغَنَاءِ خود مال بھی ہیں۔ اور مال کا ذکر نیز مَثَلُ الْغَنَاءِ سے ہر باد دیگر فائدے میں بیٹوں پر۔ ان قرآن کریم

جہاں ہے ذکر بیٹوں کو مال پر۔ جواب۔ تفسیر روح معانی سے اس کی چار وجہ بیان کی ہیں مال و دوست سے ظاہری بالٹی، رزیت ہے بیٹوں سے صرف بالٹی مال و دوست اتنے ہی رزیت بن جاتا ہے بیٹے بالغ بلکہ جوان صحت مند ہو کر رزیت بنتے ہیں۔ مال تموا ہو۔ یا زیادہ رزیت بن جاتا ہے لیکن بیٹے زیادہ ہوں۔ تو رزیت بنتے ہیں۔ اسی لیے مال واحد سرمایہ اور بیٹوں جمع مال ہر حال میں مفید ہوتا ہے مگر بیٹے کبھی نافرمان بھی ہوتے ہیں یا بیمار یا بچ بھی بلکہ اگر مال نہ ہو تو یہ ہی اولاد بیٹے بیٹیاں بوجھ بن جاتے ہیں۔ اس لیے مال کا ذکر پہے کرنا مفید و درست ہے۔ پانچواں اعتراض۔ یہاں مال اور بیٹوں کا تو ذکر کیلئے مکرر ملا ہے مگر نہیں کیا گیا بلکہ نزول قرآن کے وقت غلام بھی موجود تھے۔ اور بیٹوں کی نسبت زیادہ مراں ہر در ہن کر چلتے تھے۔ جواب۔ پانچ وجہ سے اولاً اس لیے کہ مال میں ہر قسم کا مال شامل ہے غلام بھی مال ہی ہوتے ہیں۔ دوم اس لیے کہ قرآن مجید تافہامت ہے اور کلمہ غلام اب نہیں اسلام نے بہت اپنے طریقوں سے اس چیز کو آہستہ آہستہ روئے زمین سے ختم کر ڈالا۔ سو کہ غلام عارضی چیز ہے کبھی کسی کے پاس ملکیت ابتدا سے امتیاز ملک اپنے ہی پاس رہتے ہیں۔ چہرہ کہ مال اور غلام صرف امر کو میر میں لیکن بیٹے غریب سے غریب تر کو بھی میر بنیم یہ کہ غلام میں مرماں ہر در ہی تو ہوتی ہے۔ مگر محبت تمہی میں ہوتی لیکن بیٹوں میں دو نولہ چیز ہوتی ہیں۔

هٰذَا الَّذِیْ اَنۡوَلَا یَہۡدِیۡہٗۤ اِلَیۡہِۡمُ الْحَقِّ ۚ هُوَ حَیۡرٌ ۚ نَّوۡاۡیَا وَحَیۡرٌ ۚ عَظِیۡمًا ۚ وَ ضَرِیۡفٌ لِّہٖۤ اُتُوۡمَلٌ ۚ
الْحَیۡوۃُ اِذَا نَیَا کَمَا یُۤاۡمُرُنَاۤ اَوْ یَنْہَیۡنَا ۚ سَمَآءٌ فَاسۡخَطَ بِہٖۤ نَارُۡۤ اِلۡاٰرِضِ فَاصۡبَحَ ھٰشِیۡمًا
نَارُۡۤ اِلۡاٰرِضِ یُۤاۡمُرُکَۡنَ ۚ نَارُۡۤ اِلۡاٰرِضِ یُۤاۡمُرُکَۡنَ ۚ نَارُۡۤ اِلۡاٰرِضِ یُۤاۡمُرُکَۡنَ ۚ نَارُۡۤ اِلۡاٰرِضِ یُۤاۡمُرُکَۡنَ ۚ

تفسیر صوفیانہ

ہذا الَّذِیْ اَنۡوَلَا یَہۡدِیۡہِۤ اِلَیۡہِۡمُ الْحَقِّ ۚ هُوَ حَیۡرٌ ۚ نَّوۡاۡیَا وَحَیۡرٌ ۚ عَظِیۡمًا ۚ وَ ضَرِیۡفٌ لِّہٖۤ اُتُوۡمَلٌ ۚ
الْحَیۡوۃُ اِذَا نَیَا کَمَا یُۤاۡمُرُنَاۤ اَوْ یَنْہَیۡنَا ۚ سَمَآءٌ فَاسۡخَطَ بِہٖۤ نَارُۡۤ اِلۡاٰرِضِ فَاصۡبَحَ ھٰشِیۡمًا
نَارُۡۤ اِلۡاٰرِضِ یُۤاۡمُرُکَۡنَ ۚ نَارُۡۤ اِلۡاٰرِضِ یُۤاۡمُرُکَۡنَ ۚ نَارُۡۤ اِلۡاٰرِضِ یُۤاۡمُرُکَۡنَ ۚ نَارُۡۤ اِلۡاٰرِضِ یُۤاۡمُرُکَۡنَ ۚ

کی کمیٹیوں میں بھر کر تھیں اور اصل دنیا نے اپنے افعال دنیوی و افکار غروی ہنرمندی و سیاست بندی پر کامیابی کا دور و ناز کیا تو وہ سارے اعمال و کردار انفراد باطنی کے بارے میں ظاہری کے کردار خشک ہو کر مرجھا گئے برآمد ہو گئے قہر غضب کی گرم ہواؤں نے ان کو فنا و مبدل کر دیا اس طرح کہ ویرانہ ٹھکانات میں آڑائے پیر تن بیجا۔ اور ذات ہے یاد ہی ہستی پر قبضہ و طاقت کا مالک ہے وہ رپت قدر پر مجبور ہے اور ظاہر و باطن ہر حال میں منکر و ماسوا، حق جو کچھ بھی ہے سب نہ وال پذیر ہے۔ تمام امیدیں ہی تمنائیں تھوڑی سی جود ہیں۔ کائنات کی ساری جلوه آریاں اس کی جیل مطبق کا پرتوئیں۔ دنیا میں اگر کوئی دانایا اصل حریف ہے تو اسی کے آثار کی جھلک ہے اور اگر کوئی بینا ہے تو اسی کے عکس کی جھلک ہے۔ بندہ جب ملاقات میں ہوتا ہے۔ تو غیر مقربا ہوتا ہے اور خصائل روید کی کثافت ہیں اگر تفرقہ ازلیہ کی بجائی نہیں ہوتا ہے۔ یہی بدعت میں طعن بھی اپنی توقیر فکر و شغل قائم کرے وہی رنگ اسس پر چھایا ہوتا ہے۔ یہی اثر محبت لگتا ہے۔ اَلْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَابْقِيَاتُ الصَّالِحِينَ خَيْرٌ مِنْهُ ثَوَابًا وَخَيْرٌ اَمْرًا اِن دنوں کی کیفیات کو بتانے کے لیے ارتداد ربانی ہے کہ اسے بندہ طالب بہاں اتوار یہ حال دنیا اور اولاد قطعاً نظر ہر دنیا کی ماضی فانی خوبصورت ہے جس کی کششیں میاں ہیں۔ اور ابھی سپنے ولی۔ صالحات کی یہ اعمال جاریہ محبت غلطی معرفت کا دُعا انس باللہ۔ احاطہ قد ایمان علیٰ نو مید اعظم سامت لذاتی اللہ نیست صادق ہار گاہ جلال و جمال میں بس تیرے رب کی رضاییں ہیں افعال خیر میں مان ہی کا مدد وادی مشاعرہ میں تجلیات انور کا ثواب ہے اور یہی عمل اچی امتیڈول کے لائق ہیں۔ اگر کج بندہ بنا جا رہا ہے تو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی فقیری و درویشی اختیار کر۔ تو مید عرف مونی کی اصطلاح ہے اور تو مید یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا دنیا کی ہر چیز سے قطع نفیق کر یا جائے۔ جگہ اپنی طلب راہ علم اور معرفت فہم و د کا سب پر توجہ براہ کو شامل کرے یہاں تک کہ اپنے پاس خوراک اور مکان در ہائش کی طرف بھی متوجہ نہ ہو۔ جو لوگ اپنے آپ کو متحد کہتے ہیں اور ہر وقت تو مید تو مید کارٹ لگاتے ہیں اور پھر اپنی دنیا سازی کی فکر میں لگے رہتے ہیں کار و بار تجارت مکانات و تعمیرات میں مشغول رہتے ہیں ان کا اپنے آپ کو تو مید کہنا کذب بیانی اور ہمیں ایسے ہے تبلیغان اور ایسے ہی خود کو سوختہ اور تو مید والا سمجھتا ہے مگر اس نے اپنی تربیت کی اصطلاح طبعہ ہمانہ بنوئے ہے۔ ایسی تو مید کو ملتے جلاتا ایک فرقہ بھی آج کل ہمارے زمانے میں موجود ہے جس کو فرقہ تو مید یہ کہتے ہیں۔ ان کی تو مید کا لام گستافنی بدلت و دلایت ہے طالبان معرفت کو اس فرقہ تو مید اور ان کے قائد گرامی سے پہنا چاہیے۔ اَللّٰهُمَّ ارْنِيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ بَرْقٍ نَّبَاحِهٖ ۔

وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَرْنَةً

اور جس وقت ہم پسند پانگے پہاڑوں کو اور تم آنکھوں دیکھو گے پوری زمین کھل جائے گی
اور جس دن ہم پہاڑوں کو پل پانگے اور تم زمین کو صاف کھل ہوئی دیکھو گے

وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۝۳۷

اور ہم تمام کو مچے کریں گے تو کسی کو نہیں چھوڑیں گے اُن میں سے
اور ہم انہیں اٹھائیں گے تو ان میں سے کسی کو نہ چھوڑیں گے

وَعَرَضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَّقَدْ جِئْتُمُونَا

اور تمام آہٹھائے جانے والے آپ کے رب کے حضور سفین بنا کر اپنے شکام آڈ گئے سب لوگ
اور سب تمہارے رب کے حضور پر آڈ گئے ہیں سب کے بے شک تم ہمارے ہاں

كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ نُرَاعِمُكُمُ النَّاسُ

جہاں پاس اسی شکل دعوت و حیثیت میں جیسا کہ ہم نے پہلی مرتبہ پیدائش دی تھی بلکہ تم نے تو ہم کیا تھا ہرگز
دیکھ ہی آئے جیسا کہ ہم نے تمہیں پہلی بار پیدا کیا تھا بلکہ ہم نے تمہیں ہرگز

نَجْعَلْ لَكُمْ مَوْعِدًا ۝۳۸ وَوَضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَىٰ

ہم نہ پانگے تمہارے بے کسی کو نہ وعدہ ۳۸ اور رکھ دی جائیگی سب کی کتاب تو سب
تبدارے بے کوئی وعدہ کا وقت نہ رکھیں اور نامہ حال رکھا جائے گا تو تم

الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ

برہم کہتے ڈرتے اُس کو دیکھیں گے جو اس میں سب اذیت ہے
برہم کو دیکھ گئے کہ اس کے لئے سے ڈرتے ہوئے اور یہی گئے

لفظ یوم۔ اسم مفرد جامد ظرف زمانہ مکرر معین مثنیٰ دل وقت۔ بحالت فحوت ہے کیونکہ ظرف مقدم ہے اذکر پوشیدہ کا موصوف ہے
 اگلی حدت صفت ہے تیسرے باب تعین کا مضاف حقیقت معروف جمع متکلم ایک قرنت میں تیسرا واہد مذکر غائب ہے برصحت
 فاعل اللہ تعالیٰ ہے اور ضمیر حاصل اس میں موجود ہے۔ تیسرے شقی ہے اس کا مصدر ہے تیسرا یعنی پہلانا یا ہیر کرنا چلانا۔ تیسرا
 معنی قوم ہے خود پند ہیر کرنا تیسرا انہماں کی قرنت میں چوتھی قرنت تیسرا انہماں یہ ہی مشبہ و مقبوہ ہے مشبہ تیسرا انہماں
 معنی تیسرا انہماں جہاں ہم ہیں مکرر اس کا مصدر متکلم ہے جس پر ہمارے ہاں پہاڑ ہیں تو وہ ہے معمول پہ ہے تیسرا کا یہ سب
 بطریقہ ہو کر معطوف علیہ واو عاملہ ظرفی فعل مضارع واہد مذکر عارفہ انت ضمیر مستتر اس کا فاعل مرجع ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم لاف
 اس کا مفعول ہے۔ ہمارے تمام اریکا ہمارے باب نعر کا اسم فاعل میثاق واہد مؤنث مذکر ہے شقی ہے ترجمہ ہے کھل جانا۔ ہیر کرنا
 پھیل میدان کرنا۔ بحالت نصب ہے کیونکہ ملگ الا میں دو افعال کا دونوں منوں پہ ہیں ترقی کا تیسرا اور ثانی دونوں مستقبل ہیں ایک
 قول میں یا نہ نہ یعنی معطوف دوم سے ترقی کا یہ سب جہد فیل ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واہد عارفہ متروک باب نعر کا ماضی مطلق جمع متکلم
 خستہ سے بنا ہے میں اکٹھا کرنا۔ ہم غیر منصوب متصل مفعول پہ ہے خستہ کا یہ ماضی بھی مستقبل ہے کیونکہ اس سے ہے واہد
 پوشیدہ ہے۔ یہ تہذیب ہو کر شرط ہوئی۔ فاعل جریہ تم نقادہ باب مفعلة مضارع معنی ماضی مطلق میں جلد تہذیب ہم غیر مجرور
 مستقبل جمع غائب مرجع ہے تن انسان یہ جلد مجرور متعلق ہے تم نقادہ کا یہ فاعل ہے بنا ہے یعنی چھوڑنا۔ یہاں ماضی مستقبل کا
 معنی یہ پائے گا میں نہیں چھوڑی گے۔ ماضی رجب ہے پھر مل جگہ جس جگہ پھیرا جاتے ہیں وہاں کہ نہیں اٹھندہ اور پھر اپنی جگہ
 نہیں چھوڑتے نہ کچھ اٹھنے دیتے ہیں حال کہ یہ زمین کی اعلیت کے خلاف ہے۔ اسی لیے ہر اس کام کو نذر اور ہر اس شخص کو نذر
 کہ ہمارے جوانی اعلیت کو اور حق کو چھوڑ دے۔ اچھاں واسطہ کے ساتھ نہ رہے یا اپنی جگہ اپنے مرتبے اپنے وطن میں نہ رہے
 یا نہ رہنے دیا جہنے رہاں اسی معنی میں ہے۔ اس کا مفعول پہ ہے تم نقادہ کا یہ سب مل کر جہد فیل ہو کر جز ہوا۔ خستہ ناگہ دونوں
 مل کر فیلہ شرط انشائیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واہد عارفہ متروک باب نعر کا ماضی مطلق مجہول۔ ماضی سے شقی ہے یعنی سامنے نا
 پیش ہونا ماضی موجود ہونا یا ہالہ چاروں فعل تیسرا عارفہ ترقی مٹ ہم نقادہ معنی مستقبل ہیں لیکن ماضی یا ماضی نا
 اخبار قیاس کے یہ ہے۔ یعنی گویا اسیا ہو ہی گیا۔ مل ہمارے ہیں خستہ ظرفیہ رجب مکرر ماضی معنی اسے نبی کریم آپ کا رب یہ جہد مجرور
 متعلق ہے ماضی اسما۔ اسم فاعل مصدر حال ہے ماضی کے نائب فاعل ہم مستتر فرمایا ہے سب مل کر جہد فیل ہو کر معطوف۔
 ہے و خستہ ناپردہ موصوف ہے ترقی پر در معطوف ہے تیسرا سب مل کر صفت ہوئی ہمارے کہ ظرف ہوا اذکر پوشیدہ۔
 سب مل کر جہد فیل انشائیہ ہو گیا۔ لام تاکید ی قدر جہت ہو۔ ماضی رجب مجھے مذکر واسل قائد جہتہ انہماں واہد نقادہ لکان ہیر
 جمع متکلم مستقبل سے جوڑنے کے لیے ہیر سے پہلے جہت پوشیدہ ہے ترجمہ ہے ہمارے پاس ایک قوم میں ضمیر ظرف ہے
 اور ترجمہ ہے ہم میں آئے تم یعنی ہمارے پاس یہ عارفہ ہے۔ کہ ذات ہمارے ماضی موصوفہ ناہد نقادہ باب نعر کا ماضی مطلق جمع متکلم
 فاعل ہے باری تعالیٰ ہم غیر منصوب متصل مفعول پہ ہے ماضی ہمیشہ مصدر تعدی ایک مفعول ہو کہ ہے۔ اول اسم مفعول مذکر کا و اسے

اور اسے پیار سے محبوب نبی المرسلین اعادہ مست بہ نصیب مغرور اور دنیا کی فانی زندگی میں شغول و مسرور ہو کر آخرت قیامت سزا و جزا اور باقیات معالیٰ کو بھولنے نہ بھگتے نہ جانتے نہ مانتے والے کفار و کفر دار کو وہ دن یاد کرایئے کرتا ہے ہر حال کا مذہب اور مذہبک نفس بندوں ماجروں مسکینوں، بیاس واپس کے اعمال و معامات کا ہتھیار ہائی بنا اور غیر مقبلاً یعنی اچھا انجام، نونا سدن ہو گا جس دن ہم زمین کے نام چھوٹے پڑے اوپے نیچے دور و نزدیک پہاڑوں کو سمول سکے روتی کے گاؤں ہاول کے گھروں کی طرح اوپر فضاوں ہواؤں میں بکھیر کر پھیلائیں اور چلائیں گے یہی وہ پہاڑ ہیں کہ تم اپنی دنیا کا بہت مضبوط اور اٹل حصہ سمجھتے ہو ہماری قدرت و طاقت کے سامنے بادلوں کے دھوئیں سے بھی کم حیثیت رکھتے ہیں دنیا کی دوسری چیزوں کی کھیت کھدائی، غ و جہان کی نوعیت ہی معوی ہے تمام اشیا عزت و مجاہدات و نباتات کو ایسا فنا و ہر بلو کر دیا جائے گا کہ اسے پیار سے نبی اذنِ عادت اور عالم ارواح سے ہمارے سارے جانوں کو دیکھے واسے حاضر و ناظر محبوب اس دن تمام دیکھو گے، اس پوری زمین کو صاف پٹیل کھلا ہو رہا رہا میدان ہمارا دیکھ لو کہ ہر اور ہر چیز و درخت و عمارت گھر ہر پہاڑ و چٹان چھری، اینٹ و کنکریٹ سے ماں، ابھ قول سے کہ یہاں مود ہے زمین کا اپنے اندر کے تمام معدنیات اور قبر کے مردوں کو باہر نکال کر غالی ہو جائے گا یعنی دیکھو گے تم اس دن اس پوری زمین کو غلام و بالی سے حال یہ سب کچھ اس طرح ہو گا کہ پہلے شد بدتر تر اسے گاس سے زمین کی ہر عام چیز گر پڑے گی اور سباز دانا اپنی جگہ سے اٹھ کر نکلے ہاول کی طرح اڑیں گے پھر زمین پر گر کر ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں گے، اسی ذرے سے عمارتیں مدھنت بھی گر کر زمین کے گڑھ میں سما جائیں گے اور زمین کے سارے کان معدن دیتے تیل پٹرول گیس وغیرہ ہر نکل نڈب لگے، پھر قبرستانوں کے مردے بھی زندہ ہو کر نکل پڑیں گے یہ سب اس لیے ہوا ہے اور تاک زمین کو ظلی میدان اسس سے بنا ہے و حضرت ائمہ اربعہ نے اس نام کو تبتہ و در مرد و انسانوں بنوئی کو وہاں حساب کتاب سزا و جزا کے سے جج کیا ہے، تو ہم زمین واسے دیکھو کہ اس سے کسی بھی ایک و بد فاسق و صالح کو سن و کافر کو میدان میں مانتے بغیر کسی بھی دھول جگہ کسی بھی حالت و کیفیت میں نہ چھوڑیں گے، اور ان تمام انسانوں جنوں کی حالت اس طرح ہوگی کہ ہر فرما رہا گئے جائیں گے اپنے وہاں کے حضور مضیں بنا کر تاک ادب و احترام کے علاوہ کوئی کسی سے چھپ نہ سکے، مغربی فرمائے ہیں کہ باتو ایک ہی صفت ہوگی تمام انسانوں جنوں کی یا بہت سی صفیں بنائیں بیشی ہوگی جیسا کہ حدیث پاک میں ہے تمام انسانوں کی اور اتوں کی ایک سو گیس صفیں ہوگی جن میں امت مسلمہ کی اتنی صفیں ہوگی اور باقی تمام ایک بدوگوں کی پالیس صفیں ہوگی، اور تمام لوگ ایک صف کی صورت میں حاضر ہاں گاہ، الہیہ میں ہونگے کھار کی صفیں علیحدہ ہوں گی کو مزل کی علیحدہ یہ ایک سو دس صفیں صرف اہل ایمان کی ہونگی، اور باقی صفوں کی حالت میں یا پہلے رب تعالیٰ کی طرف سے ندا فرمائی جائے گی کہ اے عکرم قیامت ہو کر ابتر بنے شک بلاشبہ تم ہماری ارگاہیں اٹھ اسی طرح اٹھنے یا نہیں جیسے کہ کہنے تم کو پہلی مرتبہ ماؤں کے پیٹ سے نکلے سرنگے بدن احمد سے غصے پیدا کیا تھا نہ حالت قحی و مدحت نہ عزت

مشت بلکہ آٹھ ہی دون ہے کما کے بارے میں تھے اپنی مدد جانتے تھے دھری، و تکبر و انکار کرتے ہوئے ہمارے
 امیہ اویہا مل کر جھلاتے ہوئے شیطان ایسے درملا ہٹ اور دوسو سو میں محسوس کرنا لگتا تھا کہ ہم بزرگ نہیں بنا سکتے
 یا نہیں بنا رہے تھے ہمارے یہ اور ہمارے علم کفر شرک سرکش کا حساب کتاب بیٹے اور سنز جہاں غلبہ دینے کے لیے کوئی
 دوسرے کا دل یا دوسرے کی ہڈی دھڑکنے لگا۔ **فَتَرَى الْمَرْجُومَ مَشْفُوخًا مُدْهِيًا** اور **يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ**
هَذَا الْكِتَابِ لَا يَقْرَءُ وَصِيغَةً إِلَّا بِإِذْنِنَا وَقَدْ وَاعَدْنَا صَادِقِينَ اور **يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ**
 اس میں یہ الیہ عشر میں کتاب رکھ دی گئی یہ اس طرح کہ جب حکم رانا کی کفر شتے بندوں کو صفیں صفیں بنا کر بارگاہِ ربانی میں
 لانے لگیں گے اور ہر شخص اپنی اپنی صفوں میں نمودار ہوں گے لیکن انہوں نے نہ اس کے درمیان ہر ایک کا اعمال نامہ اس
 کے ہاتھ میں آئے گا یا فرشتے خود نہیں گئے۔ کدرا کا حال نامہ ان میں اسے ملتا تھا کہ اس میں صرف کفر ہی دکھایا ہو گا
 اس سے گندے و حقیر ہاتھ میں دیا جانے کا سون کا احاطہ اس کے دائیں اور سب سے بائیں دیا جائے گا۔ اگرچہ سون
 میں نگار ہی کیوں نہ ہو۔ اور یہ ایسی مضبوط تقسیم ہوگی کہ کوئی بھی ہاتھ کو تیریں نہ کر سکے گا۔ یا اس طرح کتاب رکھی جائے
 گی کہ یہ ان قیامت میں ایک بڑا سا پرچہ رکھا ہو گا اس طریقے سے صف میں کھڑے ہر شخص کے سامنے اسی کا حال نامہ ہو گا
 اور وہ خوب پڑھ لکھ لیا اس طرح کہ اعمال نامے کی یہ کتاب کھل ہوئی رب تعالیٰ کی بارگاہ میں ہوگی اور ہر شخص وہاں جا کر
 پڑھے گا۔ سب سے پیارے نبی ان مژدرا کے ہاتھوں میں ہوں گے اور ان کے ہاتھوں کو اپ اس میں دیکھیں گے کہ ان کے ہاتھوں کے
 ہونے اپنے ہی بد عملوں کی وجہ سے ہے اس کا حال نامے کی کتاب میں لکھے ہوئے ہیں اور جتنے چاہتے ہیں کہ وہاں گئے
 ہائے ہماری ہا کت پر ہادی تباہی کھنٹی پہنچی یہ عجیب حال ہے اس امانت ہے اور اس کی تحریر و لکھائی کا کوئی دبا میں جو
 جو کام ہم نے معمولی سے سمجھا تھا اسے ہی جتنے پھرتے ہیں پر وہی میں دیکھتا ہوں کہ وہیے فلاں وقت اور فلاں فلاں
 امر در دنوں میں ہی نہیں چھوڑے گا یہ میں لکھے ہیں اور نہ ہی ہمارے فلاں فلاں دنوں کے ہر سے ہر سے لمحہ و کفریات
 ہی چھوڑے گا مگر ان سب کو کتنی ہی مشاغل کر رہا ہے اس کتاب نے اور حقیقت بھی ہے کہ واقعی جو چھوڑا ہوا چھوڑا ہوا
 وہی یاد نہیں ہوں نے دنیا میں کس حالت کسی وقت کوئی عمل کیا تھا وہ اس دن امانت سے یہ لکھا ہوا یقیناً پایا۔ اور یہ
 در سے اس کی لکھائی کیوں ہے؟ صرف اس لیے کہ آپ اس رب تعالیٰ کی پرہیزگاری کے سامنے کسی حالت میں بھی غلط نہیں کرتا۔

فائدے

ان آیت کریمہ سے چند نکتے حاصل ہوئے پہلا فائدہ۔ ہمارے قادیان کریم علیہ السلام و سلم
 نئی مہم جیسا کہ کہتے ہیں اور پھر سے قرآن مجید کو زبردستی قرائت سے پہلے ہی جانتے ہیں۔ یہ فائدہ
ذِيَوْمَ نُنَزِّلُ الْغَيْثَ لَ تَرَى الْأَرْضَ خُضْرًا وَأَنْتُمْ لَا تَرَوْنَ شَيْئًا وَنُفِثَ فِي السَّحَابِ طَائِفَةٌ لَمْ يَرْكَبُوا السَّيْرَ فَمِنْهُمْ
 فرمانے سے حاصل ہو کہ ان تمام حالات و کیفیات کی تفصیل آئندہ کائنات میں اللہ علیہ السلام نے ہی بیان فرمائی ہو گی اور یہ
 مبارک یہ ہے ضروری تھا کہ اس قسم کی تفصیل امانت نامہ سے دیکھ کر بیان کرتے ہیں۔ بلکہ بہت دفعہ تو ہمارے

رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ

رہا کے علم سے کیا تم اس کو اور اس کی نسل کو میرے مقابل مددگار
علم سے نکل گیا بیلا کیوں اسے اور اس کی اولاد کو میرے سوا دوست

دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ

بگتے ہو حالانکہ وہ سب تو تمہارے دشمن ہیں بڑا بے کاموں کا
بنائے ہو اور وہ تمہارے دشمن ہیں نکالوں کو کیا بھی بڑا

بَدَلًا ۝ مَا أَشْهَدُ لَهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَ

جہلا میں نے آسمانوں اور زمین اور خود ان کی اپنی پیدائش کے وقت کبھی اس
پر ملا نہ میں نے آسمانوں اور زمین کے بناتے وقت انہیں سامنے

الْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ

بہ بنایا تھا اور نہ میں گمراہ کرنے والوں کو
بنایا تھا نہ خود ان کے بناتے وقت اور نہ میری شان

مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصَدًا ۝ وَيَوْمَ يَقُولُ

کہ مٹو رہنے والا ہوں اور اس قیامت کے دن سب فرمائیے گا
گمراہ کرنے والوں کو بانو بنادوں اور میں دن فرمائے گا کہ

نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ تَرَعُمُ فَدَعَوْهُمْ

پکارو اپنے مقید سے وائے میرے شریکوں کو جن کو تم نے گمان کیا تو وہ ان جوں کو پکاریں گے
پکارو میرے شریکوں کو جو تم گمان کرتے تھے تو انہیں پکار رہے

کفار پکارے گئے پتہ نہ لگا تو کھوپڑی پر لپیٹ کر شرط ہوئی کہ جو یہ نہ تسلیم نہ کرے اس کا فضل مضارت نئی جہنم یعنی
ماضی مطلق اس کا معنی ہے رائیخ و ابدی یعنی ہمیشہ قبول کرنا۔ جواب دینا دعوت ماننا۔ مراد سے مراد کے یہ آہٹا یا مدکرنا۔ ادا
حرف جہنم کا ہم غیر مجبور رجح ہے پکارنے والے کفار یہ ہمارے مطلق ہے نئی جہنم کے بعد ضیہ ہو کر حرارت کوئی شرط
جہنم کی بلکہ شرط انشاء ہوگی۔ درود و خیر۔ باب فتح کا ماضی مطلق جہنم کامل اللہ تعالیٰ جل سے بنا ہے ماضی جانا یا دان
یعنی اسم ظرف مکان معنی ہے ماضی معنی اس پر کتب انسانی ظرف ہے توفیق باب قرب کا اسم ظرف برضی مسیحیہ۔ یہ
درن قیاس نئے اطراف ہے کہ کوئی جہنم اب ماضی ہے اور اس کا ظرف مشکل کے درن پر ہوتا ہے نہ کہ ماضی اسی سے یعنی
نجات بعد نے کہا کہ جہنم کا وہ باب قرب کی جاتی ہے جیسا کہ نتیجہ کا وہ باب قرب کی جاتی ہے جیسا کہ نتیجہ کا وہ باب قرب کی جاتی ہے
ظرف سمجھ ہی پڑتا ہے اور جہنم ہی واللہ تعالیٰ اعلم۔ توفیق سے شکی ہے یعنی میدان جانا۔ وادی جانا نہ ہونا کا ترجمہ ہے۔
درن ہونا کہ ہلاک کرنے کی جگہ مراد ہے ولای جہنم ایک قول کی مراد ہے جہنم ہلاک کرنا۔ کت یا ز جانا رکاوٹ
رک دینا جہنم کی ذال دینا پتے قول سے یہ ماضی ہے ہند دوسرے قول سے ماضی ہے جہنم ہلاک کرنے کے یہ جہنم ہلاک
سے ہی کہ قلیہ جہنم ہو کر کھل گیا۔

تفسیر عالمائے
وَاذْكُفِّرْ كَثِيرًا مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَالْاِذَا مَ تَعْبَدُوا الْاِلٰهَ يُبْشِرُكَ كَاَنَّمَا مِنْ اِلٰهٍ فَتَسْقُ عَنْ
اَمْرِ رَبِّكَ فَتَعْبُدُ وَنَا وَذِكْرُ رَبِّكَ ذُوْا مِنْ دُوْنِي وَهُوَ سَكُوْهُ عَدُوْ

یشت۔ مظہر میں بتا رہا۔ اور اسے پیار سے ہی یاد کیجئے اس زمانے کی رات کو ان دیوی تیل کی
دونوں ہونے میں پسنے ہوئے شتوں و معبودات کفار و داران عرب کو یاد کرنا یہ بتا دینے کہ اسے اترت
مخلوقات سناؤ تباری افضلیت کا ایک وہ وقت جب کہا تھا ہم نے اپنے تمام معبود فرماں بردار ہزاروں سال کے
عابد و زاہد آسمان زمینی حشری فرشتوں کے کہ تم سب زمین پر گر کر پستی کی نگاہ سے مجھ کو دیکھو اور انھیں
رسول نبی اور بشرق اسل انسانی کے توحید اعلیٰ ساری زمین کے فیض نائپ حکمران حضرت آدم کو۔ تو تمام فرشتوں نے ایک دم
گوں میں جہنم کی دقت میں آدم کو سجدہ کیا۔ میں شیطان عزرائیل سے مجھ کو نہ کیا۔ اور حضرت آدم کی طرف سے مجھ کو
کے کفار و داران کی وجہ سے تھی کہ اس نے اس مجھ سے سے صرف اس لیے انکار و عذر پیش کیا کہ نسل جنات میں سے تھا اور
اس کو اپنے جہنم اور ناری مخلوق ہونے پر ناز تھا۔ اس لیے وہ اپنے خالق و مالک رب تعالیٰ کے عظمت و بڑے علم سے
خس و انکار کرتے ہوئے نکل گیا۔ اور مجھ کو بتاتے ہوئے ازل ابی نامہ ان ہو گیا۔ یہ تھا اس ابلیس معین کا تبار سے
ساتھ ابدی معاد اور بلا حدود مطلق اور اب تک کی آمد۔ زندگی میں ہی اس کا جو وہ کہ ورت تمام اسل انسانی سے ہے
وہ قرآن و حدیث و سب کتب کمالی صغیرہ و کبریٰ و انبیاء و اولیاء و ائمہ و زکریا و یحییٰ و عیسیٰ و محمد و انور و ہمام تو
ہم انیس و اشہاد ہے وہ ازل و قدیم سے ہر بہ نعت و عصب و انور کو بتا رہے ہیں انھیں و بوسن و روشن غیر

بھلا کر نواز دے چکے ہیں یہ کسی بدقت بھی گوارا کرنے والے عالموں کو اپنا معاون دست و پا نہ دے گا۔ تو ہر کار
دل اور دوست بھی بے دلائل نہیں بہدا ان کی تمام امیدیں سب عقیدے سارے نظریات بالکل خود باطل بیکار ہیں اور
بہت جلد وہ دنیا سے الگ ہے کہ جس دن فرمائے گا پروردگار عالم ان تمام انا قیامت کفار و مشرکین ایسے کے پیروکاروں دوست
پرستوں دنیا کی فانی عزت پر ناز کرنے والوں سے کراچ پکار دیکھو اور ہاں اس میدان محشر قیامت جہنم کے مداب تکلیف و
مصائب سے بچانے چڑانے نجات دلائے کے لیے میرے ان بناوٹی شرکیوں جو ٹھٹھے مہو دوں جنوں سانوں شیطانوں
کو تم کو تم نے دنیا میں بہت کچھ رکھا تھا اور ہر کام ہر چیز ہر وقت و طاقت میں اللہ کا شریک بگھتے تھے اور ان تہوں پہ تو
پادریوں عیاشی سنائی کے مقابلے میں بڑی بڑی سبزیوں والہ تہ کرتے رہے ہاں انہی باوجود اس قدر کثرت کی زبانی سے کہ
سب کچھ ایک اور یہ وقت و مقام سے اپنے اپنے ان رہنماں مہو دوں گردوں کو دے دے پکاریں گے جو قریب
ہاں کھڑے ان کو نظر آتے ہوں گے۔ لیکن وہ دہشت دھوک کی وجہ سے یا آج پرورد قیامت دہی ہے ہی نہیں شرمندگی۔
ماست و اپشہیروں کا رونا جہنم سے نفرت کی وجہ سے کچھ جواب دہی مدد نہ دے سکیں گے۔ پکارنے والے ان کے قریب
نہیں گے نہ وہ گرا کر نہ اپنے اپنے ان فریادوں کے پاس آجیں گے۔ ہر دور سے اتہانی حسرت و یاس کی ایک
”مرے کو بھی گئے اور ہر کافرانہ عقائد کے بعد ہر ان کے درمیان جہنم کی آگ کی دیوار سے آڑ بنا دیں گے جس کے بعد
وہ ایک دوسرے کو دیکھ کر کہیں گے اللہ بڑا بڑا مصیبت کی ٹھری ہو گی۔ اسے میرے رب کی تم تیرا کردار افسانہ ہے کہ
تو نے مجھ کو میری اولاد میرے شائدوں میرے سگی ساتھیوں و مردوں کو اپنے پیار سے صیب مل اللہ میرے کسم کی امت ہیں
خال فرمایا۔ اسے اچھے بہانہ اللہ قیامت تک ہمارا ایمان اور محبت سطلی تمام فرما تیلطان سے بچانا ان آیت کی تفسیر میں
مصر یہ کہ آیت کے تحت اقوال حسب ذیل ہیں۔ حکم میں تین قول ہیں ایک یہ کہ تمام فرشتوں نے عہد کیا کہ زمین آسمان و
دفعہ اور عرض و کسے تمام نے رسول خدا کو نے ہی اور سب سے پہلے محمد سے یہ ہر نبی علیہ السلام کے دور اقوال یہ
کہ بہت اہم ہیں۔ یہاں کے کاموں میں معین کردہ فرشتے عہد کی حکم میں شامل دے تھے ہاں تمام نے عہد کیا مگر یہ قول غلط
ہے تیرا قول یہ کہ صرف زمینی فرشتوں کو عہد کا حکم دیا گیا اور صرف انہوں نے ہی عہد کیا یہ قول بھی غلط ہے۔ یہاں قول بہت
وہاں ہے اچھا دہی چار قول ہیں۔ ۱۔ عہد انعام و تحیہ اور مبارک باوی کا تھا تھا جو علیہ السلام نے ہوئے اور انام علیہ
السلام کے اسکو فرشتگان کو نے کیا بنا پر کیا گیا۔ یہ ہی قول درست وہاں ہے کہ حضرت آدم اس عہد سے کا قبلہ
مگر یہ قول غلط ہے۔ وہ نہ یہاں انام ہوتا کہ آدم اور شیطان بھی انکار نہ کرتا کیونکہ جب انہوں کو قبلہ بنا دیا اور
قیسم تھا تو آدم کو قبلہ بنا دیا کیونکہ یہ عہد تمام فرشتوں نے سنیں بنا کر ایک دم کیا۔ یہ قول درست وہاں
ہے کہ فرشتہ فرمایا جات ہی مت مگر عہد کیا۔ یہ قول غلط ہے کیونکہ دوسری آیت میں ارشاد ہے۔ فَسَجَدَ لِلْخَلْقِ
کُلُّهُمْ اَجْمَعُونَ۔ ایسے کافرانہ نام عزائم ہیں۔ ایسے صفاتی نام اور شیطان عمول نام ہے۔ ایسے کائنات کے بارے

میں جو قول ہیں انہی پر جنات کی نسل سے ہے یہ قول درست و مکمل ہے دوم یہ کہ اصل میں فرشتہ ہے مگر اس لیے کہ
 کہا گیا کہ پوسیدہ و متناہے سو کہ یہ ہے فرشتہ تھا پھر انسانی کے بعد مسخ کر کے جنات میں سے بنا دیا گیا چہرہ کہ یہ پہلے
 جنات یعنی جنت کا طائر تھا اس لیے اس کو جنم کہا گیا یہ جنم یہ کہ جب فرشتوں نے حکم الہی جنات کی سرکشی و فساد کی بنا پر ان کو
 قتل کر کے سب کو روئے زمین میں باطل ختم کر دیا تو یہ ایسے اس وقت چھوٹا بچہ تھا یہ آسمانوں یا جنت میں جا چکا جب حکم
 قتال ختم ہو گیا تو یہ فرشتوں میں شامل ہو کر عبادت الہی کرتا ہر فرشتوں کے ساتھ ہی پناہ و قنارہ چشم یہ کہ اس قتال ملک سے
 نسل جنات ختم ہو گئی اس سے بعد مزائیں سے نسل جنات پیدا ہوئی اب جو دنیا میں جنات ہیں وہ سب ایسے کی نسل حضرت
 ہیں خواہ نیک خواہ بد بدایہ ایسے اب جو انہی سے ہیں ملت فوت علیہ السلام، بواسطہ شرابی ہیں مَا أَشْهَدُ تَحْمُلُ کُلُّ مُنْغِیرِ
 پانچ قول ہیں۔ اول یہ کہ حکم کا مرجع جوئے محبوبہ مثلی یہ کہ اس کا مرجع شیطان اور قریب سے جنات ہے نہ جنات کفار کہ
 ہیں۔ رابع یہ کہ حکم غیر کا مرجع وہ جنات اور فرشتے، و را بنیاء نظام ہیں جن کو کفار اپنا معبود اللہ کی بیٹیاں اور ابن اللہ کہتے
 ہیں خاص یہ کہ حکم کا مرجع ہر انسان و جنات فرشتے اور تمام مخلوق ہے میں کسی کو بھی نہیں ملایا، نسل شیطان کی ولادت
 کے اسے میں چار قول ہیں ۱۔ ایسے کی بیوی ہے۔ ۲۔ بیوی نہیں ہے یہ خود کی خاوند ہے خود ہی بیوی ہے اس کی دم
 اس کا ارتقا نسل ہے اور اس کی دہرائی کی فرج بھی ہے۔ یہ دوسرا قول درست ہے چار قول غلط ہے۔ ۳۔ الکی ایک رت نہ کرے
 اور دوسری رت نہ کرے وہ دونوں کو شہوت سے رگڑتا ہے تو اس وقت میں پیدا ہو جاتا ہے ۴۔ ایسے اندکے دنا ہے
 نہ کہ پچھے۔ اور جلد چاہے اندکے دے کر بھاگ جاتا ہے بعد میں ان اندکوں سے بچے نکل کر جنات میں جا سکتے
 ہیں اور دنیا میں چل جاتے ہیں مگر وہ عظیمہ عظیمہ نہ کہ حرکت کرتے ہیں۔ غصہ میں وہ قول میں اس کا ترجمہ ہے
 دست و ہازدہ اس کا ترجمہ ہے معادن مغیرہ و گار۔ یہ معنی بھی ہے لیکن پہلا معنی بھی زیادہ صحیح ہے حقیقتاً غلط ہے۔
 حکم کی تفسیر کی وجہ میں چار قول ہیں جواب دہینے سے سب کے نزدیک ہے مدد کرنا جہاں قول پایہ کہ جواب نہ دیا
 کے غرت کہ نے ہوئے پایہ کہ جواب دہ کے دست و خوف کی وجہ سے پایہ کہ جواب نہ دہی کے کیونکہ خود کو قتل
 ہوئے پایہ کہ جواب دہ کے غرہ نہ خواست کی وجہ سے سو بنا کی براد میں پانچ قول ہیں۔ ۱۔ دوسری نہ طاقت
 ۲۔ از سے جہنم کا ایک طبقہ ۳۔ جہنم کی ایک نہر جس میں خون صوبہ ہو گا شکم کی حکم غیر میں تین قول ہیں ایک یہ کہ اس
 حکم کا مرجع جوئے خود خد معبود ہیں خواہ بت و یا بعض فرشتے بعض ملی اس کا مرجع شہدائے اور فرشتے ہے۔
 تیسرا یہ کہ اس کا مرجع کفار ہیں وفاقاً میں دو قول ہیں اول یہ کہ یہ صیغہ صدمہ شکم ہے اور مرد اللہ تعالیٰ و دم کہ یہ صیغہ
 واحد نہ کہ حاضر ہے اور مخاطب ملی کریم صلی اللہ علیہ وسلم و اللہ اعلم بالصواب و از تفسیر فتح اللہ یہ روت العانی
 کیر۔ غفران۔ ہارک۔ عطری۔ تفسیر لہلال القرآن۔

۱۱۔ ایت پاک سے چند قاعدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا قاعدہ۔ احسان ماننے و شکر یہ

اور اگر سے اتفاق ضرور ہے کہ جس رب تعالیٰ نے ہم بندوں کی خاطر اور عزت اخلاقی کے لیے ہمارے مخالف
 حامد اور دشمن ایسے اور اس کی ذریت کو اس جنت سے نکالا اور دو ملعون کیا جو جنت ہمارے لیے بنائی ہے
 اور ہماری وجہ سے اس کو اپنا دشمن قرار دیا ہم بندوں پر بھی لازم ہے کہ ہم بھی شیطان کے دشمن بن جائیں اور ہر بات
 ہر کام پر عمل پر عقیدہ سے یہ ایسے ذریت کی مخالفت کریں اور شیطان کو اللہ کے گھر یعنی قلب مومن سے نکال دیں
 یہ انصاف اور وفا ہیں کہ کھائیں رب تعالیٰ کا اور دوستی و طرباں بخاری کریں اس کے دشمن کی جب کہ وہ دشمن بھی ہماری
 وجہ سے ہوا ہو یہ فائدہ، فَتَسْتَعِينُ ذُنُوبَهُ وَ ذُرِّيَّتَهُ ذُنُوبُهُمْ فَرِيضَةً سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ آسمان و
 زمیں کے کائنات پر رب تعالیٰ کا احاطہ کرنے میں وہ باری تعالیٰ جل جلالہ اس لیے نہ پاک اور بلند و بالا ہے۔ باب
 اسیہ بطور قرآن بخاری اور اہلبار محبوبیت یا انسانوں کی آسانی کے لیے دنیا و آخرت کے بہت سے کام فرستوں اور
 انبیاء کرام ادبیا، اعلیٰ مقام اس کے سپرد کر دیئے گئے ہیں یہ اس کی اپنے مقرب بندوں پہلے کا روزگار ہے۔ وہ تعالیٰ
 ذات ابرکات کو کسی بھی شخص کی قلعہ کوئی حاجت نہیں ہے۔ نیز آسمانوں اور زمین میں کسی کوئی تکلیف و سختی دور رخ آتی
 اتنی بڑی استیلا کے پیدا کرنے اور بھانے میں تو ان مقربین اور مدد رست امر کا بھی کوئی کسی طرح کا دخل نہیں ان
 محبوبین کے سپرد بھی جو کام کئے گئے ہیں وہ تو اس کائنات مخلوقات پیدا کرنے کے بعد کئے گئے احسان بڑی بڑی استیلا
 کے مقابل معمولی کام ہیں شہد بادیوں کا چلانا، مایوڑی کا پھراننا، قبض اور نفاذ روح وغیرہ یہ فائدہ وہاں کُنتُمْ مُعْتَدِلِينَ
 عَقْلًا قرآن سے حاصل ہوا۔ بریں عقائد کی نفی ہوئی کہ نہ ہڈا کی اند آسمان و زمین اور اسی انبیت کی خلقت
 کے وقت سعادہ بنائے کی نفی ہوئی کہ محبوبوں کو نہ ہر وسیع کھڑی بیٹھنے کی۔ تیسرا فائدہ۔ وہ مدد دینا۔ وہ قسم کے
 ہیں ایک قسم دینا کہ وہ اس کا قسم اور یاسن دونا اللہ کی ہے۔ ہو یا اللہ سے دوستی لگاں ان سے امید ہی وابستہ کرنا ان
 کے آسمانوں اور زمین میں جہان رب تعالیٰ نے اہمیت دی ہے ان سے مانگنا بھی مدد مست ہے کس میں رب تعالیٰ
 کی خوشنودی ہے جو ادبیا اللہ سے تعجب و حیرت سے ان سے وہ مانگے بلکہ جو اہل قبور سے ایسے ہر جانے کس کی
 قرآن مجید میں ہوتی ان ہے لیکن ادبیا میں دونوں اللہ سے دور ہونا ان سے نفرت کرنا میں بیان ہے۔ یہ فائدہ
 ازین میں فتنہ و انجلی، فریضے سے حاصل ہوا۔ ہر مسلمان کہ یہ فرق خیال رکھنا چاہیے کہ قرآن کریم کی کچی تعلیم حاصل ہو
 چوتھا فائدہ۔ عثمان بن ابوالاسم نے عرض کیا یا رسول اللہ بے شک تیری کچھ فائدہ اخلاقیات میں دوسو سے
 بہت ذات ہے اس کا کیا مدد ہے تو ان کائنات علی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد فرمایا اس شیطان کا ناک خراب ہے جب
 تم ایسے کسی دوسرے محسوس کرو تو انھوں نے اللہ و لہذا، پڑھ کر تین دفعہ تمھارا دیا کرو دہائی طرف فرماتے ہیں۔ میں
 نے ایسی ہی کیا تو پھر کچھ دوسرے نے آئے از تفسیر ذریعہ آیت جلد سوم صفحہ ۱۸۱ مسلمانوں کے لیے عمل
 بہت مفید ہے۔

احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے حد فقیہان مستنبط کرتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ ہمارے کچھ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ پہلی شریعتوں میں تعلیمی سجدہ وغیرہ کو جائز تھا صرف ہماری شریعت اسلامیہ میں سجدہ تعلیمی حرام ہوا ہے مگر یہ بات غلط ہے بلکہ سابقہ شریعتوں میں بھی سجدہ تعلیمی حرام ہی تھا اس لیے کہ بخیر و خیر و وقت کے کہیں کسی نبی کی طرف سے کسی آدمی کو سجدہ تعلیمی کیا۔ اپنے آپ کو کسی سے کہنا کہیں بھی کسی جگہ لکھا ہوا نہیں ہے۔ انا ما ادرہ ہر امنی اپنے انبیاء کرام عظیم اسلام کو سجدہ کرنا پہنچنے والے اپنے بزرگوں و بیوں کو سجدہ تعلیمی کہتے۔ یہ دو خصوصی واقعات ہیں۔ اس سے ہمارے کہ رب تعالیٰ نے خود اس سجدہ سے حکم دیا پہلا سجدہ فرشتوں سے کرایا گیا۔ صاف صاف حکم عطا فرما کر دو سجدہ یوسف علیہ السلام کو کرایا گیا ان کے والدین اور بی بیوں سے خواب میں بتا کر نبی علیہ السلام کی خواب دیدی بنی ہوئی ہے کہ ان سجدوں کو حکم رب تعالیٰ کی طرف سے نہ ہونا تو یہ بھی ہمارے کہتے یہ مسئلہ اذ قلنا للہیکو۔ (راخ) فرمانے سے مستنبط ہوا یعنی فقہاء فرماتے ہیں۔ کہ فرشتوں اور جانوروں کو ہمارے کہ دو بزرگوں کو سجدہ تعلیمی کریں مگر انسانوں کو کہیں بھی ہمارے نہیں دیا۔ یوسف علیہ السلام کے لیے سجدہ تعلیمی نہ تھا بلکہ بیاد و شفقت کا سجدہ تھا کہ چونکہ والدین اور بڑے بھائی سجدہ کر رہے ہیں اگر تعلیمی سجدہ ہوتا تو یوسف علیہ السلام اپنے والدین کو کہے۔ یہ کہتے سجدہ تعلیمی ہر شریعت میں حرام تھا۔ ہاں مسلمانوں میں بعض غیبت کو اس کے جواز سے قائل ہیں وہ غلط و گمراہ ہیں واللہ و رسولہ اعلم بالصواب۔ دوسرے مسئلہ۔ قانون شریعت کے مطابق سجدہ کا معنی ہے نیم ۲ زمین سے ٹک ہانا۔ زمین و لوگوں نے سجدہ میں جھکنا کیا ہے وہ بیوقوف ہیں اس کی تکمیل سجدہ سات اعضا کا رہنا ہے۔ گناہ ہے یعنی دو پیروں کا قدم و نیچے بیٹ والی سمت۔ اس طرح پانچوں انگلیوں کا ہر ایک انگلیوں کا ہیٹ زمین سے ٹکنا ہوا۔ دونوں پیروں کی انگلیوں کا ہر ایک کمر و سرخ ہوں اگر ایک ہی پر غلط ہوا تو سجدہ نہ ہوگا۔ دونوں پیروں کی انگلیاں کہیں کی طرف مڑی ہوں نہ کھڑی ہوں نہ اٹھی ہوں اور دونوں گھٹنے دونوں ہاتھ اس طرح کہ چہرے کے پاس کانوں کے قریب اور ایک چہرہ جس کی ٹانگ اور پیشانی دونوں زمین پر ٹکیں نہ مڑنا نہ اٹھنا ہے۔ ٹانگ۔ یہ مسئلہ فقہان کی تفسیر و احادیث سے مستنبط ہوا ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ کھارے و پانی اور ہلکی سی سیاسی نہ دو تعادل بنانا۔ ہر سبب اس طرح عیدی اسے جو سبب کہ یہ کہ لازم رکھنا ان کو ادنیٰ افسری پر تو کرایا دینا شرعاً حرام ہے۔ یہ مسئلہ و احادیث فقہان سے مستنبط ہوا۔ ہاں کہ زمین و مادی و سیاسی ہم سب سے کھارے سے متورہ بنا بھی سکتے ہاں۔ بہت سیاسی دوستی ہر سبب اور پیشکش قبول کرنا ہمارے ہے۔

اعتراضات

یہاں چھ اعتراضات کیے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہ دونوں دلی آیت تفسیر پانچ دفعہ قرآن مجید میں مذکور ہوئی ہے سورۃ بقرہ آیت ۱۱۶ میں دوم سورۃ اعراف آیت ۱۵۵

یہ سب سورۃ اسری سے نیت مٹا میں چہارم شمرہ کہ عند ہی آیت سے نجم سورۃ مٹا کہ آیت مٹا میں بھی اسس
 طرت اور بھی کئی آیتیں ہیں جو قرآن مجید میں بار بار آتی ہیں یہ بات وضاحت و بلاغت کے خلاف ہے، یہ کہوں
 ہے! جواب۔ مفسر حق کا یہاں بلاغت و فصاحت کا انکار کرنا اور آیت کے بار بار آنے کو بلاغت کے خلاف سمجھنا
 اس کی مادیاتی کم عقلی ہے، در علم کا و علم حانی کے مسابہ سے بلاغت و فصاحت کی گئی یہ جیسے میں وہ سب سورۃ کہف کا
 ان آیت میں موجود ہیں۔ مٹا ہاں مٹا مقابلہ بدرجہ مٹا تطبیہ لاری مٹا تنبیہ تیشی مٹا مٹا مصدر یہ مٹا کن یہ قلیل
 فیدر مٹا انکار تعجب مٹا استعجاز و تبجہ مٹا استعجاز و تنبیہ مٹا الملک خاص بعد اعجاز مٹا مجاز مٹا ر اگر آیت قرآنی نہیں
 وضاحت و بلاغت نہ ہوئی تو کفار و مشرکین پر تے جن کو قرآن مجید کی طرف سے درجہ دست و پنج کا سامنا تھا۔ رہا آیت کہ آیت
 دھندل رہا آیت تو وضاحت کے خلاف ہرگز نہیں مٹا مل مٹا قرآن کریم اپنی طرز بیانی میں وضاحت و بلاغت کی کوئی
 ادب عالی مقسود نہیں نہ اساتذہ فلاسفہ کی طرح فقط عقلی معوی غرضائی کو ظاہر کرنا ہے بلکہ مفہم قرآن مجید و حفظ و
 اسلاف ہے۔ بعد ان آیت میں نہایت فصاحت و بلاغت معشرہ کے سے جھوٹے بول آتی ہی رہ رہا سب مال و دیان
 مقامات برہہ آیت پاک نازل فرمادی حلق ہیں۔ چنانچہ اس آیت کا ذکر سورۃ بقرہ میں اس آیت کے ساتھ کہ حضرت آدم
 بن فہیم اللہ اور علی مقابلہ میں تا ان شتون کے اسناد ثابت ہوئے کہ جسے اس بعد تطبیہ کے معنی ٹھہرے یہ اس
 یث کو سورۃ اسری میں مارل کر لیا گیا کہ شیطان نے مردود و ملعون کو کراندہ ناقیامت مداخلت انسان میں کیا کہ
 منسبہ اور ارادے نے نہ بھرا کی آیت کہ سورۃ کہف میں ذکر فرما کر میں کی اصل نسلیں ہیں جو اس کی ایک وجہ انکار بھی
 ہرگز ان آیت کی کیا کہ محبت بد کے علاوہ اصل و صل کا بھی دل و دماغ اور طبیعت و عادت پر بہت گہرا اثر ہوتا ہے۔ پھر
 ان آیت کو سورۃ فہم میں مارل کر کے شیطان سے بچنے کے طریقے اور حکم سنائے گئے۔ اس لیے ان آیت کا بار بار آنا
 میں علت ہے یہ مداخلت و محبت کی آیت کا بار بار ذکر یہ دو امور اعتراض۔ یکے غایب یہاں کہ ذریت سے مراد جن
 مبین جنات و انسان ہیں اور کچھ تغابیر میں ہے کہ شیطان کی دلاویزیاں ہوتی ہے وہ ذریت ہے کو کسی ہاں درستی ہے؟
 جواب۔ دونوں تفسیریں صحیح ہیں قرآن و حدیث سے ثابت ہے کہ قرآن مجید میں ہے۔ مین اُھلۃ و نساۓ اور اعلیٰ ہرگز
 میں ولادت۔ جیسا کہ ذکر مٹا ہے بلکہ مولودات میں کا نام نام تک کہ ہے لکھا ہے کہ مختلف تیطانی کاموں پر میں کی
 مختلف اور دقت ہے جو ولادت، پناہ کا کام کر رہے ہیں ان کے نام حسب دیل ہے۔ مٹا ناقص مٹا ولکان مٹا صبر
 مٹا نمود مٹا ملوس مٹا دلم مٹا وحل مٹا خرب مٹا جبر۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ اَلَّذِیْ یُؤْتِیْ سَلٰمًا مِّنْ اٰیٰتِ
 رُوحِ تِلْکَ اٰیٰتِ بَرّٰہِ کَرَامِیْسِ فَرَسْتِہِ لٰکِنْ کَانَ مِنْ اٰیٰتِہِ سَیِّئٰتِہِ بَرّٰہِ کَرَامِیْسِ فَرَسْتِہِ لٰکِنْ کَانَ مِنْ اٰیٰتِہِ سَیِّئٰتِہِ
 ہے؟ جواب۔ آیت مٹا مٹا کے لیے ہے اور میں حقیقتاً چاہتا ہوں کہ میں سے ہے ذکر فرشتہ جن نے جواب دیا ہے
 کہ یہاں مٹا میں پر غیب ہے مٹا مل تھا و اذ کُلّٰیٰ لٰیْسَ لَکَ فَرَسْتِہِ اٰیٰتِہِ و ا۔ مٹا مٹا۔ مٹا مٹا۔ مٹا مٹا۔

پہنچا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اویہ۔ من دونی جی شیطان کو در دست کیوں بناتے ہو دونی تو بہت دراصلت پیار سے ہوئی ہے حال کہ شیطان سے تو کوئی بھی نسبت نہیں کرتا سب برہنہ کہتے ہیں خواہ کافر سے لے کر دیکھ لہو فاسق غایب گن بگارت سے تو یہ کیوں فرمایا گیا، جواب۔ اس لیے کہ منہ سے تو بڑا بڑا کہتے ہو مگر کب 'ی' کا ماتہ ہو فرمانہ داری اسی کی کہنے جو خوشی اس کے دوسو سوں درد غلٹانے جو لٹے دردوں میں اٹھاتے ہو۔ اور اصل دوسری فرماں برداری ہے پانچواں اعتراض۔ یہاں فرمایا شُرکان اور سجدۂ نفل، بیشک میں فرمایا گیا شُرکا کا بیہم اس کی کیا وجہ۔ جواب۔ شُرکان میں نسبت بتائی کہ ہے حد شُرکا کا بیہم میں غنیدت بتائی گئی یعنی مقیدت ان کی ہے نسبت یہی ہے جس سے ان کو شریک کہہ دیا گیا۔ بندہ دونوں باتوں کی در بیان ہنگام درست ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَيَوْمَ نُسَيِّرُهُمْ إِلَىٰ جِبَالٍ دَٰثِرَةٍ تُرَىٰ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمْ فَأَيُّ فِرْعَوْنٍ كَانَ مُخَالِفًا
 وَاعْبُودُوا عَلَىٰ رَأْسِ صَفَا فَقَدْ جِئْتُمْ بِنَاكُمْ فَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا لِّئَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ
 اَللّٰهُ نَجْعَلْ لَكُمْ فَوَاعِدًا - اور اسے سبکیں وادی بنے شوق میں روزی ملکات کو ہر رکھیں

دن خیالاتِ فروعیت کے جہاں اور غلبہ طاقوت کے پہاڑ اعلیٰ و غل و غمر کی چٹانیں عالمِ فناء میں صفتِ عہد کے ٹکڑے ٹکڑے ہو کر کھربا رہیں گے اور ہم حقیقی یقین و بسطِ امن تمام مضبوطیوں کو خستہ و شوم بنا کر ڈال دیں گے۔ اور سرینہ چاندنی کا قوتِ ملیمِ عرقوں کو میدانِ فطرت میں ظاہرِ مجبورِ صلیک دریا جیسے سماںِ نیویں و جہاںِ عتولِ عرقوں و درختوں اور قوتِ شوقِ تنوکتوں کی اس دھت تک قدمِ حماقت ہے جب تک بندہ سے پر مشاغلہ فالت کی قیامت اور جہالتِ نور کا مشرقِ اُفق نہیں ہو تا یہی جب ساکِ رہِ مذہبِ خواہشِ ثبات کی موت طاری ہوئی ہے تو نہ لذائذِ اناقہ و بادشاہتوں کے پہاڑ قائم اور قدر و قیمت پاتے ہیں اور نہ ہیاریا جسوسی و جوان کی حماقت اور شکل و صورت نہ ترکیبِ افعان کی ضرورت رہتا ہے سب کچھ بھارتِ حقیقت میں ہی مٹی برقی ہے اور بندہ سے کے لپٹ پاؤں کوئی حقیقت نہیں رہتی سب کچھ ہماری ہر گاہ و قدس اور مقامِ بتائیں جیسے ہو جاتا ہے۔ رہبائیتِ خائیں ہم کچھ نہیں چھوڑتے اور میدانِ کاشغہ میں سب طائیرین مقامِ ایک قطاروں میں ہونٹے کر کوئی کسی سے پوشیدہ خواہ ظاہری و کیفیتِ بڑی میں خیزد و چسبہ نرہ کے گا اور ایسا بد ہند خواہی ہو گا جیسا ہم نے عالمِ نرہ سے بیٹے ظاہر فرمایا۔ اے ہمارے خدا کے بندو کی تم نے مزاحِ ظہور سے بد و سرِ قبول کیا کہ مسافرانِ طلب کے لیے کوئی منزل تیار کیا بسط و یقین اور مقامِ مناسب و مقصد نہ بنا کر اور فطرتِ ہون کی مطابق مابعد و متعلق نہ ہو گئے۔ حریفین کے لیے منزلِ طلب کی یہی فتنہ اور فتنہ، افتاب ہے۔ تاکہ لا وقت و ذکر اپنی میں مشغول اور قلبِ متعلق نہ رہیں سے متعلق ہی اس کا اندر کیم نفاذ اور عرصہ و اعلیٰ و عریق صفا ہے۔

وَفِيهِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ
لَا يَدْرِي صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا أَحْسَنَهُ وَرَجَدُوا عَنَّا غَيْرُ لَدٍّ لِّأَحَدٍ

اور انعام رنگ و بویں کتاب مہبت ریاضت نہ بہ نفوذ اطاعت محبت، شوق عشق الہی ملائی مصطفائی۔ اور معاصی
 کتبہات قاب غوی بالتمہ کے مطابق مشکل اہمال مشرعات میں لکھی گئی ہے۔ ترجمہ میں قتل و نفس اس وقت
 نگاہ بہت مہربان محبت سے پیدائی محرومی میں دیکھیں گے۔ داری جہت میں حیرت قلب اور ذوق نورس خبیثہ سے دور رہتے
 ہوئے انسان اہمال سپہ اشخاص چاہ کی وجہ سے جو معصام باطنی کے ذریعہ انہوں نے پیدا کر بائیں ہمارے نقائر بالملک اہمال
 ناسدہ رکات معاصی مستور و کبیرہ کی اس کتاب کتاب کا ایک حال ہے کہ سب کچھ ہی احوال غویں بلکہ میں موجود ہے خیالات
 وحیہ کے سیرہ اور تفکرات و تدبیرات وہ دیا۔ جیسے کے کبیرہ یہاں سے کیا کوئی۔ جلالہ مگر روح بینہ کی کتاب میں لکھی
 داری غفلت میں نورس خبیثہ و غوی قدر یہ نے جو بھی کچھ ملو باطنی میں کی۔ دجا وہ پائے تہد اسرنا معرفت ربی ریاضت
 افتار حقیقت کسی پر ظلم محرومی ہیں کرتا۔ بندہ نفس خود کی اپنی جان عزیز پر کچھ میں مگر کلم شنات کرینا ہے۔ انسان
 پر نفس ملعونہ کی خواہش میں دقت ہو ا کی دقت نیت صحاح کو کوٹا طبیعت رکنا لازم ہے۔ جتنی جتنی ملائق رذیلہ کی بڑیاں
 پار اشتیاق سے کٹی جائیں گی مجاہدوں اور بیاختوں میں ملحق آنے لگے گا۔ اور کلمات بہا جوں جوں مدت
 انی جائے گی انسان اس میں نسبت مع اللہ کی تربیت کے حصوں میں طبعاً زیادہ مصروف ہوتا ہے۔ اہل تجربہ
 فرماتے ہیں کہ طریقت و صوفیت کا پورا راستہ شریعت نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے ہی ملے ہو سکتا ہے۔ لہذا
 سے مسافر طریقت کے شاہسوار اگر صحیح بندہ مراد بننا چاہتا ہے تو محسوسہ مصنف صلی اللہ علیہ وسلم کی فقری اور
 درویشی کو اختیار کرے کہ عجز ایٹھا۔ خاص خاص عاقبت شنات پانی و عینا ہے حال سے پتہ آج پھوٹا ہے۔
 جن خوش بختوں کو عشق عذری کا ذوق ایجاب اور جوہر تابہر سے مدد مل گیا ایسے لوگوں کے ہم ارضی مخلوق میں مگوں کے
 قلوب آسمان معرفت میں ان کی شکل خاک ہے لیکن روح عری ہے ان کے اجسام پر طریقت کا لباس ہے
 اور ماننے پر نور کا سر اور سرکار پر ہے۔ **وَإِذْ قُمْنَا إِلَىٰ سَيِّدِكُمُ الْاِحْمَدُ ذُرِّيَّةً مِّنْ سَعْدِ ذُرِّيَّةِ اٰدَمَ**
مِنْ اٰخِیْنَ فَفَسَقَ عَنْ مِّرْيَتِهٖ۔ فَتَخَيَّرْنَا مِنْهُ وَدَرَيْتُهُ ذُرِّيَّةً مِّنْ دُوْنِیْ وَهُوَ لَكُمُّ
عَدُوٌّ یُّبْشِرُ لِلْفٰلِیْقِیْنَ ہَدٰ لَا۔ اور جب دریا با ہم نے افکار ماحد کے شکر مقرر ہیں کہ
 عہدہ کروم سب قلب آدم کو اس کی اطاعت نبوی کر کے تو تمام اعضاء ریسہ کے مدت متکرت و قلب سعود کی
 ارعاء شرفیت میں عہدہ تسلیم و رضا کرتے ہوئے جھک گئے۔ سوائے ایسے نفس کے۔ کان بن عین وہ قول ہر پرورد
 نوشتہ جہدہ جو بیٹہ آدمیت میں باوریت و خواہشات کے پردوں میں پوشیدہ ہے توہ تغیر ملکہ عام انہما میں طاعت
 قلب سجدہ قتل ہے توہت و حیرت اور تنہا بت ناسدہ انیس باطنی ہے جو اور ایک معانی سے مجبور ہے اس لیے نفس
 غفلت قلب منور کی تسلیم اور عقل سلیم کی شان رفعت اور انوار نقیبات و خلافت متقیہ امیرہ کو مانتے سے انکار کر دیا
 کیونکہ ذر و عدت سے دور اور انوار قلوب سے محبوب قتل سے مغفرت اور طہان قرب تحیات

کیا تم طوط و مرغ کی حالت امر و نہی و انابت رفق میں نصیب انارو ایسیست و در سوا کی ذریت کو اپنا بھندو معدن
 سمجھنے دے کہ اپنے رب کی ہرکے مقابل اور یہ تمام مخلوق رزق اور مصالح باطن اور قیاد و فضولیت نبی سے سکے
 کھنے دشمن ہیں۔ راہ ترو و ضار۔ وادی شوق و غم کی مسافرت طالعین شہوات کا پراپر سبب بہ مشیت و شہوت جسد و بدن کی
 مدت طایر بہ مگر ابوری و امت از سوا کی کے کھانوپ اندھیرے راس مجید و وزیر انکار کا سبب اور مدت طالع تعلیم
 علم ایسے علم و حدایت کا پل مرکز ذات رسوں افتخار کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہے آپ علم و حدایت کا فیض
 بلاد وسط عربین فی اور جنتنا انبیہ سے حاصل کیا۔ یہی ہے آپ کا ظاہر و باطن سر تا پا ہر ہر اہم و حدایت ہی ہے آپ
 کے دلی قتل و اکال کو میں شریعت و پھر معرفت میں نہ مگر اس سے بدیوں شہور سے بھی ہر سالان کے یہ فرس و
 لازم ہیں اگر پر خود افتخار و مست صلی اللہ علیہ وسلم چنے و بیوی شہور کی کہ بدیوں پر نہ انہ فرماشت کیونکہ آپ کا قلب
 نور علم کا بحر کیا ہے یہی ہر کی ایک شہر نفس قدس کی طرف سے کی اور دوسری شہر اعضا و باطن کی طرف اور تیسری ہر
 جو ارج طایر ہی کی طرف اور چوتھی ہر روح و جسد کی طرف یہ چار طریقہ و معرفت کی تری ہیں یہی ہر تہ تہ نفس کی
 طرف چھٹا تہ ہر علم و معرفت کی طرف ہر اعضا و کائنات کی طرف ہر اعضا و کائنات کی طرف یہی ہر تہ تہ ہر
 شریعت و قانون کی ہیں۔ مَا شَهِدَتْ لَهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ نَفْسِهِمْ وَلَا كُنْتُ مُنْجِزًا
 الْمُظْلِمِينَ مَلْعُونًا أَلَيْسَ يَقُولُ نَادُو مَشْرِكَايَ الَّذِينَ رَعَيْتُمْ قَدْ غَوَّيْتُمْ عَنْهُمْ سُبُحًا وَمَا كُنْتُمْ بِمُنْجِزِينَ
 بَيْنَهُمْ وَمَوْجِبًا - خَلِيقَتِ أَسْرَارَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْأَنْجِلِ وَالْأَنْجِلِ وَالْأَنْجِلِ وَالْأَنْجِلِ وَالْأَنْجِلِ وَالْأَنْجِلِ
 کے وقت تری کائنات و خالق ملکیت نے ان میں سے کسی کو بھی تعادل و نفاذی رہا فی رزق و مالی سہی میں ماضی ہی کیا
 تھا اور یہی ذراں کی صفات و حادثات کی غلبت و ولادت کے وقت اور میں خضائل رزق کو سعادت و رزق حیات کا ساتھی
 بنانے والے ہیں۔ اور بے شک و گویا ہی و محنت و انجم مصائب و فوٹا کا دل ہے جس دلی ذرا نے کائنات خبی نے انہ
 ظاہری دواں ہانی کے رشتہ میدان محاسب میں پکارا اسی نفس و غیبات کو جن کو تم نے دیا۔ موت میں قوتوں کا
 سرچشمہ گن کیا تھا تو سب کا فوٹا و نفاذ اپنی۔ ہاں احوال و کیف سے پکاریا گئے ان فوٹا خبیہ کو رزق کے جواب نہ
 دے سکی گئے اور چنے نے سید و شفی نیک و پیر عظیم و غیبی کے درمیان رشتہ و تہوات کی اڑنا دی ہے سید اور
 عظیم و عظیم ہے اور یہی صلی اللہ علیہ وسلم مطہر الہی اور قرآن و اخلاق و صفاتی ہے سید و عارفین ائمہ و شیعین صلی اللہ علیہ وسلم
 کا پورا نقشہ سید و عارفین فرماتے ہیں کہ اخلاق نبوی کی ایکس شمیں فرمواں ہیں نہ مروت نہ اُمت نہ نصیحت
 نہ شفقت نہ اطمینان رکھنے نہ خواہشات کی نہ نہ معافی اور درگزر نہ احسان نہ جلال شریعت جہاں طریقت
 نہ تواضع نہ عداوت نہ دنیا اور الہی دنیا سے ناایتی نہ آچڑھی کا خیال نہ سائل پر بخشش و کرم نہ کسی کے
 احسان کا اچھا بد نہ دنیا کی امانت و حری نہ صلہ رحمی نہ بہانہ داری نہ لایا طاری نہ اوار و منوق نہ تقویٰ نہ رت ہونا

نہاتے ہیں کہ تو اس کے آئینہ کشائیاں ہیں۔ آئینہ ہر چیز کو کتر بھناتا ہے ایمان کی رفعت کے لیے لوگوں کی عظیم کرتا۔
 آئینہ ہر ایک کی طبیعت اور رخ کو ماننا ایک کر سنا اور پسند یا مایوسی کا دشمن ہے اس سے بگڑا عذر و برہان بڑا ہے
 اور عذر و عواص قبیح سے نادہلی کی طاقت ہے۔ اس قسم کی حیالت سے یہ نکتی انسانیت کا ظہور ہوتا ہے یہی خصال
 وحشت ہنم کو بھانگی کی خبر ہے۔

وَمَا الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُم مُّوَاقِعُوهَا

اور قیامت جب دیکھیں مجرموں سے آگ کو تو کہا کہ بے شک وہ خود میں گرنے کی دلی تمنا رکھتے تھے
 اور مجرم و فاجر کو دیکھیں گے تو یقین کریں گے کہ انہیں اس میں گرنا ہے

وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ۝ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا

اور کہیں نہ پایا انہوں نے اس آگ سے بھاگنے کا راستہ اور بہت بے شک ہم نے
 اور پھر اس سے پھرے کی کوئی جگہ نہ پائی گئی اور بے شک ہم نے

فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ۖ وَكَانَ

آگ دنیا میں ایک میرا میرا سادی ہیں اس قرآن میں تمام انسان کے لیے ہر طرح کی مثالیں اور
 لوگوں کے لیے اس قرآن میں ہر قسم کی مثال ہر طرح بیان فرمائی اور آدمی

الْإِنْسَانُ أَكْثَرُ شُغْلٍ ۖ وَجَدَلًا ۝ وَمَا مَنَعَهُ النَّاسَ

فطرت انسان ہر چیز سے زیادہ جھگڑاؤ اور جھپٹنے کیا لوگوں کو
 ہر چیز سے بڑھ کر جھگڑا تو ہے اور آدمیوں کو کس چیز نے اس سے روکا

أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا

ایمان لانے سے جب کہ آگئی ان کے پاس ہدایت اور بخشش مانگنے سے۔
 کہ ایمان لاتے ہیں ہدایت ان کے پاس آئی اور اپنے رب سے مانگتے

مجموعہ معجمی معنیوں پر، ابدی معنی بالآدم مراد ہے اسلحا کماسترفعت ہے کیونکہ قائل ہے جا کا یہ جلد علیہ
التائید ہو کر ظرف ہے یونہی کا وہ سب جہ فقیہ التائید معطوف علیہ واذا حرف عطف ویشفقوا باب استفعال کا
مضارع جمع مذکر غائب ثم ستر اس کا ماضی مرتبہ ہے اسانی رستم مرکب اضافی معنوں پر یشفقوا سب سے ل کر جہ
فقیہ التائید ہو کر معطوف ہو سب عطف ل کر معنویہ دوم ہوا، شیخ کا شیخ پوشیدہ مستثنیٰ نہ ہو۔ آتارون التائید
تصلیٰ، مہربانی، ہاپ ضرب کا مضارع واحد کونست آتا ہے بتاب ترجمہ ہے آتار منصوب ہے ان (مہربان سے) ثم
فیخرج مد کر غائب معنوں فی شئت اسم مفعول جہاد موت مثلی اس کی جہ ہے سن یعنی طریقہ، رواج، مادہ، فطرت
چنانچہ پیوند یہ۔ لفظ بہت معنی میں مشترک ہے یہاں مراد ہے طریقہ مضاف ہے۔ الف لا اسی جہی مدینہ اور جہی
اسم تخیل جہ مذکر اس کا واحد مذکر ہے اولیٰ اور واحد مؤنث کوں ہے جہی بہت پہلے والا یا جہی گزشتہ سماں دوسرے
معنی میں ہے کسور ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی قائل ہے تائی کا وہ جہ فقیہ ہو کر معطوف جہاد، حرف
عطف، اختیارانی باقی باپ در۔ کا مضارع واحد غائب ثم فیخرج موجودہ منصوب متصل اس کا مفعول فی العذب الف نام
جہ ذاتی، مذاب اسم مصدر ثلوثی اس کا مادہ ہے مذاب ترجمہ ہے سزا دینا۔ یہاں حاصل مصدر ہے جہی تائی، اصطلاحات
میں امری مصیبت اور اسمی نعمت کو مذاب کہا جاتا ہے جو کل پہلے اصطلاحی معنی مراد ہیں۔ یہ قائل ہے یا کی کا۔ ثبوت۔
جہ مشترک، اس کا واحد ہے تیل، جہی قسم، طرہ، وزن ایک قرنت میں تجلاب کے جہ سے ہے جہ ہے۔ تعادل
متبادل یعنی ظاہر بطور بھارت صعب جہاں حال ہے، باتیز ہے مذاب کی۔ یہ دونوں مل کر قائل نے بات کا وہ
سب ل کر جہ فقیہ ہو کر معطوف ہوا، ان تائی کا سب عطف ل کر سستی ہوا، مانع میں پوشیدہ تائی کا، مانع سب سے
ل کر جہ فقیہ التائید ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمائے
درامی المنجبر مومن انت رفقوا انہم موم یوموا وکم یجحدوا عنہا
اقصیرا۔ و لقد قصرت فی ہذا لقرآن یلتا من کل
مثیل دکان انہ انک کر شوق جہ لا۔ اور سے صیب کریم وہ دن وہ وقت و وساعت ہی ان کا کفار
نہ کہہ رہا، ان ارتما نیاست کافروں کو، اتفاقاً قرآنی یاد کر بیٹے وراپہ علم نبیہ سے ان حالات و کیفیات کا نقشہ
کھینچ کر بتائے سمجھائے کہ جب دنیا کی زندگی کے عیش و آرام مال و دولت کے دور شیطانی عادت و بہت لا کبر
و بوجہ فصول کی سرکشی کرنے والے فاسق و فاجر کافر و مشرک مجرم، و در مغرب فقیر مسلمانوں عاجز و مسکین نیک بدول
سے نفرت کرنے والے ناجائز ستانے والے قاتل، وراپہ اعلان لانے کے لیے طرح طرح کے بہانے اور قسم
قسم کے ضوں مطالبے اور غلط مسلمانوں کو بدگاہ نبوت سے ہٹانے و دور کرنے کے پیلے کرنے والے
حادثہ جیسی جے مہم کی آگ و علقی سرکشی تیش اور پیلے دنیا کی آگ سے شرمنا و زیادہ یہ گرم شعلوں کو باوجود

جہنم کو بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ یہاں نار سے مراد جہنم کا پورا علاقہ ہے اور نار بھی دوزخ کے ناموں میں سے ایک نام ہے جیسے کہ نفع جہنم اور نفع دوزخ علیحدہ علیحدہ پورے علاقے کے نام ہیں۔ نار بھی اس کا صفتی نام ہے۔ اور چونکہ جہنم کا نام اور عمومی مذہب الگ سے ہی ہے اس لیے یہ نام پورے علاقے کو بھی دے دیا گیا ہے اور ایک سخت آتش مذہب والے لمبے جسم کا بھی یہ نام ہے ہر حال دیا یہی ہر طرح کے جہنم کرنے والے شفاعت و سفارش جہش و حضرت سے عرض نماز ہوگ مساب و کتاب کے دوران ہوا یا مساب و کتاب کے بعد میدانِ شہر کے کنارے پہلی سڑک کے قریب کھڑے ہو کر چالیس سال کے قافلے کے راستے کی دوری سے دیکھیں گے۔ چالیس سال کا قافلہ اس طرح اگر دیو بی بی یا سفر کی جائے تو ان دنوں تک چالیس سال کی پینے پینے جڑی بکری مسلسل ہر وقت چلتا رہے اور دیکھیں اور قرآن مجید کی یہ آیت وہ وقت کی خبر دینا اتنی یقینی ہے کہ گویا نبیوں نے دیکھ ہی لیا۔ تو سب کے سب اپنے ٹھکانے پر پہنچے یا تباہ کرنے کے یقین کر لیں گے۔ یا اپنا سابقہ ایمان اور اس کا حساب و کتاب اور یہ حالت و کیفیت میدانِ شہر کی روحانی حالت میں طعن فرشتوں کی جڑی بکریاں کھو کر یہ بے بسی بے گسیٹ بارود دھماکہ شیعہ نہ کوئی سفارش دیکھتے ہوئے اندازہ لگاتے ہوئے یہ غالب گمان کریں گے کہ بے شک وہ سب اس میں ضرور ضرور ابھی یا کچھ دیر بعد نہایت سختی انتہائی معذرتی کے ساتھ گرنے والے ہیں۔ اور وہ کھارال جہنم اپنے ارد گرد والوں فرشتوں کا گھیراؤ دیکھ کر کچھ جانیں گے کہ نہیں پاسکتے وہ اس جہنم سے یا اس میں گرنے سے کسی طرف کو گرنے مڑنے پھرنے نہ گئے گا راستہ ایک تقریر میں فرمایا گیا کہ وہم نبیہ والہ قافلہ جہنم میں جانے کے بعد سے یہ جہنم میں گرنے یا گرنے والے کے بعد جب اپنے چاروں طرف قدر و قدر الگ ہی آگ اور وحشت مانگ عذاب کا عذاب دیکھیں گے اور کہیں گے کہ اب اس کے سبب از مہ سے بڑے بڑے مجرموں کے بڑے بڑے گناہوں کے گناہوں کو تو یہ خوف زدہ ہو کر ہمارے کریں گے کہ اب ماں سے جہنم کے گناہوں کی راستہ ہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ وہم نبیہ والہ قافلہ جہنم میں گرنے کی اپنی سوچت فکر اور انداز سے یا گمان خیال یقینی بات سے نہیں بلکہ یہ خبر ہے اور عقیدہ تہذیب جہنم میں جانے کے بعد پھر وہ کسی طرف جہنم کی جگہ راستہ نکال دیا ایدہا بلا تک بھی جہنم سے پھر جانے کو نہ کا وقت نہ پائیں گے حالانکہ ہمیشہ اندر لہری آرزو کرتے ہی رہیں گے کہ کاش ہم کو یہاں سے پھر باہر نکالنا کسی تو نصیب ہو دنیا کی طرح نہ ہو گا کہ تہذیب کے بعد اس مصیبت بیماری تکلیف کی حادثہ نہ جاتی ہے اور اس میں جہنم انسان عادی ہو جاتا ہے تو شہر جو نے مصیبت نئے کی دھوا آرزو و انتہا بھی نہیں کرتا اور مرد و بدداشت کر جاتا ہے۔ مذہب جہنم میں مسانہ کو کا وہاں تو ہر روز نئی تکلیف نہ دے ہو گا مگر کسی کو مصیبت نہ لے گا۔ عداوت و ممانعت ہی اپنے ہر گناہ و گنہگار کو ہر روز نئی تکلیف دے گا۔ ہر گناہ کی پتلیاں بقیان دیانت اس درجہ جہنم کو ہر گناہ کی پتلیاں اور اسلام کی ہی سہنتوں کی طرف مٹا دینا جس ایک تہذیب و معرفت اور پھر انتہا راستہ و مرد مستقیم ہے اور آیت

بے شک اسی ایمان بارگاہ کی حرمت پھیر مانے کے لیے ہم نے اس قرآن مجید میں تمام نسل انسانی کے اچھے برے نیک و بد بٹے چھوٹے اور غریب آقا و خاندان ائمہ و گدا و وزیر و رعایا سب کو بھانپنے بتانے کے واسطے ان مصیبتوں کی گھڑیاں حساب و کتاب کے لحاظ تشریح و بشت قیامت کی سبب قبر کی وحشت عذاب کی کفایت کتاب کی اہمیت کتاب کی نصرت عطا کی شفقت جنت کی جزا جہنم کی سزا کفریات کی فناء ایمانیات کی بقا نور کی بقا۔ ناری سیاحت وہ کسی مایوسی اور بے یقینی کے آنے سے پہلے ہی لوٹ لوٹ کر بار بار ہزار ہا طریقوں سے دنیا و آخرت، امانت و عزت کھیت دکھیان، بجز و سرینہ، بارش و باد و پانی و دوا، چمن و گلزار، غزل و دیوار کی مثالیں اور ہر قسم کی تشبیہ و تشبیہ آدمیوں کے یہ کہوں کہوں کر بیان فرمادی ہیں لیکن انسان ہے کہ ہر چیز میں ہی جگہ امتداد و محاذ و مکالمہ بہت عجیب کتابی چھانچا ہوتا ہے نہ اچھا نہ سوچا ہے نہ برائی نہ نفع نہ نقصان نہ دین نہ دنیا نہ یہ فوراً کتاب ہے کہ ہم نے اپنے نبیوں کی رہائی اتنی قیامت سے پہلے ہی قیامت خبر و مشرکہ پور نقشہ امتحان کے سارے پہلے تمام سوالات کس شفقت کریمانہ محبت رحیمہ سے ظاہر فرمادینے کے لیے پریشانی نہ رکھی تاکہ بندوں کو کامیابی امتحان کی تیار ہی کچھ دشواری نہ آئے۔ دنیا کے امتحان کو ہمیں یہی کوئی مثال نہ ملے گی کون رملی و ریم ہے جو تم سے اتنا پیار کرے گا تعمیر کیم میں امام احمدی رضی اللہ عنہ نے اپنی اہمیت کی شریعت ایک حدیث پاک نقل فرمائی کہ قیامت میں تین سوال ہونگے اسے بندہ ہم نے تجھ کو دی ہوئی زندگی کی عمر دی تھی کہاں گزری تجھ کو دولت دی تو نے کہاں خرچ کی تجھ کو علم و فضل دی تو نے اس پر کیا کیا؟ پس ان تین کے جواب سوچو۔ مگر انسان بھانپنے خوش و خوش کرتے کی کٹھن شش مہینا، اشتریزوں میں طرائی جگڑا کھانفت مقرر و فساد اور لڑنے مرنے پر تیار رہتا ہے اور پھر یہ دنیا پرستوں کا جگڑا فساد کس سے ہے۔ دنیا کی دانشوریوں و کبیوں ڈاکٹروں، مکیوں، فلسفیوں، سائنسدانوں، مترجموں، ترغیباتوں، ہاروں، جو لاکھ بیویوں کس دولت نہیں ان کی فکر پرچی جوئی بات نہ سرسید کر نکھیں جہاں عقل بند کر کے مان سیتے ہیں بلکہ جگڑا متبادل، انکار اور مخالفت تو صرف ہمارے دین اسلام کے ملے ہوئے انداز و انبیاء و کرم علیہم السلام سے ہے ان کی ہر بات ہر مسئلے سے ٹکرا کر ہی جاتا ہے یہاں کہہ جاہل آدمی دنیا نہ ماننے کا عام بن جاتا ہے وہ انکار کا ہوا ہے انکار کا ہوا ہے کہ ہات ماننا ہی تو اصل عقل ہے

وَمَا مَنَعَكَ لَمَّا مَنِ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ ۚ أَلَا أَنْتَ أَتَمِّمُهُمْ سُنَّةَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ۚ يَتَّبِعُ الْأَمْرَ بَقِيَّةً ۚ - اور پھر ان کفار کو کی رکاوٹ کسی بھی شخص نے اس بات سے نہ رکھا کہ وہ دین اسلام اور قرآن کریم شریعت و قانونِ الہیہ پر ایمان لائیں جبکہ ان کے پاس سرتاپا کائنات و کائناتِ علوی رضی کل عزت ہمارے نبی محمد مصطفیٰ (ص) پر ایمان کی رحمت تشریف سے آنے جو کے دامن میں ہمارے تمام قوانین و حکمت ہے اور اس بات سے ہی ان کو کسی دینی و نبوی کھو رکاوٹ نے نہ منع کیا کہ وہ ایمان لے کر آئے کے بعد انتہائی مابری کسری افلاک و عقیدت محبت سے اپنے تمام سابقہ کفریات گماں و کسم و سرشتی فتنہ پروری فساد بازی و غور و فکر

سے منتہا کرتے۔ رب تعالیٰ کے حضور لڑا کرتے۔ مجددین ہو کر ضرور حیم سے صاباں مانگتے مگر انہوں نے اپنی پرانی
 حالت مدہٹ و عزت حد جہالت کی بنا پر یہی چاہا کہ ان کے پاس سابقہ مردود مغضوب استوں کی طرح اللہ تعالیٰ کے
 طریقے اللہ سنت اللہ کے مطابق آسمانی طاقت آجائے یا اُسے ان کے پاس اہماک ظاہر ظہور اور قسم قسم کا جیسے جیسے
 کاذاب و بیوی سمیتیں بیا بیاں قہود بائی جیسا کہ جس کا فرکبا کرتے تھے کہ اسے اللہ اگر لکھ دے یہ قوم پرہ آسمان
 سے تھرہ ساوے۔ کفار کا یہ کتنا حق نہ شیورہ باجے کہ ہمیشہ طہی کی جگہ بدل و نزاع اور پہلے سرکشوں کے واضات
 سے عبرت لینے کی بجائے جس راق اور تفریق کی یہ ثبوت ہے اس بات کا کہ ان کی عقل ماری ہوئی ہے اور
 حواس عقل و شعور اہ صا ہے اور ان کو تبلیغ بیکار ہے ان آیت کی تفسیر میں مفسرین کے کچھ مختلف اقوال حسب
 دلیل ہیں۔ فتوایں تین قول ہیں را وہ یقین کریں گے۔ را وہ گمان کریں گے۔ را خیال دہرائیں گے۔ انسان کے
 ہارے میں چار قول ہیں مسلمان انسان سے مراد اقلیت برہمنان ہے اور اس کی دلیل میں تمام مفتین نے
 ایک روایت پیش کی کہ ایک دفعہ آقاہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم رات کے وقت مولیٰ علی شیر خدا اور فاطمہ الزہرا خاتون
 جنت رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے گھر تشریف لائے تو اپنے ان کو سوتے ہوئے پایا تو فرمایا کہ کیا تم رات کو نہ نہیں پڑتے
 مولیٰ نے ایک دامن کش کیا کہ سب کے دل رب تعالیٰ کے قبضے میں ہیں جب وہ ہم کو اٹھا ہے تو ہم اٹھ پڑتے
 ہیں۔ یہ سن کر تقاضی اللہ علیہ وسلم کوٹ پڑے اور کوئی جواب نہ دیا کیونکہ حضرت علی فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا تھا کہ کرم
 آقاہ گل فرما رہے تھے اور اپنی ران مبارک پر ہاتھ افسوس سے مارتے تھے کہ انسان بہت جھگڑا ہوا ہے۔ اس
 سے ثابت ہوا کہ اس آیت میں انسان سے تمام انسان مراد ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔ انسان سے تعزین عادت
 مراد ہے را آنہ بن خلف مراد ہے جو ایک دفعہ یوسیدہ را کہ بنی ہونہ صلی سے گرایا اور اس کو انگلیوں سے مسل
 کر کتہ۔ ہا کہ اس کو دوبارہ زندہ کرتے پر اللہ قادر ہے۔ را انسان سے مراد ابن۔ بری کا قرعہ قبائلی
 پانچ قریب ہیں۔ رقیلاً رقیلاً رقیلاً رقیلاً اور ترجمہ سب کا وہی ہے جو ہم نے اور تفسیر میں بیان
 کی اور تفسیر فتح القدیر۔ کبیر۔ معانی۔ طبرانی۔ مدارک متغیری۔ صوری صلوٰۃ۔ تفسیر طلال القرآن :

ان آیت کے یہ سے چند قائلے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا قائلہ۔ عند قتل عبدہ کے

قائلے

کلام مقدس میں جہاں کہیں بھی واقعات مستقبل کی جگہ مضارث کا صیغہ ارشاد فرمایا گیا وہاں یقین
 کا قائلہ حاصل ہوتا ہے یہ قائلہ در حقیقت تھوڑا اور قلیل ہے جسے ارشاد فرمانے سے حاصل ہوا کہ قیامت
 اور واقعات و کیفیات قیامت مستقبل ہے مگر نہیں کے یہ ماضی کا صیغہ استعانت فرمایا گیا کہ گویا ایسا ہو گیا ہو
 نے دیکھ ہی لیا یقین کر لیا۔ دوسرا قائلہ۔ دنیا جہاں میں کامیاب وہی ہو سکتا ہے جو مد اور جھگڑا بازی ترک
 کر کے اویسا ملائی بات ماننے کی عادت بنائے جو انسان ملائی اور کھانے سے نہ مانے تو پر وہ سب کے لائق

ہے یہ مادہ و کلام انسان اکثر کسی بدنامی کے لئے حاصل ہوا۔ قیصر فائدہ و انسان اپنی نادانیوں کم عقوبتوں میں گئی رفتہ
اتنا بڑا جاتا ہے کہ اپنی طاقت و عذاب بھی مانگے لگتا ہے۔ یہ تو باری تعالیٰ کی سزا کا اپنے محبوب سید المرسلین
کے طفیل کرنا ہے کہ بدوول پر عذاب نازل نہیں فرماتا اس لیے اس کے مدد و نصرت میں بہت شغل رہنا چاہیے
یہ مادہ مشرک الاولین نے اس سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان نیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ کسی بھی مسکن کو جائز
نہیں کہ مستقبل میں کسی کام کے لیے ماضی کا میڈیا استعمال کرے یا جوئے اس لیے کہ یہ جھوٹ
ہی جاتا ہے یا سبقت کا اقرار ہی جاتا ہے اگر کسی شخص نے کوئی کچھری یا کسی تجارتی عدالت کے سامنے مستقبل کا
وعدہ و ماضی کے سامنے سے کہا تو وہ اقرار یا جھوٹ ہو گا اور اس پر اس اقرار کا پورا کرنا واجب ہو جائے گا ہاں اپنے
حال کی بات کو ماضی کے سامنے سے ہونا جائز ہے جیسے کہ خلعت بنت ثریثہ کے لئے طلاق دی۔ میں نے بچہ خرید
وفیرہ کو کہہ کر یہ انتہا ہے یہ مسئلہ قرآنی تحریر مؤمن شاعر۔ داغی کو ماضی فرمانے سے سنتطہا اللہ تعالیٰ کے
لام تو سب یقینی ہیں مگر بندہ سے لا کوئی مستقبل یقینی ہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ ورنہ سبائی میں محاورہ کہ ایک شخص
کہتا ہوں ہے۔ اور نہ تیرہ کرنا ملحق کو ملحق باطل سے جائز ہے اور سکاہ حرام کو سکاہ سے جائز ہے علی کثرت علماء
نہی کی حلاوتی سے جائز ہے۔ لیکن تبنا اور ملحق باطل سے بحث کرنا ملحق کو بھی ناجائز ہے اور عوام کو بھی اسی طرح ورنہ
مسائل پر عمل نہ کرنے کے لیے جانے بازیاں اور چرب زبانیاں کرنا بھی ناجائز ہے یہ مسئلہ شمس عبداللہ سے مستنبط
ہو گئی گورنر نے کے چار ہی طریقے ہیں جن کا حکم فقہاء کو اس نے بیان فرما دیا۔ ۱۔ بھارت سے متعلقہ مسئلہ ۲۔ سکاہ
تیسرا مسئلہ۔ حوام یا بھلا کو کوئی امت بھانے کے لیے مثل یا تھیل دینی جائز ہے اگرچہ اس میں واقعیت نہ ہو۔ جیسے
کہ بہادر کو شیر سے اور چالاک کو کوڑی سے تشبیہ یا تھیل دی جاتی ہے کسی مسئلہ کو بھانے کے لیے انبیاء کو کم کا تھیل
کے لیے شکاری کی مثال دینا بھی جائز ہے یا چراغ اور ہاتھ سے تشبیہ بھی جائز ہے ہاں گھٹیا مثال بزرگوں کے لیے
نہ جائز اور گستاخی ہے بے جا ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ بساں فرما یا گیا کہ جہنم کو دیکھیں
میں اور وہاں پھر جانے کا اور کوئی راستہ یا جگہ۔ پائیں گے حالانکہ حرام تو خالص و فاجر
مسلمان بھی ہیں وہ بھی جہنم کو دیکھیں گے لیکن شفاعت سفارش اور ماحذ کی غفارت بخشش سے وہ معرفت پائیں
گے۔ تو پھر تا قسم کے بزرگوں کے لیے یہ کہوں فرمایا کہ وہ جہنم سے چپکے نکلنے کا بھی کوئی معرفت نہ پائیں گے
چوب۔ اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ یہاں غیر مؤمن سے مراد معرفت کفایت میں نہ کہ خالص کلام و کلام مسلمان۔ دوم
یہ کہ معرفت کا معنی ہے خود بھاگ جانا اور نہ کسی کے لیے بھی ممکن نہیں ہو گا نہ کفار کے لیے نہ خصماں کے لیے

دوسرا اعتراض یہاں ذکر مانع النہی کی پوری آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ ایمان نہ لانا مذہب ائمہ کے مطابق ہے وجہ سے ہے اور یاقولنے سے ثابت ہو رہا ہے کہ مطابق مذہب ان کے کفر اور ایمان نہ لانے کی وجہ سے ہے۔ یہی حکم مطالبہ کی وجہ سے اور مطالبہ کفر کی وجہ سے تو اس سے نفی لازم آتا ہے۔ ورنہ محال ہے (مطلقاً فاسفی) جواب تفسیر روح المعانی سے اس کا جواب اس طرح دیا ہے کہ یہاں مطالبہ مذہب وجہ کفر نہیں کفر تو پہلے موجود ہے بلکہ مطالبہ کا سبب کفر کا سد نہیں مناد و عداوت ہے۔ ایمان نہ لانا بھی عداوت کی وجہ سے ہے نہ کہ مطالبہ کی وجہ سے ہذا نفی لازم نہیں آیا۔ تیسرا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا ذکر مانع النہی۔ (راجع) پھر فرمایا گیا۔ ذکر انہی تفسیر داخ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کفار کو کہ ایمان لانے سے صرف شدہ اور یہی عین مذہب کے مطالبہ نے منع کیا اور رد کا ہے۔ حالانکہ ایمان نہ لانا پہلے ہے اور مطالبہ بعد میں تو حیز بعد میں جو وہ ہل موجودہ چیز کی مانع کیسے بن جائیگی۔ بعد وہ چیز تو مانع نہیں بن سکتی۔ جواب۔ اس کا جواب بھی تفسیر روح المعانی نے ایک توجہ دیا کہ مطالبہ مذہب نے ایمان لانے سے رد کا منع کہا ہے اور ایمان نہ لانا پہلے نہیں ہے۔ پہلے صرف کفر ہے۔ لیکن اس کا دوسرا جواب یہ ہے کہ مطالبہ مذہب فقط اور صرف نہائی تھا۔ حقیقی اور قطعی نہ تھا۔ کیونکہ کفر بھی ذرا سی عقل والا بھی حقیقتاً بلاکت اور تکلیف کی خوش بھی پس کرتا کفر کا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ شکات ہوا تو انہی میں جنت کا قاضی ہے۔ عیسائی اور آئین التوحید ترجمہ اسے شدہ جو کلمہ مصطفیٰ بیان کرتے ہیں یا اسلام اور قرآن اگر تیرے پاس سے حق ہے تو ہم پر آسمان سے پھر برسا دے۔ یہ مطالبہ مذہب نہ تھا بلکہ دل سے وہ مذاق اور تکذیب و جھٹلانا تھا۔ اگر دل سے ہوتا اور مذہب کو حق سمجھتے ہوتے تو پہنے کی دعا کرتے یا تو فیق ایمان طلب کرتے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تفسیر موفیانہ

وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُم مُّقْرَّبُونَ وَسُحْقٌ يُدْرَأُونَ فِيهَا عَذَابٌ مُّصْتَرَفٌ۔
اور قیامت بسلا و کشادہ کے قیام کا سبب میں بحر میں طریقت آتش فراق کو دیکھیں گے تو گمان باطنی اور یقینی نفسانی سے جہاں میں گے کہ وہ اس نامردی کے گڑھے میں فروں گرنے والے ہیں۔ اور اس سختی ٹھٹھات سے پہلے کا رادہ قرار اور قبر بھال سے پھر جانے کا راستہ دیا گیا گے دنیا میں سات جاکتیں اور سات راہنمات میں راہنمائی را خواہش پرستی را خود پسندی۔ حمد سے بھر خودی کے خدشاہد را ریا کے نفاق کے غلو و جلوت میں رب کریم سے ڈرنے کا فرض و غمی و غصہ میں، اپنے آپ کو شریعت کی لائن میں تابورکت و غلشی و توکل میں مبالغہ و تکفایت شناری را ترک بحث مباحثہ سے امن کا اپنے حقیقہ سے پر مغربی و قلب سے انوکھ و قناعت طالب رہ و فریقت کے لیے یہ چودہ ارادہ اعمال قلبی و ذہنی کی ستریں ہیں۔ جہنم سے بھاگنے اور اپنے کام صحت صرف فراموشی سے اور قرآن مجید صحت ان خوش بقول کے بے نصت اہل بیت سے میں کا وہ اللہ تعالیٰ کی حضور

قرب میں ہوا اور ایک بوجھ کے لیے اس سے غافل نہ رہے۔ قرآن پاک کے لیے فہم ضروری ہے اور فہم کے لیے متعلّق متعلّق کے لیے علم اور علم کے لیے عمل اور عمل کے لیے باطنی و ظاہری میں سب سے بڑا ادب و احترام ہے۔

وَمَقْدَصَاتِنَا فِي هَذِهِ لَقَرَّ بِنِشَانِ مِنْ كُلِّ هَيْئَلٍ. وَكَانَ الْإِنْسَانُ الْكَثْرَتِي وَجَدَ.

اور البتہ بے شک یقیناً رویت اور دیدِ بعیرت کی حقیقت ہے کہ ہم نے اس قرآنِ مبین اور فرقانِ صدوری

مکرمین و مکرمین کی فائز شامی بیان فرمادی اور یہ انسان منظر اسما مختلف ہے بیغیر خاکے باوجود کیریا کیریا حاشی

و اما ہے ہر قدم چھوڑ کر دھڑ دھڑا ہے۔ سب سے بڑا جابل اور جہل و سرسبز و شاد کرے والا وہ
 شخص ہے جس نے یہ دیکھا ہے کہ جہل و سرسبز و شاد کرے والا وہ

میں نے ان فلموں پر خاص اصرار کیا ہے کہ ان فلموں میں نہ صرف تعلیم اور علم کی اہمیت پر زور دیا جائے بلکہ ان میں سے انسانی اقدار کی بحالی اور ان کی ترقی کے لیے بھی کوشش کی جائے۔

لعل اس کی خوشنقش ہی عمارت کے ساتھ ساتھ ایک رات کو سب سے بہتر اور دلچسپ ترین سہارا ہو گیا ہو۔

عمرین کے نزدیک ہی لوگ انترشی پیدا نہ ہو اگر وہ خارجی مومن کثیرہ کے باہر ہوں۔ یہ اعمال، خصال

جس نیکو کردار پر نیکو سے بالکل مشابہت ہو کے یہی قلوب کے اعمال اپنی لطافت و مسدحت میں علم و روحیت کا پیم

شکل بخود ہے۔ ان کے چہرستیں میں، نیت، صوت، کیفیت، روحانی، واردات، تلبیہ، مناجات، سر بہ ملکات

یہاں یہ ایسے اعمال کا عالم دیکھو جو ہے۔ وہ کہ مَنَعَ اَخْسَنَ نَ تُوْمُوْا اِذَا جَدَّوْهُمُ اَلْهَدٰی وَیَسْتَفِیْزُ

رَبُّهُمُ إِلَّا تَذِيبَهُمْ سِتَّةَ الْأَوَّلِينَ أَدْرِي يَرَوْهُمْ أَمْ عَذَابٌ يُعَذَّبُ

یہی شعبہ اور محکمے ہوئے انسانوں اور وادی میرت میدان سفہت میں پھنے ہوئے وگوں کو کس چیز نے

مشاہدہ جوں پر جانوں نے سے سنا کہ جب کہ فوراً وعدہ کی استکار ہم بیت قریب ذات جبروت کی منزل گئی وہ

مقامات اور حکومتوں میں اپنے رب رحم و کریم سے نزارہ مقتول کے ساتھ بارگاہِ میوی میں پوجہ و استغفار کرنے

مگر یہ فلسفہ مذہب و وحدتِ حیات اور حقیقتِ حقیقیہ میں چاہی ہی ہے کہ اس کے پاس بھی کچھ ملے گا۔ درمیان میں یہ بھی کہ

موجودہ کارناموں میں بھی سب سے زیادہ اہم اور نمایاں طور پر یہ ہے کہ ملک کی پوری سرحدوں پر ایک ایک پوسٹ پر قیام پزیر ہو جائے۔

سے ایمان لگاتے اور ایمان سے استغفار اور استغفار سے نور نسیب ہو تا ہے یعنی اللہ نے فرمایا اے محمد

وہ تیرا وہ ہے جو ہر محسن کو راہِ طریقت میں عطا ہوتی ہے اسے روئے فنا کے مسافر و تم رب تعالیٰ کے سامنے اپنے

آپ کو نزلِ آخرت کی بڑی پیشی کے لیے تیار اور آراستہ کر لو جب تم اس دن جیتیں ہو گے تو کوئی ہوشیہ

ہاتھ نہ چھپی نہ رہے گی۔ محی شہدائے غیب و مقتدر نظم اور پابندی پر پاک سواریاں میں جو راہ طلب

CO L 000 000

کے حرائک و یا باتوں میں چلنے کے لیے فروری ہیں۔ جو کون اپنے فاسق و عیوب کو صدق و اخلاص کے ترازو میں تولیے وہ کالمین کے مقام و مدارج تک نہیں پہنچ سکتا۔ ایسے بدعت پر سخت آئین کا عذاب دوری اور بلاکت عمروی کا نزول یقینی ہے۔ اور ان مغرورین کی آخری منزل عذاب قبلہ ہے۔ مبرا انسان ایمان کی کندی اور استغفار کا دروازہ نہیں کھلتا سکتا۔ میر کے پانچ مرتبے ہیں پہلے تکمیل فرض دوم حرام سے پہنچ حکم نفسی میں فتا و قلبی جہاد۔ صدمے اور غم میں مہاد و تنہم تکلیف کو چھپانا۔ شکوہ یا اظہار نہ کرنا۔ صبر مومن کے لیے معزز ترین مقام ہے۔ یہی تو بہ کا دروازہ ہے۔

وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَ

اور نہیں بھیجتے ہم انبیاء کو مگر جنت کی خوشخبری کا پیشرو اور

اور ہم رسولوں کو نہیں بھیجتے مگر خوشی اور

مُنذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا

جہنم کا ڈر سنانے والا اور جھگڑاے ڈھونڈتے رہتے ہیں کافر

ڈر سنانے والے اور جو کافر ہیں وہ باطل کے ساتھ جھگڑتے ہیں

بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا

بروزہ طریقے سے کہ کسی طرح غلط کر دیں اپنے جھگڑے کے ذریعے حق کو اور بنا یا

کہ اس سے حق کو مٹا دیں اور انہوں نے میری آیتوں

آيَاتِي وَمَا أُنْذِرُوا هُمُ الْظَالِمُونَ

انہوں نے میری آیتوں کو اور ان تمام آیتوں کو جن کے لیے وہ ڈراتے تھے مذاق اور کون زیادہ ظالم ہیں

کہ اور جو ڈر نہیں سناتے تھے ان کی ہنسی بنا لی۔ اور اس سے بڑھ کر ظالم

مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَ

اُس سے جو یاد دلا گیا اپنے رب کی آیتیں تو اُس نے ان سے منہ پھیر لیا اور
کوئی جسے اُس کے رب کی آیتیں یاد دلائی جائیں تو وہ ان سے منہ پھیرے اور

نَسِيَ مَا قَدْ مَتَّ يَدَهُۥٓ اِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ

بھول بیٹھا اُس کو جو آگے بھیجا اُس کے ہاتھوں نے بے شک بنایا ہم نے ان کے
اُس کے ہاتھ جو آگے بھیج چکے اسے بھول جائے ہم نے ان کے دلوں پر

قُلُوبِهِمْ اَكِنَّةٌ اَنْ يَفْقَهُوْهُٓ ذٰلِكَ اِذَا نُهُمُ

دلوں پر سخت آڑ کا بندھن اس بات کا کہ نہ سمجھیں جس حق کو اور ان کے دلوں میں ملنی
خلاف کر دینے میں کہ قرآن نہ سمجھیں اور ان کے دلوں میں

وَقَرًا وَاِنْ تَدْعُهُمْ اِلَى الْهُدٰى فَلَنْ

برہم مانا ہے اگرچہ آپ بلا تے رہو ان کو ہدایت کی طرف تو بھی ہرگز
حرانی اور اگر تم اسیں ہدایت کی طرف بلاؤ تو جب بھی ہرگز

يُهْتَدُوْا اِذَا اَبَدًا ۝

ہدایت نہ پا رہیں گے کبھی بھی ہمیشہ ہمیشہ تک

کبھی سادہ نہ پائیں گے

تعلق

ان آیت پاک کو بھی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ انسان

بہت کرشمہ اور جھگڑا کرتا ہے اب ان آیت میں اُس کے جھگڑے کا ذکر ہو رہا ہے کہ کافر لوگ باطل کے

فریقے حق سے بحث ہاتھ اور ٹھکرا کر رہتے ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید

یہ ہر طرح کی شاہیں بیان فرمائیں اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ کفار قرآن مجید کہ نہیں سمجھتے۔ تفسیر اطلاق۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ میدانِ قہار میں کفار اور گمراہوں کا کوئی بچہ کارستہ نہیں ہو گا۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ بچے کا راستہ دنیا میں ہی بنا کر جانا پڑے گا اور وہ ایک ہی راستہ ہے جو دائمی ثبوت میں آنے سے وگرنہ دوسے کا ابتدا آج دنیا میں ہی انبیاء و مشرین و خدایوں اور اقارب و کائنات علی اللہ علیہ وسلم کی مالک اور۔

وَمَا تُرِيدُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مَبْشِرِينَ وَنَذِيرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ رِيذْوَانًا بِهِ الْهَقُّ وَتُخَذُّوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا أَهْزُوا. وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ

بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَمْرُضَ عَنْهَا رِيسِي فَقَدْ صَافَتْ يَدًا وَأَوْرَظَ لَمْ يَلْمِضْ مَضْرُوعَ مَنُفًى نِيَا بِمَدْفِرَةٍ نَافِيَةٍ بِهَ كَيْفَ كُنْكَ سَبَّابًا وَمُرْسَلِينَ اِسْ آیت سے پہلے ہی مبعوث ہو چکے۔ رسل سے بنا ہے یعنی بیوجناہر صورت متعدی ہو تا ہے یہ باب افعال سے ہے اس کا مصدر ہے اور رسل خیال سے کہ باب افعال میں آجائے تو تاکید اور عمدیت پیدا کرتا ہے یعنی جان بوجہ کر ایسا کیا۔ المرسلین باب افعال کا اسم مفعول ہے مذکر اس کا واحد ہے مرسل ترجمہ ہے مرسل کا

مبوجہ ہوا۔ مراد ہے انبیاء و مرسلین اسلام بحالت قنوت مفعول پہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر مستثنیٰ نہ ہوا۔ الا حرف استثنیٰ مقبل کیونکہ مستثنیٰ نہ ارسال یا مرسلین موجود ہے۔ مرسلین ہی بشرین ہیں۔ یہ باب تفہیل کا اسم فاعل ہے مذکر اس کا مصدر ہے تبخیر۔ اس کا ما۔ ہے بشر اس سے ہے بشارت یعنی خوشخبری سنانا اچھی خبر دینا یہ معطوف جملہ ہے واو عطف متدرین باب افعال کا ماضی مطلق کے معنی ہیں اسم فاعل جمع مذکر مادہ فاعلیہ اور ما اور مصدر ہے انذار یعنی ڈرانا بجااست

فقر معطوف ہے بشرین کا دونوں مل کر مستثنیٰ سب مل کر جملہ فعلیہ استثنائی ہو گئی واو ابتدائیہ مجاہول باب مضاف کا مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب مصدر ہے مجاہول ہندل سے بنا ہے ترجمہ ہے ایسے ہی جگہ کرنا۔ انذیرین اسم موصول جمع مذکر بحالت رفع ہے کیونکہ اگلے موصول سے مل کر فاعل ہے مجاہول کا کفر و ماضی جمع مذکر کفر سے بنا ہے

م غیر پرشیدہ اس کا فاعل مرجع ہے الذین۔ بجاہد غیر ان لام مبدی باطل اسم نال باب ثمر سے ہے حق کا مقابل یعنی ملط۔ بر۔ ناہار۔ ناق۔ اس سب معنوں کا کفر اور فتنہ کو باطل کہ گیا ہے۔ یہ ہمارے درستی ہے کفر و اسلام جملہ حرفی تفہیل ترجمہ ہے تاکہ اور اس لیے کہ یہ معنوں باب خال کا مضارع مثبت معروف دفع سے مشتق ہے مصدر ہے اوست۔ دفع لازم کا معنی ہے بچھڑنا۔ ذھن۔ زان تو اس کا مصدر ہے ادھن۔ یعنی پھسلنا۔ ڈھان۔ زان کا

بنانا۔ جہاں ہر معنی سب ہے۔ ہا جاتہ سبب۔ م غیر کامر ہے بال۔ العت لام مبدی فنی۔ حق۔ اسم مفعول جاد یعنی دست پر مچ۔ ٹیک قوت و بقا والا مراد ہے اسلام قرآن شریعت۔ بحالت قنوت مفعول ہم ہے یہ جملہ فعلیہ اس کا مشتق ہم مشتق اس کا فاعل مرجع انذیرین یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر ملتے ہو ایٹھاول کا مفعول و علت مل کر جملہ فعلیہ تعبید ہو گیا واو سرمد اخذوا۔ باب افعال کا ماضی مطلق ہے غائب مصدر ہے انذار اخذ سے بنا ہے ترجمہ ہے میں بنانا۔ ہم۔ غیر

اس کا فاعل انہی مرکب انسانی تریہ ہے پیری نشانیوں پیری انہیں معلوف علیہ ہے وافر صرف ماہ موصولہ اندر و اباب
فعال کا ماضی مطلق مجہول ثم غیر پوشیدہ اس کا نائب فاعل ریح ثابہ یہاں کا موصولہ منہی ثابہ ہے اس کے غیر اس
فعل میں لایا گیا ہے مراد ہے قبر مشرق میں کے مذاب۔ یہ فعل و نائب فاعل مل کر بعد فعل خبریہ ہو کر مل کر ہوا کا موصول
معلوم کر معلوف ہوا انہی کا دونوں مل کر مفعول بہ اول ہوا عزو نام ماضی معلوم ہوا مراد ہے۔ ریح ثابہ۔ ریح
نکار۔ بہت قوت ہے کیونکہ مفعول بہ دو ہے، ثابہ و کا سب مل کر بعد فعل خبریہ مکمل ہوا۔ وافر مراد ظلم ام تظلم
مذکر من ریح ثابہ یعنی ثابہ و کا سب مل کر بعد فعل خبریہ مکمل ہوا۔ وافر مراد ظلم ام تظلم
پوشیدہ اس کا نائب فاعل اس کا ریح ثابہ ہے۔ ہذا تعدیہ کی آیت میں ہے: انیت کا ترجمہ ہے نشانی اور قدرت
مضاف ہے۔ رب ام مضافی مضاف ہے و غیر کا ریح ثابہ مل کر مرکب انہی کا موصولہ متعلق ہے ذکر کا یہ بعد فعل ہو کر مراد
ہوا موصولہ معلوم کر مجہول متعلق ہے ظلم کا موصولہ غیر پوشیدہ اس کا مل میں اس کا ریح ثابہ سب مل کر بعد اس پر
ہو کر شرط ہوا ایک قول میں ہے ذکر شرط ہے ایک قول میں ہے حافظہ فقہیہ سے۔ ذکر جو انہی والہ ظلم فاجراہ انہی
اب انہی کا ماضی مطلق تریہ سے مشتق مصدر ہے افری یعنی نہ پیرنا۔ فقہ ہونا ہے توجہ ہونا۔ دور ہونا۔ مل
پوشیدہ اس کا فاعل من حرف تہ تہا و انت میں جامعگی کے لیے ہوا غیر کا ریح ثابہ ہے۔ بعد خبر و متعلق سے
فریہ کا یہ سب بعد فعل ہو کر معلوف علیہ۔ ما و ما فقہ ثابہ اباب سب مل کر ماضی مطلق سنی ناقصہ انی سے
سے مشتق ہے بنی سون اس سے ہے نشانی یعنی جو سنے کی بیماری ایک قول میں ہے کہ اس سے ثابت انسان
بنی ام تظلم یعنی بہت جھوٹے و ماحول غیر پوشیدہ اس کا مل مل رہا ہے بنی ظلم یا بنی بکر۔ ما موصولہ قدرت
فعل ماضی صیغہ واحد کسے قدرت سے مشتق ہے مصدر ہے فقہ ترجمہ ہے: اے مجھ کو۔ اے مجھ کو۔ اے مجھ کو۔ اے
پسے معنی یہ ہے۔ یہ اسم تہیہ اس کا واحد ہے یہ۔ دراصل فقہ یہ انی۔ نون نشانی امراہی انہی کے وجہ سے گر گئی ہے
غیر واحد مذکر غائب مضاف اس پر ہے غیر اس سے یعنی اپنے دونوں یا غیر نفس یعنی اس کے دونوں ہاتھ یہ مرکب ماضی
فاعل ہے قوت کا یہ خیر انشائیہ ہو کر مل ہوا۔ موصولہ معلوف بہ ہوا کسی کا وہ فعل ہو کر معلوف ہوا۔ سب مل کر
مل کر ہوا۔ اثر و اثر مل کر مل کر مل کر مل کر۔ ان جعلنا علی قلوبہم اکنۃ ان یفقهوا و فی اذانہم
و قرا۔ و ان منذ غمہم انی انہدی قلن یفقد و اذا ابداء۔ ان حرف تھیں۔ و غیر مع تکم مفعول
فعل جلتا آپ مع کا ماضی مطلق جو تکم مل سے ثابت ہے یعنی پانا۔ لانا۔ یہاں مراد ہے لانا یعنی حرف پر فوقیت
کے لیے مکتوب مع کسے تکس کی ثم میر مع ذکر خبر و معلوم ہوا ہے۔ انہی میں یہ مرکب اسانی ہو کر متعلق ہے۔
جنتا کا لایہ۔ ام جی مکر ہے اکتا یا کین کی یا اکتی۔ کی تین قول ہیں بہت نصب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے
جنتا کا۔ ان حرف تھیں اباب فتح کا مذکر غائب مضاف۔ دراصل تھا یفقدون نون امراہی نصب کی وجہ سے

عبادتوں فرماؤں سے چا سوچے بچے غور و فکر کیجے بے عقلی نہاؤں سے منہ موڑے۔ اور بیٹھا جائے احوال کرے۔ اور اپنے وہ تمام کفر و شرک بدعات و بدکاریاں تہذیب و تمدن سازیاں چکر و دھاریاں ستم و ظلم بڑیاں بھول جائے پردہ بھی نہ کرے جو اس کے سب باتھیر اعضا و اعضاء و اعضاء کے لئے ہمارے احوال میں یہ کچھ کچھ لکھا چکے ہیں۔ لیکن یہ سب کفر و فحشیاں۔ مگر کسی دشیطاں یا اللہ تعالیٰ اور حق سے دور ہوں ایمان لانے سے ہمارے اور مجھ و میراں کیوں ہیں! صرف اس لیے ہیں کہ ان کی گستاخی جو تہذیب و ادب رسالت کی سزا میں رہتا تھا جہلاً علی قلوبہم اکنۃ ان یفقهوہ کا فرق آؤ۔ یہوہ و قرا۔ وان تدعہم رف۔ انھدی فت یفہد و ارفد ابد۔ ہے شک ہم نے ہی ڈال دیا۔ بن سب گستاخوں اور تاقیامت اپنے حبیب کو اس کے بے ادبوں و زائدہ و درگاہوں کے دلوں پر اندھیر ڈال دیا۔ یہاں کے خلاف اس طریقے سے ترکیب سے کہ کچھ ہی نہ سکیں اس آدھ ہدایت اور ذریعہ نجات کے اسباب اور وسیعہ ترقیات کو اور فقط یہی نہیں بلکہ ہم نے ان کے کلاں میں غفلت و سقاہت ضلالت و کدورت کی سخت ڈالت اور بندھن جو بڑا ہے تاکہ وہ اتنے سخت بہرے ہو جائیں اور ایسے بد قسمت بن جائیں کہ اگر تم ان کو ہزار مرتبہ بھی ہدایت کی طرف بلاؤ تب بھی وہ کبھی ہرگز بھی مفید خوش کن بات و ہدایت نہ لے سکیں گے۔ رستے و آہنگ پوری دنیوی زندگی میں مفسرین کلام فرماتے ہیں کہ کسی چیز کو بند کرنے کے چار مختلف طریقے ہیں۔ اول مفید یعنی کسی چیز کے سامنے پردہ دکھایا جائے تاکہ وہ سامنے وال چیز یا راستے کو نہ دیکھ سکے نگاہ رک کر بند ہو جائے۔ ثانی غفلت۔ وہ پردہ غفلت کی شکل میں اس کو بیٹھ دیا جائے۔ تیسرا کہ غفلت اس چیز پر بہت سختی سے لگی دیا جائے۔ چارم "انہی کے ہوتے غفلت کو کسی مضبوط دھارے یا رسی سے باندھا جائے یا گوشت و فیرو سے بچا دیا جائے کہ پھر کھل نہ سکے۔ دوسرا کسی برتن کی شکل دلی چیز میں کسی سخت چیز کی ڈالت یا کڑی چیز جھانے والی لچکا کر ڈال دی جائے محمد سے اس برتن و فیرو کی رنگ رنگ کو نہ کہیں وہ کچھ بھول دھات گندہ سیرش و فیرو و ضعیف کر دیتا ہے اور اس چیز کی رنگ و پے بند ہو جائے۔ تیسرا وہ کسی پر سختی سے پردہ غفلت ڈال دیا جائے۔ قرآن مجید کی مختلف آیت میں کفار کے قلب و عقل انکھ کاٹا ہوا ہے اور ان چیزوں کا ذکر کتاب جس سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ جسے جہنمی ہر طرح سے کھل غفلت سے کامروں کو باندھے ہوئے ہیں اس لیے انبیاء و انصاریہ کے بھانے سے۔ ہدایت نہیں لے سکتے۔

ان کو تہذیب و تمدن سے چند لحاظ سے حاصل ہوئے ہیں۔ چنانچہ فائدہ۔ امیر اکرم عظیم اسلام اللہ تعالیٰ کی شان قائم ہے | جہت نیازی کے مقابلے میں۔ رب تعالیٰ نے تمام انبیاء کو اس چیز سے بہ پردہ کر دیا ہے کہ دنیا میں کوئی ایمان لانے یا نہ لانے۔ اگر سارا جہان ہی گمراہ ہے تو ان کو ان اہل ایمان کے ہستی و کائنات کا کچھ نہیں سمجھتا اس کے باوجود اگر وہ حضرات کسی کی غفلت و بے راہی پر غم و افسوس فرمائیں تو یہ ان کی کمال شہادت اور ہمدوں سے پیار ہے یہ فائدہ دما و نسل المرسلین۔ راہی، فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا پرستوں کی ہر بات ہی باطل ہے۔ اگرچہ کتنی ہی سوچ

تکرا اور مصل سے کریں یہ فائدہ فرجیائے الٰہیین کفرؤ یا تبیحیل (الغ) فرماتے سے حاصل ہوا۔ یہ کہ ان کی ہر بات کو ٹکڑا کر اور بدل کر قرار دیا گیا۔ تیسرا فرقہ مذہب۔ اپنے گمراہیوں میں خطاوں غلطیوں کو بھول جاتا ہے کفار اور مردودوں کا فرق ہے اس لیے کہ کفار گناہ کی فکر و پروا نہیں کرتے نہ کفریات سے دُستے ہیں مسلمانوں کو ان طریقوں سے بچنا چاہیے۔ یہ فائدہ دُستی مَا تَدَّ مَتَّ يَدَا کا فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان آیتوں کے تحت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ شریعت مطہرہ میں مزاج کرنا جائز ہے میں کو بیماری اصطلاح میں ملبغوں والی دل خوش کن گفتگو کہتے ہیں۔ اس سے سب حاضرین خوشی و ہر گز تنگدلی کا دل دُکھتے ہیں۔ لیکن مذاق بازی حرام اور ناجائز ہے۔ جیسے کسی کو دُکھ پہنچے اور کچھ لوگ نہیں ادا نہیں یہ حرام ہے خاص کر بزرگوں کے ساتھ مذاق تو سخت نقصان دہ حرام ہے اسامیہ لازم یا ان کی کسی بھی نسبت والی چیز کا مذاق اڑانا تو بدترین کفر ہے اسی لیے بعض فقہاء تو امتیاز کا کلمہ کو بھی مذاق سے نہیں دیکھتے اور کہہ دیتے کہ ادب کرتے ہیں۔ اس کو برتن میں رکھ کر چھینے بناتے دھوتے ہیں اور دھوون کو پاؤں نہ دیکھتے ہیں پھینکے اس لیے کہ معاشرت میں عیسا علیہ السلام کی ساری ہے اور کہہ دیتے محبوب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو پستہ نقدیب عشق کی ادائیگی ہیں۔ اَللّٰهُمَّ رَزُقْنَا بِحِلَالٍ دِيْنٍ رَاضٍ قَلْبُكَ صَلَاحٌ لِّفِيْهِ دِيْنُكَ۔ یہ مسئلہ دُعا تَخَذُوْا اٰیٰتِیْ دُعا تَخَذُوْا ہُزُوْا سے مستنبط ہوا۔ بڑا نازک مقام ہے دُعا کی ہر ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ مسلمانوں کو ادب ہے کہ اپنی نیکیوں کو عبادتیں یعنی نہ کسی سے نہ کرنے کہ نہ پھر نہ اس کو اہمیت دیں لیکن اپنے چھوٹے بھائیوں سے بھی یاد رکھیں اور مسائل مانگتے آئندہ بچنے کی خاطر اور جو چہ نہ کرنے کا شکر ادا کیا جاتا ہے رہیں تاکہ مجزودا نکسار و رہندگی کی عادت نہ رہے یہ مسئلہ دُستی مَا تَدَّ مَتَّ يَدَا سے ماننے اور کفار کی خدمت پر بیان کرنے سے مستنبط ہوا۔ کوئی نہ کر کے لا پرواہ نہ جانا طریقہ کفار ہے۔ جو مسلمانوں کے لیے اپنا ناجائز ہے۔ بان آیت اور سرور کی نیکیوں اور احسان پور کھتے ہاں بلکہ لازم ہیں کہ یہ شکر کے ہی ایک شکل ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ علماء اسلام ادباً و اللہ اور انبیاء کرام علیہم السلام کی ہر بات پر مستند بنیں ہے اس کی تائید و اتباع اور اطاعت ہر مسلمان کا فرض ہے یہ مسئلہ کفرؤ یا تبیحیل سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

جہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں قرآن یا دُعا تَخَذُوْا یا دُعا تَخَذُوْا سے ثابت ہوا کہ انبیاء نے بھی کفار سے جھگڑا کیا حالانکہ یہاں جہل کی برائی فرمان جا رہا ہے تو انبیاء نے بھی یہ غلط کیا؟ جواب۔ اس کے چار حرج جواب دیئے گئے ہیں ایک یہ کہ ہاں دونوں نے جھگڑا کیا مگر یہاں جیسا کہ پوچھیں اور چھوڑا کہو کہ مقابلہ اس طرح کر کے کرنے انکار کے بجائے جھگڑا کیا انبیاء نے اس کا جواب دیا اور دوطرفہ گفتگو کو مجاہد قرار دیا گیا۔

وہاں کہ کفار مجاہد سے کہنا کرتے تھے تاکہ انبیاء کرام بھی ہم سے بھت کریں اور ایک ہنگامہ شور و غل مچے۔ سو یہ کہ باب
مذاہر صوفی و طرفت مشارکت کے لیے ہی نہیں بلکہ یہ دعا اور کفر و فحش کے لیے بھی اگر ہوتا ہے جیسے کہ عاقبت
انشاء میں نے جو کہ سزا دی جاسیے عاقلانہ اللہ ہی انہی کو اللہ تعالیٰ بخاری سے شفا سے سال تو مشارکت کفر و فحش
گی لہذا انبیاء کرام بھی ہیں۔ ہم ایک طرف جھگڑا رہا ہے یہ جواب سب سے بہتر ہے۔ چنانچہ کہ کفار نے آپس میں
جھگڑا کیا اور وہی انہی کا مذاق و تمغریک دوسرے سے بدھ چڑھ کر بنایا۔ لہذا پہلا جھگڑے میں انبیاء کرام صبر و استقامت
کی مشارکت مراد شامل نہیں۔ دو پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا کہ کفار کے دونوں پر خلافت ہے اور کافروں میں خلافت ہے
اس لیے وہ ایمان نہیں لاتے۔ دوسری خلافت اور خلافت اللہ تعالیٰ نے خود رکھی۔ تو یہ جواب کفار کا یہ تصور اور وہ کیوں بھرا
ہوئے ان پر کتاب و عذاب کیوں ہو گا۔ جواب۔ ان کا تصور یہ ہے کہ وہ پہلے گستاخانہ تھا ہے۔ اس گستاخی کی سزا میں
ان پر خلافت اکثر اور فخر ڈالا گیا۔ مگر ان کی گستاخی اس خلافت اور پردے کا سبب بنی لہذا وہ بھرا اور باقی عذاب
و کتاب ہوئے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا کہ **وَمَنْ يُؤْمَرْ بِالْعَمَلِ فَلْيُجِدْ فِيهِ صِدْقًا مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ** یعنی انبیاء عظام دنیا میں صرف بشارت دینے
ڈرتے اور سننے بدلنے کے لیے آتے ہیں ان کا کوئی اختیار نہیں ہوتا۔ اور ان کا علم بھی ایک بشر سے زیادہ نہیں ہوتا۔
اہل سنت کا یہ عقیدہ خلافت ہے کہ ان کو علم غیب اور اختیار و مطلقیت کی طاقت ہوتی ہے اور تقسیم سورۃ نوری و یوسفی
و بانی، جواب۔ یہاں انبیاء کرام کے اختیار و قوت مطلقیت میں غیب کی نفی نہیں ہے اور یہ ثابت نہیں ہوتا تاکہ انبیاء کرام صرف
سننے بتانے آتے ہیں بلکہ یہ ثابت ہو رہا ہے کہ انبیاء کرام کسی کو بڑا پکڑ پکڑ کر کسی کو بیڑا اور زبردستی کسی بتانے کے لیے
نہیں آتے بلکہ ان سے اسلام اور دین پھیلاتے ہیں وہ تو اطلاق و محبت شفقت سے بشارت و نذرانہ سنا کر دینا حق
کی طرف مائل کرتے ہیں اس سے سب و نہاری کا وہ دہرا بھی دور ہو گیا کہ صاف اللہ اس سے پھیلا۔ چوتھا اعتراض
یہاں فرمایا کہ **وَمَنْ أَلَّغَمُ لَكُمْ شَيْئًا فَذَكِّرْ** اَلَّغَمُ تم تفصیل ہے میں کا شیء ہے کہ اس سے زیادہ کوئی نہیں لگا ایک شخص بھی اس
سے زیادہ ہو جائے تو سب سے زبیاں نہ رہے گا۔ حالانکہ قرآن مجید میں تقریباً سولہ جگہ مختلف لوگوں کو اَلَّغَمُ فرمایا
گیا تو سب اَلَّغَمُ کس طرح ہو سکتے ہیں۔ صرف ایک اَلَّغَمُ ہو سکتا ہے باقی دوسرے ظالم بیزاری سولہ آیت میں ہر جگہ استنباط
نکالی ہے میں کا شیء ہے کہ یہی سب سے بڑا ظالم ہے۔ جواب۔ قرآن مجید میں سولہ جگہ اَلَّغَمُ کے لفظوں کو اَلَّغَمُ فرمایا
را **وَمَنْ أَلَّغَمُ لَكُمْ شَيْئًا فَذَكِّرْ** یعنی اللہ ہی وہی سب سے زیادہ ظالم ہے جو مسجدوں میں ذکر کیا ہی سے روکے آیت نکلا
سورۃ بقرہ **وَمَنْ أَلَّغَمُ لَكُمْ شَيْئًا فَذَكِّرْ** جو اللہ پر جوٹ کا آخری باب ہے وہ ہی سب سے بڑا ظالم ہے سورۃ مد
انفا آیت۔ **وَمَنْ أَلَّغَمُ لَكُمْ شَيْئًا فَذَكِّرْ** جو کسی کی گواہی چاہا لے وہ ہی سب سے زیادہ ظالم ہے۔ **وَمَنْ أَلَّغَمُ لَكُمْ شَيْئًا فَذَكِّرْ**
بایت ربت۔ سورۃ بکراہ میں آیت **وَمَنْ أَلَّغَمُ لَكُمْ شَيْئًا فَذَكِّرْ** میں مطلق تعالیٰ حق آید
حق انہی مطلق معاذ۔ تو ان مختلف آیت میں چار قسم کے حق لکھے گئے والوں کا ذکر ہوا کہ حق تعالیٰ میں سب سے

ہے شک ہم نے ایسے ہی اہل فساد کے امانجاہ شیطان کے مردہ دلوں پر محمدی ادبی کے پردے اور نامزدی کی آڑ دھندلی بنا دی ہے نہ یہ شاہد و انوار کہ ختم حق ہی سے دیکھ سکیں اور نہ یہ انرا راہیہ کہ سمجھ سکیں اور ایسے ہی نفوس خبیثہ کے باطنی ہانوں میں قزو طغیہ کی ڈٹ لگ چکی ہے جس کی وجہ سے وہ موت برمدی اور آواز عرش کو کبھی بھی نہیں سن سکے۔ تو ایسے باطن کے انہی سے ظاہر کے ہرے حقیقت شاہد کے نادانوں ہرگز نثرن قرب و راہ جلال مراد انور کی ہدایت، یہی الی مطلوب تمہیں بھی ازل حادث سے بدو حیرت تک نہیں پاسکتے۔ جب نہ ترک مہادت کرتے تو اس کے قلب پر غفلت کے پردے پڑ جاتے ہیں اور بہت دما کیوں کے غاروں میں پھنس جاتا ہے۔ اور ان کے ہانوں میں حق دہجور کی کٹ فیتیں غلافیتیں مہرجا آتی ہیں۔ ان دونوں رادلوں کو دور کرنے کے لیے تو یہ صادق ضروری ہے۔ یہی تو بڑی درد نہیں ہیں یہی تو بڑا امانت بھی اللہ سے لڑ کیوں کو تم پر غلام ہے۔ دو تری تو بہ انجما بت۔ یعنی اٹھتے شراد حیا کو کیوں کہ وہ تمہارے قریب ہے نہارا رازق و مرگي حافظہ دشمن ہے۔ تو بہ عارفین و جہنستی کو معدوم سمجھنا ہے۔ خوش قسمت سے وہ بندہ جس کے دل میں یہی تو بہ جائزین ہو جلتے تو بہ پر ہر گھڑی ہر گھڑی سے تنوی ثمود سے دی اور دینی مستقیم ہے ہذا اور ملتا ہے طلب ذات اور طلب ذات سے راہ معرفت اور راہ معرفت سے خرابا قرب میرا ہے۔ ولایت کامر کی یہ ہدایت اولی و آخری ہے۔

وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُ هُمْ

اور آپ کا رب قدیم کا بخشنے والا ہے رمتہ کہ بیچنے والا اگر وہ رب جلدی پکڑتا

اور تمہارا رب بخشنے والا ہر والا ہے اگر وہ ابھی ان کے کئے پر پکڑتا

بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلْ لَهُمُ الْعَذَابُ بَلْ لَهُمْ

ان نمرانوں کو اس بد اعمال کے بدلے جو انہوں نے دنیا میں کی تو جلدی ذات ان کی کئے خرابا کہ جلدی نہیں جلائی

تو جلد ان پر عذاب بھیجتا بلکہ ان کے لیے وعدے کا وقت ہے جس کے سامنے کہ لے پندہ پڑے

مَوْعِدٌ لَّنْ يَجْدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْيِلًا ۝۵۰

وعدے کی سامت ہے کہ ہرگز اس کے سوا بچنے کی جگہ : پائیں گے

اللہ یہ بستیوں ہم نے تباہ کر دیں جب

وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا

اور یہ بہت سی بستیوں میں نے ان کو اس وقت ہلاک کر دیا جبکہ انہوں نے اپنی جانوں پر اور دوسروں پر ظلم اور زیادہ کیا تھا۔ انہوں نے غم کیا اور ہم نے

لَمَّا ظَلَمُوا مَوْعِدًا ۝۵۱ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتَاهُ

ان کی ذمہ داری ایک مقررہ وقت اور یاد دہانی کے طور پر اس وقت کو جب کہ انہوں نے غم کیا تھا۔ ان کی بڑائی کا ایک وعدہ کر رکھا تھا اور یاد کرو جب موسیٰ نے اپنے خادم سے کہا

لَا آتِيَنَّكَ هَاهُنَا فِجَارٌ مِّنْ مَّجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمَضِي

یہ رکھنا کہ اس آئندہ ایک سفر میں یہاں تک کہ پہنچ جاؤں میں دو سمندروں کے ملنے کی جگہ یا پھر یہاں نہیں گزرتا یہ جگہ ہیں میں باز نہ آؤں گا جب تک وہاں نہ پہنچوں یہاں دو سمندر ملتے ہیں یا قروں

حَقْبًا ۝۵۲ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا

کئی زمانے پہر جب پہنچ گئے ان دونوں سمندروں کے درمیان میں پہنچے تھا پر نہ دونوں جوں کے اپنی مٹی بھل چل گئے چلا جاؤں پھر جب وہ دونوں ان دریاؤں کے ملنے کی جگہ پہنچے اپنا بھلی بھول گئے

فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ۝۵۳

علا کہ بنا گئی تھی پھل اپنی راستہ سمندر میں چڑھا اور اچھورتی ہوئی اور اس نے سمندر میں اپنی راہ لے کر گئی

تعلق | اس آیت کریمہ کا پہلا آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں کفار کے چار عیب اور اس کی دو دہائیں بیان ہوتی ہیں۔ پہلا عیب جھگڑا ہادی مٹا دینا عیب راق ہادی مٹا دینا عیب تہ سے عیب کی مٹا چھاپنے اعمال کی قدرت بھول جانا۔ اس کی ایک وجہ دوسرا پر طاعت کرنا اور دوسری وجہ کافروں میں

موصوف ہوا، کنیہ اور باب فرب کا فعل مستقبل نفی تاکیدی علیٰ صیغہ جمع مذکر غائب مضم ستر اس کا ن مل وجہ سے با ہے۔
 ترجمہ ہے دین۔ حاصل کرنا۔ میں ہوا۔ یہاں یہ دون اسم جامع یعنی سوئے مضاف ہے غیر کا مرجع موعده ہے یہ مرکب اضافی
 ہو کر معلق ہے کنیہ خود کا کوئی باب فتح کا اسم ظرف ہے مذکر ہے۔ وال ہونہ العین اور مثال قادی سے مشتق ہے
 جھٹلنے کہ اول سے جملہ وال کا معنی ہے چہا پکڑنا۔ راستہ نشان۔ راہ دیکھنا۔ ڈھونڈنا۔ لگے ڈھنڈیاں مرا ہے
 پنا گام۔ پہنچنے کی جگہ۔ اول کا ترجمہ ہے پریشان ہو کر ایک طرف ہونا۔ یہ مفعول بہ ہے کنیہ خود کا جملہ فعل ہو کر صفت ہوئی
 نوعید کی ہے سب مرکب تو صیغی مطلق ہے مود پر۔ سب معلق کی کر خرابوں کو پناؤ کی شرط و خرابی کو مود پر معلق ہوا
 واو ابتدائے تبت اسم اشارہ قریب مالت لام استوائی قرآنی پر وزن رکنی جمع مکرر ہے قرآنی کی یعنی بستی آبادی علاقہ مکان
 دیر امت کو بھی کہ جانا ہے اور موقوف یعنی رہنے بسنے والے لوگ بھی مراد ہوتے ہیں۔ معلق ظرف موقوف سب ہی
 مراد ہیں۔ اس عبارت کی تین ترکیبیں کی گئی ہیں۔ تبت مود قری اول کا مایہ تعلیق کہ مود کے اسم کی خبر تبت کے اسم
 اشارہ قری اشارہ دوزخوں کو کہ بتد اور گلاب رت آخر تک مود بتد ار تکت اسم اشارہ بتد ہے قری اس کی
 خبر ہے۔ اور مکی عبارت تمام اس کا حال ہے۔ لیکن پہلی ترکیب آسان ہے۔ اعلت اب اعلیٰ کا ماضی مطلق صیغہ جمع
 متکلم غنی غیر اس کا فاعل مروج اذقیان اس کا مصدر ہے اعلت متکلم ہوگی ترجمہ ہے فنا ہوا۔ تبت۔ معلق مود
 ماز ہے یعنی فنا۔ برباد ہوا موم ظاہر مفعول متکلم ہے کیونکہ مفعول ہوا اعلت کا۔ اس کا مرجع ہے۔ سب بستی فنا
 اور بستی بھی فنا ظنون زمانہ ظنوا باب سبع کا ماضی مطلق صیغہ جمع غائب ظلم سے مشتق ہے۔ معنی نقصان کرنا مراد ہے قدر کوں
 کا نا فرمانی کفر۔ ترک۔ فسق۔ موم مستتر قری اس کا فاعل یہ سب مل کر جملہ غیر ظرف ہوا اعلت کا۔ سب بد فعل ہو کر معلق
 مود۔ و ماعظہ بقتل فعل ماضی جمع متکلم ترجمہ ہے مقرر کر دیا ہم نے۔ جمل سے مشتق ہے یعنی مقرر کرنا۔ فاعل غنی غیر
 جمع متکلم پر شیدہ مروج اذقیان ہے۔ لام مازہ تقدیر یعنی مفعول بہ کے درجے میں کرنے والا اعلت اسم مصدر بھی ترجمہ
 برباد و ہلاک کرنا مضاف ہے موم مضاف الیہ یہ مرکب اضافی ہو کر معلق ہے جتنا کا مود اسم ظرف زمانہ
 صیغہ واحد مذکر ترجمہ ہے وعدے اور فیصلے کا وقت بجا ست نصیب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے جتنا کا یہ جملہ فعل ہو کر
 معلق ہو۔ سب معلق مل کر صفت ہو کر قری کی یہ مرکب تو صیغی نہر ہے تبت بتد کی دونوں مل کر تبت اس پر معلق
 ہوا۔ و اذ قال موسیٰ یفتہ لا ابدح حتی بلغ مجمع البقرین اذ مضی حقیبا۔ قلت
 بلغا یجمع بینہما لیسما حو لہما فاخذ سبیلہ فی البعیر سراب۔

واو بر جملہ اسم غریبہ نہر اس سے پہلے ہمیشہ کوئی فعل پر شیدہ ہوتا ہے یہاں اذ ذکر پر شیدہ ہے ترجمہ ہے۔
 یا ربکہ اس صیغہ سے تین اس وقت اور وقع کو جب قتل نص ماضی قول سے مشتق ہے۔ ترجمہ ہے کہا۔ چون ادب
 سکھانے کے لیے ہو گا فرمایا ہوگی لفظ مومل سم ذاتی ہے کلیم اللہ کا یہ اسم مقصورہ ہے اس کا نام اعراب تقدیری ہوتا

ہے۔ یہاں تقدیر پر فی الواقعہ فاعل ہے کمال کا۔ لا امارۃ مغیبت و تقدیرت کا نفی، اسم مفرد جامد، ترجمہ ہے۔
 جوان یا ماضی، معادل ہا، غیر لغویہ مذکر بہرہ مشغل مرجع ہے حضرت موسیٰ، مضاف ایہ ہے، مرکب اسمانی مجرور مطلق ہے
 کمال کا یہ سب جہد غیبیہ ہو کر قول ہوا۔ تا ابرت، باب پنج کا فعل مضارع معروف منفی ناقصہ میفر واحد متکلم برت سے
 مشتق ہے یعنی باور ہٹا کر ہٹا، حشا، رکند یہاں ہر ماضی درست ہے انا غیر پرشیدہ اس کا اسم ہے، مرجع حضرت موسیٰ
 اور اس کی خبر بہرہ سفر پر شیدہ، مصدر ہا صیغہ ترجمہ ہے نہیں رکھتا میں سفر یا سیر سے، حتیٰ حرف مطلق، اتہا کے لیے
 اس کی مبیہا نہیں اختتام بیٹھا غایت میں داخل ہوتی ہے، اور حتیٰ فقط مضارع پر داخل ہوتا ہے اس میں ان کا صیغہ پر شیدہ ہوتا
 ہے۔ پر شیدہ اس لیے آوے گا کہ حرف نصب، اسے ماضی مصدری نہ کہے، حتیٰ ماضی کیلئے مستقل ہوتا ہے، ان ان ماضی
 میں تک کہ ماضی، ماضی ماضی اس کے ماضی کے ماضی کا، یہاں پہلے ماضی میں ہے، یہ ماضی جو بھی ہوتا ہے ماضی
 فعل پر داخل نہیں ہو سکتا، کیونکہ کوئی فعل بھی مجرور نہیں ہو سکتا، یعنی، باب نضر کا مضارع مثبت واحد متکلم مفتوح ہے حتی
 کی وجہ سے، لکن سے بنا ہے نہ جیسے پہلا، انا غیر پرشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع ہے حضرت موسیٰ، فاعل اسم ظرف مکانی
 باب فتح سے ہے، لکن سے مشتق ہے، ترجمہ چھ ہونے کی جگہ، مضاف ہے، الف لام مبدیہ حاری، بحرین، اسم تثنیہ واحد
 ہے بحرین، ماضی ماضی اس کے ماضی ماضی ہے، یہ مرکب اسمانی ماضی فیہ ہے، انا کا سب جہد غیبیہ ہو کر معلوم
 علیہ ہے، او، ماضی اختیار یا تردید ماضی، باب ضرب کا مضارع واحد متکلم ماضی سے بنا ہے ماضی کے ماضی، فاعل غیر
 ان کا مرجع موسیٰ ہی تھا، اسم مفرد جامد ترجمہ ہے دراز مدت اس کی جگہ احتباب، منصوب ہے کیونکہ ماضی فیہ ہے ماضی
 کا یہ سب مل کر جہد غیبیہ انشاء ہو کر معلوم ہوا، انا پر، معلوم ہوا، انا پر، سب ماضی ن کر معلوم ہوا، تا
 قول مقول کر جہد غیبیہ ہو کر معلوم ہوا، ان کا دونوں اسم ظرف و معلوم مل کر ظرف ہوا پر شیدہ او کر اور حاضر
 کا، انت اس کا پر شیدہ فاعل سب مل کر جہد غیبیہ کل ہوا، و تحقیق، یعنی اتم، ترجمہ ہے چھوٹا، و حرف ایہ دار، ا
 جہد یہ نہ ماضی دونوں کا قریب ہے جب کہ بجا ہے حتیٰ ہے کیونکہ ظرف مقدم اور شرط بانے والا ہے غریب زمانہ
 کے لیے ہے بعد، باب نضر کا ماضی مطلق، اس کا فاعل ماضی غیر پرشیدہ مرجع ہے ماضی اور ماضی علیہ السلام، لکن، اسم
 ظرف مکانی مضاف ہے، یہ اسم ظرف مکانی ترجمہ ہے دریاں، مضاف ہے ماضی غیر پرشیدہ مذکر غائب ہو کر متصل مضاف
 ایہ ہے مرجع ہے بحرین، سب ماضی ماضی فیہ ہے ماضی کا وہ جہد غیبیہ ہو کر شرط ہوئی نسبتاً باب پنج کا ماضی مطلق
 تثنیہ مذکر غائب پر شیدہ، غیر اس کا فاعل مرجع ہے حضرت موسیٰ اور ماضی ماضی فیہ، انت انت ماضی ماضی سے مشتق ہے
 ترجمہ ہے چون، حرف اسم مفرد جامد ترجمہ ہے چھلپا اس کا بنا ہے رہتا، اور اس کا تثنیہ خود میں مختلف ہے، مضاف
 ہے، ماضی غیر پرشیدہ مذکر غیر نفسی ہے ترجمہ ہے چھلپا ماضی ایہ ہے، مرکب اسمانی دو کمال ہے، و تحقیق یہی
 داؤد ماضی تحقیق ماضی یعنی بعد کے حالت والی ہے اس لیے داؤد عابدہ آئی، اتم، باب وصال کا ماضی مطلق اتم سے

نیا ہے یعنی لینا۔ بنانا۔ پکڑنا۔ اختیار کرنا۔ ہموں کا نفع ہے۔ اور اصل تھا کہ وہ دوسری ہنر کو تہ بنایا اور دوسروں کا انجام کر دیا۔
 اس کا مصدر ہے اُنجا۔ اس میں مؤنصر واحد مذکر پر مشبہ جس کا مریض فوت ہے۔ یہ ہے کہ فوت لفظ مذکر ہے
 اور تہ مادے کی ہے نہ کہ تائید کی مگر بعض تحت نے کہا یہ فوت مطلق ہے اور فوت مطلق کے یہ مذکر فعل آسکتا
 ہے جیسے کہ طلع استسریل اسم مفت مشبہ خبر وزن کثیر قبل ترجمہ ہے بہت کھلا۔ استہ دوسرے غرائے والا۔ مؤنصر
 واحد مذکر مریض ہے فوت مجوز متعلق ہے کیونکہ مضاف اس ہے غیر نفی ہے ترجمہ ہے انا یہ مرکب اضافی مفعول بہ
 ہے فی جازہ و فیہ مکانیہ مالت ما بعد خارجی بخر فخران کا واحد ہے۔ ترجمہ ہے دریا یہ جار مجوز متعلق ہے اُنجا۔
 سر یا اسم مفعول جارہ یعنی ماسور اس کی جمع ہے اسباب۔ ریت کی بھی اور چوڑی لیرہ کی مراد کہا جاتا ہے بحالت
 نسب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے اُنجا۔ کلہ تہ فیدہ مذکر حال ہے دو افعال فوت کا دونوں مل کر مفعول بہ ہے ثب کا واحد
 صیغہ ہو کر جزا ہوں بھاگ کر دو جہاں کر ہل کر یہ مکمل ہوا۔

تفسیر عالمانہ
 وَتَبْتَ الْعُقُورُ دُونَ الرِّحْمَةِ - تَوَيُّوْا خُدَّ هُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلٍ
 هُوَ مُعَدَّ بَيْنَ لَهِمُّ مَوْبِدٍّ لَّنْ يَتَّخِذُوْا مِنْ دُونِهِ مَوْثِقًا
 وَتَبْتَ نَعْرِی اَهْلُکُمْ لَمَّا ظَنُّوْا وَجَعَتْ لَہُمْ مَوْبِدًّا۔ اور اسے ہمارے محبوب بنا امر میں ہم سب کچھ جاتے ہیں
 کہ یہ سب سے بڑے ظالم لوگ اور ہر قسم کا ظلم کرنے والے ہر ایک کو ستانے والے دکھ دینے والے کافر لوگ باوجود
 ہر قسم کا تقصد و کوشش قیامی کرنے کے پھر بھی نہ ناستے پھر رہے ہیں ان عسکریں ستم گروں کا نتیجہ بد کو داری کیوں
 اپنا لکھی نہیں ہو جاتا آخر کیوں ان کے لیے دلتی امیریاں مرداریاں ہیں ان کو ستم کرنے کی سوسیس کیوں نہ رہی ہیں
 اور اہل ایمان انھیں ہندوں کو مصائب (تکلیفیں) عریض (عاجز) کزورن کیوں سے! اس کی وجہ جنت یہ ہے کہ اس
 حیات و نبوت کے لمحات میں ہر شخص کو کچھ مسرت اور کچھ مدت دی گئی ہے وہ بھی فقط اس لیے کہ آپ کا رب تعالیٰ ہر شخص پر
 بہت ہی فقاریت اور بخشش فرماتے والا ہے اور عین رحیم ہے رخصتوں حلاوتوں۔ یہ ہے۔ لیکن یہ اپنا پتا مقدر ہے کہ کسی کو
 فقاریت و رحم کا حد اسی دنیا میں دیکر معاملہ ختم کر دیا جائے اگر وہ اس ہی دنیا میں چورن از لوی سے بیش و عشرت کر کے
 خان با تو پیدا جاتا ہے۔ اور کسی نصیب و زکوٰۃ اس دنیا میں دیر فنا کی وادیوں جنگلیوں میں آزاد پھرنے نہیں دیا جاتا اس دنیا
 میں بہت اور ذلیل رعیت و غفاری پر وہ پوشی و گزری کا بھائی لون و ظہور سے اگر ان پہ بہت خوب کاموں کے کردار
 و اعمال کو نہ دیکھا جاتا اور نہ ذرا بعد سا اپنے قہر و جلال کا اظہار فرماتے ہوئے ان کو اپنی پکڑ میں لیتا اور ان کے
 دین و دانت سے تہا آتے جاتے پھرتے پھرتے گماتے ہوئے کسی اور پناہ گاہوں کی بنا پر اسی دنیا میں ان کا فیصلہ مقصود
 ہوتا تو اب تہ ان کے لیے عذاب و عتاب و بہت ہی بھاری بغیر جنت و نئے ہونے فوراً نزل کر دیتا۔ بلکہ ایسا نہیں
 ہے۔ رحمت کا قاضی یہ نہیں ہے۔ مثلاً قدرت ایک غامض و متناہک سب کو معافی و رجوع الی اللہ کی مہلت دینا ہے

اس مہلت وہ درگزر کے لیے ایک وعدے کا دن اور وقت مقرر کر دیا گیا ہے۔ اس وعدے نے تمام کائنات انسانیت کے لیے اپنے برے نیک بد مومن و کافر مغرور و درود، مخلص و مجرم، عابد و فاضل سب کے لیے آخر کار یقیناً آنا ہے۔ اور جب وہ آئے تو پھر یہ تمام ظلم کرنے والے اس وعدے کے لالچے نجات پانے کا کوئی بھی راستہ نہیں پائیں گے وہ وعدے کا دن تو کسی کے لیے لی نہیں سکتا۔ البتہ عذاب سے بچنے کا ایک لمبا فاصلہ دہائی ہے اور وہ صرف اللہ کریم ملا، ظہیم کی بارگاہ ہے اس بارگاہ کے علاوہ یہ لوگ کوئی بھی نجات کا دروازہ نہیں پائیں گے مگر یہ موجودہ دنیا کی حالت ایسی ہی ہے کہ بدکاروں بد معاشوں سرکشوں کے لیے خوشی و راحت بیش و آرام دولت و ثروت نظر آتی ہے۔ مخلصوں عابدوں زہدوں کے لیے ہر ظاہری محرومی معصوم ہوتا ہے۔ مگر یہ اصل حقیقت اور دائمی ابد کی چیز نہیں الٰہی حالات کو دیکھ کر کسی خوش فہمی یا بیوسی کا اپنے دہن اور اپنے طور پر کوئی فیصلہ نہ کر لو۔ نصیحت دیکھو کے پیسے تمہاری عقل و فکر نہیں کر سکتی کیونکہ یہ سب ظاہر ہے۔ بلکہ کچھ اور بھی ہے۔ کیا ان آیت کے موجودہ ظالموں کافروں منکروں منافقوں کراہوں نے اپنی سیاحت اپنے سفر اپنی مہر گزشتہ میں نہیں پڑھا سنا کہ ہم نے ان چار پانچ بہت بڑی بڑی قبیلوں پر اور یورپیتوں طاقتوں قوتوں دونوں والی قوموں (دو قوموں) پر تو ایک رقوم حادث قوم نمود رہے قوم قوم اور ہستیوں کو برباد اور ہلاک و فنا کر کے رکھ دیا۔ لیکن ایک دم نہیں بغیر ہست اور مدت و اسیں درگزر کے لیے بکھنے والے توبہ اور رجوع کی طرف بلائے رحمت و محبت دینے کے بغیر نہیں۔ مخلصو! اس وقت جب کہ انہوں نے حقوق اللہ حقوق العباد حقوق نفس جنوت و سحر و جادو میں ہر طرف کا ظلم جنتی ظلم کیا تو سب کو سستا غفلت الٰہی ایسا کرنا ناجی ہر کے کر گیا اور بس سمجھو کہ ہم نے الٰہی کلام کے لیے بھی ان کی فنا، ہلاکت اور بربادی۔ اور تباہی کے لیے اور وقت اخیر رسولی کے لیے ایک وعدے کا وقت ازل قدیم سے ہی مقرر و معین کیا ہوا ہے۔ وہ دنیا میں تو جنگ ہمارے کا دن ہے ورحمہم رزق میں تفریق مدت اور آخرت میں قیامت کی گھڑی ہے۔ حالانکہ دنیا پر وہ پھلی ہلاک شدہ قومیں بھی ان سرداران کفر کی طرف دوست و ناز و نعم اور ضرور و جاہت میں مست و عیان نہیں بلکہ ان سے بھی زیادہ مگر دنیا و مافیہا پرین نہیں جانتے کہ ان ظالموں کے اندر باطن اور پوشیدہ کیا ہے ان سہرے سمندروں میں کتنے موتی اور کتنے لعل چھپے ہیں۔ کس کے لیے موتی ہیں کس کے لیے لعل چھپے دنیا کیا ہے اور دنیا کا پیش کیا چیز ہے۔ کہا بیاں کی امیری و دوست کامیابی ہے اور کامیابی کی مجبوری و غربت محرومی ہے اس کا فیصلہ ظاہر کو دیکھنے والا نہیں کر سکتا۔ اس کا فیصلہ توتہ ہی ہو صاحب موت کے بعد باطن کے دراز آشکارا ہونے کا ہر والوں کی طرف سے باطن والوں پر اس وقت تک ہی اعتراض سوال و مصلحت و مصلحت ہے جب تک کہ کوئی باطن کے راز جاننے اور جاننے والا نہیں ملتا اسے ہمارے در باطن اور مہیوبہ کی کوہا سے ڈالے زلیا ہی مہیوبہ ہی، ذرا ال عقل کے اندھوں فکر کے نابیناؤں کوئی ہر و باطن کا معاملہ سمجھانے کے لیے ہوئی و مفسر کا یہ قاعدہ بھی سنا دو جبکہ خود ہونو نفاری کے ہی کہنے انکس نے پھر انکا کچھ

نے امتحان آپ سے چند واقعے سننے کا مطالبہ کیا تھا۔ اور خدا دنیا پر کے تاقیامت لکھ دیوں کو بھی یہ واقعہ سننا وہ جس کے پھر سے آیا کہ ہمارے مومن کا انبیاء سے برتے اور ہر طرف کے علم و نفیست دے گئے اور اس کے سید انہم میں تم سے بھی زیادہ حضرت کوئی کو انصاف کہتے یہ کہ وہ دُعا ان مومن سے کہتے لَا اَبْرَحُ حَتّٰی يَخْرُجَ الْجَمْعُ الْبَحْرَيْنِ وَ اَخْرَجِيْ حَقْبًا. فَمَقَامًا يَلْقَىٰ مَجْمَعًا بَيْنَهُمَا نَسِيًا حَوْتَهُمَا فَتُخَذَ سَبِيلُهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا۔

اسے میرے راز و مراز اور تعلقات میری بری احاد سے لوگوں کو کچھ خبر نہ پڑے اور بتائے اس کی بری نہی۔ یہ حکیم و خفرا واقعہ کچھ قرآن مجید کا ان بیت کے ذریعے در کچھ تفصیل اپنے مٹان ہم قیاب کی احادیث کے ذریعے ان کو یاد کرائی کہ عَنْ ابْنِ كَعْبٍ نَحْنُ سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ مُوسَى قَامَ خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَنَسِيَ نَسِيًّا مِنْ أَعْلَمِ قَعَانِ، فَقَسَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَذُنُوبُهُ يَرْدُّ إِلَيْهِمْ وَذُوهُنَّ إِلَيْهِمْ رَنَ فِي عَقْدٍ يَجْمَعُ بَحْرَيْنِ هُوَ عَمُّ هُنْدٍ قَامَ مُوسَى يَارِيتَ لَكَيْفَ رَأَى بِهِ قَامَ تَأْخُذُ مَعَهُ حُوتًا فَتَجْعَلُهُ فِي مَكْنٍ لَّحِيثٌ مَا نَقَدَتْ الْحُوتُ فَهُوَ شَعْرٌ قَاخَذَ حُوتًا فَجَعَلَهُ فِي مَكْنٍ لَّحِيثٌ وَانْطَلَقَ وَانْصَقَ مَعَهُ نَتُّهُ يُوْشَعُ بْنُ نُونٍ.....

زیریں: ثریف مجددی تفسیر سورۃ کہف ص ۱۱۱ و مسلم شریف جلد دوم باب فضل خضر علیہ السلام ص ۱۱۱ نیز قرآنی ایہ کتب سے روایت ہے کہ انہوں نے خود قہار کائنات علی اللہ علیہ استا کو فرماتے ہوئے سنا: آپ ایک دفعہ ارشاد فرماتے تھے کہ بے شک موسیٰ علیہ السلام ایک مرتبہ بیت بنی شاعرانہ طور پر بھیج دینا خطبہ کھڑے ہو کر ارشاد فرما رہے تھے تب آپ سے پوچھا گیا کہ دنیا میں کون شخص اس وقت سب سے بڑا عالم ہے آپ نے جواب میں فرمایا کہ میں تو رب تعالیٰ نے کتاب اور سنت فرمایا اس انا کہنے پر کہ کیوں نہیں کہتے جو اب دیتے وقت اس بات کے حالت کو اللہ کی طرف ہوتا ہے یعنی یہ کیوں نہیں کہا کہ اللہ اعلم اللہ جبر جاتا ہے کہ دنیا میں اس وقت سب سے بڑا عالم کونسا انسان ہے۔ ایک دم نا۔ کیوں کہہ دیا۔ اور پھر وحی فرمائی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی طرف کہ بے شک میرا ایک بندہ و نفعی انہم کے پاس رہتا ہے جو تم سے زیادہ عالم ہے۔ عرض کیا موسیٰ علیہ السلام نے کہ میرے رب کیسے پوچھ سکتی ہے میری ملاقات اس سے فرمایا اگر تم جانا چاہتے تو ایک ثابت پھیل جوں کڑک کہ اپنے ناشتے کے لائق بنا کر بطور زادہ راہ اپنے ساتھ رکھ لو اپنے ناشتہ دان میں جس جہاں ہیں پھیل تم سے کم ہو جائے تو سمجھ لو کہ میں انکار بالکلیت اسے ہے تو حضرت موسیٰ نے ایک چھٹی کا ناشتہ تیار کر کے اس کو اپنے نکل دینا ناشتہ دان میں رکھا اور سفر پہل چل پڑے اور آپ کے ساتھ آپ کے ایک ساتھی یوشع بن نون علیہ السلام بھی گئے اور پھر اسے نبی اس وقت کو بھیجا کہ کہیں جب موسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا اپنے اسی پر سفر ساتھی خدوم اور شاگرد سے راستے میں پہنچنے سے پہلے۔ لیکن ان کو پھنس کے گم ہو جانے اور وہیں پہنزل مقنود بھیجے گا کہ

نہ بتایا تھا۔ اپنا سامان اور یہ کھانے کا ناشتہ دان رطلوں میں تھریزا چندہ ساٹ آج کل کے سات بیس چھ آجائی تھا، یہ
 حضرت شوش کے سپرد کر دیا۔ اور فرمایا کہ یہ سفر بہت دراز بھی ہو سکتا ہے تم گھڑا پٹاں نہ ہوتا رہیں جس چیز اور جس شخصیت
 کی تلاش میں نکلا ہوں وہ میرے نزدیک اتنی ضروری اور تبرک و تاب قدر ہے کہ اس کے لیے ہٹے سے بڑا اور
 مشکل سے مشکل سفر بھی کیا جا سکتا آگئی ہے یہ ارادے کر نکلا ہوں کہ ”بَرَّحْتُ حَتَّى آئِبَةً“ میں اس کی تلاش میں چلت
 ہوا سفر کرتا ہی رہوں گا۔ کسی تھکاوٹ کسی رکاوٹ سے نہ روکوں گا نہ بغیر مقصد اور مراد حاصل کے بغیر منزل کا یہاں تک
 کر بیچ کر رہنے سے دو دور یا دو مسافروں کے سنے کی جگہ پہنچ جاؤں! پھر اس لیے کہ ان کی جگہ تلاش کرتے کرتے برسوں
 چلتا رہوں۔ ایک سال دو سال چند سال ستر سال یا آٹھ سال یا پھر بے زمانے تک انتظار کے ہرے میں یہی چہ قول
 مفسرین کے متوال ہیں۔ اور مراد یہی ہے کہ اس چیز کی تلاش میں چلتا ہی رہوں گا۔ درمیان میں یا مقنا تیر میں واپس
 اس وقت تک لوٹتا نہ ہوگا جب تک وہ شخصیت اور اپنا مدعا اور چاہت حاصل نہ ہو جائے یہ سفر صرف ثروت ہوا
 اور مقنا تیر سے نکل کر دوبارہ مصر میں بنی اسرائیل کے آباد ہونے کے بعد کا واقعہ ہے۔ ایک قول ہے کہ مقنا تیر سے ہی
 یہ سفر شروع ہوا۔ پھر جب وہ نووب بزرگ تین ملکوں پر اردن تک سفر کرتے اور ٹیر نے ٹیر اتے ٹیر اتے آرام کرنے
 ان دونوں دریاؤں دریا رودم در دریا فارس کے سنے کی جگہ پہنچے وہ درکن رہے۔ یہاں ان جگہ کی سرک و رہزن
 پر ایک مغرہ یعنی تھر کی چوٹی ہی چٹان پر بستے پانی کے قریب آرام کرنے کے لیے ٹیر سے یہاں دو دریاؤں کی وجہ
 سے پانی کا پانی بہت چھوٹا تھا دریا فارس مغربی جانب سے آرہا ہے اور اس کا پانی سفید ہے۔ دریا کے رود
 مشرقی جانب سے بہتی تھی ہے۔ اور اس کا پانی سرخ یا مال ہے۔ یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سو کر کچھ دیر آرام فرمایا
 حضرت یوشع جیسے مانگنے رہے یا کچھ چل قدمی اس پانی سے وضو وغیرہ فرمایا۔ ایمان اسی کام میں مشغول تھے کہ یہی
 آپ کی وہ تلی ہوئی چھل جو آپ کے تھیلے سفری زمبیل میں پڑی تھی اور اس میں سے کچھ کھا ہی گئی تھی وہ تڑپا پھر دی
 اور زندہ ہو کر چلیوں کی طرح اچھلتی کودنے پانی میں غوطہ کھائی۔ حضرت موسیٰ کو اس بات کا پتہ تھا کہ ایسا کسی جگہ ہوگا مگر
 آپ کے ساتھی کو اس طرح ہونے کا بالکل پتہ نہ تھا آپ تھوڑا بہت حیران ضرور ہوئے مگر اس وقت جبکہ حضرت
 موسیٰ کو بتانے کی ضرورت محسوس نہ کی۔ نہ ہی ناشتے کے بجائے جانے کی اور ختم ہو جانے کی کچھ پرواہ یا پریشانی ہوئی۔
 خیال یہ کہ جب موسیٰ علیہ السلام خود ہی بیدار ہوئے تو بتا دوں گا کہ یہاں ہو گیا ہے۔ لیکن جب کافی دیر بعد حضرت موسیٰ
 بیدار ہوئے تو یہی ”وَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا“ دونوں بزرگ ہی چلی کر بیٹھ گئے۔ حضرت موسیٰ نے غصے کے متعلق پوچھا کہ ”مشتہ منز لولہم“
 ٹیر نے اور کھانا مانگنے کی طرح کھانا اور ناشتہ لانے کے لیے فرمایا۔ نہ ہی آپ کے ساتھی حضرت یوشع نے خود
 ہی بتایا۔ ”وَبِیْہَا“ یہ بات آخر گئی ایک قول ہے کہ بیچ عرین کے پاس پہنچے وقت بھی یہ حضرات پاک چھل کا خیال
 ہوئے ہوئے تھے کیونکہ نہ تو اس وقت ان کو بھوک ہی لگ رہی تھی اور نہ ہی یہ اندیشہ گرا کر شاید یہی جگہ ہے

بمکمل ہے۔ اس در مسلسل سفر کی دھن میں تھے اور زبیل کا ہند کھنٹھا لٹے بیٹے میں اس طرف اشارہ ہے کہ جس وقت وہاں پہنچے اس وقت ہی پھل میوے ہونے لگے تھے اسی میوے پر وہاں سے قَحْدٌ تَبِيبَةٍ فی قَہْرٍ تَوَّابٍ بابا اس نوح گز لمی اللہ ایک باشت چڑی کی بھی کہ کھا لی ہوئی لپس نے قدرت انہی سے زندہ ہو کر اس جگہ قریب میں موجود دریا کے پانی میں رنگ در سورخ دیا فنا استہ اور اللہ تعالیٰ کی قدرت سے وہ سورخ ختم نہیں ہوا بلکہ اس طرح پانی یا تربت کی شکل میں فوراً بت چا گیا اللہ یا ایہی ہی ہٹا ہوا رہا۔ واللہ ورسوئلہ، علم بالصواب۔ یہ سب وہ اقوال ہیں جن پر مفسرین کی اکثریت اور تقریباً بیست سو کا اتفاق ہے لیکن مندرجہ ذیل ستور میں کچھ اختلافی و انفرادی اقوال بھی درج کئے جاتے ہیں۔

مَوْعِدًا یبِینُ تین قول ہیں م۔ ہر مصدر ہے یعنی وعدہ م۔ یہ ظرف مکان ہے جگہ م۔ یہ ظرف زمانہ ہے یعنی وعدے کا وقت اور یہ قول درست ہے۔ مَوْءِدٌ۔ میں دو قول ہیں م۔ ٹھکانہ م۔ نہایت کی جگہ۔ اور دونوں مناسب ہیں۔ واذ کال مونیٰ میں۔ تین قول ہیں م۔ مونی سے مراد موسیٰ علیہ السلام صاحب تودا بنی اسرائیل کے سرل بنی ہیں اور ملک قول اہل درست احادیث کے مطابق ہے۔ م۔ یہ موسیٰ علیہ السلام نہیں بلکہ یوسف علیہ السلام کے چوتھے مونی بن جیسا کہ یوسف میں۔ اور انبیاء میں پہلے کسی نامی بنی گمراہے ہیں۔ م۔ یہ موسیٰ بنی نہیں بلکہ موسیٰ بن افراتیم بن یوسف علیہ السلام و علیہ السلام تھے اور دنیا میں یہ دوسرے موسیٰ ہی شخص تھے فتیٰ میں چوتھوں ہیں۔ م۔ یہ موسیٰ علیہ السلام کے غلام تھے اور غلام کو رمی میں فنا اور ہونہ کی کوفت کہا جاتا ہے جیسا کہ حدیث پاک میں استحب ان علم انیابہ کہ ہونہ غلام کو عہدی دیتی نہ کہ کرد۔ بلکہ قاتی اور قاتی کہ کرد م۔ یہ آپ کے فوجیان غلام تھے۔ اور فوجیان بہادر کو عربی میں فتیٰ کہا جاتا ہے جیسے کہ لَا فَتٰی لَا یُکُوْی (لَا سَیْفٌ) لَا ذُو الْاَیْقَاقُ۔ م۔ یہ موسیٰ علیہ السلام کے شاگرد تھے۔ م۔ یہ موسیٰ علیہ السلام کے بہن بھائی ہیں کہ بیٹے تھے۔ م۔ یہ حضرت یوشع بنی علیہ السلام کے بھائی تھے۔ مگر ان کا اپنا نام نہ گورنہ ہوا اس لیے خود یوشع بن نون بن فراتیم یا یوسف بنی اللہ تھے۔ اور یوسف علیہ السلام ایک اصولی شجرہ نسب میں اور میں نام آتے ہیں مگر نہ گورنہ نہیں۔ تقریباً حضرت یوسف علیہ السلام چار واسطے ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد یہ بنی اسرائیل کے بنی بنائے گئے اور اسرائیل بریں بنی اسرائیل بنی شاپن نبوت سے حیات رب۔ اس سفر کے وقت آپ کی مرتقلہ ہمایا کی سال تھی مگر صحت جوانوں میں تھی۔ موسیٰ علیہ السلام سے گیارہ سال چھوٹے تھے۔ ملک شام میں سب سے چلے آپ نے ہی نبوی حکومت قائم فرمائی شام کی جنگوں کے دوران ان کی دھما سے تقریباً تین دن سوچے صبح کے عتقا اور وقت پر ٹھہرا سب یہاں ملک کہ تمام ملک شام فتح ہو گیا یہ لشکر موسیٰ کے سپہ سالار بھی ہے جہد بنی اسرائیل نے جہاد سے انکار کیا تو آپ نے سب سے پہلے حضرت موسیٰ کی دعوت جہاد پر بیٹھ کر اور تمام بنی اسرائیل کو آمادہ جہاد کیا ان پر ہی تاہوت مکیہ نازل ہوا تھا جس میں معادہ موسیٰ حضرت بارون کا گورنہ

سے دیکھتے ہیں اور علم حاصل کیے کے لیے ان کے پاس آئے ہیں اپنی کسبِ شان سمجھتے ہیں یہ واقعہ کئی رکنہ کو بھی ان ہی
 وجوہ سے سنایا جا رہا ہے کہ وہ بھی مزید محابہ سے نفرت اپنی خالِ دولت کی بنا پر کرتے تھے اور علمِ دایان کی دولت
 سے دور رہتے تھے۔ دوسرا قائلہ۔ تفسیر کبیر نے فرمایا کہ بودیوں نے کفارِ مکہ سے کہا کہ تم محمد صلیب سے اسباب
 کثرت اور ذوقِ فقرین کا واقعہ پر ہو اگر وہ بچے ہی ہیں تو ضرور بنادیں گے کیونکہ نبی سب کچھ جانتے ہیں جیسا کہ ہمارے موسیٰ میر
 السلام سب کچھ جانتے ہیں۔ تو ان کی اس بات کو غلط کرنے کے لیے یہ واقعہ سنایا گیا کہ یہ ضروری نہیں کہ تمام انبیاء کرام
 تمام علوم جانتے ہوں نہ ہر بات کے جاننے پر نبوت کی صداقت موقوف ہے یہ ہو سکتا ہے کہ بعض علوم ایک نبی کو نہ ملنے
 گئے ہوں اور وہ دوسرے نبی کے پاس ہوں۔ ہمارے محبوب نے اگرچہ ہمارے سب مطالبے دالے تھے سنا دینے
 مگر تب بھی کہنا کہ موسیٰ علیہ السلام تمام علوم جانتے ہیں یہ غلط ہے اسی لیے کائنات کے ساتھ ایسا واقعہ گزر چکا ہے یہ کن و
 نہ علم یہ اس واقعے کو سننا بودیوں کو جھٹکانا ہے۔ مگر یہ بات کمزور ہے کیونکہ یہ واقعہ بودیوں کی کتب میں منقول یا
 مکتوب نہیں ہے وہ اس کو مانتے ہیں۔ تفسیر فی مڈہ۔ ادبیاء کرام کے تمام علوم اللہ صلیب کی طرف سے ہیں۔ مگر
 حصولِ علم کا شوق بہت عظمت اور شرف و فضیلت والی چیز ہے یہ قائلہ حقیقی ہندو مجھے، بھونچا، ماننے سے
 حاصل ہوا۔ چوتھا قائلہ۔ حصولِ علم کے لیے عشق اور محبت کی ضرورت ہے اور جہاں یہ چیزیں ہوں تو قدرت
 خود بخود بخواتی ہے۔ یہ قائلہ۔ اوانشی حجب۔ سے حاصل ہو۔

احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ امام نووی شریعت
 مسلم نے جلد دوم کے صنف پر حضرت غزوہ حضرت موسیٰ کے اس واقعے سے مندرجہ ذیل مسائل
 مستنبط فرمائے ہیں۔ سفر میں زادہ کو کھانا پینا اور سامان سفر ساتھ رکھنا جائز ہے توکل علی اللہ کے خلاف نہیں۔ یہ
 مسئلہ تیسرا تھا کہ پرے سے سفر سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ عام اور شیخ مشہد کا احترام کرنا اور اس کی بات
 پر قرعہ زدن اور واجب ہے یہ مسئلہ بھی اس واقعہ کی اعلیٰ عبارت اور احادیثِ مطہرات کے ذریعہ تفصیلی سے مستنبط
 ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ ضرورت کے وقت کھانا مانگنا جائز ہے اور بھی اچھا چیز کھانا پینا جائز ہے۔ مسئلہ حضرت
 یوشع سے دورانِ سفر بھلی مانگنے اور ناشتے کے لیے بھیل رکھنے سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ نبی علیہ السلام کو جاکر
 ہے کہ کسی نبی کو نئی یا ان کے فضل سے خطاب کریں یا اس سے خدمت میں کسی دوسرے شخص کو جائز نہیں کہ کسی طرح کا جھگڑا
 ہوا لفظ انبیاء کے لیے استعمال کرے ورنہ کفر کا اندیشہ ہے یہ مسئلہ ویزن ل نوئی حذو راجع سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ تیسرا حجتاً یعنی وہ
 دونوں اپنی جہاں ہوں گے حالانکہ ہوں تو صرف ان کے ساتھ حضرت یوشع تھے۔ تو یہ نیز
 ثبوت کیوں آیا یہاں تو مجلسِ کثرت بھی مراد نہیں ملے جاسکتی کیونکہ جمیعت کے لیے یا فقط واحد کامیاب ہو سکتا ہے یا نہ

کاتبین ہر حال درست نہیں۔ جواب۔ کیا شہر زمانا باطل درست ہے واقعی قبل کہ دونوں حضرات بھول گئے تھے وہ اس طرح کہ حضرت موسیٰ تو کھانا اور چھاپا لگنا بھول گئے جیسا کہ پہلے ہر منزل پر ملکتے تھے اور حضرت یوشع بھل کا آنکھوں دیکھا حال بتا بیوں گے۔ مگر زیادہ اصل بھول حضرت یوشع کی ہی تھی۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ یَعْرِجُونَ مِّنْهَا لَيْسَ حَوْلَہَا شَعْرٌ۔ بخود دونوں جب بھیجے ہوئے تھے کہ اس وقت اپنا بھل بھول گئے۔ حالانکہ بھول کر ظاہر ہوا کہ ہمد ہے۔ جواب۔ اس کا مدعا یہ ہے کہ وہاں ایک ہی کھانا تھا جس سے تو اس وقت جب کسی ملیہ انسٹام ہا گئے اور آگے چلے گئے بلکہ مدد لیا کہ آگے سفر کرتے رہے اور کسی نے پھیل کا ذکر نہ کیا نہ حضرت یوشع کو واقعہ مشاہدہ بتا دیا۔ مگر چونکہ سب کے بھول و فراموشی کے بعد ہی ہوا۔ لہذا ظاہر نہیں کہ اس کا مدعا یہ ہے کہ بھول کا تعلق پہنچنے کے بعد سے ہے نہ کہ پہلے سے۔ نیز یہ اعتراض تب نہ تھا۔ جب فرمایا جاتا کہ پہنچتے ہی بھول گئے دوم کہ کیا کامیابی نہیں ہے۔ کہ بھول گئے بلکہ یہ سنی ہے کہ بھولے ہوئے تھے۔ اور بھولے ہوئے تھے۔ مگر یہاں جواب درست ہے۔ فقیر اعتراض۔ اتنی عجیب بات حضرت یوشع کیوں بھول گئے۔ ایسی اچانک حیران کن بات اور واقعہ مشاہدہ تو بھولنا ہی ہو سکتا۔ اور ہر دو دن متواتر بھول تو اور بھی اچھا ہے۔ جواب۔ یہی اور کچھ تصویر سی کھانی ہوئی نہیں اس طرح نہ کہ وہاں کو دیکھا گیا اور آپ کے لیے تو واقعی عجیب واقعہ ہے جس سے آنکھیں میٹھی رہا نہیں اور جو سکتا ہے ساری ساری بھولے مگر حضرت یوشع نبی اور انبیاء کے لیے ایسے واقعات زیادہ عجیب چیز نہیں ہوتے وہ تو دن رات اس سے بھی بڑی بڑی مولیٰ قہالی کا قد تیں دیکھتے رہتے ہیں۔ اور خود ان کے اپنے معجزات بھی تو عجیب ہیں جیسے کہ اس لیے یہ باتیں ان کے لیے روز و رات کے عام مشاہدے ہیں لہذا بھولنا کوئی اچھا معجزہ نہیں۔ اعتراض چہارم۔ اس کی کیا وجہ ہے۔ کہ بخشش اور خدمت کو مہانہ کے لیے حضور سے ذکر فرمایا اور ذرا ترغیب دینے کے ارشاد فرمایا۔ جواب۔ اس کے دو طرح جواب دیئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ ذرا ترغیب دینے کے لیے اور کثرت و زیادتی کا ہی مرتبہ منع دہانے کثرت پیدا کر دی۔ دوم یہ کہ منظور اس لیے مہانہ سے فرمایا کہ تکلیف معیبت و فرہ کو دور کرنا غفاریت ہے اور پیش و آرم ہنپی ناخوریات بنیا کر دینا رحمت ہے۔ اور پیش و آرم کے پیر گزار ہو سکتا ہے مگر تکلیف دور رکھنے پر گزار نہیں ہو سکتا اور غفاریت کی زیادہ اور بہت ضرورت ہے ہے لہذا اس کا مہانہ ہے۔ پانچواں اعتراض۔ حال میں ایک قول ہے کہ یہ کوئی بنی عمران ہی لاؤں گا جنہو ص جب کرات کلیم اللہ تھے۔ اور ایک قول کہ جب اہل بارک وقت محسوب شدہ یہ بھی ہے کہ یہ کوئی کلیم اللہ تھے بلکہ ایک ان سے پہلے کوئی گزرا ہے یہی جو کانا کوئی بنی یثربا ابراہیم بنی یثرب تھا ان دونوں باتوں میں سے کوئی سی بات درست ہے۔ جواب۔ کہ جب اس کی بات غلط ہے۔ کہ جب ابراہیم و اسماعیل پہلے ہی بودی رہے اور عام تھے ان کی کتابیں پڑھانی تھیں۔ یہودی لوگ اس بات کا انکار کرتے ہیں کہ ہمارے کوئی خضر کے پاس نہیں گئے

فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ إِنِّي جَدُّ آءَنَّا لَقَدْ

پس جبکہ سا جگہ سے آگے بڑھ گئے دونوں تو کہا میں نے اپنے ساتھی کو لاؤ ہمارے یہ ہمارا بامشقتہ ایتہ بے شک
پیر بہ و باں سے گزر گئے موسیٰ نے قادم سے کہا ہمارا بیٹا کا کھانا لاؤ بے شک

لَقَيْنَا مِنْ سَفَرٍ نَاهُذًا نَصَبًا ۖ قَالَ

پہنچے ہم اپنے اس سفر سے بہت تھکاوٹ شقت کو عرض کیا
یہی اپنے اس سفر میں بڑی شقت کا سامنا ہوا ہوا

أَسْرَعَيْتَ إِذْ أَوْيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي

ساتھی نے کیا آپ غور کریں گے کہ جب ہم سستہ تھے ان چٹان کے قریب تو یہی
تھکا دینے تو جب ہم نے اس چٹان کے قریب جگہ لی تو بے شک میں

نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنْسِيَهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ

بتانا ہی ہوں کہ اس جگہ کے بارے میں اور نہیں بھلا گیا کہ اس کے بارے میں کدھیزنے سوائے ابلیس کے
پھل کہ ہوں گیا اور نے شیطان میں نے بھلا دیا

إِنِّ أَذْكُرُهُ ۖ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ

یہ کہہ کر کہوں میں اس کا حال کہ بنا یہ تھا اس کی اور پکا چوٹی پھل نے سمندر میں اپنا راستہ
کہ اس کا ذکر کہوں اور اس نے سمندر میں اپنا راہ ل

عَجَبًا ۚ قَالَ ذٰلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَأَرْسَلْنَا

کیا تعجب ہے فرمایا میں نے وہی کو پہل نہیں بلکہ ہم تلاش کر رہے تھے تو فوراً دونوں وٹ پر سے
اچھا ہے۔ موسیٰ نے کہا یہی تو ہم چاہتے تھے تو پہلے پہلے

عَلَىٰ أَثَارِهِمَا قَصَصًا ۖ فَوَجَدَا عَبْدًا

اپنے اپنے نشان قدم پر راستہ پرچتے جاتے ہوئے تب موجود پایا ان دونوں نے
اپنے قدموں کے نشان دیکھتے تو جاسے بندوں میں سے

مِّنْ عِبَادِنَا اتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَ

وہاں اس بندہ ہمارے بندوں میں سے کر دی گئی تھی اس کو رحمت اپنے پاس سے
ایک بندہ پایا جسے ہم نے اپنے پاس سے رحمت دی اور

عَلَّمْنَاهُ مِمَّنْ لَّدُنَّا عِلْمًا ۝۳۵

سکھایا ہم نے خود اپنے پاس سے اس کو بہت بڑا علم
اسے اپنا علم لدنی عطا کیا

تعلق ان آیت کریمہ کو پہلی آیات کریمہ سے مندرجہ تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں تین انبیاء کرام
ایک عظیم شان والا واقعہ شروع ہوا جو کسی خاص الہیہ حکمت الہیہ کے لیے ہے۔ اب ان آیت میں اسی
واقعہ کی تفصیل مانت لا ذکر ہو رہا ہے دوسرا تعلق پہلی آیت میں یہ بتایا گیا تھا کہ رب تعالیٰ بندوں سے یہ سلوک
نہایت اب ان آیت میں اسی واقعہ کا اندازہ بتایا جا رہا ہے کہ انبیاء کرام عظیم السلام رب تعالیٰ کے بندوں سے
یہ سلوک فرماتے ہیں تیسرا تعلق پہلی آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ایک سفر کے یقینی ارادے کا ذکر ہوا تھا اب
ان آیت میں اس سفر کے آغاز کا ذکر ہے جس میں تقیاست نسبت و عہدیت کے لیے بہت سی شرطیں
و فیضیں ہیں۔

تفسیر نحوی فَلَمَّا جَاوَزَ قَالَ لِفَتَاهُ إِنِّي جَدُّ لَكَ يَقِينٌ مِّنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ۚ قَالَ
رَبِّتِ إِذْ وَينَا إِلَىٰ مَقْعَدِهَا قَا يَاقِي لَيْسَتْ هُوتَ وَمَا سَيَبْهَرُ رَا سَيَبْهَرُ
ان دو گروہ کا محمد سبیلہ فی بھر محبہ ۔ نازلہ نما ۔ یہ صورت چوتھی شکل ہے ۔ یہ نوکر
و ناقد و طرفدار استثنائیہ ۔ یہ دو صورتیں ۔ ملا لایا بندہ ما یعنی ملامت و ناقدی ۔ ان کی بنا و شواہد و اسلیت
میں اور بھی اقوال و نصبت ہیں ۔ یہاں لاشعریہ ہے جاورزا اب مفاہمہ کا ماضی فعلی مثبت معروض تہیہ مذکر غائب

اس کا مصدر سے کجانت جوڑ سے بنا ہے۔ یعنی آگے نہ جانا غیر شیعہ حامل ہے مرجح حضرت موسیٰ اور حق یہ فعل کامل
 مل کر جو قید شرط ہوئی کمال فعل ماضی ہو پو شیعہ ضمیر کامل مرجح موسیٰ علیہ السلام لام بارہ تقدیر کا تھی اسم مفرد جامد
 معن ہواں مرد صفات ہے۔ یہ ضمیر ظاہر کا۔ مرجح موسیٰ علیہ السلام صفات الیہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے کمال کو یہ
 بند فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ آیت باپ افعال کا امر ضرر معروف واحد مذکر اس کا مصدر ہے ایٹاٹ یا تینا مانا ہے۔
 آیت یا تینا افعال میں اگر آخر کا لام کلمہ ہی ہوا ہی گیا۔ افعال میں اگر متعین ہوا ہر حال متعین ہی ہے ترجمہ ہے۔ دنیا
 میں افعال میں اگر ترجمہ ہو گیا لانا آیت ضمیر مشترک اس کا حامل ہے یعنی۔ لا تو۔ مرجح ہے فقیہ کا۔ ضمیر متکلم ہی بہت
 نکتہ ہے کیونکہ مفعول یہ ہے۔ یہ مفعول نہ مبنی ہم کو دے یا ہمارے لیے لا۔ ہذا اسم مفرد جامد سیسی میں ملکنا۔ یعنی
 ناشتہ۔ یا تو اس وقت تک ہی تھا۔ یا تقصد ہے کہ جو بھی کے وقت کھانا چاہیے تھا وہ آب لاؤ۔ یا مراد ہے تھوڑا
 کھانا مثل تاشے کے نیل رہے کر پی میا کھانوں کے چونا ہیں ماحول یا معنی جو فجر سے پہلے روزے دار کھاتے ہیں
 ر خدا جو طوطا فجر سے چاشت بھی سو رق کے طوطا کے دو گئے بعد تک کسی وقت کھایا جانے۔ اسی کو ناشتہ
 کہتے ہیں۔ مثلاً فجر پر۔ اور قبرانہ جو دیہہ کو کھانا ہلے یا حراہ جو سپر کو کھایا جانے رشتہ نشا اور نشانیہ جو بعد از وہاب
 سے رات کے دو گئے تک کسی وقت کھایا جانے۔ مثلاً افطار۔ جو روزے دار روزہ ختم کرنے کے لیے صبح کو
 کھاتے ہیں۔ خدا نام کب اضافی یہ مفعول ہم دو کہتے آیت کا۔ ترجمہ ہے ہمارا ناشتہ۔ یہ جملہ فیہ آیت یہ ہو کر مفعول
 ف ہوا۔ ایک قول یہ مفعول ہے۔ مابعد کا۔ لام تحقیقی یعنی ابتداء قدیمنا۔ باپ نبی کا ماضی قریب جمع شکم۔ یعنی ناقص ہانی
 سے شقی ہے۔ ترجمہ ہے لگنا۔ مہا۔ حاصل ہونا۔ بیچنا۔ یہاں آخری معنی میں ہے۔ یعنی ہم مصیبت میں پہنچنے کا سے
 ہے۔ ملاقات کرنا۔ سامنا ہونا۔ مقابلہ ہونا۔ یا زہر سبب۔ سفر۔ اسم حاصل مصدر یعنی وطن سے نکلنا۔ چلنا۔ مصافحہ
 ہے۔ نہ قریب جمع شکم مصافحہ الیہ ہے یہ مرکب اضافی شد الیہ مقدم ہے۔ ہر کے لیے ہذا اسم اشارہ قرنی یہ سبب
 اسم اشارہ اپنے اشاریہ مقدم سے مل کر مجرور متعلق ہے۔ قدیمنا کا۔ نشا۔ اسم مفرد جامد معنی باہر والی یا امر اور
 کی مصیبت حال رہے کہ نصب نصب و نون لفظ مصیبت کے لیے ہیں۔ مگر نصب بیرونی مصیبت اور نصب
 اندرونی تہائی مصیبت کو کہتے ہیں۔ معنی میں ہر بند اور ہذا خود ظالم چیز کو نصب کہا جاتا ہے۔ اسی معنی میں
 ہر کو نصب اور نسبت کو نصب کہا جاتا ہے یہاں نصب مفعول یہ دوم ہے قدیمنا کا۔ یہ سب مل کر جملہ فیہ نشانیہ
 ہو کر ملت ہوئی آیت کی یا مقولہ دوم ہے۔ کمال کا۔ قول متوال مل کر جملہ قریب ہو کر جملہ ہوئی فی جازا کی شرط و جزا مل
 مل کر جملہ شرطیہ مل ہو کمال فعل خود مشترک حامل مرت فقیہ ہے جملہ ضمیر ہو کر قول ہوا۔ ہذا سوال استفساری کے لیے
 نسبت باب ثانی کا ماضی مطلق میفہ واحد مذکر ماضی زائی سے ہے یعنی ترکیب۔ رائے اور مشورہ۔ دیکھنا سمجھنا۔ آیت
 پوشیدہ ضمیر کامل ہے مرجح موسیٰ علیہ السلام۔ از حرف ظرفیت زانیہ کتب شرط خانے کے لیے آیا ہے۔ افزا۔

معدی ہوتا ہے۔ مائل تمام ہوتی۔ مائل سے بزم و یاں سے آخر کی لڑم لڑم کر گئی مٹی خیریت منظم برائے تشبیہ ناسل ہے
 مرجع حضرت موسیٰ اور حق یہ فعل ناسل کی کر بلا غلبہ خبر ہے وائے مبتدا کی۔ یہ مبتدا خبر مل کر جدا ہے ہو کر مقولہ ہوا قول
 مقولہ مل کر بلا خبر ہو کر مکمل ہوا مٹ تعقیبہ یا ترقی۔ یعنی قوری جلد کی باربتدا اب انتقال کا ماضی مطلق متنبہ مذکر زود
 سے مشتق ہے اس کا مصدر ہے ارتداد ترجمہ ہے ہرجا ناوٹ پڑنا۔ یہاں دوسرے معنی مل رہا ہیں مگر غیر متنبہ مستراس کا
 حامل ہے مرجع حضرت موسیٰ اور حق۔ ملی حرف ہر اپنے ہی وقت کے معنی میں۔ اشارہ کی جگہ کسر ہے ترجمہ ہے
 نشانہ ہاں مراد ہے نشانہ قدم۔ تفسیر قدم۔ یہ مضاف ہے ماضی متنبہ مذکر مرجع حضرت موسیٰ اور حق مضاف الیہ
 مرکب اضافی مجرور مطلق ہے۔ ارتداد کا۔ قصداً۔ اسم مصدر مضاف ثلث۔ ترجمہ ہے بات چیت کرنا۔ پوچھ گچھ
 کرنا۔ بحالت نصب ہے کیونکہ حال ہے۔ ارتداد کے حامل پوشیدہ تھا کا ارتداد سبب مل کر مجہول ہو کر مکمل ہوا
 مٹ تعقیبہ و جہداً۔ اب ترتیب کا شیعہ مذکر مٹ فعل ماضی مطلق و جہداً مثال وادی سے مشتق ہے ترجمہ ہے۔ سوچو و پاتا
 مٹا تشبیہ مذکر غائب مرجع ہے حضرت موسیٰ اور ان کا راجع ان ساتھی یہ آخری ذکر ہے مٹی کا اس کے بعد پوسے ملنے
 میں ان کا کوئی ذکر نہیں۔ فیدہ اسم منقول جاہد میں بدگی کرنے والا عبادت گزار بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول مٹ ہے
 و جہداً کا مٹ جارہے تعقیبہ مراد نہ کسب ہے مبتدا کی مضاف ہے۔ نا۔ خبر مٹ منظم مضاف الیہ مراد ہے واحد اللہ تعالیٰ
 مرکب اضافی مجرور مطلق ہے۔ و جہداً کا مبتدا موصوف ہے استیحا۔ باب افعال کا ماضی مطلق جمع منظم اتی سے مشتق
 ہے۔ اس کا مصدر ہے یثا ترجمہ ہے دینا و طاکن۔ نا۔ خبر کار مرجع ہذا ہے منصوب متکمل مقول یہ اول ہے۔ دینا
 اسم سفر جاہد منوی ترجمہ ہے نعمت و احسان۔ اسطلاح میں معنی بخیرت و علم ہے منصوب ہے مفعول یہ دوم ہے آئین
 کا اس جارہ ابتداء غایت کے لیے فہ اسم ظرف مکانی معنی پاس۔ قرینہ مضاف ہے۔ نا۔ خبر مٹ منظم مضاف الیہ ہے
 یہ مرکب اضافی مجرور مطلق ہے یثا کا۔ یہ جید نمید خبر یہ ہو کر موقوف علیہ ہوا وادعہ ملنا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق
 جمع منظم۔ اس کا مصدر ہے تعلیم علم سے بنا ہے ترجمہ ہے پڑھانا۔ سکھا نام علم دینا۔ خبر وادعہ غائب منصوب متکمل
 کار مرجع مٹا ہے مفعول یہ ہے علت فعل کار میں جارہ مبتدا یہ غایت کے لیے لڑم اسم خبر مٹن ظرفیت مکان و زمانی
 دونوں کے لیے ہوتا ہے جب لڑم مکانی مذکور ہو گا۔ طرف۔ جانب۔ پاس۔ یہاں اسکی معنی میں ہے۔ اس جارہ
 کی وجہ سے ترجمہ ہو گیا طرف سے۔ پاس سے اور جب یہ ظرف زمانی کے لیے ہو تو ترجمہ ہے وقت۔ مدت۔ زمانہ۔
 اس سے پہلے ہمیشہ میں ہوتا ہے۔ ہمیشہ مضاف ہوتا ہے اکثر خبر کی طرف کبھی اسم ظاہر کی طرف کبھی اس کی لڑم طرف سے
 کر جاتی ہے۔ اس کو چار طرح پڑھا گیا ہے۔ مل لڑم مل مدنی مل مد۔ بلکہ توں گر جائے۔ ملکہ ملکہ ملکہ۔ نا۔ خبر
 مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور مطلق ہے۔ ملکہ فعل کا علماں اس کا مفعول یہ دوم ہے یہ جید نمید ہو کر موقوف ہوا
 سبب علت مل کر صفت ہوئی مبتدا کی یہ مرکب توصیفی مفعول یہ ہوا و جہداً سبب مل کر مکمل ہوا۔

تفسير عائمان

فَلَمَّا حُورُوا قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بِكُمْ لَقِيَةٌ مِمَّنْ سَفَرْنَا هَذَا نَحْنُ الْمُسْلِمُونَ

وَقَدْ دَلَّ عَلَى أَنَّ نَصْرَةَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَلُوَتْ وَمَا أَمْسَيْنِيهِ شَيْطَانُ أَمَّ

ذَٰرِیْنَیْمَہٗ اِیْ، یُنِیْرُ حَبِیْبًا - پھر حبیب حضرت موسیٰ سے تقابل میں بحرِ یمن میں سو کر پیدا ہوئے

یہ جہد اپنے ساتھی کے ساتھ اُن کی مرد خدا کی علاقائت کے شوق ملی ہیں اُن کے مل پڑے اور یہ

زمرہ کا تقریباً دقت تھا۔ ایک قول میں علم کا وقت تھا، درمستقل پر اُدھادلی اور ساری رات

شراف کے باعث کے وقت تک ملے رہے پھر ایک جگہ تک کر بیٹے اور فرمایا سے سامنے

قون حیدر اسد اللہ سے کہ لاؤ اب صبح کا وقت ہے نہایت گرم ہے ہمیں بیمار ہونا چاہیے نہ کہ آج اور آج کا یہ کھانا

روٹوں اور محلّی تھی۔ خدائے اوقات کے لحاظ سے قرآنِ عظیم کی کائناتِ فضاء پر تھکا کر دہ وقتِ عذاب

یہ گنہگاروں کے ختم ہونے کا سب سے بڑا اور اعلیٰ درجے کا گناہ ہے۔

میں نے اس کے لئے دعا کی ہے کہ وہ جلد صحت یاب ہو۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۰۰

۱۰۰

اس کو جس پر وہی ہے۔ ایک گول کی سب سے زیادہ بڑی شکل بیان کردہ دو گول والے گول

جہاں ہوا۔ اعلیٰ ترین جہان تک اعلیٰ ترین جہان سے سرت پڑا تو اعلیٰ ترین تک۔ جس سے مراد یاقوت

دین والا سیکل سفر جو چادر آست عزت ہو کر میل پھر ہوا، یہی مرد پتہ لے کر خدا کا اسم ادا کیا

مناسب مراداً بت فرما دیتا ہے۔ اس لیے چلاؤں تو زیادہ مناسب ہے۔ میں مفسرین قرآن نے

مگر چار دن سفر کیا گیا، اور کچھ حالت یہاں تک دیر حدوں میں سفر ہوا۔ مگر اس وقت رات میں

دن دن میں چلتا رات کو کہیں ٹھیکر جاتا، اور عجمی کا گھلا یہ سفر بہت میں میں رہا ایک قول ہے کہ

کالیس دین میں ہوا۔ اور یہ ڈیڑھ دن اک کے علاوہ ہوا اللہ اعلم بالصواب۔ ہر کجیت جب اپنے

و لکن تا لازم فوراً تمام گزشتہ مجبوراً ہوا واقعہ مشاہدہ دید آیا ۔ اور یہ تھانہ اس آئینہ بہ محنت دست

سے خدمت گزار شاگرد بنے گی۔ اگر آپ ذرا خوش فہمی اور ناراضگی نہ فرماتے ہوئے دیکھنے

میں باس کچھ دیر آرام کرنے کے لئے ٹہرے اور رے کے تھے جہاں کل اب سوئے بھی تھے اور

کے سوجانے کے کچھ ہی درمیں نے دیکھا کہ نعلین جو ہم مانتے ہی کے لیے روٹھوں کے

نہ تھے مگر کلاسٹ جاگ کر کے مہادی اکتس و فرزند کا دی گئی تھیں وہ بھی، تھیں میں نے یہ بھی کہ

تھا وہ کابل کے جگہ نامناسب نہ سمجھا اور سوچا کہ جب خود کی جائیگے تو اپنے اس شاہدے کا ذکر کر دوں گا۔ بلکہ جب آپ بیدار ہوئے تو اُنْیَ نَسِيتُ الْهُوتَ پس بے شک میں اس کو بھی اور اس کے واقع اور اپنے شاہد سے انھوں نے دیکھا حال آپ کو بتانا بالکل ہی بھول گیا اور ایسا بھولا کہ دن اور گزشتہ رات اور آج بھی ٹھیک بھولا ہی رہا۔ معلوم کریں وہمیں خیالوں اور دوسو سوں میں پھنسا رہا کہ بالکل نیاں ٹھیک نہیں آیا اور میں بچہ اور بچہ کہتا ہوں کہ کاش تیسینہ اَنْتَ اَشْطٰی اَنْ اَذْکُرْکَ۔ نہیں بھلایا اور خیالات میں پھنسا ہوا کہ مگر ایسی شے تھی نے اور اس سے بھلایا کہ کہیں میں رات آپ کو اسی وقت نہ بتا دوں۔ آپ کے سامنے ذکر نہ کر دوں۔ ایسے پریشان کرنے والے لاؤ ہی خبیث کتا رہتا ہے۔ بواہر تھا کہ پھل جو باوجود مردہ اور کھجور ہوئی ہوئے کہ اس نے زندہ ہو کر اپنا رستہ اُسی قریبی دریا میں بنایا اختیار کر لیا تھا جس کے کنارے اور نیچے ہی روٹیوں میں پٹی ہوئی چٹان کے تہ پر رکھی ہوئی تھی کہ کسی عجیب بات ہے۔ اور ہر عجیب ہے کہ کچھ کو بتائی بھول گیا۔ بعض نے فرمایا کہ پھل سڑوں میں اس میں سے کچھ گوشت کھایا ہی گیا تھا یہ تفسیر روح المعانی نے بواہر علامہ دیری صاحب حیات انبیاء صفحہ ۳۲ پر فرمایا کہ ابو حامہ اندلسی کہتے ہیں کہ ملاؤ ستر کے ساحلی سمندر میں ایک پھل پانی باقی ہے جس کا آدھا سر ایک آنکھ اور ایک جانب کچھ جگہ سے اس کا کٹا نظر آتا ہے اُس پر صرف کھان ہی ہے۔ لوگ کہتے ہیں یہ اسی پھل کی نسل ہے جو موسیٰ علیہ السلام تل کذبہ مفرنا کر لائے تھے۔ اور قدرت ربانی سے زندہ ہو کر اسی پھل بکری کے چٹے پر غائب ہوئی تھی وہاں کے لوگ اس کو بیک کہتے تھے ہم نے غطف کے طور پر یہ یہ دیکھا ہے۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ بات سنی تو خوش ہوئے اور قَدْ دِیتَ حَکْمًا تَبْعَرُیْ ذُنُوبَیْ اَعْلٰی اَنْ اَرْتَدَّ جَنَّتَ۔ قَوْجَدَّ عِنْدَ قِنِّ عِبَادِنَا تَقِيْلُهُ رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِمَّنْ تَدْمُتُ بَعْدًا۔ فرمایا ہے دوست یہ تو وہ بکری تھی جو ہم چاہتے تھے ہمارا سارا سفر اسی بکری کی طرح میں تھا وہی ہماری مطلوبہ ہستی و شخصیت ہے۔ آپ موسیٰ علیہ السلام شوقِ علم میں اتنے خوش ہیں کہ نہ ٹھکانا رہی نہ بھوک نہ پیاس نہ پہلی سفر کی اور اتنا بیدار چلنے کی تکلیفیں یاد رکھیں نہ تھوڑا آرام کہ لینے کا خیال آیا نہ کچھ کھایا۔ یہ فَاَرْتَدَّ اَعْلٰی اَنْ اَرْتَدَّ جَنَّتَ۔ قَوْجَدَّ عِنْدَ قِنِّ عِبَادِنَا تَقِيْلُهُ رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِمَّنْ تَدْمُتُ بَعْدًا۔ پس فوراً دونوں ہی پناہ تھوڑا بہت سفری سامان اٹھا کر واپس اپنے پھل پر وہ قدریوں کے نشانات پر لوٹ پڑے مفسرین فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے ساتھی و شیع علیہ السلام کو اپنے اس سفر کی مکمل زندگی اور مقنود مطلوب نہیں بتلایا تھا نہ بتایا تھا کہ اس سفر کا مقصد کیا ہے کسی سے مخفی کیا گیا ہے۔ پس اتنا فرمایا تھا کہ ہم نے مجھے بھراں تک جانا ہے اور ہر حال پہنچا ہے نہ بتایا تھا کہ اس حاکمہ بھری کی نشانی پھل کا زندہ ہو کر ہواگ بنایا کہ ہو جاتا ہے۔ بلکہ خود حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بھی یہ پتہ تھا کہ کبھی اس طرح نہ زندہ ہو کر کم ہوگی آپ ہی ناہی سمجھتے تھے کہ میں قدرتی کم جانے گی۔ اسی نے اس ثابت پھل کو خوب ٹھیک و میرونگا کہ پتہ ہا کہہ کے سب کچھ اندر سے نکال بیٹھ کر اچھی طرح صاف کرنے کے پوری ناہی بتائی پھل سے سارا انھوں نے بھول لی اور ہاتھ بھا دو

یہاں رحمت سے تمام غسریں کے نزدیک نبوت مراد ہے۔ اور علوم غیبیہ کی جا واسطہ عطا سے رسالت مراد ہے۔ کیونکہ قرآن مجید سے ثابت ہے کہ رب تعالیٰ اپنے ہم غیب خصوصی صرف برگزیدہ اور چنے ہوئے رسولوں کو ہی مافرا تا ہے۔ آپ کا لقب حضرت۔ اس کی وجہ احادیث مبارکہ میں اس طرح ہے کہ آپ میں سو کئی خشک گئی پر قدم رکھ کر یہ بات ہماری توجہ خواہی بھری تروتازہ ہر حال ہے۔ یا نہیں بجز زمین پر چلے پڑیں تو وہاں بھری بھریاں خود بخود پیدا ہو جاتی ہے۔ اور زمین مردہ زندہ ہو کر اندہ بھری کاشت کے قابل ہو جاتی ہے آپ کی کسبت اور اسباب ہے۔ دراز بخاری شریف میں ترمذی شریف مسند احمد سنن میں آپ اُن چار انبیاء میں شامل ہیں۔ جن کو باری تعالیٰ نے قرب تیا مت تک ملی زندگی مافرا تاں ان چار میں سب سے پہلے آپ ہیں۔ پھر آپ کے بھائی ایسا میں علیہ السلام۔ پھر موسیٰ علیہ السلام کے بہت زمانہ بعد اور میں علیہ السلام پھر عیسیٰ علیہ السلام ان چاروں میں وفات بھی سب سے پہلے حضرت علیہ السلام کی ہوگی۔ آپ کو وہاں شہید کر کے گا۔ اور پھر زندہ کر کے گا۔ آپ اُس لاکھذیب فرمایا گئے تو وہ پھر پھونکے پڑے اور مارنے کی کوشش کرے گا مگر پھر پکڑ لیا نقل کر کے گا۔ (اور تہذیب انسانی حلال محض لایں چھ مسلمان) حضرت حضرت کچھ دونوں کے بعد اپنے والد کو مل گئے اور وہیں والد کے پاس بسنے لگے۔ تو آپ کی شادی نکات کے بارے میں آپ سے یہ چاہا گیا تو آپ نے انکار کیا۔ پھر سب اہل حریت کے اصرار پر ہاں کہہ دی آپ کا نکاح ایک کنواری لڑکی سے ہوا آپ نے اس کو بھی اپنا روحانی علم پڑھایا مگر سال بھر تک اس سے محبت نہ کی پھر وعدہ کر کے کہنے لگے میرا راز اور میری حقیقت دم ہر ایک سے چھپانا ہے۔ کسی کو میرے متعلق کچھ نہیں بتانا۔ اُس کو طلاق دے دی اس نے دوسری جگہ نکات کرے یا جب گھر والوں کو اس کا پتہ لگا۔ تو آپ کی دوسری شادی ایک بیوہ بچہ عورت سے کی گئی اس کو بھی اپنے پناہ روحانی علم پڑھایا اور وہی صاحب بن گئے۔ مگر اس نے وعدہ توڑ دیا اور کسی کو بتا دیا تو آپ اس کو چھوڑ کر رو پوش ہو گئے۔ پھر کسی کو نظر نہ آنے پہلی بیوی کے دوسرے غلاموں سے اولاد دہیٹ ہوئی۔ اس کی اور اس کے دونوں بیٹوں اور غلاموں کے قبر سے خوشبو آتی ہے۔ شب معراج میں آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ خوشبو سونگھی اور برائے امین نے یہ واقعہ نکات وغیرہ سنایا۔ (ازالین ماجہ علیہ دوم ص ۳۳۳ حدیث سنن تفسیر روح المعانی صفحہ ۱۷۱) اہل بیوی توجہ فرمائے کی اصل سے تھی۔ انبیاء کرام علیہم السلام کے متعلق جو تقسیم اربع روایت و معتقات و زمرات و مشقولات اور حدیث سے ثابت ہے وہ کچھ اس طرح ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے۔ ان میں سے عین سوتیرہ رسول یعنی علیہم شریعت و فی زلزل باری تعالیٰ کے ساتھ مبعوث کئے گئے وہ انبیاء کرام ہیں علیہم و قانون کی بنا پر ان کو رسول کہا جاتا ہے ان میں سوتیرہ رسولوں میں چار منزل میں منزل وہ ہوتا ہے جو صاحب کتاب سمجھے ہو۔ لیکن جو نہ حیات دیوی میں کائنات اس دنیا کے جسم اور روح دونوں کی اصلاح ضروری ہے۔ اس لیے رسالت میں پھر تقسیم فرمائی گئی اصلاح قلب و جسم نے لیے اور اصلاح روح و باطن کے لیے کثرت اجسام

کی بنا پر شریعت کے نبی است: یا علیؑ باطنی روحانی اصلاح کی ترقی کرنے والے تھوڑے اس لیے روحانی انبیاء بھی محدود
میں تھوڑے ہوئے۔ اس سلسلہ بدست میں روحانی تعلیم دینے والے صرف چار انبیاء اور رسول ہوئے اور ایک کتاب ایسی۔
اصلاحِ جہانی کے لیے یہ کتاب ان کے بقانون نازل فرمایا اس کو شریعت کہتے ہیں۔ اور اصلاحِ روحانی یا باطنی کے
لیے جو قانون نازل ہوا اس کی طرفت و معرفت ہے۔ تو گریہ تمام انبیاء و کرام میں صرف چار نبی طریقت و روحانیت
کے نبی، رسول، مجدد، چوہدری، عالم، باطنی انبیاء ہیں۔ اس لیے ان کے تمام حالات زندگی اصلیت طوائف سے تخیلی ہے۔
اسی لیے ان کے متعلق بہت ہی حقیقت احوال ہیں۔ اور ہر ایک کے حالات فنی نہیں بلکہ اشارۃً کنایۃً حالات ہر قول کو ثابت
کیا جاتا ہے۔ پہلے روحانیت اور معرفت کے نبی حضرت خضر۔ ایک قوسب کہ حضرت اور میں پہلے نبی میں جو روحِ حیدر السلام
سے مجمل پہلے ہوئے۔ واللہ اعلم۔ دوسرے نبی حضرت یاسرؑ اسی روحانی نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان چار میں تین رسول
اور ایک نبی حضرت یحییٰؑ ہر ایک کا روحانہ قانون اور طریقت علیحدہ ہوئی۔ رب تعالیٰ نے چار کتابیں نازل فرمائی
یعنی تورات، عہدِ شریف، قانون کی کتاب نبی۔ اس لیے یہ تمام انبیاء ظاہری کے لیے تھے۔ کسی نبی یا رسول یا کتاب نے
اُس کو منسوخ نہ کیا۔ عیسیٰ علیہ السلام۔ دوسری کتاب زبور یہ قانونِ مبارک و ریاضت و روحانیت و عبادت و عبادت
کے قانون ہیں۔ اہل کی کتاب تھی۔ اس سلسلہ میں جاری رہی اور ان میں سے منسوخ نہ ہوئی۔ یہ منسوخ اس لیے نہ ہوئی کہ
جو چیز تورات میں تھی زبور میں تھی۔ وہ تورات و انجیل میں تھی۔ اور جو چیز انجیل میں تھی۔ وہ تورات
و زبور میں نہ تھی۔ قصیدت و زبور و نورس قانون ظاہری کی کتابیں تھیں۔ تیسری کتاب انجیل یہ صرف علومِ باطنی روحانی
طریقت و تصوف کی کتاب تھی۔ ان چاروں انبیاء علیہم السلام کی کوئی ظاہری امت بھی نہ ہوئی پہلے تین انبیاء و کرام کی امتیں تو بالکل
بی ثابت نہیں مگر حضرت مسیح علیہ السلام کی امت میں صرف چند خوک پر مشتمل ہوئی۔ ان کی روحانی دیوثی اور ذمہ داریوں
کی بنا پر ان چاروں کی عمریں تاخر پ قیامت ملا فرمانی تھیں یہ شکست ہے۔ ان کی مہم فروع میں نیز چونکہ روحانیت
کا دشمن ایسے بھی تاقیدت بھی مردِ عالم ہے اس لیے اس کو توڑنے مروڑنے اور مسلمانوں کو اس سے بچانے کے لیے
ان چاروں کو بھی مہم مہم ملا دی۔ نیز شیطان کے پاس باطنی اور پوشیدہ طاقت ہے اُس سے بچانے کے لیے اُن
کو رب تعالیٰ نے اُس سے بھی زیادہ طاقتیں قوتیں اختیار فرما کر ملا فرمائی ہے۔ یہ سب مولیٰ تعالیٰ کے اُمر و حکمتیں
ہیں۔ کسی کو انکار و انحراف و چن و چرا کی مجال نہیں۔ اُس نے ہاں پیدا کیا اسی نے ہاں کے مقابل حق پیدا فرمایا مگر
ان انبیاء کرام کے حالات و مقامات اور فروع و داریاں سب مختلف ہیں۔ حضرت خضر دیوث پر مقرر حضرت ایسا
نفسی و صحراؤں میں متعین حضرت اور میں جنت یا پانچویں یا ساتویں آسمان میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام چوتھے آسمان
میں یہ تیسری درسیں سرکارِ ابدی کی شان ہے کہ آپ اور آپ کا قرآن مجید شریعت طریقت حقیقت معرفت ظاہری
باطنی روحانی جہانی ہر طرح کی اصلاح و ہدایت کا جامع ہے اسی لیے آپ ہی فقط سب سب کے نایاب ہوئے اور آخری نبی

ملفوظات کی تفسیریں۔

مفسرین کے مختلف اقوال

فَتَجَادَوْا فِي مَا بَيْنَ قَوْلَيْهِمَا فَكَرِهَكَ سَوْنِي لِيَقُولَ قَرِيْبًا بِمِثْرِ
 اِثْنَيْنِ كَرِهَكَ سَوْنِي لِيَقُولَ قَرِيْبًا بِمِثْرِ اِثْنَيْنِ

اور ادا دین سفر کیا۔ مگر اس سے پہلے لا سفر چار دن ہوا تھا۔ اسی قول زبیاں مناسب و درست ہے۔ مگر پہلا سفر مصر سے بحر منگ چالیس دن تک ہوا۔ غزوة میں تین قول ہیں کہ یہ پھر کی چٹائی ہے۔ اور یہی قول غوی اعتبار سے درست ہے کہ یہ ایک چھوٹا سا جزیرہ ہے اور عام راستے سے ذرا ہٹ کر ایسے نشان قدم کی احتیاط رکھنی پڑی۔ مگر یہ عام راستے پر ہی ایک عام سی جگہ ہے اور مسافر یہاں درختوں اور پانی کی وجہ سے ٹھہرتے ہیں۔

جہاں میں چار قول ہیں۔ مٹا لیل کا زائد ہونا تعجب والی چیز ہے۔ مگر میرا بھول جانا تعجب ہے۔ مٹا اے حضرت کوئی آپ کو کہیں کہ تعجب ہو گا۔ مگر میرے دہانے پر آپ کو تعجب تو بھرا ہے تو جہاں میں چار قول ہیں مٹا خفرو میں مخرو کے پاس ہی چادر اوڑھ کر لیٹے ہوئے سر پہ چادر سے لٹکے ہوئے تھے۔ مٹا وہیں مخرو کے پاس کھڑے نماز پڑھ رہے تھے مٹا مخرو کے پاس پہنچ کر کچھ اندر جھیل میں جانا بڑا اور چل پھر کر تاش کیا مٹا آپ پانی پر مٹا پھلنے بھلنے نماز پڑھ رہے تھے۔ خفرو دوم قول بھی ہے۔ مہا میں پانچ قول ہیں مٹا خفرو علیہ السلام تھے۔ اور یہی قول درست ہے۔ کیونکہ احادیث مبارکہ میں مہا مٹا خفرو خود ہے مٹا حضرت ایسا کرتے۔

مکہ مکرمہ کی فرشتہ قلم نگار حضرت سیاحۃ معتریں مولانا امین الدین بکریؒ کہ خضر ہر حال نہ تھے۔ یہی شجرہ حدیث کہتے ہیں۔ کہ یہ عبد مقرر علیہ السلام ہی تھے۔ مگر ان کا یہ نام ایسا ہے۔ خضر علیہ السلام کو خضر کہتے ہیں یہ قول ہے۔ کہ جب آپ کہیں بیٹھتے یا قدم رکھتے ہیں۔ تو وہاں سوکھی گھاس اُگی ہوئی بڑی اور جاتی اور اور احادیث پاک کے آغا غلامی فرود کا مثلی ہی خشک گھاس ہے۔ کہ جب آپ کہیں قدم رکھتے ہیں۔ تو خشک خمر زمین میں بڑی اُگی پڑتی ہے۔ اور فرود کا مثلی ہے خشک زمین کہ جہاں آپ رکتے ہیں۔ وہاں آب حیات کا چشمہ ہے۔ صرف وہیں پر آپ کے قدم کا یہ اثر ہے ہر جگہ نہیں۔ کہ آپ ہنر باری پستے ہیں۔ اس لیے آپ

کو خضر کہا جانے لگا۔ آپ بہت فزہورت اور تان چک دار رنگت والے ہیں۔ اس لیے آپ کو خضر کہا جاتا ہے۔ یہاں میں آپ نماز پڑھیں تو وہاں آتی دیر تک سبز نور میں جاتا ہے۔ رستہ میں دنیا میں گیا رہا تو دل میں رستہ سے مراد نجات اور دلی اپنی ہے۔ رستہ سے مراد ولایت اور اہانت میں رستہ سے مراد بھی ہے۔ رستہ سے مراد صحت تندرستی اور پوری عمر کی برائی ہے۔ رستہ سے قرین بہت حلال مذاق کسی آتشخوار کدہ تا کبھی بیمار نہ ہونا۔ صورت قیصر ہونا ذکر الہی میں ہمیشہ مشغول رہنا اور سبکی شائیں پوری کرنا ناکارہ کھ پانی پر بادشاہت کرنا مراد ہے۔ عجب پہلو قول صحت سے سائنسہ میں پانچ قول ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے۔

نے با واسطہ جا منت تمام علم فیہ سکھانے سے اللہ تعالیٰ نے با واسطہ سکھایا۔ فرشتے کے ذریعے وحی یا الہام سے سکھایا۔ کسی اور دلی اللہ کے ذریعے سکھایا۔ مگر علم لدنی سکھانے پر مبالغے اور تعلیم دینے کا معنی ہے کہ آپ کو رسول بنایا گیا اور یہی قول درست ہے۔ قرآن مجید سے استدلال ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم بالصواب

قائد سے | ان آیت کریمہ سے چند لائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا قائدہ۔ تفسیر روش اعجازیہ ہے کہ جب کوئی بندہ نہایت اعلیٰ سے ایسے کسی کام میں نکلے ہے تو مولیٰ تعالیٰ اس کی تکالیف کو راحت و سکون میں بدل دیتا ہے اس کو وہ تکلیف محسوس ہی نہیں ہوتی لیکن جب بندے کا وہ کام اللہ کے لیے نہیں رہتا کہ پھر وہ مصائب، انجی شکل میں نمودار ہوتے ہیں۔ اور محسوس ہونے لگتے ہیں اگرچہ بندے کے عمل و فعل کی یہ تبدیلی بلا ارادہ ہی کیوں نہ ہو اور بندہ اب تک اپنے اس فعل کو مبادت ہی سمجھ رہا ہو۔ یہ قائدہ مضافاً

نفسانی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام کو مصر سے بھاگ کر مدینہ سفر میں وہ تکلیف محسوس نہ ہوئی جو اس سے سفر میں ہوئی۔ دوسرا قائدہ۔ طلب علم کے لیے تکلیف اٹھانا۔ اور تکلیف کی پرواہ نہ کرنا اور تکالیف و مصائب کے باوجود ہمت و کوشش جاری رکھنا سنتِ انبیاء و کرام علیہم السلام سے ہے ہر مسلمان کو ایسا ہی حرام و ہمت قائم رکھنا چاہیے یہ لائدہ لائف با خدا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ دیکھو حضرت موسیٰ اور ان کے ساتھی کاسر سے سفر کرتا رہے سرد ساری راستے کی تکالیف کا بھی کچھ فکر پریشانی نہ کرنا۔ صرف اللہ کے علم گری حاصل کرنا تھا۔ کوئی دنیوی مفاد مقصود نہ تھا اس بات سے آگاہی کے بغیر وہ باوجود محنت و محنت حاصل کرنا چاہیے کہ حاصل حاصل ہو تو ان پر ہم قسم کے لوگ تبلیغ کی ذمہ داریوں کو اپنے گندے اور ناپاک بستر میں بندھے پھرتے ہیں حالانکہ ان کو چاہیے کہ پہلے طلب علم کے لیے گروں سے نکلیں۔ تیسرا قائدہ۔ اسانات میں کوئی شخص بھی انبیاء و کرام کے علم کا مقابلہ یا حوازی نہیں کر سکتا خواہ وہ دن ہو یا عام فوت و طلب ہو یا محدث مفسر یا کوئی فلسفی منطقی یا مفسر ان یا کوئی فرشتہ جبرائیل یا کھڑوں بشر یا علم سے آئیں تب بھی ہم نبوت کے سامنے فکر و تامل چیز ہے یہ قائدہ مضافاً ہے

فرمانے سے حاصل ہوا کہ جب ایک بڑے استاد و دانش گرد سے کے چھوٹے استادوں سے علم میں بڑھ جاتا ہے تو جو اللہ تعالیٰ کا با واسطہ شاگرد ہو اس کے علم کی کیا شان ہوگی۔ اور کوئی اس کے علم کو کچھ سکتا ہے۔

آکام القرآن | ان آیت کریمہ سے چند مسائل فقہ مستنبذ ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ تقدیر شریعت کے مطابق حفظ خداداد علوم سورج سے شرمنا ہو کر وقت چاہت تک کا نا ہے

نہ پور سے حق کو خدا کہتے ہیں نہ علوم آفتاب سے قبل کو نہ خبر صادق کو نہ ملت کے بارہ بے کے بعد کو نہ دروب کہتا ہے کے بعد کو تاریخ بدل جانا عجز بات ہے لیکن خداداد ایک خاص چند گنتوں کچھ ساتوں کو کہتے ہیں لہذا اگر کوئی شخص کس چیز کے کرنے کا وہدہ یا نہ کرنے کا قسم بولدے تو شریعت میں اسی وقت میں قسم توڑنے سے حادث ہوگا نہ اس سے

پہلے تو اس کے بعد یہ مسئلہ آجی غدا سے مستنبط ہوا۔ ہاں البتہ اگر کویم اللہ کا منظر ہوتا ہے تو پورا دہرادی مراد ہوگا اور رات شامل نہ ہوگی۔ دوسرا مسئلہ مسلمانوں کو چاہیے کہ اپنی عبادت نماز روزہ و صوم غسل و روزه و طاعت اور سفر حج وغیرہ میں اور عمل و نیت میں بہت ہی احتیاط کرے یا درداشت اور محول چوک کا خاص خیال رکھے یعنی ہر عبادت میں کچھ کس رہے۔ بے توجہی اور یہ خیالی نہ ہونی دے۔ ورنہ عبادت کا ثواب لذت اور دوران عمل و محنت الہی کے بدلہ ہونے کا مدثر ہے۔ انسان بے شعوری میں اپنے بہت سے نقصان کر لیتا ہے۔ یہ مسئلہ میں سفر تاخذنا میں خدا کا ایک تفسیر سے مستنبط ہوا کہ دیکھو مولیٰ علیہ السلام کے تفصیل سفر نہ بنے، درپوشع علیہ السلام کی ذرا سی محسوس سے تنالیا مزید بے فائدہ سفر بھی کرنا پڑا۔ ورنہ تکلیف بھی اٹھانی پڑی جو پہلے سفر میں نہ محسوس ہوئی اور جو ہم و کرم عبادت سفر پہلے ہوا تھا۔ وصاب نہ ہو۔ تفسیر مسئلہ۔ قانون شریعت کے مطابق کوئی بھی عمل ہو دینی یا دنیوی سفر کا یا حضر کا۔ اس کی شدت اس کی تکالیف و مصائب کو بیان کرنا یا کسی کے سامنے اظہار کرنا جائز ہے شکوہ یا شکایت نہیں یہ مسئلہ تقدیر یقیناً رائج، فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اگر یہ اظہار ممنوع ہوتا تو شانِ نبوت کے کبھی لائق نہ تھا۔

اعترافات یہاں چند اعتراف کئے جا سکتے ہیں۔ پہلا اعتراف۔ اللہ تعالیٰ بڑی چیزوں کا خالق نہیں ہے دیکھو نسیان اور نسیان بری چیز ہے اس لیے موسیٰ علیہ السلام کے سامنے یہ کہا کہ مجھ کو شیطان نے جلا دیا اگر قبول اور نسیان وغیرہ کا خالق اللہ تعالیٰ ہوتا تو وہ یہاں کہتے دَعَا، فَسَيَبْذُرُهُ اللَّهُ دَارَ فِرْعَوْنَ اور مَعْرُوف، جواب۔ اس کے دو جواب ہیں۔ پہلا جواب الزامی کہ کیا پھر تم ایسے کو بھی خالق مانو گے اور شرک کرو گے۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ یہاں مادہ نسیان کی تحقیق مراد نہیں بلکہ درود نسیان مراد ہے نسیان کا مادہ رب تعالیٰ نے انسان کے اندر پیدا فرمایا۔ لیکن نسیان کا وارہ ہونا بہت وجہ سے ہو سکتا ہے۔ مس شیطان ایسے کا طرف سے بھی مس اپنی ذات و مافی کزوری کی وجہ سے بھی مس اور کسی بھی شخص یا ماحول یا بیماری اور تفکرات کی طرف سے بھی۔ دوسرا اعتراف۔ موسیٰ علیہ السلام نے سفر کی ذرا سی تھکاوٹ محسوس کر کے فوراً شکوہ و شکایت کر دی کہ لَقَدْ يَئِسْتُ مِنْ سَفَرِي تَاهَةً نَصَبًا ہم کو اپنے اس سفر میں بڑی تکلیف پہنچی۔ یہ کہن تو بڑی کمزوری اور بردباری (معاذ اللہ) دیکھو حضرت ابراہیم خلیل اللہ نے نہ رنرو میں جاتے وقت یوسف علیہ السلام نے جیل میں انیوب علیہ السلام نے سخت تری لہجہ بیماری میں صحیح۔ کرتا نے جہاں دوسریں۔ امام حسین نے میدان کربلا میں قطعاً کسی تکلیف کا اظہار نہیں فرمایا نہ کوئی شکوہ نہ شکایت۔ یہاں آخر ایسا قبول ہے؟

جواب۔ اس کے تین جواب دیئے گئے ہیں پہلا یہ کہ یہ کلام شکوہ یا شکایت نہیں۔ اظہار تعجب ہے کہ ہم نے پہلے اسما سفر کیا تو ہم کو کوئی تکلیف تھکاوٹ کمزوری اور چپے میں بوجھ محسوس نہ ہوا۔ اب اس نمونے سے

آئی کہ زوری تھا کاٹ بے شک ہم کہ ہوں لیکن آخر کیوں اس کی وجہ کیا ہے؟ یہ جواب شہدار ہے۔ وہ سراجا ب یہ کہ یہ اہل
تکلیف اپنے سینے نہ تھا بلکہ ساتھی سے اہل رورد لہوئی کرنا تھی۔ کہ بڑی مشقت اٹھائی تم نے یہ کہ یہ با شفقان احسان
مندی کا لشکر اور اہل بار ہے۔ اور یہ عام مشتق بزرگوں کا طریقہ کرنا ہے۔ لیکن نقد نقیض ہے برتاؤ تو وصایت
کلی کے ہے اور یہ اس شکوہ شکایت کی میوہ کی اپنی طرف منسوب کرنا نہ گوں کے طریقہ عمدہ کی بنا پر ہے کہ
حکم ہے کہ بڑی باتوں اور گناہوں کو کسی دوسرے کی طرف منسوب نہیں کرنا چاہیے مگر یہ حکم میں وہ بات نہ ہو
مگر کہ یہ چاہیے کہ ہم نے یہ غلطی کی وغیرہ وغیرہ تیسرا جواب یہ کہ یہ سفر اگرچہ عبادت تھا۔ اور عبادت میں تکلیف کا
اظہار اچھا نہیں ہوتا مگر وہ فرضی عبادت کا حکم ہے یہ عبادت فعلی تھی اس میں تکلیف کا اظہار جائز ہوتا ہے۔ جیسا کہ
احکام القرآن میں فقہ سے استنباط ثابت ہو۔ رہا یہ کہ انہی دگرام اور صحابہ کا اہل بر تکلیف نہ فرماتا تو وہ اس لیے تھا کہ
خیل اللہ کے لیے مارو اور ایوب علیہ السلام کے لیے بیماری اور انما احسب کے لیے کہ ایک امتحان آزمائش
اور مدارج درج کا درجہ تھے۔ یوسف علیہ السلام کی جیل آپ کی تبلیغ کا تھا۔ صحابہ کرام کے جہاد ان کی فرضی عبادت
تھی لہذا ان کو اہل بر تکلیف شرعاً جائز نہ تھا مگر یہاں ان میں سے کونسا بات نہیں یہ سفر نہ فرضی عبادت نہ امتحان نہ
آزمائش نہ ترقی مدارج کا درجہ نہ تین گاہ۔ جواب چہارم یہ کہ یہ کلام فرمانا اہل بر شکایت نہیں بلکہ سفر کے لیے ہونے
اور ابھی مدعا حاصل نہ ہونے کا قوس ہے۔ اور یہ بات قطری ہے کہ جب مدعا حاصل نہ ہوتا ہوتا انسان کو قہراً
کام بھی پوچھل اور بیماری و تمسکات محسوس ہوتا ہے۔ ورجب اچانک مقصود و مطلوب اور مدعا مل جائے
تو ساری تمسکات یکدم دور ہو جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام یہ پھیل کے گم ہونے کی بات سننے ہی پر
پڑے اور پھر اسی وقت نہایت چھرتی چیتا سے ددون کا دوبارہ سفر شروع فرما دیا نہ تمسکات رہی نہ تکلیف۔
تیسرا اعتراض۔ یہاں ان آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام سے زیادہ عالم تھا۔
بخاری سلم اور زندگی شریف کی احادیث میں بھی الفاظ ہیں کہ جب حکیم اللہ سے سوال ہوا اور اپنے جواب فرمایا کہ
انا اعلم فی اس وقت مدسے زمیں پر بڑا عالم ہوں تو اللہ تعالیٰ نے تیسرا فرمایا کہ تم سے میں بڑا اور زیادہ عالم ہوں
ابک بندہ ہے۔ وہاں حدیث پاک میں ائمہ ملت کے الفاظ ہیں۔ اور جو زیادہ عالم ہوتا ہے۔ وہ افضل ہوتا ہے
اب اگر خضر علیہ السلام نبی۔ اسرائیل میں تو وہ سب اسرائیل اُمت لای تھے اُس وقت اور اتنی ہی سے کہیں بھی افضل
و اعلیٰ نہیں ہو سکتا اور اگر آپ فہرئی اسرائیل میں تو بھی آپ افضل نہیں ہو سکتے کیونکہ ہدیٰ تعالیٰ نے فرمایا افضلکم علی
انسانی اسے نبی اسرائیل میں نے تم کو تمام جہانوں پر فضیلت دی۔ کہ یہ جواب ان آیت اور احادیث پاک کے الفاظ
کا مطلب کیا ہے؟

جواب۔ بات تو ہم نے آپ کے شجر نسب سے پہلے ثابت کر دی ہے کہ آپ نبی اسرائیل میں سے نہیں ہیں بلکہ

آپ نوح اسرائیل کے خیر اعلیٰ ذی انصاف حضرت یعقوب سے بھی پیسے حضرت ابراہیم کے زمانے یا کچھ بعد میں پیدا ہوئے۔ لیکن دور امتحان والی سوال تو اس لیے غلط ہے کہ حضرت علیہ السلام نبی ہیں اور کوئی بھی خیر نبی کسی بھی تہاں و فضیلت کا بوجھانے نبی سے داخل ہیں جو کہ ان فسطح میں اپنے زمانے کے خیر انبیاء سے فضیلت مرا ہے یہ انفرادی ان یقوت و گویا پر پڑتا ہے جو حضرت خضر کو نبی نہیں مانتے ولی اللہ عام کہتے ہیں۔ یہ رہا یہ سوال کہ حضرت خضر موعی علیہ السلام سے افضل ہیں یا برابر ہیں یا حضرت موسیٰ افضل ہیں۔ تو اس میں بھی اللہ باری تعالیٰ عقیدہ میں ہے کہ موسیٰ علیہ السلام اپنے رحل اور صاحب کتاب ہونے کے وجہ سے حضرت خضر سے افضل ہیں۔ لیکن علم میں تو وہ دونوں اعلم علیہ السلام ہیں۔ ہے خود خضر علیہ السلام نے وقت ملاقات فرمایا تھا کہ اے موسیٰ خضر کہیم نے تم کو علم دیا ہے اس کو میں نہیں جانتا اور جو کچھ کو علم دیا ہے اس کو تم نہیں جانتے۔ اس گفتگو سے ثابت ہو رہا ہے کہ ملیت میں دونوں بزرگ برابر ہیں مگر علم کی قسم طبعہ ہیندہ ہے ایک کے پاس صرف شریعت کا ہی علم ہے اور دوسرے بزرگ کے پاس طریقت کا باطنی علم۔ حضرت خضر نبی اور رسول تھیں مگر رحل نہیں ہیں اس لیے یہ مقایم افضلیت موسیٰ علیہ السلام کی زیادہ ہے۔

چوتھا اعتراض۔ کوئی کہتا ہے حضرت خضر فقط نبی ہیں کوئی کہتا ہے رسول بھی ہیں۔ کوئی کہتا ہے نہ نبی نہ رسول صرف ذی اللہ ہیں۔ کون کہتا ہے صرف عام ہیں۔ کوئی کہتا ہے فرشتہ ہیں۔ اور یہ سارے اقوال مسلمانوں کی کتابوں اور تفسیروں میں ملتے ہیں کیا مصیبت ہے کہ ایک شخصیت ہے۔ اور اتنے اختلاف اب کوئی کی فیصلہ کر سکتا ہے اللہ پھر برحق دعویٰ ہے کہ میرا قول درست ہے۔ جواب۔ معترض اپنی شکایت میں حتیٰ بحال ہے۔ واقعی تفسیر میں بہت ہی اختلافی اقوال موجود ہیں جس کی اصلیت و حقیقت کا ایک عام آدمی فیصلہ نہیں کر سکتا یہ مسلمانوں کی کتنی بڑی بد قسمتی ہے کہ اس قوم میں ایسے ایسے جاحل اور انیس صفت اہل تم پیدا ہو گئے ہیں کہ جن کا مقصد ہی امت میں نظریاتی عقائد کا تفرقہ ڈالنا ہے۔ اور محمد کے علم کی غیبتوں نے اسلام کے ہر مسئلے میں اقوال و اختلافات کا کثیر اُبھار پیدا کر دیا۔ ان کی جہانتوں نے نہ قرآن کو چھوڑا نہ حدیث کو نہ تفسیر کو چھوڑا نہ تاریخ کو ہر چھوٹے بڑے مسائل میں جابلانہ اختلافات کی آبی بھر مار ہے کہ خدا کی پناہ۔ ہماری اکثری پرانی تفسیر میں سوئے تھیں بعض قبل فلاں قریشی اور اس نے یہ کہہ کے ملاں اور ہے بجا کیا تھا کہ اپنی تفسیریں خیر مسلموں کو نہیں دکھائیں گے جب کہ ان تفسیروں کو پڑھ کر خود ہمارا دل بیزار ہو جاتا ہے۔ اور تعجب اور افسوس کہ جسے کہ ایک آیت و حدیث میں سو سو قول نقل کر دیے اللہ بر جاحل و بے عقل سمجھو وہ قول تو غرض و با مگر بادلانی ہے اور صحت حق و باطل صحیح و غلط کی چھانٹ و نشان دہی کی گویا کہ ان کو صورت غلط افکار اور اطلال کی پرچار کرنا ہی مقصود ہے اسی چیز نے مسلمانوں میں فرقہ بازی پیدا کی۔ بات کسی دوسرے مذہب میں نہیں آج ہم جو دوسرا دینی طعن کہتے ہیں اور اس طعن پر بڑا فرقہ کرتے ہیں کہ جو دوسرا کی اسود۔ بائیں انبیل وغیرہ کوئی دفعہ بدل گئی۔ وہ لوگ اگر جھولی تبدیل کر تے ہیں تو کوئی الگ الگ

اپنی اپنی ذلت سے کہ نہیں بیٹھتا بلکہ ان کو تہقیر و تحقیر سے تبدیل کرتے ہیں یہ تو رب تعالیٰ کا بڑا کرم ہے کہ اس نے قرآن میں
کی حفاظت کا فرد فرمایا ہے۔ ورنہ ہمارے یہ قلم کار اللہ تعالیٰ کے اس کلام کو بھی معاف نہ کرتے۔ جس کس سے یہ
تب یہ ثابت کریں گے۔ تمام سائنس دانوں میں ان مائل لوگوں نے یہی کچھ کیا ہے۔ اور یہ طوطیہ کہ اولاً تو اکثر اقوال
میں کوئی دلیل نہیں صرف حق مسائل کو غلط اور ان کے مضبوط دلائل کو نہیں سمجھ دیتے بلکہ ہی انسانی گئی ہے۔ اور
گرچہ سائنس میں کچھ ایسی سیدھی معنوی چیزیں استعمال ہیں۔ لیکن دی بھی ہیں۔ تو ان بیوقوفوں کو حاصل سے کا
علیہ ہی بکھڑا دیں۔ یہی کچھ ان علماء بالین نے ماحتمات خضر علیہ السلام میں کیا ہے۔ ہم نے خضر علیہ السلام کے پاس
میں ابراہیمؑ کا مضبوط عقیدہ و فکر و مسلک اپنی تفسیر مالا میں بیان کر دیا ہے کہ تمام حقائق اور صوفی کا متفقہ
مذہب ہے۔ کہ حضرت خضر علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں اور رسول ہیں۔ حضرت ابراہیمؑ کے زمانے میں آپ کی ولادت
ہوئی اور قرب جہانمت تک آپ کو نبی محمد اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا کچھ عرصے بعد آپ نے حضرت خضر علیہ السلام کو رسول فرمایا
تھے اور کہتے ہیں۔ کہ آپ دل افکرتے۔ یا کہتے ہیں کہ خط ایک عالم تھے کچھ لوگ کہتے ہیں کہ نبی تھے مگر رسول نہ
تھے ان لوگوں کے پاس اپنے اس باطل نظریے کی کوئی بھی قسم کی دلیل نہیں صرف منافقانہ عقل و فہم ہی ملے
یہ عقیدے کا سند ہے اس کی تفسیر نہ ہی یہ بہت غور و فکر کچھ بوجہ اور تہذیب کی ضرورت ہے۔ محمد تعالیٰ ہمارے
پاس حضرت خضر علیہ السلام کی نبوت اور رسالت کے ثبوت میں قرآنی مجید سے مندرجہ ذیل باتیں دلائل ہیں۔

۱۔ ابراہیمؑ۔ یہاں ارشاد ہری تعالیٰ ہے۔ اٰیٰتِہٖ رَحْمَۃٌ مِّنْ رَّحْمٰتِہٖ تَا۔ تمام مفسرین فرماتے ہیں۔ کہ یہاں
رحمت سے مراد نبوت ہے اس لیے کہ قرآن مجید میں اکثر مقامات پر رحمت سے نبوت ہی مراد لی گئی ہے۔ جیسے کہ شفا
مکہ مد فرات آیت میں ارشاد برآں ہے۔ اَھمَّ یُحْیِیْمُوْنَ رُحْمَہٗ رَبِّکَ۔ یعنی جب کدہ سے کہا کہ قرآن کسی بڑے
روحانی قلم کار سے تھا۔ اس قدر ہم پر کھوسا آتا تو جواباً رب تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ یہ کفار آپ کے۔ رب کی
برکتوں کو بانٹتے ہیں جو اسی طریق نکالتے ہیں۔ اور شفا جیسے کہ سورۃ قصص آیت میں ارشاد ہاری ہے۔
وَمَا کُنْتُمْ تَرٰجُوْا اَنْ یُّنْفِقَ فِیْکُمْ اَنْکُمْ ہَا اَرْحَمَہٗ رَبِّکُمْ۔ ترجمہ۔ اور آپ کہے امید نہیں تھی کہ آپ کی طرف
یہ کتاب منزل کی جائے گی مگر نبوت ہے کہ آپ کو امید تھی۔ ان کا مقام یہاں رحمت سے مراد نبوت ہی ہے۔
و از امام ربانی تفسیر کریں۔

دوسری دلیل۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا اِنَّ هٰذَا یُفْعَلُ اَنْیُّ یُعْلَمَہٖ۔ ترجمہ۔ یہی میں بتاؤں
اتنے کروں اور ساتھ رہوں تاکہ تم کو یہ علم سکھادوں۔ اس سے بھی ثابت ہوا کہ حضرت خضر علیہ السلام کو نبی نبوت
نبی کہی اتنا ہر کتاب ہے اس لیے کہ انبیاء کرام کے پاس وحی الہی ہوتی ہے۔
تیسری دلیل۔ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا۔ کَیْفَ تَعْبُرُوْنَ عَلٰی مَا لَمْ یُخْلِطْہٖ خُبْرٌ۔ کس طرح صبر کرو

نہ اس شریعت کی اور نہ قانون کی باتوں پر جس کی حقیقت کا تم کو پتہ نہیں اس کے جواب میں موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا **عَلَا فَمَقُودٌ** یعنی میں تمہارے کسی کام یا کسی بات کی نافرمانی یا مخالفت نہ کروں گا مگر میں علیہ السلام کا یہ وعدہ صرف اس لیے تھا کہ ہر جگہ غیور کو سمجھیں گے وہ یقیناً دق اسی ہوگی کہ وہ کہہ رہے ہیں کہ کسی کی غرض سے ہر شکل اس طرح کا وعدہ کرتا جائز نہیں موسیٰ علیہ السلام کا یہ وعدہ دراصل حضرت خضر کی نبوت کا اظہار ہے۔

چوتھی دلیل - حضرت خضرؑ نے فرمایا - **وَمَا تَحْلِلُهُمْ اَنْ يَزِنُوْا فِيْهِ** جو کچھ یہاں ہے کیا اپنی مرضی اور اپنے بھیجے اور اسے
سے نہ کہ مکہ اللہ کی وحی سے کیا اور وہی معرفت انبیاء کرام ہی پر نازل ہوتی ہے۔ اگر آپ ولی اللہ ہوتے
تو آپ پر الحامات آتے مگر الحامات قلی ہوتے ہیں۔ ان پر یقین نہیں کیا جاسکتا۔ خود صاحب ہمامؒ نے اللہ
وہی اپنے احباب پر یقین نہیں بڑھا، اسی لیے وہ اپنے الحامات اپنے قرآن و حدیث اور شریعت کے مطابق
بنائے خور کرتے ہیں۔ اگر شریعت کے مطابق ہو تب اُن کی پر عمل کرتے ہیں۔ درمیان درمیان جوعلیغیر
ہوئے بلکہ انبیاءِ عام پر عمل کرتے وہ مگر وہ بخیر و نایب سے گزرتا ہے۔ در کھوٹ پاک نے نور دیکھا اور
اور احام سننا مگر شریعت کے خلاف سمجھ کر راجع ہے حاد و مدد ہے۔ ایسی حاد و مدد کہ جو ان سے عبد القادر غفرلہ
کے لیکن سزاویہ اللہ اس الحامات مردود و مکرہ ہو کر ولایت سے گزرے۔ شیعانِ امیس و بیاد کرم کے پاس
یہاں کوئی حام سے کہہ سکتا ہی نہیں۔ خضر علیہ السلام کا اتنا بڑا کلام کرنا کشتی اکٹھا تا بچہ قتل کر دیا وہی
کے بغیر نہیں ہو سکتے اس کوئی وحی خود قطب ایسا نہیں کہہ سکتا نہ کوئی نبی اور نہ اللہ میں اس کی مثال ملے
ایب و کرم میم۔ اسلام تو خواب و بیدار کی چیز ہے جسے ہر چہری سمجھ سکتے ہیں۔ ثابت ہو کہ خضر علیہ السلام نبی ہی
ہیں۔ ہاں ہی بتا رہا ہے کہ آپ کو نبوت دی گئی ہے جو آپ کی نبوت کا انکار کرے اس کے کفر کا ۱۲۱ بیڑ ہے۔

پانچویں دلیل۔ خضر علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کو پہچان کر کہا کہ تم ہی، راہب کے موسیٰ ہو تم کو توریت ملی
 عظیم اللہ کے لئے کا ثمر حاصل ہوا جو علم نبیا سے پاس ہے وہ مجھ کو نہیں آتا وہ فیروہ و فیروہ۔ تب موسیٰ علیہ السلام
 نے فرمایا کہ اسے خضر نے مجھ کو کیسے پہچان لیا۔ حضرت خضر نے فرمایا کہ میں اللہ نے تم کو میرے متعلق بتایا اسی
 نے مجھ کو تمہارے متعلق بتا دیا۔ یعنی تم کو اللہ تعالیٰ نے وحی سے بتا دیا تو مجھ کو بھی اُنکی سے وحی سے ہی بتایا
 اللہ تعالیٰ سے اپنی وحی کا ظاہر ہے کہ اے موسیٰ علیہ السلام تم کو بھی رب کی طرف سے وحی آئے ہے اور مجھ کو بھی اللہ
 تمہاری ہوتی ہے جی بی جوں۔ اس حوالہ سے نبوت کا ثبوت ہے۔ اسی مضبوط دلیل قرآنیہ سے حضرت خضر کی
 نبوت ثابت ہوتی ہے۔ لیکن قرآن مجید کی ان آیات سے آپ کی رسالت بھی ثابت ہو رہی۔ چنانچہ
 چھٹی دلیل۔ اری تالی نے فرمایا وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَ الْفَا عِلْمَ۔ ترجمہ اور خود ہم نے خضر کو علم دیا یعنی
 قرآن نامی کی تعلیم دی۔ علم دین علم قرآن ہے کہ جسے امام غزالی نے علم لدنی کے نام سے مستحق، کتب کتاب

کمی ہے جس کا کہ ہے۔ اثباتِ علومِ لدنیہ اور اللہ تعالیٰ اپنے علومِ علیہ صحت پسند رسولوں کو عطا فرماتا ہے
 چنانچہ دوسری آیت میں ارشاد ہے: **لَمْ يَكُنِ لَهُ كَلِمَةٌ فَتَصَدَّقَ لَكُمْ وَلَهُ عِلْمُ الْغُيُوبِ**۔
 ترجمہ: وہ اللہ پر غیب کر جانتے والا ہے پس جسے ظاہر فرماتا ہے اپنے غیب پر کسی کو مگر اس کی کجی کو جس سے رسول بنا
 کر۔ سورۃ تہ آیت ۱۷۱ اور پر دل آیت ۱۷۱ کہ سببِ ائیس سے ثابت ہو رہا ہے کہ بلا واسطہ علم سکھایا
 گیا اور بلا واسطہ ربِ تعالیٰ سے علم حاصل کرنا انبیاء کرام اور رسولانِ عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا خاصہ ہے۔
 دیکھو اللہ کو جو علم سنی حاصل ہوتا ہے وہ اس سے نہ نبوت سے حاصل ہوتا ہے۔ ہر دلی اللہ اپنے اپنے نبی علیہ السلام
 کے دروازے سے علم لدنی پاتا ہے۔ خود علمِ مادر میں، بعد ولادت میں دینا، یا کہنا مان دلائل سے ثابت ہو گیا کہ خضر
 علیہ السلام نبی ہی ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے علمِ طریقت و روحانیت کے رسول بھی یہ دلائل ہم کو تفسیرِ کیر تفسیرِ روح و معانی
 و غیرہ سے حاصل ہوئے ہیں، نہ ہوتی تھیں وہ بھی مگر منکرینِ نبوتِ خضر کی ایک بھی دلیل نہ ملے۔ ہزاروں کے کو
 ہر ان کو بھی نہیں مانتے۔ یا کہ بہت دلی دیکھیں ضعیف ہیں کمزور ہیں۔ مگر وہ کمزور عالمی بیان نہیں کر سکے یہ
 لوگوں سے گفتگو تھی جو خضر علیہ السلام کی نبوت کے شکر ہیں۔ لیکن ہنس لوگ حضرت خضر کی ہی عمر کے بھی منکر ہیں۔ اب
 ان کے پاس کچھ دلائل ہیں مگر وہ بھی زیادہ تر نقلی اور انسانی حلیوں کے اگر حضرت خضر کی تائیدات ہی مسمیہ۔ تو نبی
 پاک صل اللہ علیہ السلام کی نہایت کیوں نہ کی مسلمان ہو کر آیتِ معلیٰ میں کیوں نہ شامل ہوئے آپ کے پیچھے
 ناریں اور عہد کیوں نہ ہے جہوں میں کیوں شریک نہ ہوئے۔ میں اسی طرح کے لایندہ بودہ سوائے دلائل ہیں۔
 برکت ہم پیچھے اپنے دلائل پیش کرتے ہیں۔ ہزاروں کے دلائل اور سامع ہی ان کے دلائل کا جواب پیش کر لینگے
 اللہ تعالیٰ۔

خضر علیہ السلام کی عمر وراز کے دلائل :

پہل دلیل۔ تفسیرِ روحِ المعانی پانچ صحت پر ہے۔ **أَخْرَجَهُ خَدَّيْكَ فِي نَسَدٍ رَازٍ عَنْ حَبِيقٍ نَسَا
 تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاجْتَمَعَ بَقِيَّةُ دَعْوَى رَجُلٍ أَشْهَبَ شَعْبَةً
 جَيْمٍ حَصِينًا فَتَخَلَّى بِرَأْسِهِ فَبَكَى (۶)**

فقہ ابو یوسف زین الدین رحمہ اللہ عنہما ہذا حضرت خضر علیہ السلام ترجمہ مستدک حاکم نے حضرت عائشہ سے روایت کیا
 کہ جب قادیان کا ساتھی علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا در سال پاک ہوا اور اس کا صحابہ ایک بگڑت ہوئے تو ایک شخص نہایت
 نیک و رحیم الہی و اعلیٰ تربیت و اسے پیار سے ہم و حسن و حسن صحبت و اسے شریعہ لانے سے سلام کیا
 خدائی جگ گئی۔ وہ صاحبِ روئے اور صحابہ کرام سے کچھ خرد و گفتگو دانی پر تشریف لے گئے۔ مدنی اکبر

اور علی مرتضیٰ نے فرمایا کہ یہ حضرت علیہ السلام تھے۔ اس حدیث پاک سے یہ بھی ثابت ہوا کہ آپ کی عمر تین ہی لکھ کر
 ابراہیم علیہ السلام کے وقت سے آپ تک زندہ رہے۔ جو تقریباً تین ہزار سال بنتا ہے۔ حدیث کی ثابت ہوا کہ
 آپ نبی ہیں ورنہ صحابہ کرام کی گردنیں ان کے اسلام میں کیوں جھکتیں صحابہ کرام تو دنیا کے تباہ و برباد غوثوں قطبوں
 سے افضل ہیں۔ نیز صحابہ کرام کا اور آج تک تمام بزرگ کالان کو علیہ السلام کہنا بھی ان کی موت کی دلیل سے کیونکہ
 دنیا اور عالم مسموم صحابہ کے سوا کسی غیر نبی کو علیہ السلام کہنا مستح اور شرعاً ناجائز دیکھو دوسری دلیل۔ احادیث و
 اقوال و تاریخ و مساحدات ملاقات و مصافحات کے تیردانی کے علاوہ خود قرآن مجید کی یہ آیت اور یہ واقعہ بھی
 بہت واضح طریقے سے حضرت علیہ السلام کی نبی کریم ثابت فرما رہا ہے۔ اے رب تعالیٰ کا حضرت علیہ السلام کی بیعت
 بحرین کے پاس ہاشم بننا وہاں غیر ہاشمی وہاں پر آپ حیات کا چشمہ پیدا فرماتا مسلمانوں علیہ السلام کو عاقبت کے
 لیے بیعت بحرین کے پاس بھیجا ورنہ کہیں اور بھی ملاقات کرانی چاہی تھی حضرت علیہ السلام تو چلتے پھرتے سیاست فرمانے
 والے آدمی ہیں وہ کوئی بیعت بحرین سے ہاشم کے گوتہ نشین اور متعلق نہیں ہیں۔ مسلمان بحرین اور ملاقات حضرت
 کے لیے پہلی کو نشان دہا اس کو پورا ہوتا۔ راستے کے لیے رکھواتا اور کہانے سے محنت نہ فرماتا راستے ہی
 ان حضرات کا ٹھکانا تھا اور پہلی کے کم بختوں نے زندہ ہو کر جہاں جانے کی نشانی قرار دی یہ سب کچھ کیا ثابت کیا
 ہے اسان خدا ہستی اور ملکوت کے جوتوں میں اگر مثل سے ہی نہ صاحب ہو جائے اور نہ بد و نیک سے ہی ہمت و
 جیسے تو کیا بجا ملتا ہے ورنہ حقیقت ہے کہ یہی جگہ تھوڑی دیر پہلے سے وہ اور تکی ہوئی کھائی ہوئی میرا قول
 و خبر یوں والی پہلی زمین ہو کہ پانی میں چل جانے تو رہاں رہنے والے کی زندگی کی تکی ہوگی اور ہمہ شخص
 کے قدموں سے خشک گھاس اور خشک مردہ درخت گوزنگ مل جائے اس کی اپنی حیات کی درازی کیوں ہے شل
 ہوگی۔ تفسیری دلیل۔ ابن جریر متلانی کی کتاب البحر المنیر ص ۱۱۱ پر ابن عدی کا قول ہے کہ حضرت علیہ السلام سے روایت
 ہے ایک دفعہ تھکا کھاتے مثل اللہ علیہ وسلم کی سجدہ میں تشریف فرما تھے کہ ایک کونے سے کسی دعا مانگنے والے کی
 آواز سنی تو نبی پاک مثل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں دعا میں دوسروں کو بھی شامل کروں ان صاحب نے دعا و حکم کے
 مطابق اسی طرح شریعت فرمادیا۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بن ملک کو فرمایا کہ اے اس صاحب کے
 پاس جا کر کہو کہ تم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میرے لیے یہی استغفار مانگو حضرت انسؓ نے جا کر کہا
 و ان صاحب نے کہ کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام نہ ہو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انسؓ کو
 فرمایا کہ وہاں حضرت انسؓ سے کہا۔ ہاں میں ہی پاک کا نام نہ ہوں ان صاحب نے فرمایا کہ تم کہتے ہو کہ
 میں دیکھ جا کر ہر کسی کو کہ وہ صاحب علیؓ کرتے ہیں کہ اللہ نے آپ کو تمام ایسا پر فضیلت بخش ہے جس طرح
 اور انسان کو نام مسنون ہے ورنہ آپ کی امت کو تمام اسوئل پر فضیلت بخشی ہے جس طرح ہر جگہ تمام دلوں پر

حضرت انسؓ فرماتے ہیں: جب تک کہ وہ خضر علیہ السلام تھے اس دلی سے ثابت ہوا کہ خضر علیہ السلام بارگاہ
 اقدس میں حاضری دیتے اور آپ کی شاخوں فرماتے رہتے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت انس کو عین
 اور خود جانا زمان کو اپنے قریب بلانا صرف حضرت انس کو بتانا تھا اور نہ حضور اقدسؐ خود جانتے تھے کہ یہ خضر
 چوتھی دلیل۔ حضرت انسؓ کی دوسری اسی قسم کی روایت کو مہم بن سیدنا سے روایت کیا جس میں بت کہ حضرت خضرؑ
 انس بن مالک سے سنا یا کہ یہ زبیر بن عوفؓ کی روایت ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ میں نے اپنے پاس سے
 عرض کیا: اے اللہ! خضر علیہ السلام نے اقامت علی اللہ علیہ وسلم کی نعمت کو فرمائی۔ پانچویں دلیل۔ حضرت انسؓ فرماتے
 ہیں: قُلْتُ وَبَيِّنَتْ حَقَّقَتْهُ يَقُولُ: اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْمُؤَيَّدَةِ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى الْمُتَوَكِّلَةِ عَلَيْهَا
 ترجمہ: جب کہ میں نے خضر علیہ السلام سے یہ دعا مانگی اے اللہ! کہ مجھ کو بھی اس ہدایت والی رجوعہ امت میں شامل
 فرما۔ بیسیویں دلیل۔ ازہر النفران بحر کے صحت پر ہے۔ عَنْ أَبِي بَكْرٍ فِي بَيْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 يَنْتَقِي الْخَضِرُ دُرِّيًّا فِي كُلِّ عَدْوِيٍّ مُؤَيَّدٌ بِتَحْلِيٍّ كُلِّ وَاحِدٍ قُضِيَ رَأْسُ صَاحِبِهِ وَتَفْتَرَقَ بَيْنَ
 عَنْ هَذَا لَوْ تَكَلَّمَتِ بِشِيرَانِهِ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا يَسُوقُ لِحَيْزِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا
 تَخُورُ كَذَبًا وَرَبِّهِ (رَوَاهُ الدُّرُفِيُّ فِي الْفُرَاوِ) ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت خضرؑ اور
 ابابکؓ ہر سال پچیس دو بول عاقبت کہتے ہیں۔ اور ایک دوسرے کی حجامت جانتے ہیں۔ اور خضر علیہ السلام
 کلمات پڑھ کر ورنہ کہتے ہیں۔ بِسْمِ اللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا يَسُوقُ لِحَيْزِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔ اور حضرت ابابکؓ ہر وقت
 وراثت کہتے ہیں۔ بِسْمِ اللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا يَسُوقُ لِحَيْزِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔ اور حضرت انسؓ نے روایت فرمائی
 ابابکؓ فرماتے ہیں جو بندہ یہ کلمات یکجا شام یک دفعہ پڑھے گا وہ ڈوبنے لگے اور چوری سے غفلت لگے
 کا۔ سانویں دلیل۔ ازہر النفران صحت پر ہے۔ عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ يَسْتَعْرِضُ فِي كُلِّ يَوْمٍ عَزْمَةً جَبَرْتِيلُ وَبَشَارْتِيلُ
 تَرْجُمَانَيْنِ وَخَضِرُ۔ (۱۰) ترجمہ: جبرائیلؑ سے فرمایا کہ ہر سال میں میں عزالت میں ہر سال میں
 ہر سال اہل اور حضرت خضر علیہ السلام جمع ہوتے ہیں۔ آنحضرتؐ کی دلیل۔ عَنْ أَبِي بَكْرٍ فِي بَيْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 تَكَلَّمَ الْخَضِرُ الْخَضِرُ وَرَأَيْتُ مِنْ بَيْتِ مُنَادٍ فِي شَهْرِ رَجَبٍ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ إِلَى آخِرِهِ۔ مہر الخیر
 بن رواد سے روایت ہے کہ ہر ماہ رمضان میں پورا مہینہ حضرت خضرؑ ابابکؓ بین القدس میں رہتے ہیں۔
 نہ سادہ۔ عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ سَمُرَةَ عَنْ سَمُرَةَ عَنْ سَمُرَةَ عَنْ سَمُرَةَ عَنْ سَمُرَةَ
 ہر پانچویں حدیث پاک کا نام کھوں روایت کرتے ہیں واثق بن اسحاق سے انہوں نے فرمایا کہ ہم آقاؐ کی روایات
 صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوہ تبوک کے وقت پرنا تھے یہاں تک کہ ہم علاقہ ہمدان کے ایک مقام کو پہنچے۔ ہم
 وہاں ایک ماہ تک کے پاس پہنچے جب ایک تباہی رات ہوئی تو ہم نے کچھ دور سے کسی ماہی کی آواز سنی جو دعا

یاد کر ایسی یہ کیا تم کو یہ دے رہا ہوں۔ انھاری دلیل۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا کہ میں نے خضر علیہ السلام کی زیارت کی تھی۔ انیسویں دلیل۔ عقرب کا ٹھکانا جو حیرتی سیجھٹ کے ساتھ تھا۔ خضر نے ترجمہ پوری روایت۔ جو ترجمہ کر رہی ہے یہ کہ میں نے ابو اسحاق مرستانی سے سنا۔ وہ فرماتے تھے کہ میں نے خضر علیہ السلام کو دیکھا ہے۔ انہوں نے مجھ کو دس دھانیں سکھائیں۔ بیسویں دلیل۔ محدث ابن مساکر نے روایت کی کہ میں نے کعبہ سے کھام بھڑھلے فرمایا کہ جب میں جوان ہوا تو ایک بزرگ سے ملاقات ہوئی جن کی دھانی مبارک بندی تھی جو فانی مجھے فرمایا کہ بیروں کے دروازہ پر دست جابجا کر۔ پھر جب میں بہت بوڑھا ہوا۔ نبی دوبارہ ایسی بزرگ کی ملاقات ہوئی تو مجھ کو فرمایا کہ میں نے تجھ کو سننے نہیں کیا تھا۔ ابراہیم کے دروازہ سے۔ راوی نے کہا پھر وہ دوسری طرف متوجہ ہو گئے اور میری نظروں سے اچانک غائب ہو گئے۔ گویا کہ میں میں پس پٹے گئے۔ میرا پتا یہاں ہے کہ وہ بے شک خضر تھے۔ اکیسویں دلیل۔ سعد الغیث بن زحیر بن سہیل نے روایت فرمادیا اپنی کتاب اسرار خضر میں متن احمد بن حنبل کی کہ کُنْتُ نَبِيًّا مُنْقَذًا قَوْلًا يَتُخَضَّرُ وَرَيْتُ سَ - ترجمہ۔ امام احمد بن حنبل سے فرمایا کہ یہ بیت اللہ ہے یہ تھا۔ انہوں نے حضرت خضر اور ایسا میں یہاں اسلام کر دیکھا وَ تَبَهُ وَ رُئِيَ لَهُ نَجْمٌ دَالٌّ عَلَا، یہ جو مقام کی کتاب گھر انصاری حاکم الخضر سے منقول میں۔ تفسیر روح المعانی سے بھی نقل میں۔ دلیل دہم آیت اللہ کے یہ نام۔ یہ ہے۔

مشکرین حیات خضر کے دلائل :

دلیل اول۔ ابھی تک کنگشو میں ہم نے قرآن و حدیث فقہ و فقہاء و تاریخ مشاہدات و تاریخ کے مضبوط دلائل سے خضر علیہ السلام کی نبوت درمیان اور اقرب قیامت آپ کی ہی وثائیت کر دی۔ دروازہ کر دیا کہ تمام مسلمان ۱۲ ہجری مسافر علماء و موفیاء بہتہ بن سہیل۔ یہاں۔ تاہم میں بتا دین و بعدہ ہم سہیل ۱۲ ہجری ہی مسجد ہے مگر مسلمانوں کی یہ نصیبی اور فرقہ بازی اس دن سے شروع ہوئی جس دن تیس مسافر برفہرنگ منگل مسجد نبی کے ایک گاؤں قرآن میں تھے الدین ابن نمیر پیدا ہوئے اس نے ہی فقط خضر علیہ السلام کی ہیبت دروازہ انکار کیا۔ فخر بنی ہیں بلکہ ہے شمار یہ نہیں۔ درافتدات اسلامی مسائل و مقامات یہ پیدا کئے بلکہ ہر مسئلے کو ہی۔ یہ وہ اور جابلانہ افتدات سے الجھایا اور خراب کیا۔ اس کا ہم دیر درش مقرر احوال میں ہوا یہ اُنتہی مسر کی تخریب ہماری اسی لاشر بہ خدا۔ اس کی پیروی ہم نہیں اور بالظہر سندہ ذیل میں جو ان کی کتابوں سے ظاہر ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ہم ہے۔ اور ان سے اسی طرف آئے تاچر متا ہے ہم طرما میں خبر سے شورش کی کر اس اللہ نے اپنے پیغمبر کے بے بنائے ہے۔ اور جب وہ کرنا پر نہیں ہے تو کسی چوں چوں کرت ہے۔ ایک مجلس کی تین ملائیں ایک

ہی ہوتی ہے۔ مٹا نہ جتا رہا انہی نے غلط رواج دیا۔ مٹا مٹات پر فاقہ خوانی کو قبر پرستی قرار دیا۔ مٹا مٹا کر
 کی غلطیاں نکالا کرتا تھا۔ مٹا مٹا کر درود شریف کا انکار کرتا تھا وغیرہ وغیرہ۔ اپنے آپ کو محمد و محمد اور شیخ الاسلام کہتا تھا
 مٹا مٹا کر مذہب کا مفہود ہونے کا دعویٰ کرتا تھا۔ تمام اعلیٰ فضلاء یہاں تک کہ خود فضیل ساقی بھی اس کو گراہ ملے اور
 لجنوں کہتے تھے جیسا کہ سفرنا۔ شیخ فقیہ ثروت الدین ابو عبد اللہ ابن بطوطہ کے صریح پروردہ تفسیر مادی جلد اول ص ۱۵۷
 یہ سب نہیں مٹا سکا۔ اس وقت سے لے کر آج تک کثرت سے اس کا ساتھ دیا۔ ایسی، نہ ہی غیبت اس کے
 ساتھ کافی کہ نہیں کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کا وہ ادب و احترام تیس جوان نہیں کیا ان کے دلوں میں ہے یہ
 نے ان جیسا کہ کتابوں میں خود لکھا دیا کرتا تھا۔ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ کرام کا ذکر کرنا ہو تو فقط قُلْ اِنَّ رَسُوْلًا
 قَدْ مَنَّ عَلٰیكَ فَاِنْ يُّؤْتِيْكَ فَاَنْعَمْ وَغَيْرُ ذٰلِكَ مِنْ اَدْبٍ وَاحْتِرَام۔ پس آتا ہی کہ رسول سے کہا۔ مٹا مٹا کر ابو بکر سے وغیرہ میں جب
 ابن تیرہ کا ذکر کرنا ہو تو قال شیخ الاسلام۔ قال امام ابو عبد اللہ رضی اللہ عنہ وہی وہ ایسی تعلیم ہے۔ جو ان سب
 کو از سر نو دے۔ ہم نے ابن تیرہ کی کتابوں سے ذمہ داری کر کے دلائل سے لے کر جو مذہب وہاں ہیں۔ مٹا مٹا کر اپنی
 تمام دیوگی فوت اور بے ساختگی کا اندازہ اور کثرت و درنا ٹھوس کر کے کہتے ہیں۔ ذٰلِ قَوْلِ الْاَوَّلَةِ عَلٰی مَذْهَبِ
 بَقَايَةِ عَدُوِّ مُحَمَّدٍ رَسُوْلٍ مِّنْ رَّدِّهِ دَعْمِ (از زمر الخلفی حال الخلفی لکھا ہے) ترجمہ۔ ہماری سب سے
 بڑی اور قوی دلیل حضرت علیہ السلام کی لمبی زندگی کے خلاف یہ ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نہیں
 آئے۔ جواب۔ کہ یا کہ باقی وہیں خود مخالفت کی اپنی نظریں آتی ہیں۔ اور جو آتی ہے اس کا حال یہ
 ہے کہ آتا تو اس کو دلیل بنتا ہی نہ تھا وہ بات ہے کیونکہ دلیل تین قسم کی ہوتی ہے۔ دلیل استدلالی مٹا مٹا کر
 قوی مٹا مٹا کر قیاسی۔ مگر یہاں نہ استدلال ہے نہ قیاس نہ کسی کا قول بلکہ یہ اصل میں انسانی اعتراضات ہے کہ
 اگر نبی نہ ہوتا تو چہرہ پاک کی ہلاک کی ہلاک میں کیوں نہ حاضر ہوتے۔ تو اس کا جواب تفسیر مادی سے یہ دیا کہ وفد
 اجمع بر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وَاَخَذَتْهُمُ الرَّحْمٰتُ مَخْبٰتًا۔ یعنی یہ کہ حضرت حضرت علیہ السلام آقا، دو عالم صلی
 اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہونے غلط ہے۔ بلکہ آپ حاضر ہونے اور دین اسلام حاصل کیا
 پس وہ حضرت علیہ السلام کی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں۔ (از تفسیر مادی جلد سوم ص ۱۵۷) اور تفسیر روح
 المعانی نے پارہ ۱۵ میں آیت ص ۱۵۷ پر لکھا۔ اِنَّ الْخَفْرَ عَلٰی اِسْلَامِ كَاكٍ يَّرْتَلُوْهُ وَيَتَعَلَّكُ مِنْهُ صلی اللہ علیہ وسلم
 لَنْ يُّكْنَىٰ عَنْ وَجْهِ يَخْفَوُ (۴) ترجمہ۔ حضرت حضرت علیہ السلام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر آیا کرتے
 تھے۔ اور آپ سے دین اسلام سیکھ کر تے تھے لیکن خفیہ طریقے سے کیونکہ اللہ کا حکم سنا یہ آئیگا نہ تھا۔ اور ان طلب
 یہ ہے کہ اگر حضرت علیہ السلام کا انکار ثابت نہیں تو اویس قرنی اور نجاشی اور ایسا اس میں اسلام کا ایک
 ثابت ہے کیا اس بنا پر اویس قرنی اور نجاشی کے وجود کا انکار کر دے اور ایسا میں علیہ السلام کی ہی زندگی

میں سب کا اتفاق ہے (ترتیب معانی ص ۲۱)۔ مخالفت کی دلیل دوم۔ ابن جریر کا اسی کتاب کے مت پر ہے۔ کسی نے امام بخاری سے پوچھا خضر علیہ السلام کی زندگی کے بارے میں تو فرمایا کہ وہ زندہ نہیں ہیں۔ اور دلیل پکڑی اس حدیث سے کہ راق علی زاین واثیۃ سنۃ لا یلتقی علی وخطہ الا رخص جثثہ فو عینہا احد۔

ترجمہ۔ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص آج زمین پر موجود ہے وہ سو سال بعد زندہ نہ رہے گا۔ مخالفین نے اس دلیل پر خوب بھینس بجاہی جسے خوش اکر نے کہ بہت عمدہ دلیل ہے جواب۔ ہم نے اپنے ملک میں اور پرستی بھی دیکھی ہیں کی ہیں۔ وہ سب فانی کی کتب سے نقل کی ہیں ظاہر ہے کہ مخالفت جب مخالفت کی دلیل نقل کرتا ہے تو اس کو ٹوڑنے کے لیے ہی نقل کرتا ہے مگر ہم کو خوب اور فحش ہے کہ ہماری ایک دلیل کا بھی خوب مذاق سے ملے ہیں یہ کہہ کر جان پڑاں کہ یہ ضیف ہے یہ موقوف ہے یہ موقوف ہے مگر ہم مجھد تقاضا یہ کہہ کر دین کا راز اختیار نہ کریں گے۔ ان کی اس عمدہ دلیل کا انہی جواب تو یہ ہے کہ اگر یہ روایت عام ہے تمام انسانوں کے لیے تو پھر وہ بچے تو اس دن پیدا ہوئے ساری دنیا میں کیا وہ بھی سو سال کی عمر نہیں پاسکے اور کہا یہ قاعدہ کلیہ کہ انسان سو سال کی زندگی نہیں پاسکتا۔ حالانکہ مشاہدہ اس کے خلاف ہے۔ نیز حضرت عباس کی اور دھان۔ باجوج و ماجوج کی قیامت ہی زندگی کے سب قائل ہیں۔ حالانکہ یہ سب ہی انسان ہیں۔ اور اس دن ہمیں دن

یہ زمانہ نبوی ارشاد ہوا ہے موجود تھے۔ یہ کیوں فوت نہ ہونے۔ پھر اس حدیث سے مخالفین نے کم از کم حضرت خضر کی زندگی کو ابراہیم علیہ السلام سے کرنا بھی پاک صلی اللہ علیہ وسلم تک تقریباً تین ہزار سال بھی تو تسلیم کر لی۔ اب صرف اتنا ہی انکار ہوا کہ زندگی نبوی سے آج تک کی حیات کی نفی ہوئی۔ امام بخاری صرف محدث بھی ہیں ان کی فقہانہ فکر و تدبیر اس لائق نہیں کہ اس کو عمدہ کہا جائے یہ استدلال بہت غلط و کمزور ہے تحقیق جواب یہ ہے کہ اس حدیث پاک میں صرف صریحاً یہ کہہ کر کہ زندگی و حیات طیبہ ثابت کیا گیا ہے کہ وہ صحابہ صرف سو سال تک جب اس سے خضر علیہ السلام کی زندگی کا انکار قطعاً ثابت نہیں ہوتا۔ مخالفین کی تیسری دلیل۔ زمرہ حضرت پر ہے۔ ابن ابی اسفل مری کہتا ہے کہ خضر فوت ہو گئے ہیں۔ ائمہ ماہرین نے تو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔ جواب۔ عجیب اختلاف دلیل ہے نہ یہ کہہ کہ فوت ہوئے کہاں فوت ہوئے۔ بقرہ کا یہ روایہ کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں نہ آنا تو وہ ہم نے پہلے ثابت کر دیا کہ حاضر ہوئی ہے ایک دفعہ یہ کسی دو شخص نے یحییٰ و یونس کا یحییٰ۔ ماضی استمرار کا ہے جس۔ بار بارے کا ثبوت ہے۔ تمام آپ بیسویں کو نظر نہیں آسکتے۔ چوتھی دلیل۔ ابراہیم حریف جتے ہیں کہ حضرت فوت ہو گئے اور میں ان بات کہنے پر ابن مادی نے یقین کر لیا اپنا ایمان قائم کر لیا۔ جواب۔ کسی عجیب دلیل ہے۔ نہ کوئی ثبوت نہ استدلال پاچھوئی دلیل۔ وہی بات کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ادریتکم یکتکم لھذہ ذی ساعی رسی واثیۃ سنۃ لا یلتقی علی وخطہ الا رخص جثثہ فو عینہا احد۔

جیہ کہ حضرت زیدؑ، جیہ اور وارثوں کی بڑی بڑی سندیں اور حدیثیں ہیں کرتے ہیں۔ اس شخص نے جواب دیا کہ وہ سب حدیثیں و احیاء ہیں اور سب سندیں غلط ہیں کوئی بھروسہ دانا ہی نہیں ہے۔ جواب: بتلیسیرہ و نال ہیں ان کا کیا جواب دیا جاسکتا ہے۔ انسانیت میں پیٹ اور گستاخ ہو جانے تو اس کا کیا جواب احادیث مبارکہ کو احیاء کہنا کیا ارباب دالوں کی مات ہو سکتی ہے! گیارہویں دلیل: اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: **وَمَا جَعَلْنَا بَشَرًا مِّنْ قَبْلِكَ كَالْهَيْدَةِ تَرْجُوهُم مِّنْ تَمْسُحٍ بِهِمْ**۔ ترجمہ ہم نے تم سے پہلے کسی بشر کو بھی نہیں بنایا۔ اس سے ثابت ہوا کہ انصاف معیار انسانیت نہیں ہیں۔ جواب: اگر کسی ترجمہ منشا اور راستہ لال مال لباہا ہے جو اس آیت پاک آہنے اپنی ناقص عقل سے کیا ہے۔ تو پھر آیت پر اعتراض پڑ جاتا ہے۔ کیونکہ آیت مذکورہ یہ ہے کہ ہم نے آپ سے پہلے کسی بشر کو بھی عز و کی مگر حقیقت اس کے برعکس ہے کہ تر کر ڈیا جو ج ماحوج کو اور دقل کو بھی مرقا قیامت علی اس میں کسی اختلاف نہیں حالانکہ یہ سب شہادتیں ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی تہری ہیں وہ اگرچہ اسامیہ یہ بھی لیکن اسی حیات کا۔ اس سے زندہ ہیں قیامت میں ایک دم مذہب بن جانا اور آگے پیچھے دالیں بائیں نہ دیکھنا کہاں کی قتل ہے۔ جواب غشی یہ ہے کہ خود کا معنی میں نہیں بلکہ ہمیشہ ہمیشہ رہا ہے اور آیت کا ترجمہ ہے کہ ہم نے آپ سے پہلے کسی نہ لایا ہمیشہ ہمیشہ رہا اس دنیا میں مقرر وعدہ نہ بنایا۔ کیونکہ دنیا کا ہمیشہ میں نمود نہ دیا کہتے ہو سکتا ہے۔ یہ موجودہ دنیاؤں سے نہیں بلکہ خود اپنے تئیم سے پوچھتا ہوں کہ **أَفَلَمْ يَكُنْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَجْمٌ كَوْنٌ قَوِيٌّ رَّبَّنَاسَ كُنْزٍ جَامِلٍ**۔ بارہویں دلیل: اور تیرھویں دلیل: میں وہی کوٹ پیہ کہاتیں کہ اگر زندہ ہیں نبی کریم کی خدمت میں حاضر کیوں نہ ہوئے آپ کے ساتھ ہجرت کیوں نہ کی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا کہ سو سال بعد کوئلہ زندہ نہ رہے گا۔ حالانکہ یہ دلیلیں نہیں بلکہ پکا دھماکہ ستر شمار سوال نہیں چھوڑ دیں دلیل: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بدر کی دلت میں رہا تھا کہ اسے کوئی اگر آج ان بن سوترہ مسلمانوں کو شکست ہو گئی۔ اور یہ ہاک ہو کے تو پھر تیری عبادت کرنے والی نہ ہیں کی کوئی نہ رہے گا ثابت ہوا کہ حضرت علیؑ اس کا رد نہیں ہیں مگر زندہ نہ دتے تو وہ عبادت کرنے والے موجود تھے اور نہ ہما حضرت علیؑ اس میں کوئی سوئیرہ میں شامل کیونکہ یہ موت سما ہے اس کے تاکہ قیام مشہور یہاں دلیل ہے ان کو بڑا مان ہے۔ ہوا ہے۔ الزامی جواب تو یہ ہے کہ حضرت عثمان غنیؓ بھی اس جنگ میں شریک تھے۔ دینے منورہ میں نور میں پے پورے بہت موجود تھے۔ نیز زمین پر لڑنے والے سب عبادت کرنے والے موجود رہتے پھر یہ فرمان نبوی کہاں تک درست ہے کہ **لَا تَقُومُوا فِي الْحَدِيثِ هَدٍ وَابْغِذُوا فِي الرُّسُلِ**۔ نہایت یہ تو قانہ استدلال و مطلب سے توفیر مسلمانوں اور منکرین حدیث کو اس حدیث پاک پر اعتراض کرنے کا مولود بن جانے کا۔ جسکی جواب یہ ہے کہ یہاں عبادت سے مراد صرف خار روزہ رکوع و سجود نہیں بلکہ دنیا کی انکات

یہ مملکت اسلامیہ کے ذریعہ قانون الہیہ کا جاری کرنا ہے اور قرآن مجید کے نظام کو نافذ کرنا۔ اس بات سے
 حیات خضر کا کوئی تعلق نہیں کیونکہ یہ مہانت اُفرو سے نہیں بلکہ پورے عصاب اور مضبوط جانت سے قائم ہو سکتی ہے
 یہ دلیل غلط کہنے نبوت کی دشمنی میں ان کو سکھا دیں جو ایک معمولی جھگڑے سے ٹوٹ گئیں۔ چند مادی وسیلے۔ اگر
 حضرت اسلام کی زندگی، آپ مت مان لیا جائے اور یہ بات درست ہو تو یہ حیران کن واقعہ ہو گا۔ لہذا اس کا
 قرآن مجید میں ہر ماہوری تھا۔ مگر یہ قرآن مجید ہے۔ دکھاؤ کہاں ہے۔ اس پر اگر حضرت اسلام کی قیامت
 زندہ ہیں۔ جواب۔ آپ دکھائی کہ حال اور یا جوچ پہلی علیہ السلام کی یہی زندگی بھی حیران کن واقعہ
 ہے۔ تو قرآن مجید میں کہاں لکھا ہے۔ نادان دوستوں یاد رکھو کہ ہر حیران کن وقتے کا قرآن مجید میں ہر ماہوری
 نہیں۔ دیکھو سانپ کی عمر ہزار دو ہزار بلکہ تین ہزار سال تک بھی ہو سکتی ہے۔ گوشت کی ہر سو سال یا اس سے بھی زیادہ
 ہو سکتی ہے۔ (اریات میوان) جو انہی دیکھا گیا ہر ماہور ملک کی عمریں لاکھوں سال ہیں۔ مگر کسی مہر کا ذکر قرآن مجید
 میں نہیں تو کیا یہ سب باتیں مطلب ہیں۔ اگر ان کی میں عمر یہ تم بھانتے ہو تو یہ ہے قرآن مجید دکھاؤ کہاں ان کی
 عمریں لکھی ہیں۔ سولہویہ دلیل۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لا بنی ہندی۔ میرے بعد کوئی نبی نہیں حضرت
 زفریہ مگر نبی ہیں ہندو ان بھی مجید میں نہیں ہو سکتے۔ اس سے ان کی عمریں زندگی والا تقبیہ غلط ہے۔ جواب حضرت
 مینی ویس و اوریس بھی ہیں اور ان کی عمریں زندگی تم بھی مانتے ہو۔ تو پھر انہی تہدی کا جواب یہ دو رنگ
 حقیقت ہے کہ کم و گور سے قرآن مجید اور حدیث پاک کو آج تک کبھی نہیں حدیث و قرآن کو بچنے کے
 لیے نقل و شعور چاہیئے۔ اس حدیث پاک کا بھی مطلب یہ ہے کہ آقا ہی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد کوئی نیا
 نبی حکم اور سربراہ نہ ہو گا۔ نہ کسی سابقہ نبی پر وحی اس کے کہ وہ دہائی مت زندہ اور اسی زمین پر چلتے
 پھرتے رہیں۔ نہ کسی سابقہ نبی کی اب امت ہوگی نہ ان کو اپنے دین کی ترویج کی اجازت بلکہ ان انبیاء کرام کی
 اقرب قیامت زندگی تو اس حدیث پاک نہ بنی بجزی کی تائید۔ توحید ہی ملامت کر رہا ہے۔ کیونکہ کوئی جگہ سے
 ثابت کر دیا کہ دیکھو موجود ہیں۔ مگر نہ ان کا قانون ان کی امت نہ ان کی توحید نہ ہر ایک کو نظر آتی نہ ہر ایک کے پاس جانیں
 ۔ اب ان پر زور دل دینی گور۔ ایسا نہ ہوئے تو کون کہہ سکتا تھا۔ کہ اگر پہلے انہی میں سے کوئی زندہ ہوتا تو اس کی
 دنیا شان نبوت ہوئی جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے تھی۔ ہاں تھا۔ سنہ اُس نبی کو ہزار ہر مہرمانی مس کے
 پس موی علیہ السلام جیسے۔ اور اس صاحب کتاب و حکم شریعت دے کر نبی کچھ سیکھنے ہاں ہے۔ آج وہ نبی
 سارے اتنی نبی انانیا سیدہ ام سلمہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت کچھ سیکھنے آ رہے ہیں۔ اور اپنے اچانک مصطفیٰ کی
 امت کے فحش و فحش کو بھلائے پڑ جانے اور تعلیم مصطفیٰ کا درس دیتے پر مقرر ہیں۔ یہ ہاں تفسیر منہر ہی نے گہر بوی
 مدی کے مجدد حضرت شیخ محمد ربندی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ایک مکتبہ میں فرمایا ہے جو اپنے سراج کے

دورانِ حضرت خضر علیہ السلام کی زیارت کتنی سے مشرف ہو کر بیان فرمایا مگر میں اس کو تسلیم اس لیے نہیں کرنا کہ کشتی
 اور مراقبات و عبادات سب فتنہ محسوب ہیں۔ اس پر کوئی عقیدہ مرتب نہیں کیا جاسکتا ہوں البتہ ایسے مراتب کا شوق کسی
 فتنہ پیشینہ کی تائید میں پیش کئے جاسکتے ہیں خود بذاتہ یہ کچھ حقیقت نہیں رکھتے بلکہ غلط بھی ہو سکتے ہیں۔ ایسے
 کاشفوں پر دین و عقائد کی بنیاد رکھنا ہاں کاشفوں پر دینی فیصلے یا فتوے جاری کرنے سے پہلے یا فتوے کا دورانِ کون
 ہے۔ اثر فطری تھا تو نے ان ہی جیسے کاشفوں کی پشت پناہی سے کر سیکھ لوں جوئی راہیں بناؤ اسی پر مال جلاں
 ملک و مال کا تعلق ہے ہم نے مفہومِ دلائل زنا و حدیث سے حضرت خضر علیہ السلام کی نبوت رسالت اور بھی
 مگر یہ ثبوت پیش کر دئے اور حقائق کی ناک ناقص دلیلوں کا مدلل جواب دے دیا کہ وہ تعالیٰ آپ کی تیسالی کو بوسے
 کی برت نہ ہوگیا ہوں البتہ ہم نے ممانعت کی سخت رہائی اور گستاخ فطری کا کوئی جواب نہیں دیا شاید انہوں سے اپنے
 ہی امانت کو حاصل ہووے۔ داحیات۔ مخری۔ کاذب۔ اور منصب تک کہل ہے۔ اور ابنا تجربہ ہی اسی زمرہ مخری سے
 پر بیان تک غور دکھا گئے کہ خضر علیہ السلام کی زیارت کو سبب ان کا دیکھ وار دے گئے مگر ہم ان کا کیا جواب
 دے سکتے ہیں۔ اس کا جواب تو برزخِ قیامت ہوگا۔ اور اپنے والا خود سے دیکھا۔ نیز بات ضرور خیال رکھنا چاہیے کہ نبی
 زندگی کا انکار تنہا ظناں ہیں چنانچہ حضرت خضر علیہ السلام کی نبوت کا انکار جب رسالت کا انکار بھی اتنا سخت
 نہیں ہے پس جو جہاد و انطین اور قواں ناپیہ حضرت خضر کی نبوت کا انکار کر کے آپ کو یوں تک صفت میں بھرتے ہیں
 اور پھر ادھر کوئی حکیم افندہ کی گستاخی کے سرکوب ہوتے ہیں۔ اور دھر اپنے دو کوڑی کے جاہل یہ کہ حضرت اسحاق
 سے اور بنیامین کا دینہ کی استیدائی کو شمش کر رہے ہوئے خود کو اور اپنے موجود پر کو غنی بنانے کی عادت کرتے ہیں۔
 ان کو جلدی کو بر اور بہت پکڑنا چاہیے۔ افندہ تعالیٰ ہم سب کو تو بر اور ہدایت کی توفیق دینے والا ہے۔ دینی کارماں
 حاجت درویشگی کش ہے۔ اس وقت دنیا میں تقریباً ستھ لاکھ ہیں حضرت خضر علیہ السلام کی حالات و احوال و مواقع
 زیارت کے متعلق مشہور و ملبوث ہیں۔ جن میں چوتھب موافقین کی چھ نمائندگی کی اور پانی بین ہیں۔ یہ جزئی انباء خضر
 زحید منبر عبادی۔ مہر شاد اعلیٰ اعلام ابو الفیاض احمد قرظی مہر جزئی فی حیات الخضر مہر اللہ بن اسعد یحییٰ۔
 مہر جزئی فی الخضر قاضی علیہ مدین بہائی۔ مہر رسالہ فی الخضر۔ جلال الدین سیوطی قول اللال علی میوۃ، مخریوت بن مسطفی
 مخریوت سبب میوۃ خضر کو مانتے واسے ہیں۔ مہر زمرہ القدری مال الخضر بن مہر جزئی فی انباء الخضر مخریوت منادی۔
 مہر جزئی مہر مخریوت بن مہر جزئی مہر جزئی مہر جزئی مہر جزئی مہر جزئی مہر جزئی مہر جزئی مہر جزئی
 لاوقات الخضر ان فحاشیہ سبب ممانعت کی کتب ہیں۔ مہر الخضر، مخریوت۔ مہر ممانعت احمد بن کشت الخضر۔
 لا علی قاری مخریوت مہر الخضر، مخریوت مہر جزئی مہر جزئی مہر جزئی مہر جزئی مہر جزئی مہر جزئی مہر جزئی
 السواہ۔ یہی آیت کی تفسیر موقیہ نہ آیت کے بعد ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ۔

قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ

فرمایا حضرت مولانا نے کیا ایک جواب دے گا یہ سچے دوست پر اس پر کام لے کر کہیں دو اس کام میں سے جو تم کہیں سنے ہو اور اس میں

اس سے جوتی نے کہا کیا میں تمہارے ساتھ رہوں اس شرط پر

تُعَلِّمَنِ صَبْرًا عُلِّمْتَ رُشْدًا ﴿٦٦﴾ قَالَ إِنَّكَ

۱۰۔ میرا کسی کے لئے ہے۔

کہ تم مجھے کسی دوسرے درجے کی بات عرض نہیں کرنا چاہیے

لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝ وَكَيْفَ

ہجو گوس پر کہ نہارے عظمیٰ معلومات کا

کہا آپ میرے ساتھ چھوڑ دو، میں نہیں کر سکتی۔

تَصِيرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴿٦٨﴾

جس پر کوئی گھبرائی ہے فرمایا عن قریب

بات: یہ کیونکہ مجھ پر کھڑے تھے جسے آپ کا علم غیبی ہے

قَالَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا

پادشاه محمد سوم اگرچہ ۱۶۱۱ء میں فوت ہوئے مگر پانے والا اور

کہاں قریب ان پاسے تو تم کو صابر یاد ہے

أَعَصَيْ لَكَ أَمْرًا ۖ قَالَ فَإِنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا

مناختہ کرو، گا میا قبا سے کسی علم میں مدد نہ چھا، طبیب سے ملنا اگر میرے پسند کے چلنا یا ستے ہو

اور یہ تمہارے کسی حکم یا علاقہ مذکوروں میں۔ کیا تو اگر آپ

تَسْأَلُنِي عَنْ شَيْءٍ وَحَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ

اے میں سے کسی پیر کے اسے یہ سول : کہ جب تک کہ
میں ساتھ رہتے ہیں تو مجھ سے کسی بات کو نہ پوچھنا جب تک

مِنْهُ ذِكْرًا ۝

میں خود تمہارے لیے بیان کردوں

میں خود اس کا ذکر کردوں

تعلق ان آیات مبارکہ کا پہلی آیت مبارکہ سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیت میں سفر کی مشکلات و حالات کے تذکرہ کا ذکر ہوا غائبانہ اور مفہوم پر پہنچنے کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق یہ سفر و قسم کا ہونا ہے کہ سفر سرسبز ایسا ہی مطلوب ہے سفر دیدار بھی آیت میں سفر کی پہلی قسم کا ذکر ہوا اب ان آیت میں سفر کی دوسری قسم کی اجازت اور ابتدا کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں ان مشکلات کا ذکر ہوا جس کو دنیوی کام سے برداشت کیا جا سکتا ہے اب ان روز و رات کی شرعی مشکلات کا تذکرہ ہو رہا ہے جن کو صاحبِ ریت کے لیے برداشت کرنا عموماً مشکل ہوتا ہے۔

تفسیر نحوی قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَٰذَا أَتَعِدُّكَ عَلٰٓى اَنْ تُفَلِّتَ وَتَذٰلِكَ رُشْدٌ ۚ قَالَ لَنْ تَسْتَعِيْذَ ۚ اَتَقِيَّ صَبْرًا ۚ ذٰلِكَ تَضْمِيْرٌ عَلَىٰ مَا سَبَقَ يَحْضُرُ فِيْهِ خَبَرٌ ۔

قال ماضی مطلق موسیٰ اسم عا پر اس کا فاعل نام تقدیر یا ضمیر غیر ورتقل مرتبہ متعلق ہے نہ کہ کلامیہ تقدیر ہو کر قول ہو اصل سوالیہ جوابی کے لیے یعنی ایسا ہونا چاہیے اُتبعی باب افتعال کا مضارع معنی فعل حال وہی تکلم علیٰ مراد نے اس خبر کو استاء بنا دیا مصدر ہے۔ رتبعی سے بنا ہے۔ یعنی پہلے ساتھ ساتھ پہلا فرمان نہ سنا پوری کرنا نقش قدم پر چلن ہر راہی اختیار کرنا جہاں آکر منتہی میں ہے ان ضمیر تکلم مستتر فاعل ہے۔ مرجع حضرت موسیٰ بنی ہے۔ ضمیر واحد مذکر حاضر غائب منصوب ہے مفعول ہے مرجع وہی عبادہ علی جائزہ حایہ ان حرف نامید مصدر یہ تعلیم باب تفعیل کا مضارع شبت معروف یعنی حال انہ نامید کیود سے مفعول ہے یک قول میں معنی مستعمل ہے اس کا مصدر ہے تعلیم "علم" سے بنا ہے معنی سمجھا جائے حال نام نہی نون و ق یہ کی مدد سے ہے ضمیر واحد تکلم مفعول پر تعلیم کے لیے مدد و نون کوئی بنی جائزہ بصیغہ کا ماضی مطلق تفعیل باب تفعیل کا ماضی مطلق تفعیل واحد حاضر اس کا نتیجہ

ان باتوں کے بعد قارئین محترمین! حضرت مومنوں! اُن سے فرمایا کہ اے رب کریم کے پیارے محبوب شخصِ عظیم ہوتے
 مجھ کو رب تعالیٰ نے تبار سے پاس تھا۔ ملاقات کرنے کی زیارت کرنے کے لیے جیسا ہے اور اس ملاقات کی
 میرے خود ہمارے رب تعالیٰ کی بارگاہِ قدس میں خواہش و اشتہاد تھا اور آئندہ دعا کی غرض سے کہ رب تعالیٰ نے تبار سے
 نفیم انسان ایسے علم کا ذکر فرمایا تھا جو کچھ کو معلوم نہیں اور بارگاہِ صدیقیت سے تہارا لقب اعلیٰ ارشاد ہوا ہے۔
 بعد ازاں میری خواہش ہے کہ میں آپ سے وہ باطنی و روحانی علم بھی کچھ کہہ سکوں تاکہ میرے علم میں زیادتی ہو جائے
 لَوْ عَلَيَّ تَقَرُّعٌ نَّحْيَ اَنْ تَقُوتَ بِي لَمْ يَكُنْ لِي حَافِظٌ لَّيْلًا يَافِيحُ سَافِقِيں يَافِيحُ دُنْيَا يَافِيحُ مَا اَبْكَى
 اتیان میں آپ کے سفرِ حضرت و دُنْیَا کے دشنامِ عبادت و ریاضت میں آپ کے ساتھ رہوں صرف اس مقدمہ
 اور مرض و فاقیت اور اس شرط پر کہ آپ مجھ کو اس علم میں سے سدا نہیں کچھ تفویض فرماتے سنا دیں اور تعلیم دے دیں
 جو علم رب تعالیٰ کی مرض سے آپ سکھائے پر سامنے اور تعلیم دے گئے ہو آپ مجھ کو اس علم کی باطنی رشد و ہدایت
 دیتے کہ میں سکھا دینے یا اس علم کے رہنے آپ نے باطنی و روحانی ترقی اور معرفت و لایقیت کا قرب رہاں حقیقت
 عرفانی کا رشد و ہدایت پایا ہے وہ کچھ بھی ضرور سکھائیے یہ سن کر حضرت حضرت نے نایت ادب سے فرمایا کہ اے
 مَوْیِدُكَ لَنْ تَقْتَضِيَهُ مَقِيٌّ صَوْرًا يَكُنْ تَمَّ اَجْبَى تَوْبِي خَوْشِ اور تبار سے اس علم کے سیکھنے کا فرما ہے ہو مگر میں
 جانتا ہوں کہ اس علم کو تبار سے سیکھا تو درکنار تم قیاس علم اور اس علم کے کارناموں کو دیکھ ہی نہ سکو گے اور دیکھ
 کر ہرگز میرے ساتھ رہنے نہیں منہ خود حضرت نے کہنے کی طاقت اور مہر نہ رکھ سکو گے اس لیے کہ تم کوئی علم سے
 حالی نہیں ہو ان پندہ یا یہ علم نہیں ہو۔ ان پندہ بے علم اور تعلیم سے کو رہے شاگرد یا میرے کو پڑھانا سکھانا جانا
 سمجھنا ساں بولتے مگر جس کو پہلے ہی اللہ سے کہتے بہت کچھ آتا ہو اس کو پڑھانا بہت دشوار ہے اے
 مومن! تم تعلیم جو صاحبِ کتاب ہو انہ تعالیٰ کے معلم مرسلِ بزم کو تامل و تامل و تامل و تامل کے وہ وہ علم آئے
 ہیں جو کچھ کہیں آتے ہیں دقت و سہاکی سب سے بڑی قومِ اصیقت و شرافت والی ہامت بنی اسرائیل کے تم بھی
 جو ہر بار بائیں و رسول بلکہ آئندہ کچھ مرل بھی تباری تو ریت و شریعت کے نتیجے ہو گے۔ ان وجوہ سے تم میرا
 یہ باطنی علم نہ کر نہیں سیکھ سکو گے بلکہ میرے ساتھ قیام و قعود میں بھی صبر نہ کر سکو گے و کَيْفَ تَصْبِرُ عَلٰی مَا
 يَخْلُقُ مَا يَخْتَارُ اور میری خبر کچھ کہہ سکتے ہو ایسے باطنی علم خفیہ نہ ایہ پریشیدہ اصرار پر جس کی حقیقت و
 اصیقت کا تبار سے تلب و ذبح نیاں و نصورت کو قطعاً کوئی اعلم گھیراؤ اور غبر و اطلاع تک نہیں اور نہ
 ہی تم کو اس کی ضرورت ہے کیونکہ تم تو اقوامِ بنی اسرائیل کے اجسام و احوال ظاہر و آشکار مبادلت و افکار کو درست
 فرمانے کے لیے بیٹھ فرمائے گئے ہو اپنے تو صرف شریعت کا ہی ہون اور شریعت کا ہی سوچنا ہے اپنے
 تو صرف حوا و افواہ کے نام کا ہی خیال و اصلاح کرنے ہے جب نام شریعت کے خلاف آپ کو کچھ نظر آ

فرمایا ہے تو بالکل سچ۔ خالق سبحان نے یہ کلمہ صبر و قوت عطا کیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تہائی
 انگسری اور عاجزانہ خود تانہ طریقہ سے ارشاد فرمایا کہ میں تو گھر سے نکلا ہوا سفر کر کے یہی پختہ ارادہ سے کرایا
 ہوں کہ اس باطنی روحانی علم کو بھی ضرور سیکھوں گا خدائے کبریا کو کتنا ہی سفر کرنا پڑے اور اس مقدس حضرت کی مشیت
 و مصائب انہیں گئے جو اللہ تعالیٰ کی مرضی۔ مگر اللہ نے چاہا۔ اور اس کی رہنمائی یہی تھی کہ یہ بھائی تو فقیر آپ نے
 کو مکمل سایہ اور تحفظ پورے اور میں ہی کام لیا۔ میں حکم کسی مانت اور آپ نے کسی معاملے میں آپ کی قطعاً کوئی
 تاثر مان و عیانت و عدم اولیٰ و روح کا جو یہ صادر گئے پر ہوں گا جو سدا کے سیکھوں گا۔ جو سدا بتاؤ گے وہ
 سسوں کچھوں کا نام رہی ہے یہاں فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس علم کو سیکھنے کے لیے بارہ طریقوں
 سے حق صبر و استقامت کا ادب کیا۔ اس میں اتنا ذکر خود کو تائید فرمایا کہ اس علم کا سوا یہ غلط و لکڑا تباہ اور
 شاگردوں کی اہانت مانگی۔ اس شخص کو کہہ کر اپنے بے علم ہونے کی نشان دہی کی۔ یہ بے تعلقت قرآن میں تعین کے
 ساتھ تعلقت نہ فرمایا۔ مگر باہر کی طلب نامت و بجا اپنے آپ کو مستند حضرت پر تکیہ بنا کر پیش کیا جیسے کہ فقیر
 فنی تھا سے کچھ نامت ہے۔ ہر ماں و مملکت کو نقل بھوں قرآن کریم حضرت کی شان و شانِ اعلیٰ۔ وہ بھی رب تعالیٰ کی طرف
 سے ہے۔ کوئی معمول یا طبعی نہیں۔ نہ نہ آؤ مگر بہت نامی و سحر علیہ السلام کو بادی مرشد کا لقب دیا یا ایک گویا
 میں نے بعد کا مکتوب حق علیہ السلام ہے۔ اس کو نہ مت یافتہ قرار دیا۔ اس کو خالی مرنے والا کہ نہ تعلقت کہہ کر یہ بھی مقصد
 یہ کہ خود کو دینی علم سکھ دجس علم سے اس کے پاس میں ہوئے۔ وہ ہوں تعالیٰ نے تم کو مبدیت کا اثرات ہش میں وہ
 ان تم سے پڑے کہ ہماری حاضری و تیار کردی حاصل کرو گا۔ اس میں تعلقت فرما کر یہ بھی مقصد یہ کہ میں مطلب بہر وقت
 و بات کروں گا عرف اپنی مطلب بتا رہی کے وقت ہی نہیں۔ یعنی میں نہ سنت کر لیا کرد و عدم ہوں گا۔ نہ باوجود اس
 بات کے کہ حضرت علیہ السلام شاہ مونی علیہ السلام کہ جانتے ہوئے یہاں کر چکے تھے۔ مگر پھر بھی آپ نے نہ جری فرمایا یہ
 آپ کا چاہا ہوں تھا حالانکہ تعارف ہو جائے کی صورت میں آج کوئی معمولی عالم ہو یا کوئی صاحبِ جزا وہ بھی تھی۔ عاجزی نہیں
 کرنا۔ نہ پہلے فرمایا حاصل اتبعث اور پھر فرمایا انا مخلصی۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ میں سمجھا رہی تھی۔ ہوں گا پھر تم مجھ کو پڑھانا
 یعنی یہی وقت سے ادب و محنت پہنچے تروٹا ہوگی آپ بے شک تسلیم ہر میں شروع فرمایا مطلب علی ان۔ فرمایا سے
 مقصد یہ کہ میری اس ادب کی غایت کوئی دنیوی مرض نہیں صرف حصول علم کا شوق ہے۔ اس بات کا مقصد
 تہوہاں کھل تھل کرنی اور نقل اس کی کی بات ہے جس کو انسان عقلی سے پاک سمجھے تو گویا اصل تہوہاں۔ ذکر حضرت
 موسیٰ نے حضرت خضر کو عقلی سے بالکل پاک اور معصوم مان لیا۔ یہ وہ نام ادب و احترام کے تھا کہ مدارج اور تنظیم
 رتے کی مانیں ہیں۔ جو نہ کر رہی نہیں ہاں سنگ۔ شاہد حضرت خضر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ادب کی اول و اولیٰ اور جہاں
 صبح کی حیرت انگیز اساتذہ رکھنے چہ ہمارے ہوتے گھر آپ کو یہ عاجزانہ علم ہیں۔ مانتھانہ و متبیا نہ لاکر ان کو آپ کو

ساتھ رکھنے پر تیار ہو گئے ہیں ساتھ ہی دس دین بھی ملے گی۔ یعنی وہ تین سو روپے ملے گی۔ یعنی وہ تین سو روپے ملے گی۔
 فرمایا ہمارے اُس باندے سے حضرت نے موسیٰ علیہ السلام سے کہ اگر جو دانی اس علم کو فروسی ایکسا چاہتے ہو جو تم کو
 اللہ تعالیٰ علیٰ سیدنا کی طرف سے ہیں ملایا گیا اور تم اپنے فرمان کے مطابق میری اتباع میں میرے ساتھ ہوا کرتے
 تھے۔ اور پھر ہونا چاہتے ہیں۔ تو عرب ایک شریف ہے وہ یہ کہیں اور تم حبیب اللہ ساتھ ساتھ رہیں اُس وقت تک کہ میں
 تم کو جہاں چاہوں سے ہاؤں اور جو اُجھانا لاکھ لاکھ میں سفر و حضر میں کروں تم کو وہ کبھی نہ چھوڑا ہوا شریعت
 نوریت کے مطابق رہنا تم نے اُس کے ہاتھ میں مجھے کوئی سوال نہیں کرتا ہے نہ یہ پوچھنا ہے کہ یہ کون کون
 کیا یہ کون کونسی چیز ہے۔ اسے چھپا ہوا ہے۔ حضرت میرے افعال و احوال کو دیکھنا ہے۔ یہ ہمارے اس الٰہی علم سے کتنے
 دلوں کے لیے ہمارا عمل اور اپنی تربیت ہے۔ ابھی سیکھ سکتا ہے۔ پڑھنا چھوڑنا۔ کچھ ناسمجھنا تو بعد کی بات ہے۔ مگر تم
 اس منزل اور اس علمی پانچویں میں کامیاب ہو گئے اور غاموشتی اختیار کرنے کی بندھن بھی فریٹے سے نبھا گئے تو کچھ
 لو کہ یہ علم تمہارے لیے سنا ہے۔ اس کو دیکھو یہ ہے کہ یہ باطنی علم زمانِ قلاب سے ہیں نہ باطنِ قلاب سے پڑھا جاتا
 ہے۔ یہ وہ ہیں جن میں شور و غبر میں پڑھایا جاتا ہے۔ بتوں سے نہیں استادوں سے پڑھایا جاتا ہے۔ پیاروں سے
 نہیں اعمالوں سے پڑھایا جاتا ہے۔ اس علم کی منزلوں میں قدموں سے نہیں ریت سے چھلایا جاتا ہے۔ گھٹلوں میں نہیں
 خلونوں میں ستایا جاتا ہے۔ اس مدرسے کے فوتی اظہار طریقہ کا مختلف ہیں اس کے قواعد و اصول ہی نرے ہیں
 ہاں البتہ یہ پوچھنا چاہئے اور غاموشتی اختیار کرنے کی پابندی ہمیشہ نہ رہے گی۔ بلکہ حق اُحیوت تک و منہ ذی کوا۔
 یہاں تک کہ یہ خود اس بتانے کے لیے کہ موقتے اپنے پر تم کو ان چیزوں ان کاموں اور کلیات ذکر و ار کے
 اسباب اور درجہ کو بیان کروں اس میں دیر بھی لگ سکتی ہے۔ اور جلدی بھی ہو سکتی ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ
 تم کو بتانے کی ضرورت ہی پیش نہ آئے تبار شعور باطنی خودی برہنہ کی باطنی حقیقت کو کچھ علم ہے۔ بہر حال یہ پابندی
 شریعہ ہے۔ معصوم کو لڑھکاتے ہیں کہ شاگرد و متعلم دو قسم کے ہوتے ہیں۔ مگر کچھ ایسے شاگرد ہوتے ہیں جو پچھلے ہر قسم
 کے علم سے خالی اور بے ہوش ہوتے ہیں۔ جن کو اشعار کا نظام کب جاتا ہے۔ ان کو پڑھانا آسان ہوتا ہے۔ کیونکہ
 وہ کسی سوال یا اعتراض یا اپنی سوچ و فکر نہ بد و فکر اور کسی چیز کی گہرائی تک جاننے کی قابلیت و صلاحیت ہی نہیں رکھتے
 وہ فکر کے فقیر ہیں کر سکتے ہیں۔ استاد ان کو بغیر قسمت کے پڑھانا پڑھا جاتا ہے۔ مگر کچھ شاگرد اور طالب علم ایسے
 ہوتے ہیں جو پچھلے ہی بہت سے علوم سے بہرہ ور ہوتے ہیں۔ مگر علم مزید کا شوق و ذوق ان کو نہ ہوتے ہیں۔ ان کو کچھ
 کی خواہش ہے بار بار طالب علموں کی صف میں بیٹھا دیکھتے ایسے شاگردوں کو کچھ منزل پانچنے اور مکمل مدد کی جلد
 بازی ہوتی ہے اور جب ان کو کوئی استاد لالہ سیر جاتا ہے۔ تو ان کی علمی بڑی اور بڑی لگتی ہے اور بعد سے
 جلد کچھ روح و قلب کی خواہش کرتے ہیں اور خواہش ہی ان کو سہولت کر دیتی ہے۔ ایسے شاگردوں کو

بڑھانے اور شکل برکت ہے اور استاد کو بڑھانے کے لیے بات و محنت کرنی پڑتی ہے یا پھر ہمارے ہر حق شناس و یقین مند کو پڑنا ہے۔ ایسے شاگرد اور معلم کے مواصلات ظاہری اگرچہ برے لگتے ہیں مگر حقیقت میں درست ہوتے ہیں۔ حضرت خضر علیہ السلام نے بتایا کہ تَنْبُتُ لَنْ تَنْبُتَ قَرَارًا۔ مومن علیہ السلام کے ظاہری ہمارے علم شریعت کی عظمت و شان کا اظہار فرمایا اور کثرتِ تعبیر فرما کر علمِ باطنی کے اررار کو نہ جاننے کا ذکر فرمایا کہ تم شریعت کے ظاہر اعلیٰ پر و علومِ ارض و سما کی چوٹی پر بیٹھے ہوئے ہو مگر اشیاءِ عام کی حقیقتِ غیبیہ سے ناواقف ہو۔ اور یہ لازم ہے کہ جب علومِ ظاہری سے پیٹ بڑھو تو علومِ باطنی کی پیاس لگتی ہے اور جب پیاس کتنی بے قہار و آزی بھی پیدا ہوتی ہے علم سے مانی انسان کو کسی علم کی پیاس کب قدر ہو سکتی ہے۔ ہم خضر کی قدر تو حضرت موسیٰ کو ہی ہو سکتی تھی۔ اور چونکہ استقامتِ فعل قبل از فعل حاصل نہیں ہوتی اس لیے حضرت خضر نے کیفِ تعبیر فرما کر صبرِ موسیٰ کی نفی فرمادی۔

قائد سے انبیا کی ریت سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ حضرت خضر علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے بہت عظمت و اعلیٰ ہے۔ جو آپ کی نبوت کا انکار کرتا ہے وہ بے دین اور گمراہ ہے یہ فائدہ حلِ اربعہ کے لئے فرمانے سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ حضرت موسیٰ نے حلِ اربعہ فرمایا۔ حلِ اربعہ میں میرا آپ کی اتباع کرنا چاہتا ہوں۔ اور اتباع کا تعریف یہ ہے کہ کسی شخص کو بالکل صحیح اور غلطیوں سے پاک۔ جو کہ اس کے نقصانِ قدم پر اور اس کے پیچھے ایسا پیٹ اور ایسا سچا ماسا کر اپنی عقل کو بالکل دھن زد نہ ہو۔ اور اپنی پاک باطنی رت معصوموں کی ہو گئی ہے۔ اور انسانوں میں معصوم صرف ایسا کہلاتے ہوتے ہیں اس لیے اتباع ہی موت و ساد کریم علیہم السلام کی کرائی جاتی ہے۔ تو گریہ موسیٰ علیہ السلام نے اتباع کا یہ فائدہ، شاید کہ حضرت خضر کی نبوت والا شمار نہ کیا اور ہماری سابقہ پیش کردہ نبوتِ خضر علیہ السلام کی دلیلوں میں یہ باسیوں دلیل ہے۔ دوسرا فائدہ۔ شریعت کے ظاہری علم میں علماء کو خود کو کھانا چاہیے کہ اسے لوگوں کو ہم سے دینی علم پر حوصلہ نہ کر دے کہ وہ سنی اور مجبور کر کے یہ ہم قرآن و حدیث فقہ و اصول فقہ پڑھا نا چاہیے۔ جو شاگرد بننا چاہیے بلکہ نہ پڑھنے والے شاگرد کو دینی استاد مار بھی سکتا ہے سزا بھی دے سکتا ہے۔ جزا بھی دے سکتا ہے۔ لیکن روحانی علم میں یہ بات غلط ہے یہاں تو مرید اور طالب کو خود ہی پروردگار کی نکاش کرنا واجب ہے بلکہ طالب صادق اور مرید کامل کی پہچان بھی یہی ہے کہ وہ اللہ کی جستجو کرے اگرچہ ہزار باتیں غلط، ٹھانی پڑیں۔ ہر کو خود کو کھانا چاہیے کہ مرید امریہ نہ بنے۔ اس لیے کہ علم روحانی میں بندہ شیخین اتنی ہیں کہ مرید کے مشق صادق سے میرہ نہ بھائی ہیں جاسکتیں یہ قائد حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تَنْبُتُ لَنْ تَنْبُتَ قَرَارًا۔ فائدہ فرمانے سے حاصل ہو۔ تفسیر فائدہ۔ انسان کو اگر بالکل اور زیادہ علم و معصومیت والا بننا ہے تو اس کو اپنے سے کہ اور بڑے اسے اور چھوٹی شخصیت سے کہہ سیکھنے میں ہی نرا او قبلک موسیٰ نہیں کرنی چاہیے۔ یہ فائدہ حضرت موسیٰ و خضر علیہما السلام کے اس واقعے اور آئے جاننے سے حاصل ہوا کہ دیکھو حضرت موسیٰ کی طواری اور کئی درجوں میں خضر علیہ السلام

سے اصل واصلی بن گیا کہ تفسیرِ حاوی بعد سوم ص ۱۸ پر بھی مشغول ہے مگر علمِ باطنی سیکھنے کے لیے انہوں نے کلامِ ادب و اخراج پیش فرمایا جو تھا فائدہ۔ جس سے کہہ سیکھتا ہوں اس کا ادب و احترام لازم ہے۔ یہ فائدہ تھوڑی (لغ) کے سودا باز عاجز اندام سے حاصل ہو۔ خواہ دنیوی نہ سیکھتا ہو یا دینی خواہ فردی یا جمعی سیکھتا ہو یا غیر فردی۔ حضرت امام اعظم نے اپنے ایک تلمیذ پر دسی سے ہم ہر سیکھا ان اس کے شیعہ فرار کے کا بھی ہمیشہ احترام کیا۔ امام شافعی علیہ الرحمۃ نے اپنے ایک دوست سے ہر سیکھا جو میں آپ سے چھوٹا تھا۔ مگر ہمیشہ اس کا احترام کیا اور تفسیرِ کبیر بارہ مثنوی آیت، پانچواں فائدہ۔ انبیاء کرام علیہم السلام کو رب تعالیٰ نے علمِ غیب عطا فرمایا ہے۔ یہ لانا و تحریف علیہ السلام کے کیفیت تفسیرِ داغ و فراغ سے حاصل ہو۔ جس سے ملا تھیں چیزیں ہیں مگر ثابت قدمی کے اقرارِ فعل و عدم احترامی و مخالفت اور عدم شک و شکایت۔

احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوئے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ ستاد کی خدمتِ ادب و احترام اور علم سیکھنے کے لیے اس کے ساتھ رہنا فرض و لازم ہے لیکن ساتھ رہنے میں اس ستاد کی ہدایت شرط ہے۔ اور ستاد پر شاگرد کا حق یہ ہے کہ اس ستاد شاگرد کو بے لوث بہت و شفقت سے ساتھ ہی رکھے علم بھی سکھانے پر تیار ہو۔ اس علم کے سیکھنے کی صلاحیت ہو۔ یہ مسئلہ نعلِ انبیک کی اجازت لینے اور قرآنِ آسمانی کی شروطِ اجازت دینے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ جس طرح شریعت کا ظاہری علم سیکھنے کے لیے ہر مسلمان کو ملنا و ملا کا شاگرد بننا بفرمایا حدیثِ پاک فرض ہے۔ اسی طرح روحانی تربیت حاصل کرنے کے لیے مشائخِ عظام کی بیعت کرنا بھی ہر مسلمان مرد و عورت کو فرض ہے۔ یہ مسئلہ ذکاوتِ انبیاء سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ ہر آدمی اس آئندہ رہنے کے لیے انشاء اللہ تقاضی ضرور کہنا چاہیے خاص کر اس آئندہ کامیابی جس کا یقین کئے اور کرنے و سہ کو نہ ہو۔ یہ مسئلہ تفسیرِ قرآنی بکرت ص ۱۸ (لغ) ح ۱۸ سے مستنبط ہوا جو تھا مسئلہ ۱۸ دینی ہو یا دنیوی انسان کو جلد بازی کرنی چاہئے نہیں۔ ہر معاملے میں جلد بازی ضرور ہے اس سے نقصان یا فائدہ ہے کیا رہے کہ جلدی کرنا یا وقت سے کہہ پہلے کرنا اور سچے نہ ہے یہ بہت صورتوں میں مع نہیں مگر جلد بازی چاہنا اور سچے بہ صورت میں نہ چاہئے یہ مسئلہ فقہی تفسیرِ داغ و فراغ اور حدیثِ پاک کے ان الفاظ سے مستنبط ہوا کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یروى عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان صبراً حتی ینظر یبصر یمن احبارہم قریب۔ فرمایا تھا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اعد تھائی سوئی علیہ السلام پر دم فرمانے لاش وہ تھوڑا مگر کہہ دیتے تاکہ ہر آدمی اس دونوں کی خبر دے کہ اور تھوڑا قند بیان ہو جاتا۔ اس حدیثِ پاک سے اشارۃً انفس میں جلد بازی کی ناصحت ثابت ہوئی۔ پانچواں مسئلہ۔ مسلمانوں پر لازم ہے کہ انچی دبیوی زندگی کا ہر کام صرف اللہ تعالیٰ کے لیے کرے یہاں تک کہ نہ کسی گری خدا حلال عاجزی۔ انکساری کسی کا ادب و احترام بھی سر نہ داری تقاضی مل جائے

کے لیے کریں۔ کسی دشمنی و دشمنی میں ذلتی فرض کا تعلق نہ ہو۔ دیکھو حضرت موسیٰ علیہ السلام جو اتنے صلے اور ملان واسے مشہور ہیں۔ مگر یہاں اسے خدا تعالیٰ نے مجاز و مسکین بنے ہوئے ہیں یہ تمام غیر فائساری اور بافراک فقط ہاری تھیں کے لیے تھی۔ اسی طرح آپ کا قصہ و ہلال بھی حرف کوئی مالی کے لیے کہا ہوتا تھا۔ یہ مسئلہ تنجی کا تھا، کے شفاء کا اور فرامان سے مستند ہوا نیز دین بیکھنے کے لیے عاجزی و ادب تعلیم اختیار کرنا اور سکھانے کے یہ ہلال اور نئی درجہ کو دیکھ رکھتا کسی دنیا دار کے سامنے لیاحت سے تمام روئے سال کے نفاذ و بیان میں نہ رکھتا یہ بھی علی و کرام کی حق پرستی ہے۔ اور ہر گاہ ایسی مقبول۔ چھ مسئلہ۔ مل و شریعت کو جاسے کہ مشائخ طریقت سے آج چیدوں میں ہر ایک اور اعتراض و سوال کریں جو ان کو نکالے ہی شریعت کے خلاف نظر نہیں اور اگر کوئی پیر پتی خلاف شریعت حرکت کی ہے شریعت کے مطابق و باوجود جواب دے کے تو اس کو شریعت کی تعزیری سزا کے قابل اور مورد الزام ٹھیرائیے کیونکہ یہ شریعت اللہ ہے اس میں کوئی بھی عالم پر غوث و قطب اپنی کوئی بات بھی نافذ نہیں کر سکتا۔ اب تو خطر طلب انسان ہی نہیں روحانی شریعت بدل نہیں کر سکتے لہذا اب کی حالت یہ کہ کسی دم کا کسی پر جب و آخر میں رہنے کا حق ہیں۔ اور یہ کہ شریعت اور سنیہ بہ ہمارا راستہ اور سب سے افضل شیطانیات ہے۔ ایسے لوگ مرشد نہیں ایسی وریت ہیں اب تو ہر ایک پر ہی غوث معلوم کی ہی ملاکت ہے۔ اب خبر کوئی کی ش میں دیگر تربیت پاک کا مخالفت کا راستہ نکال کر اپنی وہ غلطی ہے۔ یہ مسئلہ حقیقی 'حدیث متفقہ' رایت، فرامانے سبب ہذا کہ حضرت خضر نے بھی باوجود شریعت مختلف ہونے کے حضرت موسیٰ کو مقتول و جہت مانے کا مدعا کیا۔

انحرافات

یہاں چند اعتراضات پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ جس طرح شریعت موسوی بلکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی موجودگی میں حریصہ اسلام نے نبی و انبیاء کے مانی میں کرتے ہوئے ایک بے کو قتل کر دیا۔ ایسی ہی کوئی دنیا کی کسی کو اپنے نہیں پیغام پر قتل کر سکتا ہے یا نہیں۔ جواب۔ ہرگز نہیں کر سکتا اگر کوئی انہی شخص ہیں کہے کا توقف میں ہیں اس کو سزا ہوگی۔ کیونکہ اسی و انانیات صل اللہ علیہ وسلم کے جلوہ افروز ہونے کے بعد تقاضا و فی اہی بند کر دی گئی ہے۔ اور العاقبت ظنی ہوتے ہیں۔ ان پر یقین نہیں کیا جاسکتا۔ ہاں اسے صرف حالت انگریز یعنی خلاف شرع اس طے لگا جائے تو اس کی سزا ہے یا کوئی عابد و زہد اپنی مہمت میں غفل ہونے و س لوگوں سے جان چھڑانے کے لیے یہی کرتے کریں یا کوئی مفتی و اسے استعاری و در تشاہد لفظ بولدیں جو بظاہر خلاف شرع ہوں مگر حقیقتاً خلاف شرع نہ ہوں، اور ہونے و لاپنے دین میں وہ جاڑ معنی مرادیتا ہو تو اس پر گرفت نہ ہوگی۔ دوسرا اعتراض۔ اتباعی تربیت بعض لوگ اس طرح کرتے ہیں کہ کسی کی شکل یا مشابہہ لا کر تاہم سب مسلمان علیہ صلوٰۃ و سلم پڑھتے ہیں درپے سود و منافع ہی یا کلمہ پڑھتے تھے تو کیا یہ یہودیوں کی اتباع کرتے ہیں یا لا کہ مذہبی تانہ کسی غیر مسلم کی جائز ہیں ہے! جواب۔ اتباع کا معنی شکایت یا شاہد نہیں نہ کسی منت

قرینے سے کہ اگر فلاں فلاں کام نہ کرنا تو دھند پھوڑ نہ کوئی وعدہ نہیں۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰ نے یہ امر پس
لئے یہ یہ پہلا نسیان تھا۔ دوسرا شرط اور تعبیر اقد تھا۔ ایک تو یہ ہے کہ پہلا نسیان دراصل اور تعبیر افریق کے یہ ہے یعنی حضرت
موسیٰ خود بھی پہلے چاہتے تھے کہ اللہ علم بالصلوب

تفسیر صوفیانہ

فَلَمَّا جَاوَزَ أَقْبَلَ يَتَذَكَّرُ أَمَّا لَقَدْ يَفْقَهُ مِنْ سَعِيرَةٍ هَذَا أَتَصَابُ - قَالَ أَرَأَيْتَ
إِذَا دُتِّيرَ إِلَى لَصْخَرَةٍ قَوَّيْتُ تَيْسُوتُ أَمْوَاتُ رَمَا تَلْبِيَةُ إِلَّا شَيْئًا إِنَّ

ذُكِّرَ لَا دُتِّيرَ تَلْبِيَةُ إِلَى الْبَعْرِ عَجَبًا .

پھر جب منافقت روح کے مقام زندگی سے ملے دیو کی

آگے بڑھ گئے۔ واجباً کینڈ ضعیف کو مصائب فراق اور درد عشق کے نصیباً سپے اور برداشت کرنے چپے اور

عشق قرب ذات کی پیوستہ اور وعدہ روح کی جوک محسوس ہوں۔ فرمایا قلب موسیٰ اسرار و حقیقت خدا و تبار سے

حیات و نبوی میا کہ اسے فوجاں ہمارے دور عالم ناسوت کی راہ مسافرت میں ذکر و فکر نہ ہو نہ فکر کا ہاششتہ پیش

فرمایا کیونکہ ہم کو درد فراق کی شقت بھی۔ نفس ملتے ملتے ہو ساقب سے مساں حال میں عرض کیا کہ خلوت مراقبہ

میں دیکھئے کہ عام حیات ابدی کی خبر نہ پڑے۔ ہم نے رخصت و سیر کی مغرور رخت اور پیشین خلوت کے پاس سکون

بنا اور شراعت قلبی اور لذت ذکر کا آرام اور مقام برفان کی پناہ حاصل کی تھی تو میں استغناء مہرور اور لذت

دعویٰ میں مستوں و معروفت ہو کر اپنی فناء معرفت کی روح موت اور نشانی زندگی کی لچل کو بھول گیا اور لچک کو نقطہ

اندر سامن نے ہی غرور نفس کے خیانت سمجھا با اس بے کراہہ طریقت میں تبت اوقات طلب صوفی گویا دماغنا

سے غافل ہو کر طیورہ ہی لذت ذکر میں آرام کر رہا کہ تلب۔ لیکن خوار نفس و نامہ بوشیا رہ رہتا ہے اس وقت

شیطانیت ہم راہ معرفت کے واقعات عجیب و غریب سے نسبت پیدا کر دیتا ہے۔ موسیٰ نے یہاں پر جود

سے دریا معرفت میں اپنا راستہ نکالا۔ وادی تعجب اور علاقہ میرت سے (ایمان طریقی) جب قلب سعور راہ طلب

کی وادی مشق میں قدم ارادہ رکھتا ہے۔ اور سفر عقیدت شروع کرتا ہے۔ تو ایسے باطنی قلب کے ساتھی رفیق

اراد نفس ملتے پڑ جودت کی سہول و نسیان کے وسوسے ڈالتا ہے۔ لیکن پھر استدرہا ہے۔ جس نے اپنے نفس

اترہ کو ضبط کیا اور اپنے مریدانہ صفا پر فخر نگاہ جودت سے اور بعیرت تذکیہ روح سے ضبط اعمال منظم کرد

تمام رکھا۔ یوں دیو کی جھوک اور حواشت مذات کہ پیاس کی سی پیراہ ہیں کی یہ سعورین عیون روح

جلال کی قوت قیامت کے نشانات بقا کو پائے والے ہیں۔ اسے راہ طلب کے مسافر اپنے صخرہ پہنچنے کے گھر کو

نسیان شیطانیکے قوتوں سے مست سماؤ پر شکفتن ہے اپنے بڑا کو مبادت بناؤں ہیں اور نفسی دہن سکون ہوا

کے ماضی کو بھول جاؤ حال اور مستحق کی فکر کرد۔ اصل شکل کے سے جودن نیلے زماہ ماں تبار سے اس کو

نشان مست کرد پھر فائدہ خدا بدتر کو جرنیل کے کہ شش کرد۔ پھر یہ زندگی پھر یہ فعل اس پر خرچ کرد جو

کچھ دل راسخ ہے اس پر عبور کر، قناعت ایمان والوں کا پیشہ ہے اور اہل معرفت کا شیوہ ہے۔ قَالَ ذَلِكُمْ مَّا كُنْتُمْ
 سَئِفُونَ رُسُلًا عَنْ تَاءٍ هِيَ قَصَصًا. قَدْ جَدَّ عَيْنًا قَوْلُ عِبَادٍ وَنَاقِبَةُ قَوْلِ عِبَادٍ نَادِيَتْهُ مِنْ تَاءٍ هِيَ
 اور یہاں قلبِ مخدوم نے کہ اس جہتِ رب غیوتِ مرتبہ کے ہم شعاں تھے تو دونوں قلب و نفس و اندھ قفلِ قدس کے
 برزخِ رُسُل سے پہلے پہلے سے کہ یہ کہ ترقی کمال قفلِ قدس کی آہستہ آہستہ ہے۔ اور مقامِ فطرتِ ثبات میں صالحین کے
 قدم بہ قدم ہے۔ اور منزلِ شہودِ محبوبِ نوال سے کہاں وجود کی روت ہے۔ یہاں تک کہ پایادلوں قلب و نفس نے
 قفلِ قدس کے خفا پر سر کو جو بندگیِ خبیثہ کے مقامِ خالص میں یکایک غیور ہے۔ ہمارے آجہاںِ باطنی کے بندوں میں سے
 ان کو اپنے مزین منائیتِ مرتبہ قربِ اجیبہ، صفاتِ جمید اور محبوبہ پر اگر میر کا مقامِ رحمتِ معافِ دیبا ہے۔ اور انعامِ
 معنوی کی رحمتِ ندگاہی ہے۔ خواہ کثرت سے تاکہ خصوصیتِ وحدتِ بخش ہے اور سکھا دیا ہے ہم نے اسی
 عقلِ قدسی وائشِ خوش کو اپنی بارگاہِ اس ابدی قدسی سے صلوات و تقاضی کا لکھتے ہرگز کا علم خواہ اس کے واسطے
 کے بغیر بنا۔ بلکہ اور تاجِ ہام نے اپنے اس بیدارِ عارفی کو علم خواہ علمِ لدنی و فقیہِ منافق و رخنہ آہنِ مواقع۔
 الامام علیؑ ان سرارِ بطن و گمان نہ عنایت و نقدِ شہادہ بالملکوت و مغنیاتِ انوارِ کاملہ صوفی فرماتے ہیں کہ جب
 یہ تمام منکات سے اپنے انصاف کی حفاظت کرتا ہے اور ہر اراکیت و حرکت کو فنا کر دیتا ہے۔ اور بارگاہِ جمالِ
 حق میں بغیر کسی تشویر و مراد کے رہ جاتا ہے تو اس کو بلا طلبِ پروا غیب سے وہ علم نصیب ہوتا ہے جس سے حق تعالیٰ
 کی معرفت حاصل ہو جاتی ہے۔ عبادت کی اصلاح اور اُسرِ قدرت کی واقفیت اور وقوع و واقعہ سے پہلے واقعات
 کی اطلاع تا وہ نہ ہے یہ وہ علم نہیں ہے جس کا تعلق عالمِ فعال سے ہے علمِ لدنی کہ ترقی نہیں کیا۔ علمِ اسماء یہ
 علم نام ہے علمِ مقامات پر انشائیں افاضی ہے۔ علمِ ذات یہ اشعاعِ الٰہی ہے۔ (تفسیر روح المعانی) اصل
 معرفت کے نزدیک تمام علم تین قسم کے ہیں بظاہر و باطنی۔ اور علمِ کسب تیسرا علمِ لدنی۔ علم و حجابِ انسان کا تہہ چہ تہہ
 برہنہ۔ چہ دیانہ اور یہ قوت اور بغیر کے کوڑوں کو پیدائشِ غائبہ بغیر منت بغیر کسے پرستے چنے و کنبوں مبادت
 و ریاست کے جیسے مرد۔ رُکنی، درزِ حقیق۔ بہتک پیاس لذتِ کراہت کا علم۔ بکنی علمِ کسبِ مرث انسان اور
 جہات کو پڑے پڑے اور کینے سے حاصل ہوتا ہے جس کو معنویاتِ تقویٰ نظریاتی نظریاتی کہتے ہیں جیسے
 دنیا کے کتابِ بھارتی علم۔ ہنرِ فنونِ کاریگری اور معلومتِ مشاہدات یہ ہر کانرو موسیٰ کو مل جاتا ہے۔ قَالَ لَهُ
 مُوسَىٰ هَذَا شَيْءُكَ عَلَيَّ اَنْ تَقُولَ لِي وَمَا عَلَيَّكَ رُشْدًا. قَالَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَبِيحَ قَبِيحًا مَعِيْرًا۔
 و کيفَ تَصْبِرُ عَلٰی مَا نُوْطِئُ بِهٖ خُبْرًا۔ مرایا موسیٰ قلبِ حکیم نے اس بندہ قفلِ قدس کو زبانِ ارادہ
 سے یہاں راہِ شوقِ اہلی میں منزلِ علمِ مشاہدہ تک ترقی کمال کی طرف سلوکِ ابادت و طریقتِ حقیقت کا اتہار۔
 قصہ نیست کر سکتا ہوں تاکہ تو مجھ کو کبھی درسِ عشقِ تام کے وہ انسباق سکھا دے اور دربارِ اہلبے کے وہ آداب بتا دے جو

تجہ کو عام آسرا و روحانیت میں پڑھنے لگے۔ ہدایت پانے۔ لینے اور ہدایت دینے کے لیے مانت عرش کی
 عقل قدری نے فرمایا۔ بے شک تو اسے قلب متواتر سے اعتداف نامی خواہش بالذکر پیشو در سال رہنما اکلست و
 محل میں میرے ساتھ ہر اقامت و اثبات استقامت و سفر اقامت کماقت نہیں رکھ سکتا نہ کینت تغیر اس لیے
 کہ تو اچھی قدر حق معنوی سے واقف ہے تجھ پر بدن کے پردے میں آسرا و اقوال کے مقامات خفیہ کی خبریں
 تیرے علم اعلیٰ سے باہر ہیں۔ حریفین کے مشرب میں کوئی قلب سے مراد بقاء حق ہے اور خضر مکرین سے مراد باطن
 ہے۔ برکت اس علم سے جو علم دینی تجھ کو تعلیم دی گئی ہے۔ علم لدنی ہے کہ جو علما و دوسرے لوگ پڑھ کر اور تجربہ
 و مشاہدے سے حاصل کرتے ہیں وہ کسی کو خود بخود تعلیم انیسے کچھ نہیں دینا سکا۔ استاد کے پڑھانے سے
 رت اشیاء کی غیب حقیقت کا علم ہندے کو آپ نے سکھایا اور ہندو اور مغرب رہانی بھی علم لدنی ہے۔ اگرچہ قدر مراقبہ
 و روحانیت کے باوجود غنوں کے بعد حاصل ہو۔ کیونکہ اولیاء اللہ کی یہ کسب وقت صرف حصول رفقاء الہی کا
 ذریعہ ہے بلکہ علم غیبی اور آسرا کا ہونا فقط طائر زبان ہے۔ کسی کے چوں۔ خوتوں۔ غنوں سے علم لدنی نہیں مل سکتا
 اور اگر یہ بذریعہ روحی مل ہو تو علم بہت ہے۔ بذریعہ ہدایت آیا تو ہدایت ہے۔ بغیر اہانت آیا بذریعہ حیات و
 بیطانیات آیا تو جادو ہے۔ (تفسیر کیر و انگریزی) اصل شریعت کو علم معرفت اور طریقت روحانیہ پر چنے کی اس
 لیے بھی بروقت ضرورت ہے کہ عالم مادیات میں خواہش باطنی کا جھگڑا لڑائی اور مقابلہ ہوتا رہتا ہے جب نفس
 و قلب کا مقابلہ ہوتا ہے تو اس نفس انارہ کی برائی نازل ہو جاتی ہے۔ اور جب نفس کا نفس سے مقابلہ ہوتا ہے
 وقت بھر کا اکتاہٹ اور عزت و غیرت کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ اس قدر وقار و اندرون کو صرف ذکر و دعا سے
 ہی روکا جا سکتا ہے۔ قَالَ سَيَجِدُنِي اِنْ شَاءَ اللّٰهُ سَابِقًا ذَا رَاغِيْنِيْ نَكَتٌ مُّؤْمَرٌ قَالَ قِيَا مٌ فَيَبْعَثَنِيْ نَدَا تَشْفَعَنِيْ
 عَلٰى شَيْءٍ وَحَقِّيْ اُخِيْرٌ نَّكَتٌ مُّؤْمَرٌ ذَا كَرٌ۔ فرمایا کوئی طلب نے اسے منکر قدری اگر علما و اہانت
 بلی عبادہ کی خواہش اجمال ہوئی تو فیکہ کو واردات و حقیقت میں استقامت رہائش غیبیہ کا صابری پانے گا۔ مجھ کو
 قوت استدلال کی امید و رہائی طلب کی اس ہے میں تو سب ہی سے دایوں نہیں۔ دامن نکتہ انرا کہیں بھی صدق
 نقلاً حقیقت نیات۔ توجہ باطنی۔ حالات لسانی میں تیری نافرمانی نہیں نہ کروں گا۔ قتل قدری نے فرمایا کہ اگر نواز
 معجزانہ کے حکم علی طریقہ کمال کے سوک میں اتباع حقیقی کا طالب مستقیم ہے تو اس راہ معرفت کے اصل
 مشاہدہ و ریاضات کا شوق کے بارے میں مجھ سے کچھ نہ پوچھنا۔ اور اعلیٰ مباحثت میں کوئی سوال نہ کرنا
 و تحقیق و معالی میں بات کرنا یہاں تک کہ معاملات قابل اور واردات قلب کے ٹیوس سے میں خود تجھ کو آگاہ
 و ملکہ کروں۔ علم ایسی روشنی ہے جو تمام غنوں میں پڑنا عظیم ہے اور جو شخص نعمت کی قدر نہیں جانتا اس کو
 نعمت نہیں دی جاتی بلکہ موجودہ نعمت ہی بسا اوقات چھین لی جاتی ہے۔ مخلص اور راست باز انسان سے اقوال

و سوالات سے زیادہ اپنے کردار سے متاثر کرتا ہے مگر جس کے اعمال و احوال مخلصانہ ہیں اس کی گفتگو کسی کو کچھ فائدہ نہیں پہنچا سکتی کیونکہ ایسے بے اخلاص کی بائیں خواہش نفس کے مطابق ہوتی ہے۔ اسی لیے اصل معرفت رام طریقت میں گفتگو پر پابندی رکھتے ہیں اور طالب و مرید کو خلوت و خاموشی کی تلقین کرتے ہیں۔ قلب جتنا نورانی ہوگا ہے اُس قدر اُس کی زبان کا کلام نورانی ہوتا جاتا ہے اور قلب اُس وقت نورانی ہوتا ہے جب اُس میں اشتقاقیت پائی جاتی ہے درختِ بندگی کے فرائض اچھی طرح ذوق و شوق سے ادا کئے جاتے ہوں اسے نو کو وقت فنا قریب ہے کوشش کر کہ یہاں فرشتہ جو احوال بند لکھتا ہے تباری طرف سے خلعت ہو جانے سے جل نظر کے نزدیک وہ مرید بہت ہی خوش قسمت ہے جس کو علم معرفت والا مرشد مل جائے خواہ اُس کی کتاب میں کمال بیت جائید اور مصائب کے بہا ڈٹوٹ پڑیں اگر چہ مرشد نے تو خلوت میں مہلت اور کثرت درود شریف بھی اس کا مرشد ہے با کمال آخرت کے ذکر سے خالی ہو وہ شیطان و وسوسوں کا نشانہ رہا ہے۔ مگر جس کا باطن یقین کمال اور نور معرفت سے سوراخ ہو تو اسے کسی تصور و مشاہدے کی ضرورت نہیں ہے۔ بحمد اللہ تعالیٰ آغا سورتہ دس رجب ۱۳۵۷ھ فروری ۱۹۳۷ء بروز جمعہ کی رات بوقت شب گیا رہا ہے۔ نیو کیسل میں یہ تفسیر بھی بارہ رہا یہ آخری صفت ۲۳ مسودہ بھی تعین ہو کر ٹروٹ کر دے میون ہاؤس سے ۱۳۵۷ء کی تفسیر مکمل ہوئی اُس کے بعد ملے آئمہ سفیان از ص ۱۳۵ تا ۱۳۷ مسودہ پہلے لکھا جا چکا ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و نور مرشد سید نادر مولانا و پھینا مولانا آہ و بارگ و ستم ہائے اعدا خالی ہوا ہونی حال نیو کیسل آپن مان برطانیہ انگلینڈ۔

فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ اِذَا رَاٰ رَكِبًا فِي السَّفِينَةِ

پہر پہر وہ دونوں نے یہاں تک کہ دونوں بھی سوار ہو گئے کسی کشتی میں
ابا دونوں پہلے یہاں تک کہ جب کشتی میں سوار ہوئے

خَرَقَهَا ۖ قَالَ اَخْرَقْتُهَا لِتُغْرِقَ اَهْلَهَا

ہم ہمارے نے پھیر دیا اس کشتی کو فرمایا حضرت یونس نے کیا اس لیے پھیر دیا اس کشتی کو تاکہ غرق کر دوں تاکہ سب بیٹھے والوں کو
اس ہمارے نے اس پھیر ڈالا۔ یونس نے کہا کیا تم نے اسے اس لیے پھیرا کہ اس کے سواروں کو ڈال دو

لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا اِمْرًا ۝۱۱ قَالَ اَلَمْ اَقُلْ

اے بے شک تم ٹھیک کے خلاف بہت ناپسندیدہ کام لائے اور
بے شک یہ تم نے بڑی بات کی کہا میں نہ کہتا تھا کہ

اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيْعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝۱۲ قَالَ

فرمایا کیا پہلے ہی نہ کہہ دیا تھا میں نے
کہ آپ میرے ساتھ ہرگز نہ ٹھیر سکیں گے کہ

لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي

کہ بے شک تم نہ وقت رکھو گے میرے ساتھ سیر کی فرمایا
مجھ سے میری باتوں پر گرفت نہ کرو اور مجھ پر میرے کام میں

مِنْ اَمْرِي عُسْرًا ۝۱۳ فَاَنْطَلَقَا حَتّٰى اِذَا

اچانک کہ دفعہ دیکھ کر کہ تم میری اس اعتراض پر جو میں نے بھول کر دیا اور نہ اوجھ پر
شکل نہ اور پھر دونوں پہلے یہاں تک کہ جب ایک

لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ ۝۱۴ قَالَ اَقْتَلْتَنِيْ

میرے اس ہمراہی کے سفر میں کچھ تھل پھر آگے چل پڑے دونوں یہاں تک کہ
وہ اس بد سے نے اسے قتل کر دیا لڑکے نے کہا کیا تم نے ایک ستھری

بَرَكِيَّةٌ بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ

حالات کا رد وائل لے یکے سے تو فوراً اس بد سے نے اس کے قتل کر دیا فرمایا کیا تم نے ایک پاکیزہ جان کو
جان بے کسی جان کے بد سے قتل کر دی بے شک تم نے

شَيْئًا نُّكْرًا ۝۴۳

نقل کرو بغیر کچھ جان کے قصاں اب بیشک لائے تم شریعت کے اعتبار سے بہت نامانوس کام

بہت بری بات کی

تعلق ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں ایک صاحب شریعت نبی اور ایک صاحب طریقت نبی **عَلَيْهِمَا السَّلَوةُ وَالسَّلَامُ** کا ہم سفری پر کچھ معاہدہ ہونے کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیت میں اس معاہدے کو عملی جامہ پہنانے کا ذکر ہوا ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں طریقت کے مطابق کسی کی ہمراہی میں سفر کرنے کا طریقہ بتایا گیا تھا۔ اب ان آیت میں شریعت موسوی کے احکام کی طرف اشارہ فرمایا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں اللہ کے نبی حضرت خضر علیہ السلام کی اسرار مانی اور علم طریقت کے قدیم شیخی جبر کا ذکر تھا کہ انہوں نے حضرت موسیٰ کے تعلق علم فیہ سے پتہ لگایا کہ آپ صاحب علم طریقت نہیں اب ان آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السَّلَوةُ وَالسَّلَامُ کی شرعی اور قانونی گفتگو کا ذکر ہوا ہے جس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے شرعی دلائل ہری صوم کا ثبوت اور خضر علیہ السلام کی پیشگوئی کی تصدیق ہو رہی ہے۔

تفسیر نحوی **فَانْطَلَقَا حَقًّا اِذَا ذَكَرْنَا فِي السِّبْطِ نَحْوَقَهَا** قَالَ اَخَذْتُهَا لِتَعْرِقَ اَهْلَهَا نَقْدًا جَسَتْ شَيْئًا اَمْرًا۔ قَالَ اَلَا اَقُلُّ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا۔

ث۔ یعنی تم زانیہ انطلقا۔ باب انفعال کا ماضی مطلق مشینہ مذکر اس کا مصدر ہے انطلقا۔ تعلق سے بنا ہے نحوی معنی ہے۔ چھوڑ دینا آزاد کرنا۔ قیدی نہ ہونا۔ پیدل چلنا۔ اٹھ کر چلنا۔ یہاں یہ آخری معنی ہے۔ اس میں مخاطب پر مشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع علیہ اور حضرت موسیٰ ہیں۔ یہ جلد ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ حتیٰ حریت حاصل ہو جائے نہ زیادہ ترجیح ہمارے کو ہے کیونکہ اس کے بعد اذ ہے لہذا ما بعد عبودیت ضرور ہے نہ کہ معطوف اگر ما بعد فعل ہوتا تو حتیٰ ماضی ہوتا اور ماضی اسی بنا پر معطوف علیہ نہ ہو سکتا۔ یہ انتہائی رعایت کے لیے ہے اذ اظہر فیہ شریعہ ہے۔ یہ اذ اظہر طرح مستقل ہے۔ ماضی ماضی کے لیے ماضی زمانہ کے لیے ماضی ماضی ماں مستقبل کے لیے۔ ماضی ماضی میں اچانک کے معنی میں۔ یہاں ماضی زمانہ اور زمانہ ماضی کے لیے ہے ایک قول ہے کہ یہاں بھی مستقبل ہے ترجمہ ہے کہ مل دے وہ دونوں یہاں تک کہ جب سواں ہو جائیں ماضی کا ترجمہ اس طرف سے کر چکے رہے وہ دونوں سوار ہونے تک۔ رکنا۔ ماضی مطلق مشینہ۔ باب صبیح رکھنے سے بنا ہے ترجمہ ہے۔

سورہ ہونا معنی نہیں ہوتا۔ بہت لازم ہوتا ہے اس کا ماضی ضمیر حما پر مستید ہے۔ نی ہزار، ٹکڑیاں، سفیناں اسم معرفت بلام جامہ نون ثانیہ فعلی سے معنی ماضی کی کسی اس کی نیت ہوتی ہے سُنیں۔ یہ ہزار ہزار مطلق ہے زکر کا وہ جو فعلیہ ہو کر شرط ہوا فرق۔ باب تہ کا ماضی مطلق واحد زکر سے مشتق ہے جہی پھاڑنا اکلیل یا کسی چیز کی ہوتی چیز کو طبع و کن توڑنا۔ اس کا فاعل نحو۔ مستتر اس کا مرجع عبد است۔ حذر ضمیر مؤنث کا مرجع سفینہ ہے یہ مفعول بہ ہے زکر کا یہ جو فعلیہ ہو کر ہزاروں شرط و جزا جو رشتہ ہے بظن کا ماضی جازا کی وجہ سے وہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ مکمل ہوا۔ قال فعل ماضی نحو اس میں پوشیدہ ضمیر موج ہے حضرت موسیٰ۔ یہ سب مل کر قبل فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ۱۔ سوال انکار کے لیے معنی ایب کیوں کی۔ ایب کیوں کیا۔ ایب کرنا چاہیے تھا۔ زکرت فعل ماضی مطلق واحد مذکر خانیہ انت بھی مستتر فاعل ہے۔ مرجع عبد است خانیہ ہارن مؤنث مفعول بہ ہے مرجع ہے سفینہ۔ یہ جو فعلیہ انشائیہ ہو کر مفعول ہوا۔ لام کے تعلیل تفرق۔ باب انفعال کا مضارع صیغہ واحد مذکر حاضر یعنی قرینی مستقبل اس کا مصدر ہے اراق یعنی ڈبونا فرق سے چاہے یہ مادہ لازم ہے معنی ڈوبنا۔ ایک قول میں تفرق صیغہ واحد مؤنث فاعل چاہے قول میں یہاں انت ضمیر پوشیدہ ہے ترجمہ ہے کہ اگر تم ڈوبو دو۔ دوسرے قول میں یہاں ضمیر پوشیدہ ہے ترجمہ ہے کہ اگر کشتی ڈوبو دے۔ اصل۔ اسم مفرد جامہ۔ مخوی ترجمہ ہے۔ والا۔ اطلاق تر ہے غلبہ اس کی جت ہے احادیثا افعال۔ یہ مضارع ہے ضمیر مجرور متعلق مرجع کشتی مضارع الیہ مرکب انسانی مفعول بہ ہے تفرق کا حکم ترجمہ ہے چاہے قول میں اس کے اصل۔ دوسرے قول میں اپنے اصل۔ یہ سب جو فعلیہ انشائیہ ہو کر ملت جملی حرکت کی ملت مفعول و دلول مل کر مقولہ اول ہوا لام کے تاکیدیہ یہ دو تھیں قد جلت باب ضرب کا ماضی قریب معنی سفینہ واحد مذکر خبریہ اجوف یا بی و ہمورا لام سے چاہے۔ متعدی بھی ہوتا ہے معنی نہ نایمیل یعنی ہے اور لام بھی ہوتا ہے معنی آن شین۔ اسم مفرد جامہ معنی یہ چیز مفعول بہ ہے جنت کا۔ ہزار۔ اسم مفرد جامہ معنی بھاری کام۔ عجیب کام قابل جرم صفت ہے شین کی یہ مرکب تو صیغہ مفعول بہ ہے جنت کا وہ جو فعلیہ خبریہ ہو کر مقولہ دوم ہوا قول چنے و دلول مقولوں سے مل کر جو قولیہ ہو کر مکمل ہوا۔ قال فعل با فاعل مبدع ہو کر قول ہوا اس پہلے قال کا فاعل حضرت موسیٰ ہیں۔ اور اس قال کا فاعل عبد است یہ جو قول ہوا۔ ہزار سوالیہ فردی کیلئے معنی کہا تھا۔ تم تین باب نعر فعل می جو لم واحد شکم فاعل شکم عبد ہے یہ مضارع منفی معنی ماضی بعید ہے۔ انا۔ ضمیر مستتر کا مرجع عبد است یہ جو فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ انا حرف مشتبہ۔ اس ضمیر کی کا اسم مرجع حضرت موسیٰ ہیں۔ فن تستلین فعل نفی تاکیدیہ ہی مستقبل باب استفعال واحد ضرائف مستتر فاعل مرجع حضرت موسیٰ۔ اس کا مصدر ہے استفعال استقلات۔ اور ہے لوٹ یا بیع معنی طاقت پانا۔ خوش ہونا۔ مع اسم کثرت مکانی معنی ساتھ مضارع جے ی ضمیر واحد شکم مرجع ہے۔ عبد مضارع الیہ یہ مرکب انسانی طرف ہے۔ میرا اسم مصدر بھی ہوا داشت کرنا

مفعول ہے کہ سن لکھنے سے پہلے کہ ہر جہاں اس کی یہ جہاد میں ہو کر مفعول ہے ہوام اکل کا وہ جہاد
 فعلیہ یعنی اس نے ہو کر مفعول ہوا اکل اپنے مفعول سے مل کر ہر جہاد ہو گیا۔ قال لا یؤید فیہا سبیت ولا
 کفر فیہ من قری غنم۔ فانطلقا حتی اذا ایقبا ہذا فاقملا۔ قال اقملا نفساً زکیۃً یغیر نفس
 لکذا چشت شیناً ناکس۔ حال فعل ماضی ماضی اس میں پر شیدہ اس کا مل ہے مریح حضرت موسیٰ۔ فعل
 کامل مل کر ہر جہاد ہو کر مفعول ہوا۔ لاؤاخذ۔ باب من مل کا فعل ہی سینہ واحد کر عاقر انت غیر ماضی اس میں پر شیدہ
 اس کا کامل مریح خطاب وہی عیدہ انون وقایہ فی ضمیر وارہ متکلم منصوب مفعول ہے ہے ب ہاء سبیت ما۔ اسم
 موصول نسبت۔ باب مع کافض ماضی واحد متکلم نس سے مشتق ہے یعنی جہاد ہمیشہ متعدی ہوتا ہے یہ فعل
 یا کامل مل کر ہر جہاد ہو کر مفعول ہو۔ یا کامل موصول مل مل کر ہر دور۔ متعلق ہے۔ لاؤاخذ کا وہ جہاد فعلیہ انت یہ ہو کر مفعول
 ہے۔ لاؤاخذ کا مصدر ہے۔ لاؤاخذ۔ اخذ سے بنا ہے۔ یعنی پکڑنا۔ یہاں باب مضارع ہے طلب کے معنی
 یہ معنی کسی کو لے کر ہوا مفعول لینا۔ گیر لینا یہ مل دو طرفہ کام کے لیے نہیں۔ واؤ ماضی۔ لاؤاخذ۔ باب فعل کا فعل
 حاضر معروف دامنہ ماضی اس کا مصدر ہے۔ لاؤاخذ۔ یعنی ڈالنا۔ غلبہ کر۔ کسی پر چڑھنا۔ رکاوٹ پیدا کرنا۔ یہاں
 ہر معنی مناسب ہے۔ منتی سے بنا ہے۔ یعنی ڈالنا۔ فون وقایہ یہی۔ مفعول ہے انت پر شیدہ اس کا کامل۔ ہر
 حرف جر یعنی عربہ مکانی مجاری۔ اسرام جامد معنی۔ معاش۔ کام۔ ارادہ۔ یہی ضمیر متکلم ہر دور متکلم مضارع یہ ہے
 یہ کتب اضافی۔ ہر دور ہو کر متعلق ہے۔ لاؤاخذ کا مصدر۔ اسم جامد معنی کل شکل۔ کلیت یہاں ہر سنی وجہ ہے
 مفعول مل ہے یا مفعول ہو دو ہے۔ لاؤاخذ سب سے مل کر ہر جہاد فعلیہ انت یہ ہو کر مفعول سب مفعول ل کر
 مفعول ہوا۔ قول مفعول مل کر ہر جہاد ہو گیا۔ ف۔ حرف تعقیب لاؤاخذ۔ ایک قول میں۔ ف۔ ثم تراخی یعنی در
 کے یہ در یہاں چونکہ تعقیب و تراخی دونوں ضروری ہیں اس لیے ف لانی گئی نہ کہ ثم یعنی کسی اور کام میں شغولیت
 نہ ہوئی بلکہ اس گفتار کے کچھ دیر بعد ہی تعلقاً۔ باب استعمال ماضی مطلق مثیہ فلت سے مشتق ہے۔ یعنی دونوں پر
 ہر سے اس کا کامل اس میں پر شیدہ۔ ماضی غیر متکلم۔ حرف جر یعنی ان میں یہاں تک ہی اس کا اصلی معنی ہے۔ اذا
 شرطیہ ظرف زمانی کے لیے۔ یہ حکم و مجازی شرط کے لیے ہے۔ فلیا بے ماضی مطلق یہ لئی سے مشتق ہے
 غلاما ام مفعول ہوا۔ یعنی بچہ۔ ورا۔ مذکر ہے اس کی موت غلہ یا غلہ۔ مگر استمال نہیں اس کی تصغیر ہے غلیم
 اس کی جہاد مذکر بھائی۔ ورجع موت غلہ ولادت سے بچ کر باقی تک بوجہ سے پہلے بڑے کو بچے کو غلام
 کہا جاتا ہے اس کے بعد فوجا ان کو فنی چالیس سال تک اس کے بعد شیعہ۔ یعنی بڑھ چلا۔ پچتر سال تک اس کے
 بعد شیعہ نانی سو سال تک یعنی نے فوجا کو بھی غلام ہے مگر یہ غلام ہے نسبی اور نسبی نسبی بیٹے کو بھی غلام کہا جاتا
 ہے مگر اسی ماضی کی نہ تک اس کے بعد ورا کہا جاتا ہے یہاں نسبی نسب ہو کر مفعول ہے۔ بنا کا یہ جہاد

فعلیہ ہو کر شرط ہونی۔ تفلہ باب نصر کا ماضی مطلق معروف نحوستر اس کا فاعل مرتب مبداء ہے۔ غیر
مفعول پر منصوب متصل ہے مرتب فاعل ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا شرط و جزا مل کر مجرور متعلق ہے انطفاک۔ وہ جملہ
فعلیہ ہو کر مکمل ہوا تھا۔ قبل یا فاعل جملہ فعلیہ قول ہوا اس کا فاعل حضرت موسیٰ ہیں۔ ۱۰۔ ہزہ سوال اسکاری کے
یسیہ تفلت باب نصر کا ماضی مطلق واحد ماضی انت غیر لفظ شیدہ اس کا فاعل مخاطب مراد ہیں حضرت خضر علی
نبیہ انفسا اسم جامع مؤنث اس کی تصریح ہے۔ نفیہ یعنی آدمی۔ یہاں مراد ہے ایک آدمی۔ موصوف ہے۔ نہ کیلئے۔
اس سہاؤ مفت مشبہ مؤنث بروزن فعلیہ یعنی بگناہ پاک صاف ستھرا۔ خوبصورت عموماً بھلا۔ یہاں پسے معنی
میں ہے۔ یعنی یہ گناہ یہ ناقص داوی نہ گنہ سے تباہ ہے اس کی جمع مؤنث ہے ازیکہ اس کا واحد مذکر کی جمع
مذکر ہے ازیکہ اس سے ہے زکوۃ یعنی دوست کا میل کھل نکالنا۔ نفسا کی صفت ہے۔ یہ مرکب تو سبق مفعول ہے
تفلت کا۔ ب جانہ توجہ۔ نیز اسم جامع یعنی باوجود۔ ۱۱۔ قصص نفس مضاف ایسے مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے
تفلت کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر متوزن اول ہوا حال کا۔ لام کے۔ تاکید یہ شدت کا لایا بظہار تارنگی کے لیے۔ تہ ثبت
باب ضرب کا ماضی ترمیم واحد مذکر ماضی انت پر شیدہ اس کا فاعل مراد ہے۔ عیداً شیناً موصوف کما مصدر ہے
یعنی اسم مفعول شکر۔ ترمیم ہے تاپسندیدہ غیر شرطی کام۔ قابل ترمیم۔ یہاں پسے معنی مناسب ہیں بحالت نصب
وزیر ہے کیونکہ صفت ہے شینا کی یہ مرکب تو سبق مفعول ہے ہے تہ ثبت کا وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر متوزن دوم
ہوا ناقص اپنے دونوں مفعولوں سے مل کر جملہ فعلیہ ترمیم ہو گیا مکمل۔ وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلق سیدنا محمد و آلہ
و سلم۔ الحمد للہ البکیر آج سورہ تہ صفر ۱۸۲ مطابق عیدہ نوبر ۱۸۲ بروز اتوار سیر کی رات
بوقت و شارات کے ساتھ چھ بیکے برید فوراً سے ساؤتہ فعلیہ کسور والا تعد مکان سے یہ مکان غامی عطیہ
مردر کائنات علی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم ہے۔ سورہ کہف کی تفسیر بخوبی سمجھ گئی ہوئی میں اپنے کرم علی و تعالیٰ کے کرم
کی توفیق سے تین پاروں کی بیکہ تفسیر لکھنی شروع کی ہے۔ اب پھر یکے پارہ تیرہویں کی تفسیر عالمانہ شروٹ کرنی ہے۔
اس کے جو رب کی رٹ۔ فعلیہ کہنے پاروں تک تفسیر نہیں کی اجازت و توفیق مہی ہے۔ سید اکرم رب ہر راہ دار ہے
جل و سہماز تعالیٰ۔

فَانطَلَقَا حَتَّىٰ اٰتٰۤى كَهٰۤىفَ التَّيْمِيۡنَةِ سَخِرَ لَهَاۤ اِتۡخٰفِرَقَ
اَهْلُهَا لَقَدْ جِئْتُمۡ شَيْۡئًا مُّؤۡمًاۙ ۙ قَالَ اَنۡتُمۡ اَقۡلُۢ اِنَّكُمۡ كُنۡتُمۡ

تفسیر عالمانہ

تَسۡتَطِیۡعۡۙ مَعۡیَ صَبۡرًاۙ سَفَرِ کایہ سلا واقع ہے جب دونوں نبی علیہما السلام ایک طرف کو تشریف لے
جا رہے ہیں ایک شریعت کا نبی ایک طریقت کا نبی ایک کی ہر بات و عبادت میں جو ظاہر کرتے کے لیے نبی ایک کی ہر بات
و عبادت پر شیدہ رکھنے کے لیے نازل ہوئی ایک اجماع شریعت کے قانون و کتاب والا سرکل ہی ایک

ہدایت انسانہ کو پاکیزگی و پلانتہ والانی۔ شریعت ظاہر نہ ہو تو نقصان۔ طریقت ظاہر ہو جائے تو نقصان۔ آج
 مسلم قوم کو سب سے زیادہ نقصان اور فرقہ پرستی کی پھیل ہوئی رہا کی ایک وجہ یہ ہے کہ پیری مریدی آدمی
 ظاہر ہو گئی ہے کہ شریعت و طریقت واسے اس میں چھپ کر رہ گئے ہیں۔ جتنے بھی انبیاء کرام تشریف فرما
 ہوئے ان کے تین طبقے ہیں۔ پہلا اصل شریعت ان کو ہی رسول باطنی کا خاص انشا ملا ہوا ہے۔ اصل طریقت
 اس اصل معرفت۔ آدم۔ نوح۔ موسیٰ علیہما السلام و غیرم انشائیا کرام اصل شریعت تھے کہ ان کی وحی صرف قانون
 کی تھی اصل طریقت انبیاء کرام کی وحی صرف باطنی اُمر اور روز پر تھی اور باطنی طریقے پر اصلاح فرمانے تھے۔ اہل
 حقیقت و معرفت صرف توحید الہی و ترک دنیا کی تعین فرمانے کے لیے تھے جیسے شعیب و کریم و عیسیٰ
 علیہما السلام۔ اصل طریقت جیسے عتقر۔ اذہ۔ ایاس۔ اور یس علیہم السلام۔ اصل شریعت انبیاء کے وارث علیٰ قہبا
 ہوتے ہیں۔ اصل طریقت میں صوفیا اور ایسا۔ عباد اللہ جتنے ہیں اصل معرفت انبیاء کرام کے مارگاہوں میں صرف
 عابدین زاہدین نازکی خلوت نشین پیدا ہوتے ہیں۔ یہ تو آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی شان ہی ہے۔ کہ
 رب تعالیٰ نے آپ کو شریعت و طریقت حقیقت معرفت والی نبوت کا ملکہ عطا فرمایا اور وحی علی و وحی کے خزانے
 بخشے جس نے جو کچھ لینا ہے وہ اسی ایک آستانہ قدس پر آجائے اب کسی خضر کے پاس جانے کی ضرورت
 نہیں۔ حضرت موسیٰ اور حضرت خضر علیہ السلام بحرین یعنی بحرِ روم اور بحرِ فارس کے درود جاری حدیث کے کنارے پہنچے
 پھر اس طرح کہ ایک طالب ایک مطلوب۔ ایک سیکھنے کا ارادہ رکھنے والا اور ایک سکھانے کا وعدہ
 فرمانے والا۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ نبی کا اسناد اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں ہو سکتا ہاں صرف کچھ دکھانا
 ہی مقصود تھا۔ یہ علم سیکھنا حضرت موسیٰ کے لیے کوئی ضروری نہ تھا۔ دونوں صاحبِ نبوت ایک دوسرے
 کے ہم سے تعلق تھے کیونکہ اپنی قوم اور اپنے کام کے نبی تھے کہ سارے انسانوں کے۔ حضرت خضر کو
 نواپنی منزل اور تمام اذیت طاری واسے کام کا پتہ تھا۔ کہ رب تعالیٰ کے حکم سے کہاں جا رہے ہیں۔ اور
 راستے میں کیا کچھ کرنا کس کے حکم سے کرنا ہے۔ مگر موسیٰ علیہ السلام کا مقصد سفر نہ تھا وہ صرف ہر ای خضر
 کے طالب تھے۔ حضرت یونس علیہ السلام تھے۔ مگر اب ان کا ذکر نہ ہوا اس لیے کہ اُنہ واقعات سے ان کا
 کوئی تعلق نہیں ہے۔ دریا کے کنارے چلے گئے کہ ایک کشتی جس میں بہت مسافر گراہے ہوئے تھے کہ سوار
 تھے۔ قریب سے گزری تو طمان نے دیکھ کر روک لی۔ کچھ لوگوں نے اس روکنے پر احتجاج بھی کیا کہ مت روکو
 کہیں ڈاکو نہ ہوں مگر طمان نے روک کر بیٹھنے کی دعوت دی بلکہ یہ یا اس لیے کہ خضر علیہ السلام آپ سے واقف
 ہو گیا یا اس لیے کہ پیر سے کی نورانیت اور وجاہت نے سب کو مرعوب کر دیا اور بغیر کرا لے بٹھایا اور دونوں
 سوار ہو کر چلے ابھی کشتی کچھ دور ہی چلی تھی کہ خضر علیہ السلام نے کشتی کے فرش پر فرش کے قریب دیوار کشتی کا

ایک شخص نے کہا کہ میں کوئی مسافر نہیں ہوں کیونکہ حضرت بائبل انگ ٹھیک بیٹھے تھے۔ اور یہ مسافر بردار کشتی غاصی بڑی تھی۔ مفاد تصوف مجاہد سب سے الگ ملکوت نشینی ہے نہ کہ نافر اور مجاہد کی صدر نشینی۔ یہ وجہ ہے کہ آج کا سو فی صد تصوف سے ناواقف ہے۔ نبوت کا ہر کام آئندہ نسلوں قوتوں اسفل کے لیے سبق ہے حضرت موسیٰ نے فقہ سوال کیا کہ یہ ۷۴ تو بہت نقصان والی کتاب یا اس سے کہ کشتی خود ڈوب کر مسافروں کو ڈوب دے گی پانی اس میں آجائے گا۔ نیچے سے جلدوں و ردیو سے نکلے گا کہ یہ باتم اور یہ تو اپنے سفر سے بچے بھاگنے لگے۔ مگر تم نے ان سب مسافروں کو گویا ڈوب دیا۔ البتہ شک تم نے یہ کام شریعت کے اعتبار سے برا کیا۔ میرے کہ اس میں تین خرابیاں ہیں۔ پہلی نقصان کا اندیشہ۔ مانی نقصان جو واقعہ ہو ہی گیا ہے۔ مثلاً سان و موشی کیونکہ مانت مالک کشتی نے بغیر کرایہ بٹھایا تھا۔ اور تینوں ۷۴ ہر شریعت میں ناجائز ہیں۔ یہ انتہائی سواں گویا شرعی گرفت تھی حضرت نعر نے اس سوال پر کوئی توجہ نہ فرمائی اس وجہ سے کہ اس وقت یہ قانون شریعت موسیٰ کا تھا حضرت خضر اس کے باہر نہ تھے ان کی اپنی قانونی حیثیت تھی۔ باطنی حضرات نہ بدلتے اور کہتے ہیں کہ کبھی ان پر شرعی قیود واجب نہیں ہوتے مگر اب شریعت اسلام میں کسی شخص کو بھی شریعت کے احکام کام کرے کی اجازت نہیں ہو سکتی اس لئے اس موسیٰ کے باب یہ خضر علیہ السلام نے صرف یہ فرمایا کہ تم کو یہاں سے پتہ نہ کہہ دیا تھا کہ آپ جو کہ شریعت کا ہری ولسے ہو میرے ساتھ باطنی ۷۴ دیکھ کر مہربانہ کر سکو گے حالانکہ اسرار باطن میں خاموشی ہی لازم ہے تاکہ اصل باطن اور صاحب اسرار لوگوں کے کام انبار کے کھنوں اور انکھوں تک نہ پہنچیں۔ اسے مانت آپ کی قرآنی تقریر سے تو انبار مسافروں کو ان میں اسرار کا پتہ ملے گا اور بائبل و انجیل بھی ہماری عقل میں اودھم مچا کر ہماری طہارت کو خراب کریں گے۔ تب حضرت موسیٰ نے اس علم کی ذرا تسکین کو سمجھتے ہوئے فرمایا قَالَ لَا تَوَاضِعْ فِي يَمَانِيَسِيَتِ وَلَا تَكْذِبْ فِي يَمَانِيَسِيَتِ فَيُؤْتِي سُلُوسًا حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ اسے خضر اس علم باطن کی نبوت واسے مجھے معلوم ہو گیا کہ اس اندر لکھ میں ہیر ٹرل انتہائی ناگوار ہے۔ ہیری اس جوں پر میری گرفت نہ فرما ورنہ ہی میرے نام سب سوال پر میرے توفیق طلب میں تھی اور رکاوٹ پیدا فرمایا خضر علیہ السلام نے اس معذرت کو قبول کر لیا کیونکہ اس میں باطنی صاحب کا توفیق مشتق پر کما ہوتا ہے اور شوق طلب ۱۲ انسان بیاد تا۔ بِنَاظَانِطَتِ حَتَّىٰ اِذَا لَعِبْنَا غَلَاظًا فَفَقَلْنَا مَا قَاتَلْتُمْ نَفْسًا رَّكِيَةً بِعَاسِيَرِ نَقَبَسَ نَقْدًا حِثَّتْ نَقِيْبَتُ رُكْبَتُ۔ ان باتوں باتوں میں کشتی در سر سے کنارے پر بھی جہاں کچھ مسافر آتے اور یہ سنا کہ اس نے اسے اور پہلے حضرت خضر اس سے پھر مجھے حضرت موسیٰ و ایک نور کا ہوا۔ ان میں مل پڑے وہاں کچھ نا باطنی کھیل رہے تھے۔ اس سے کہ دور کفر ایک بہت خوبصورت کچھ نمایاں سب اس طرف تشریف لے گئے اور حضرت خضر نے اس کے قتل کر دیا یا اس طرف نہ رکھا یا یا لا اگھوٹ دیا

یہ قول درست ہے۔ ہاں کرار کر دیا۔ یا پتھر سے دس مارا بچہ قتل ہو گیا لیکن کسی کو پتہ نہ چل سکا۔ یہ قتل کر کے آگے روانہ ہو گئے تب دیگر بچوں کو پتہ لگا اور شور مچا کر یہ خود پہوشی سے مڑا جسے یا کسی نے گلا گھونٹ کر مارا حضرت موت نے کہیں یہ غم ناک واقعہ پہلے دیکھا نہ تھا یہ معاملہ پہلے سے بھی زیادہ سخت و سنگین تھا۔ چلتے چلتے پھر اعتراض فرمایا مگر مداخلت نہ کی ورنہ چاہتے تو اسی وقت چھڑ دیتے۔ بس بعد میں ہی فرمایا کہ اسے خضر تم نے ایک خوبصورت بھوئے بھائے بے گناہ لڑکے کو بغیر قصاص قتل کر دیا ہے شک یہ تو صاف شریعت کے خلاف کام لائے تم۔ اس احتجاج میں پہلے سے بھی زیادہ سختی تھی کیونکہ اس میں غم تعجب اور حلال کا عنصر تھا۔ ان واقعات سے عجیب عجیب سبق عبرتی حاصل ہوتی ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ انبیاء کرام کے معجزات کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کے قبضہ اختیار میں دے دیئے جاتے ہیں جس وقت چاہیں بوقت ضرورت دکھائیں دیکھو حضرت خضرؑ نے کشتی توڑنے کا معجزہ کیا کہ کشتی میں پانی نہ یا جب کہ موسیٰ علیہ السلام کو ظاہری حالات میں کشتی ٹوٹنے کی نوعیت سے یہ خدشہ تھا اسی طرح کرامات، دیوار اللہ آستانہ نبوت سے ملتی ہوتی ہیں۔ اور اویہ اللہ کے اختیار میں دے دی جاتی ہیں یہ فائدہ تفریق اھلنا ریح، سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے انبیاء و مرسلین کو دنیا کی کوئی چیز کوئی مخلوق نقصان نہیں پہنچا سکتی نہ لگ پانی ہو نہ حیوانات نباتات جو طوت نہ ان کو کبھی کسی مخلوق سے جانی مالی نقصان کا ڈر لگا یہ نہ تفریق اھلنا فرمانے سے حاصل ہوا کہ دیکھو حضرت موسیٰ نے تفریق بھی نہ فرمایا اور تفریق بھی نہ فرمایا کہ ہم قلوب جائیں گے یا یہ کشتی ہم کو ڈوب دے گی بلکہ اھلنا فرمایا یعنی اہل کشتی کو ڈوب دے گی۔

تیسرا فائدہ۔ ہر شیخ اور ہر پیر کے بے فرض سے کہ مانت معرفت کا دبات داری سے خیال رکھے دھڑلا و صراط پر نہ بنانا چلا جائے یہ راستہ طریقت کوئی کاروباری سڑک نہیں ہے۔ کہ ہر مرید کی تبتیں کی جائیں کہ بھلا مرید چاہے حال رکھے جائے جو مریدوں کا سودا کرتے پھر کی گاؤں گاؤں گھر گھر دورے سینے جائیں بلکہ منزل معرفت کی پر خار وادیوں میں چپنے کے بے اتھالی چھان بین اور امتحان و آزمائشوں کے بعد حلقہ بیعت میں داخل ہونے کے لائق بنایا جائے اور اس پر شرعی پابندیاں عائد کی جائیں یہ فائدہ ائمہ نقل کے بار بار فرمانے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ عباد شریعت پر فرض ماضی ہے کہ شرعی طریقت کو ان کی تہذیبی پہ ان کا محاسبہ اور گرفت کرے یہ گرفت ادب و احترام کے خلاف نہیں یہ فائدہ سوالات و سوسے سے حاصل ہوا لیکن اب کوئی پیر فقیر حضرت خضرؑ کی طرف شریعت اسلامیہ سے ہٹ کر عمل کر کے ملکہ گرفت سے بے اعتنائی نہیں کر سکتا۔ وہ زمانہ موسوی تھا جب خضر علیہ السلام، اپنے مہاجر ہاتے

پر عمل کرتے تھے اور موسیٰ علیہ السلام کے اعتراضات سے بے پروا ہو کر سکتے تھے اب دُور نبی شائے مصلیٰ کا ہے
صلی اللہ علیہ وسلم کسی پیر فقیر کی کیا حیثیت ہے کہ شریعت سے مصلحہ قدم رکھے یا خیر علیہ السلام کی مثال دیتے ہوئے
عبادہ اساکے لئے اب تو خیر علیہ السلام بھی اپنی طریقت پر شریعت اسلام سے ہٹ کر عمل نہیں کر سکتے۔ اب
تو اشراف مصلیٰ کا نام ہی شریعت طریقت اور معرفت ہے۔ اب تو کوئی بھی فقیر قدم محمد رسول اللہ سے ہٹ کر نہ
ولا اللہ ہی کے ٹکڑا تم عباد اللہ ہو سکے۔

احکام القرآن

ان آیات کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ۔ اگر کوئی نامالغ بھو
وادرہن مرد پر کسی کو قتل کر دے تو اس کو قصاص بن قتل کیا جائے گا۔ یہی خفی مسلک
ہے یہ مسئلہ بغیر نفس کی قید فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ انبیاء کرام علیہم السلام کو علم غیب ہوتا ہے۔ یہ مسئلہ
ذکرنا اور بغیر نفس فرمانے سے مستنبط ہوا کہ دیکھو حضرت موسیٰ نے نہ تعف اور اجنبی بچے کے بچے کی ہی ذبیحہ ہونا چاہیے
ہونا اپنے علم غیب سے معلوم کیا۔ تیسرا مسئلہ۔ آداب استدعا یہ بھی کہ اپنے اتا پر یا جس سے کچھ دین وغیرہ حاصل
کرنے کی تمنا ہو بجا سوالات نہ کرے ہاں صرف شرعی الجہاں میں سوال کر سکتا ہے غای کر رہ طریقت میں اور اگر سوال
ناگہر ہو تو نہایت اخراہم سے سوال کرے مگر پر حزن وغیرہ نہ کرے جیسا کہ معرفت موسیٰ کے عمل سے ظاہر ہوا
یہ مسئلہ نا تو تہذیبی (مالغ) سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ اس کی وجہ ہے کہ رب کی جزا
ہے فرق یہاں نہ جزا یہ نہیں آئی قیام کی جزا ہے قتل یہاں نہ جزا یہ آگئی۔ جواب
دونوں جگہ جزا میں نہیں آئی کیونکہ نہ فرق جزا ہے نہ قصہ میں نہ جزا یہ ہے بلکہ فرق تو شرط کی ہی جزا ہے
رب کی برائیاں اخرفت ہے اور قیام کی جزا اقلیت (اعلیٰ) ہے قتل کی کثرت تعقیبہ ہے۔ دوسرا اعتراض۔ کیا
وجہ ہے کہ فرق کے لیے ابراہیم آیا اور قتل کے لیے نوح؟۔ جواب۔ اس لیے کہ ابراہیم قحب کے لیے ہے اور
نوح تو زنا زمر کام اور شرعاً معمول جرم ہے تہہ دوبارہ بھی جوڑا ٹھونکا جاسکتا ہے۔ مگر قتل میں سخت کام میں کاترک
نہیں ہو سکتا مردے اور مقتول کو زندہ کیے کیا جاسکتا ہے یہاں غم بھی تعجب بھی اور مبالغہ شرمی مجدد
تیسرا اعتراض۔ کیا وجہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے فرمایا نیستے میں بھول گیا حالانکہ اتنی جلدی بار بار بھولن ممکن نہیں
اس میں بھولنا کاشابہ ہے۔ (بے دینی و بھری) جواب۔ اس کا جواب تفسیر عالمانہ میں آئی جگہ دیا گیا کہ نصیحت کو نہ
بھولے نصیحت نصیحت کو بھولے۔ یا بنیایاں یعنی انہوں سے ہے۔ چوتھا اعتراض۔ آپ نے فوائد میں فرمایا کہ انبیاء
کرام کو کسی مخلوق کا ذوق نہیں ہوتا۔ تنفر اور قتل کے قول و عمل سے بھی عیاں ہوتا ہے۔ مگر طور پر رہی
حضرت موسیٰ سانپ سے ڈر گئے اور ڈر کر بھاگے۔ تو یہ تعارض کیوں۔ جواب۔ وہ سانپ کا ڈر نہیں تھا بلکہ

بسیب کلام الہی کا رعب و جہر تھا جو ظاہر ماب کو دیکھ کر ہوا۔ جیسا کہ اندھیرے میں کسی جگہ کے بتائے کہنے غریب
ہیز کے یہاں میں جو اور ڈر ڈر کر قدم رکھتے وہاں شخص پہ کھڑکے پر بھی جھگ 'نکلتا ہے تو وہ پتہ کا خوف نہیں
کرتا بلکہ دل پر بیٹھے کہنے اس رعب کا خوف ہوتا ہے۔ یہاں رہے کہ جب یہی باد کلام الہی اقرود کی سورت نازن
ہوتی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جیسی اور کواغیر شخصیت خوف و وحشت کلام سے ہمارے قتل ہو گئے تھے۔
بالکل وہی کیفیت ہوئی عید السلام کی سانپ دیکھنے کے وقت تھی۔

تفسیر صوفیانہ | اے یہ غلامی عالم نے کچھ تعلقات پیدا کر لئے ہیں اور ان کے کچھ قسمت حقوق بنائے ہیں
جس کو پورا کرنے سے ہی ظاہر و باطن درست ہو سکتی ہے۔ اسی طرت باطنی مام کے لیے بھی کچھ تعلقات اور
ان کے حقوق ہیں۔ فقہاء (انتظام معاشروں کا رند بیوی باپ اولاد بادشاہ عابد۔ کسٹ شاگرد ہر دو طرف اپنے
اپنے قسم کے حقوق واجب الادا کرتے ہیں۔ اور باطنی طریقے سے ادا کرنا عالم سمیت اور معاشرے کی
ترقی کا سبب ہے۔ اسی طرت پر مرید۔ امام مقتدی کا رشتہ ہی جہت سے اپنے حقوق ادا کرنے سے دلہان
قلبی۔ ایمانی و فانی ترقا کا رند ہوتا ہے۔ مرید پر مریدی کے حقوق واجب ہیں اور ہر طرت پر مریدی کے حقوق
واجب ہیں۔ جب دونوں طرف یہ حقوق ادا ہوتے رہیں تب منزل معرفت قریب تر ہو جاتی ہے اور ہر مریدی
اسوہ حسنہ بن کر ذریعہ حیات، بے ی بے ہائی ہے۔ یہی وہ مریدی ہے جس کا حکم حدیث پاک نے عطا فرمایا
اور جس کا طریقہ قرآن مجید کی ان آیات نے بیان فرمایا چنانچہ مشکوٰۃ شریفین روایت حضرت امام عبداللہ بن مسعود
رضی اللہ عنہما پر کتاب التماسات بحوالہ اسم شریف قال ینبغی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یقول من عدوہ
من کما عہد لقی اللہ یوم النعمۃ وکما عہد لکما و من مات و کینس فی مکتبہ سبعة من مات عہد لکما عہد لکما
ترجمہ۔ اقا، کائنات صل اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جس نے مامت سے ہاتھ پیرا نہیں کیا وہ اللہ سے اسی
حالت میں ہے گا کہ اس کے مداب الہی سے بچنے کی کوئی اس دریل و جہت نہ ہو گی اور جو شخص مام اور اس کے
لگے میں بیٹہ نہ ہوئی تو وہ باحیثیت کی موت مرا۔ یہ حدیث پاک قیامت تک واجب العمل ہے اور اس سے مراد
اور علیہ اللہ کی بیعت ہے یہی سلاسل مربوہ میں سے کسی ایک میں بیعت ہو نا کہ سلاطین و خلفاء مسلمین کی مروت
بیعت کیونکہ اسلامی سلاطین تو ہر زمانے اور ہر ملک میں نہیں آتے تو قیامت ہر مسلمان باحیثیت
کی موت سے کس طرت نہ کہتا ہے۔ فرمانہ اللہ کی اور نہ خدا صحابہ میں بھی یہ بیعت سلسلہ ہمارا تھا۔ چنانچہ
پہلے تمام صحابہ کرام کی کریم روایت رسم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیعت ہو کر اُنشی ہے پھر تمام صحابہ صدیق اکبرؓ کے
مرید بنے علی رضی اللہ عنہ۔ فاروقؓ۔ عثمانؓ۔ سب صدیق اکبرؓ کے مرید تھے پھر تابعی انہم کے مرید بنے ان کے

جہ سب نشان مٹی کے ان کے بعد سب میں سر لٹائی کے رہ گئے۔ پھر مدنی کبریا کی بیعت بعد میں نقشہ سب
 کہلان ذوق اعظم کی بیعت پشت اور نشان مٹی کی بیعت بعد میں سر دروایت بنی اور کوئی مٹی کی بیعت نہ
 بعد میں تلوریت کا نام پایا۔ اور یہ چاروں سب سے قیامت تک جاری ہونے پر بیعت طریقت ہے اسی طرح
 بیعت شریعت کے لیے معوق اکبر کی بیعت امام انقضا عبد اللہ بن مسعود کے مسلک پر امام جعفر صادق کے ذریعے
 بعد میں صفیت ہوئی یہ حقیقت میں نقد جعفری ہے۔ اور غار وقب اعظم کی شری بیعت عبد اللہ بن عباس کے مسلک
 میں بعد میں شافیت بنی اور عثمان غنی کی شری بیعت عبد بن عمر کے مسلک پر مالکیت بنی اور علی نقی کی شری
 بیعت امام حسن کے مسلک پر بعد میں ضلیت کہلانی یہ بیعت قیامت جاری ہیں فی زمانہ بیعت طریقت کو پیروی
 مریدی کہا جاتا ہے اور بیعت شریعت کو استاد ی شاگردی کا نام رہا گیا۔ بعد ازاں طرح عام دین اپنے ایک
 مسلک پر ہی اپنے شاگرد کو مقید بنا سکتا ہے اس طرح ایک سر پر وقت اپنے سر پر کو ایک ہی مسلک روحانی پر رہ
 بن سکتا ہے یعنی جس طرح یہ چوبیس ہو سکتا ہے اسی طرح یہ ہیں ہو سکتا کہ ایک ہی شخص ضنی بھی ہو مالکی تناقض بھی
 یعنی یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ کوئی سر پر سلسلے میں بیعت کر سکے یہ تو آج کل کے صاحبزادوں میں ہو کر رہ گئے
 یہ اعتراض بناؤں ہے کہ تمام سر سلسلے میں بیعت کر سکتے ہیں پس تم بیعت ہو جاؤ بعد صحت پہنے زناؤں میں یہ بات نہیں
 تم نہ کہیں پرانی کتب میں اس کا ثبوت ملتا ہے۔ مقصد اس بندوں ات لافضی یہ ہے کہ کوئی شخص کہیں اور نہ ملنے پہلے
 سب اپنے سر پر بن جائید حالانکہ یہ بات مذہب ذیل وجہ سے صرف غلط ہی ہیں بلکہ ناگہن گمست۔ پہلے وجہ یہ
 کہ بیعت شکل گشتی ہے۔ اور ساتھ ملنے ہانے والا رشہ شکل خضر ہے۔ مرید با مضائل کو کہتے ہیں جو بد وقت رشہ
 کے ساتھ رہنے والا ہے۔ ظاہری باطنی نگاہ سے رشہ کی طرف ہی دیکھنے والا ہے۔ تمام نشان الیشی پر پہنچنے والا
 تیر پر مرید سے جدا ہو سکتا ہے نہ مرید پر سے۔ کیونکہ کشتی سفر ایک سفر کی ایک اور منزل تک ایک ہی دھڑکتے
 ہی نقد و معرفت۔ اگر ایک لمبے کے لیے بھی فراق بیل و ٹینک کا طور ہو جائے تو نہ طالب طالب رہتا ہے نہ
 مطلوب مطلوب نکلا فرماتے ہیں کہ اس میں کما حکمت ہو سکتی ہے کہ حضرت موسیٰ کو حضرت خضر کے پاس بھیجا گیا حالانکہ
 اس وقت دنیا میں انبیاء طریقت دیگر مقامات پر ہی موجود تھے فرماتے ہیں کہ بہت سی حکمتوں کے علاوہ حکمت
 بھی ہو سکتی ہے کہ حضرت خضر کو گے چل کر اس وقت بعض علی اللہ بلکہ دسم کہ روحان حفاظت کی دے داری معوق
 حالی میں۔ اس سفر قیامت پہنچے مابول کہ کچھ سبق سکھائے تھے۔ اور مرید وجہ یہ چار سلسلہ بیعت شکل چار سلسلہ
 آگ شل چار دریاؤں کے جہاں جو عام ناسوت میں انتہائی نشان و شوکت سے مرداں دریاں پر۔ اور مغرب سب
 کی دریاں گستاخ قدس نبوی مدیرہ خور ہے۔ اور معرفت کے مقام پر ان حفاظ مشایخ کرام ہیں تو کیونکہ ممکن
 ہے کہ ایک طالع ساری کشتیوں کو خود ہی پہلے اور مسافران معرفت کو منزل تک پہنچ سکے۔ تیسری وجہ اگر ایک

ہی شخص سب سلسلوں میں بیعت کر کے نوپہر چار سب سے کیوں بنے۔ چوتھی وجہ جس طرت شریعت کے چاروں سلسلوں کے مسلک عمل عبادت ظاہری میں بہت مقامات پر اتنے شدید اختلافات ہیں کہ ان کا ایک وقت ہی ایک عمل پر مختلف نظریوں کا اصل نہیں ہو سکتا اور ایک ہی شخص ایک وقت میں فعلی شافعی نہیں ہو سکتا۔ اسی طرت روحانی باطنی یہ چار سلسلے اتنے مختلف ہیں کہ وہ روفاطاعت و صل و طلب لطافت کشف راہ ہوتے ہیں کبھی وصل میں ہو سکتا اور ایک ہی شخص قادر رہی خشتی یک وقت یک وقت نہیں ہو سکتا۔ ان آیت میں بظاہر حضرت موسیٰ و خضر علیہ السلام کی ملاقات کا ذکر ہے مگر حقیقت میں طالبان حقیقت کو مسافرت و ہجرت کے پورے سبق سکھانے کا رہے ہیں۔ اصل معرفت کے لیے پہلا سبق یہ کہ مرید کسی پیر کے پاس چل کر ہانا چاہیے اور سابق یہ کہ تشریف شوق کی رو سے مسافرت میں مسیبتیں اور تکلیفیں بھی ہوتی ہیں جن کو جو حکمت پر داشت کرنا مرید پر واجب ہے اگلے کے اظہار کے لیے فرمایا لَقَدْ يَقِينُ مِنْ سَفَرٍ نَأْهَذَا نَصَبًا ہم کو اس سفر میں بہت تکلیفیں ہوں گی۔ تیسرا سبق اس رو میں ہو کر رہنے کی عادت ڈالنے کی معرفت موسیٰ اور ان کے ساتھی نے سارے راستے کچھ نکھایا اور حبیب کھلے کا ارادہ فرمایا تو عمل گزار ہو چکی تھی۔ چوتھا سبق پیر و مرشد کی عمل میں پیش قدمی مرشد کی طرف کا متوجہ رہے اس وقت اپنے اہل و عیال اور ساتھیوں کا بھی خیال چھوڑ دے ہاں شریعت کا خیال نہ چھوڑے پانچواں سبق ونبوی۔ اسباب زاد راہ اور ساتھی یا خدمت گار کو ساتھ رکھنا تقویٰ کے خلاف نہیں چھٹا سبق یہ دینا اور وادی معرفت مثل دریا کے می اور بارگاہ مرشد مثل کشتی کے جس طرت دریا میں سوائے کشتی کے کوئی نہیں بچا سکتا اسی طرح دنیا میں بجز مرشد کوئی نہیں بچا سکتا۔ نہ چھ دریا کے جو کشتی چھوڑ دے وہ ڈوبنے سے بچ نہیں سکتا۔ ہجرت ایک کے اور دنیا میں بجز معرفت کا تیرا کہ معرفت مرشد ہے مرشد کو کشتی کی ضرورت نہیں مگر مریدوں کی خاطر اس کو کشتی یعنی پڑتی ہے۔ ساتواں سبق مرشد کا وصل نسبت ہے۔ فراق مصیبت۔ مولادوم فرماتے ہیں پیر را بگریا کہ جسے پیراں سفر بہت پسند آتے و خوف و خطر اسے کوئی مسلمان کسی مرشد کو پھلے کہ بغیر مرشد کی مدد کے یہ راستہ بہت دشوار و خطرناک ہے خوف کی ہروں اور وحشت کی موجوں والا ہے۔ آٹھواں سبق مرشد بہت نرم و شفیع طبیعت ہوتا ہے کہ مرید کہتے ہی سوال کرے مگر وہ طبیعت و نرمی سے ہی جواب دیتا ہے اور مرشد کے جوابات ہی مرید کی تشریحات کے دیتے ہیں۔ نواں سبق تا امتزج نہیں ملے کہ اگر سب کچھ بتا کر پھر ترقی بھی ضروری ہے تاکہ ارشاد کا سلسلہ آگے چلے۔ جس طرت مال بچے کا ذائقہ اس وقت ضروری ہے جب بچہ دیوبند رہا ہے کہ کچھ لے لے اسی طرح پیر مرید کا فراق اس وقت ضروری ہے جب امواج معرفت میں کشتی طریقت کی اکبر خیر خشت اور دوست بقائے نفس فنا قتل اور دیوبند باطن کی تعمیر کا مقصد سمجھ آجائے سو فیاض فرماتے ہیں کہ انا پیر پر فرض ہے کہ مرید کو اس کے حقوق ادا کرے۔ کیونکہ پیر مرشد مثل شجرہ طیبہ ہے اس کی

بڑا صفا ثابت ہے۔ یہ تمام فنانی اثرات اس کی شائیں کو عطا ہوا ہے کہ مشاہدہ تجلیات میں مرشد کی ہمارے نشانیاں ہیں۔ انہی کے مرشد سراپا شریعت کی آغوش میں ہوں۔ مہمہ را اپنے پرانے کو اندر دبا ہر دن اور رات مرتابا۔ چہار طراف دیکھنے سے شریعت ہی شریعت نکلتا ہے شریعت کی ان ہی موجوں میں کشش حیات تیرتی چلی جائے خود بھی معرفت کا کنہ پائے گا اور مریدان ہم سفر کر کے پار لگائے گا۔ دوم۔ استقامت ایسی کہ ہر خواہش کو قتل کر دے اور منزل بقا کا راستہ نہ چھوڑے۔ سوم۔ تزکیہ نفس و روح اور توکل علی اللہ کو کسی کی میرانی کی پرواہ نہ کرے نہ توشتے کا جنت مند جو کوئی کہ نادے یا نہ دے۔ چوتھی نشانی کرامت کہ فرقہ عادت آسمان و افعال و اقوال اور طرقات کا طور ہو جس سے مخلوق خدا پر اسان کرتا۔ ہدایت غلطی کی دہرائیں تھیکر کرنا چلا جائے مسدود کی کمرست نہیں وہ بیعت کے قابل نہیں۔ کیونکہ جس طرح معجزات کا علیہ بی نبوت اور قرب الہیہ کی نشانی ہیں وہی وہ کوئی پچانی بغیر معجزات کے نہیں ہو سکتا۔ اور جو ملے نی کا کوئی معجزہ بلکہ شعبہ جادو بھی نہیں چل سکتا۔ اسی طرح کرامت ولی اللہ قرب نبوت کی دلیل ہے اور ترقی روح و تزکیہ نفس کی نشانی ہے۔ معجزات علیہ الہیہ ہیں اور کرامت علیہ الہیہ ہیں۔ اس لیے کہ کوئی ولی اللہ اگر چہ نبوت و قطب ہو جائے مگر نبوت نہ خود خدا تعالیٰ تک پہنچ سکتا ہے نہ کسی کو پہنچا سکتا ہے۔ اس سب کی دہڑا آستانہ نبوی تک ہے۔ حضور نبوت پاک جیسی سردار اولیا بستی کی شکلات بھی خضر علیہ السلام کے ذریعہ مل ہوئی ہیں تا اولیا کائنات انبیاء اکرام کے دروازہ رحمت کے بھکاری ہیں۔ یعنی لوگ سوال کرتے ہیں کہ سلطان امارتین سلطان باہو ایک شعری کہتے ہیں غالب بیا طالب بیا تار سانہ روز اول با خدا۔ ترجمہ۔ اے رب تین کو ڈھکے طلب کرنے والے نفس مرید جلدی آجلہ کا اتار کر ہیں پیسے ہیں دن تجھ کو خدا تک پہنچا دوں۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خدا تک پہنچنے کے لیے آستانہ نبوت تک پہنچنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ یہ شعر احادیث و آیات کے خلاف معلوم ہوتا ہے؟ اس کا جواب اس طرح ہے کہ یہ قول احادیث و آیات کے خلاف نہیں بلکہ سمجھنے میں غلطی ہے اس کو سمجھنے کے لیے یہ مثال ذہن میں رکھنی چاہیے کہ مثلاً ایک بادشاہ میرا دوست بن جاتا ہے اور وہ اکثر مجھ کو میرے گھر میں شرف زیارت بخشتا ہے۔ آپ بھی خادمانہ غلامانہ حیثیت سے روزانہ میرے پاس آتے ہیں اور بادشاہ کی زیارت سے شرف ہوتے ہیں آپ کو کوئی کہے کہ میں بادشاہ کی زیارت کرنا چاہتا ہوں تو آپ فوراً کہیں گے کہ جلدی آجلہ ہی آئی امی اور جی ہی تجھ کو؟ شاہ ایک پہنچا دوں۔ تو آپ کے اس قول کو نہ غلط کہا جاسکتا ہے نہ نالگن جس بنیاد پر آپ نے وعدہ فرمایا بادشاہ تک پہنچانے کا بس اسی قسم کی بنیاد پر سلطان باہو وعدہ کر رہے ہیں۔ سلطان باہو بارگاہ رسالت آستانہ مصلیٰ کے حاضر باش ہیں۔ اور وہی ہر روزانہ تجلیات انوار الہیہ کی زیارت و مشاہدہ کرتے ہیں۔ اس لیے فرماتے ہیں غالب بیا۔ راوی ہے کہ اے

طالب مولانا میں توحید کو استعارہ نبوت تک پہنچا دوں گا پھر تو دیکھنا کہ جہاں مصطفیٰ ہیں وہیں باری تعالیٰ ہے۔ انبیاء کرام کے سوا بارگاہِ سہو بیت تک کرن پہنچا سکتا ہے۔ کروڑوں غوث و قطب ایک نگاہِ مصطفیٰ کے تلاشی ہیں بلکہ بقول حضرت غلام آزاد انبیاء کو ایسا محتاج آؤ۔ ادب انبیاء جڑ ہے علمائے شریعت شاخیں ہیں حقیقت و طریقت اس کے پھل ہیں اور معرفت و شہادہ اس کی ثمرت و ثمرت ہے۔ پیر بننا بھی سب تعالیٰ کے کرا ہے۔ اور مرید بننا بھی اس کے کرا ہے۔ ان دونوں پر ایسی رب کریم کے بتائے ہوئے حقوق ادا کرنا واجب ہیں جب تک حقوق کی حفاظت ہوگی۔ اور جب تک حقوق ادا ہوتے رہیں گے ولایت و غوثیت بنتی رہے گی لیکن جب کسی طرف سے بے پامانی حقوق ہوگی۔ تو لہو و لعب کرو فصول۔ زیادہ غم و ک شیطانیت اہل گریہ اور بچاؤ و دستبرد میں بھی انیسیت چھپی ہوگی۔ مولا۔ رونی فرماتے ہیں۔ کایہ شیطان سیکندناش ولی۔ مگر ولی این است نصرت بروی مرشد کے ذمے ہیں حقوق یہ ہیں کہ مرید طالب ہو یا غافل اپنے قرب شریعت کے سایہ میں رکھنا فرض ہے۔ پیر پر مرید کا دوسرا حق پیر کی شکل کا مال ہے۔ جس پر فرض ہے کہ مرید کے سینہ قلبی کو عشقِ مصطفیٰ کا چھستان بنا دے اور عبادت کے چلوں سرباغت کی لکھنوں اعلیٰ شریعت کے پنجوں جاہدے کی لذتوں اور معرفت و طریقت کی خوشبوؤں سے انہما کو بہادے۔ اور انوار و قلیات کے سپوہوں سے لدے لدے ہوئے پردے کھلا دے۔ تیسرا عقد پیر پر فرض ہے کہ مرید کی زمین نفسانیت اور جنگلاتِ تعلیات پر سے گناہوں کا غار و خس اکیر چھینکے۔ پھر خلوتِ ریاضت کا اہل چلانے پھر ذکر الہی کے جی ڈالے اور بخیر لہوئی کی موجوں سے سیراب کرے اور نفوسِ باطنی کی کھنکی عشقِ الہی کے چل بہت مصطفیٰ کے پیوں گئے کا وقت ہو تو شریعت کی دیوار حقیقت کی باڑ معرفت کی اُتر اطرافِ طالب میں باندھے اور بارگاہِ ابرو میں انجامِ بخیر کی دعا کرے تاکہ قلب پر تجلیات کی بارش ہو اور سینہ مسعود میں چل چھول لگ جائیں۔ حارون کھڑی فرماتے ہیں۔ مالی داکم پانی پانا بھر بھر شنگاں پاوے۔ مولیٰ داکم پھل پھل لانا لادے یا نہ لادے۔ پیر پر چوتھا حق۔ پیر پر فرض ہے کہ شنگاں سار مرید کے خزانہِ طالب کی حفاظت کے لیے ہر وقت کھڑی نگاہ کی پورانی دیوار تعمیر کرے گناہ۔ سزا۔ مذاہب۔ فسق۔ بری صحبت کھیل تن شوں۔ شریعت کی عداوت و زلیوں سے سختی کر کے بچائے اور باشرط نہ نے یہ پیر کی ڈیوٹی ہے۔ اگر کوئی مرید لاسق بے غار ہو کر مرے گناہوں کی قیامت میں پیر سے پوچھ ہوگی۔ یہ حیاتِ دنیا میں پرستی کے لیے نہیں آج اس دور میں واعظین یہ تو بتاتے ہیں کہ مرید پر یہ حق نہیں بتایا جاتا کہ پیر پر کیا حق ہیں اور پیر بننا کتنی شقوق کا کام ہے کبھی الی کو بھی پاؤں پھیلائے پیش کی نیند کو تے دیکھ ہے کبھی فصل کے زمانے میں کاشتکار کو انام ملتی کہ تے لباسِ قافلہ پہنتے دیکھ ہے آج حضور غوث پاک کے فاضل اور قیامی لباس کو سب کو یاد ہیں مگر بعد از شریعت کے پیر جی کی جگر سوز حیاتِ غوثیت کا نقشہ بھی کبھی سوچا ہے۔ جس طرح کچھ بنانے کے لیے پیر کی یہ سذر جہ بالا ذمہ داریاں ہیں

اسی طرح کہ جتنے کے لیے مرید پر مبنی گیا رہتوں وہی ایک افادہ ہیں۔ مرید پر یہ کہ پہلا حق تلاش حق کے بے مرشد جتنی کی چھان میں ظاہر اشریت کا نتیجہ، بہشت طہیقت و ارتداد کو بکھنے والا ہو۔ اس کے مریدی کے ظاہری حالات سے اندازہ لگانے کے لیے پچھے نہیں کرنا اس پر یہ کہ اسے اپنے مشاغل کو ہی کافی سمجھے اگر مشاغل نہ کر کے باہر کافی ہو تو کثرت سے درود شریف پڑھے۔ تعزیر یا درود خفزی گیا رہ ہزار مرتبہ جو میں لکھنے میں دو سرائی کی لکھ رکھنے والا اور عتی مرشد کے بتائے ہوئے اسباق روحانیہ علم و طریقے کے مطابق باہمت ہو کر پابندی سے برداشت کرے۔ تیرا حق۔ مرید کو چاہیے کہ یہ اخلاق جرس۔ ہوس۔ حسد۔ غضب۔ شہوت۔ جھوٹ۔ چلتا سوری عیبت عیب جو نہ وغیرہ سے دور پکے کھیلنا شوں حرام و مکہ چیزوں سے بچے۔ چوتھا حق۔ کثرت عبادت و ریاضت اور مجاہدہ کسے گما اپنے ملیات خیر کو کسی تمار میں نہ لائے ہی کھتا رہے کہیں نے کچھ نہیں کی خلوت و خاموشی اختیار کرے با ضرورت نہ بولے ذکر الہی سے زبان کو جاری رکھے سونے کھانے میں کمی کرے۔ عورتوں بچوں کی محفلوں سے دوری کرے ابھی عورتوں کے ساتھ بات چیت سے دور رہے۔ دوران مجاہدہ اپنی بیوی سے ہم بستری کم کرے۔ پانچواں حق۔ حلال روزی ہی کھائے اپنے جسم تک لائے۔ جسم پیٹ اور گھبرا ال اولاد کو حرام سے بچائے گھریب بزار کا فو نہ بھائے چھٹا حق۔ مرشد اگر باشرط باکرامت ہو تو بیعت ہو جائے درندہ دور رہے مرشد برحق کی ہر بات کو صحیح جانے۔ ساتواں حق۔ ہر معاملے میں عفت اپنے مرشد سے تعلق جوڑے اگرچہ مرشد صاحب قیور ہو۔ ادب سب کا کرے مگر گدا اپنے مرشد کا ہی ہے۔ آٹھواں حق۔ کم از کم ایک ہفتے میں ایک مرتبہ اپنے مرشد کی ضروری زیارت کرے اگر حیات ہو تو پیر کے دن اگر فوت ہو تو جمعہ کے دن اگر عالم قبرستان میں مدفن ہو تو جمعہ کے دن عافری دے۔ نواں حق۔ جب عافری ہو تو کوئی عیب حاجت نہ مانے ضروری نہ کرے کر بنے حال باقیہ جاتا ہے۔ شفقت سماہ کے خلاف ہے۔ بعد وفات مرید پر بھی خوشبو۔ پھول وغیرہ کا تحفہ ہانے ان نعموں سے تقویٰ شیع کی نعمت حاصل ہوتی ہے۔ اور تصور شیخ ہر وقت بہت ضروری ہے۔ ان خدمتوں سے درجے بند ہوتے ہیں راہ سلوک آسان ہوتا ہے نفہ شفقت زیادہ ہوتی ہے۔ ہزار عبادت و ایک نظر شفقت برابر سمجھو۔ دسواں حق۔ مرشد کی ہر بات ماننے نفس آثارہ کی نہ مانے۔ اپنے ہر دینی و دنیوی معاملات میں مرشد سے مشورہ لے اور بعد وفات مرشد کے مزار پر استغاثہ کرے اور مرشد کے مشورے کو ترجیح دے۔ اپنے مل۔ خاندان۔ دولت امیری پر فخر نہ کرے مرشد کا غلام بن کر عجز و انکسار میں رہے اگرچہ مرید سستی ہو اور مرشد سستی نہ ہو۔ نہ باد بھٹ مہاشہ سے بچے سادگی اختیار کرے ہر کام میں گیا رہوں حق۔ ابتدائی دنوں میں زیادہ نرم و نرم رہے و حق کی شرط نہیں۔ اگر عبادت باطل میں کچھ لغزش ہو جانے تب بھی تک مل کر عجز و انکسار نہ کرے سول کا راستہ ہے۔ اس واقعہ کوئی عید اسلام میں راہ معرفت کے لیے چند اشارے ملتے ہیں۔ پہلا مل۔ یہ کہ

رہے اگرچہ اونہی ذات و شان والا ہو مشد کے دروازے پر اپنے کو عاجز اور کم بجے دیکھو حضرت موسیٰ علیہ السلام
 صاحب کتاب مرسل رسول نبی اکرم اللہ صاحب شریعت اور لوگوں کو اس پر خضر علیہ السلام سے کئی شانیں
 بلند ہیں حضرت خضر صحت نبی ہیں مگر موسیٰ علیہ السلام عاجزی سے چل کر ان تک پہنچے اور بات بات پر حضرت چاہتے رہے
 رہے وہ معرفت میں جہانی نادر راہ بینا متع نہیں اس میں سبک رہہ برقیقت کو تارہ ہر کہ یہ کام توکل کے ملکات نہیں
 رہے تصور مطلوب میں حضرت موسیٰ اتنے کو بھلے کہ ہر چیز بھول گئے درخشاں بائیت میں سب کچھ حسب بھول
 گیا۔ یہی خانی الشیخ کو تمام ہے۔ یہی اس سے اشارہ ملتا ہے۔ یہ حضرت موسیٰ و خضر کا پہلا سفر دریا اور کشتی سے
 نزع ہو تا ہے اشارہ یہ کہ وہی معرفت شل دریا کے سر شد شل طاق کے اور کشتی شل دنیوی سہاروں کے رہے مگر
 کشتی کو توڑ دیا جاتا ہے اشارہ ہے کہ دنیوی سہاروں پر ہر دور رہ نور دہی معرفت کے خلافت ہے یہاں تو راہ ہنای کو
 سہارہ دنیوی و وسیلہ افزوی بنا پڑتا ہے۔ اس مقام شقی میں دنیوی سہاروں سے بے پرواہ ہونا پڑتا ہے۔
 یہ ہی امت مصلحت کے لیے سلسلہ قادریہ کے اسباق میں طریقہ قادریہ میں ذکر خفی و جلی سے دل کے راستے
 یا ترکیب پیدا جاتا ہے دل ہی اس کا ہے دل ہی زمین میں دریا کو چھوڑا تو جگہ بستی دونوں کا سفر کیا مگر بیدار اشارہ
 یہ کہ سبک راہ منزل کو اپنی ہمت سے لایا پڑتا ہے۔ یہ اس سارے سفر میں نہ کچھ کھایا نہ پیا۔ اشارہ یہ کہ سفر
 امرار میں دوری منزل ہی ہے نکلاؤں و ترکیب لذت ہی۔ یہ ہی ہر درویشیت ہے طریقہ سرور و ذکر خفی اور ترکیب
 لذت سے وجود خودی کی فضا شعل بر دست وحدت الوجود کی منزل یہ فکر ناموت سے تعلق اور ہمت دور کاراستہ
 طالب کو تھا دیتے والا۔ مثلاً گے چلے تو یک لڑکے کو قتل کر دیا۔ اشارہ یہ کہ طالب موتی کے لیے نقصان دینے والی
 چیز کو ناکرنا شد لازم اور ہٹانا دور کرنا دوری ہے خواہ حلال ہو یا حرام۔ پاک ہو یا پلید۔ کیونکہ اس راستے میں
 پاک بھی آگے چل کر پلید ہو جاتا ہے اور مفید بھی نقصان دہ ہو جاتا ہے اور حلال اشیاء اس کے لیے اس راہ میں
 حرام کر دی جاتی ہیں۔ خواہشات میں نقصان ازلی بن جاتا ہے۔ یہی نقشہ بندیت ہے۔ طریقہ نقشبندیہ ذکر خفی سے بلکہ
 خفی انہی بلکہ ذکر نفسی یعنی سانس کے ذکر سے لطیف برقی کو مشکوف اور روشن کرنا ہے اور انوار البیہ کی صورت و حینہ
 کو دھانے صفائی جذب کرنا ہے یہ چھٹا راہ ہے مگر یہ عند دشوار۔ کوئی بابت ہی جرات دکھا سکتا ہے مثلاً آگے
 چلے تو محفل ازدحام میں پہنچے ایک گرت دیوار کو توڑ کر دوبارہ درست فرمایا اشارہ ہے کہ قلب و قالب کی ترکی و ترکی
 و تعمیر ہی راہ معرفت کو طے کرنا ہے ذکر الہی کے اوزاروں سے حق کا ذکر بالجہر کر کے شیطان کو بھگانا۔ درجن کو مٹانا
 ہے اور یہی حقیقت ہے۔ طریقہ چشتیہ ذکر بلند سے نفس کی طوفانی ہواؤں سے قلب ترکی کی گرت دیوار کو سمیٹا کر خضر نور
 معرفت کی دیوار تعمیر کرتے چلے جاتا۔ یہ راستہ کھلا میدان اور بہت دراز ہے۔ یہ مرشدان برحق قالب جندی پر بڑی
 نظر رکھتے ہیں اور ان کی راہیں متاخر رہ کے طائف سے نکلتی ہیں۔ اس میدان کا حصہ میں ٹرپ پر رک جوش و گنج حقیق

دیکھ جوتا ہے۔ یہی لوگ سہار قوم کے روپ میں تقدیروں کے عمل کھڑے کر دیتے ہیں۔ میرا سلاسلہ ازبہ کتنے
 غفلت اور کتنے جدا گانہ ہیں۔ کوئی بھی کسی دوسرے راہ پر نہیں چل سکتا مگر اتنی منزل سب کی ایک ہی ہے۔ ہر راستے پر
 مرگ ایک ہی تہیٰ انوار کی الکی جھلک ہے۔ اسی میں سب مست و مدہوش ہیں انرا کہ غیر شدہ فخرش با برہند۔ یہ تو نقطہ نبوت
 کا ہی کمال ہے کہ دیکھنے والے نے سب کچھ دیکھ لیا اور دکھانے والے نے سب کچھ دکھا دیا سنا دیا سنا دیا کسی
 اور کی یہ منت نہ کی اور کی یہ طاقت موقیاد کرا فرماتے ہیں کہ ان آیت سے راہ معرفت کی سند جہ ذیل ولویاں ظاہر
 ہوتی ہیں جن کو عبور کر کے ہی انوار و تہیات کی منزل تک طالب پہنچ سکتا ہے۔ راہ وادرات راہ بقا و الہی سے وصل
 سے رہبت سے اشتقاق سے شروع سے سب تک راہ اجناس یعنی نرم ولی خدمت خلق سے بیست ربانی
 سے قرار الیٰ اللہ من الدنیا سے رجا سے طلب سے کسب یعنی منت سے مواصلت سے عبادت سے اطاعت
 سے اہمیت سے رعایت سے سکینہ یعنی الینا تہیٰ سے طمانیت سے وزر سے تجرید سے تہذیب سے یقین
 شہب بیداری میں ذکر الہی سے مسیحا سے معرفت سے تہذیب سے ریاضت سے جہاد نفس سے مہر سے قصد سے
 اہدات معیت سے فتوح یعنی جو انور سے اثبات سے مروت سے تقویٰ سے جہاد سے مروت
 سے فوائض عاجزی سے توکل سے فقر سے سحر سے تفکر سے اشتیاق سے عزم سے جنگل یعنی غلوت میں جنگ
 سے احسان سے موافقت سے رضا سے لیا میں سعادت خواہی سے بصیرت سے یقین سے مہالات یعنی
 احتیاط سے مراقبہ سے احتراز من الخلق سے ادب سے وقار سے حرمت سے تنگی سے پابندی عمل سے
 انقطاع سے صفا سے حیات سے تذکیہ قلب سے نقد ہوتا سے تغلب (مضبوطی) سے اشیاء میں سخاوت۔
 سے فتوح یعنی استعنا ہے طہیٰ سے غریب، یعنی مسافرت سے توحید سے تقرید یعنی اکیلا ہونا سے علم
 سے بقا سے فنا سے انبساط میں حضور کی بارگاہ سے دست سے غنا سے ترک طلب یعنی انرا الہی کی
 آرزو سے تسلیم سے حیات سے حکمت سے معرفت سے کرامت سے تحقیقت سے ولایت سے عزت
 یعنی چھٹکارا سے اعتصام سے اطلاع سے وجہ سے لحد یعنی مقصد باطنی سے توحیت یعنی زماہر سلوک سے
 نفس سے شہادہ سے کاشف سے انس سے غیر اللہ سے و ہشت سے ۹۷ بیزاری عشق۔ آخری داویوں سے
 گزرنے کی منت کرنی پڑتی ہے پھر مرشد کامل کی طرف سے بیعت کی طافت و اجازت ملتی ہے یہ وہ تصوف
 ہے جو قرآن وحدیث نے سکھایا اور ادویا طابین نے اختیار کیا اور سلاسلہ ازبہ نے ظاہر فرمایا۔ لیکن آج
 ہم نے جس تصوف میں آنکھیں کھولیں وہاں صاحبزادگی پیرزادگی اور بس شہزادگی ہی نظر آتی ہے آج بیعت
 و اہدات کا مقصد فقط یہ ہی دیکھا جا رہا ہے کہ مرید کی طرف سے نیاز و تہذیب اور پیر کی طرف سے جبر و دستار
 آج کے پیر کا نقشہ ترین خوبصورت پوشاک فخر ہی موٹے کیموں میں بٹھا ہوا۔ مریدوں کے حرم میں

دست لڑی کہ ایسی۔ اور ادھر مرید کی مرضی صرف یہ ہوتی ہے اور بیعت کا مقصد صرف یہ رہ گیا کہ پیر سے خوف میں جائیں جس سے دنیا چلے یا پیر کو صرف تجوی ڈاکٹر حکیم سمجھا جاتا ہے۔ وطر او طر تو یہ کلمے جا رہے ہیں اور اندر نے وصول کئے جا رہے ہیں۔ چار منٹ میں بیعت کیا مانتی غلامی کا پڑا ستن پڑھایا لیکن شریعت و طریقت سے پورا آزاد چھوڑ دیا، حالانکہ یہ طریقے حقیقت تصوف سے بہت مختلف ہیں۔ شریعت میں باتہ پاؤں چمکنے تو جائز ہیں۔ لیکن سجدہ قطعاً حرام ہے۔ محمد سے کے ارادے سے جبکہ بھی حرام ہے مگر تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو وہ تصوف اور روحانیت عطا فرماتا قیامت مسلمانوں کو حضرت موسیٰ و خضر علیہما السلام نے سکھائی وہ بھائی ذلہ اللہ العوفاً فی

نعیمی کتب خانہ گجرات پنجاب پاکستان کی بہترین اسلامی مطبوعات

- ۱۔ تفسیر شکی از پارہ اول تا پارہ ہندہ اور پارہ ۳ و پارہ ۴ زیر طبع۔
- ۲۔ مرآۃ تریق شکوۃ شریعت، آٹھ جلدیں مکمل سیٹ۔ ۱۴۔ معتم تقریری
- ۳۔ قرآن مجید کا ترجمہ کنز الایمان، اور حاشیہ نور العرفان۔ ۵۔ اسلامی زندگی
- ۴۔ جہاد الحق و دروں حصہ مکمل ایک جلد ایک جگہ۔ ۱۶۔ حضرت امیر معاویہؓ پر ایک نظر
- ۵۔ سفر نامہ مجاز مقدس تین حصہ ایک جلد۔ ۱۸۔ رحمت خدا و وسیلہ اولیاء
- ۶۔ شان حبیب الرحمن ایک جلد مکمل۔
- ۷۔ مواظفہ نعیمیہ آٹھ کتابیں ایک جلد۔
- ۸۔ رسائل نعیمیہ آٹھ کتابیں ایک جلد۔
- ۹۔ مصادر عربیہ، اوصالی تین ہزار مصدر وں کا مجموعہ۔
- ۱۰۔ علم القرآن، قرآنی معلومات کے لیے بہترین کتاب
- ۱۱۔ انطالیہ الاممۃ فی قادیانیہ نعیمیہ، دو جلد تیسری جلد زیر طبع۔
- ۱۲۔ بہار شریعت، مکمل شروع ہو چکا جلد۔
- ۱۳۔ حضرت عظیم الامت (دہلوی)، اعلیٰ حضرت اور تمام اہلسنت کی تعانیف شے کا۔
- ۱۴۔ نعیمی کتب خانہ گجرات پاکستان، مفتی احمد یار خاں روڈ۔
- نوٹ: ہر مضمون کی قیمتیں ہر سال کی نئی فہرست میں دیکھئے۔

در کتابت و ادب کتابت حضرت کیساتھ

فہرست مضامین تفسیر نعیمی پارہ نمبر پندرہ

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ بُنْعَانِ الَّذِیْ اَسْرٰی	۳	۵	جسے برکت کی چار قسمیں۔	۵
۲	اَمِنْ دُوْنِیْ لَیْکِلَہٗ اَزٰیۃٌ مَّالِیۃٌ سَیِّئَۃٌ	۴	۱۶	تمام آسمانی کتابیں اور صحیفے ماہ رمضان میں ہی نازل ہوئے۔	۱۶
۳	تَطْلَعَتْ اَوْرَآئِیۡتِ وَ مَسَدٌ کَا رِبَطٌ	۵	۱۷	حضرت موسیٰ کبیر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسیح میں کلیم اور مسیح میں تین طرح فسق نہیں ہے صرف سورۃ اسری ہے۔	۱۷
۴	شَآءَ نَزْوٰی۔ یٰسَ سُوْرَتِ کَا نَامُ جِی اَمْرِیْل	۶	۱۸	تفسیر نعیمی۔ سورۃ کالغوی اصطلاحی معنی۔	۱۸
۵	عَدُوْنِ کَی بَآئِے مِی عَرَبِی قَرَاعِد	۷	۱۹	ہے۔ فائدہ سے۔ کس وقت کون سا ذکر لکھ کرنا چاہیئے۔	۱۹
۶	نَظَر۔ رَوِیۡتِ بَعَادَتِ اَوْرِ بَعِیۡرَتِ مِی فَرَقِ	۸	۲۰	احکام انقرآن۔ اعترافات و جوابات۔	۲۰
۷	دُوْنِ کَی نُو مَعْنٰی۔	۹	۲۱	سفر حضر کی ابتدا انہما مسجد کی ماضی سے کرنا چاہیئے۔	۲۱
۸	تَقْسِیۡرَ مَالِیۡاۃ	۱۰	۲۲	تفسیر مونیانہ	۲۲
۹	سُوْرۃِ اَسْرِی کَی بَآئِۡرُ عَدَدِ کُوْنِ کَی مَعْمُوْن	۱۱	۲۳	اللہ تعالیٰ کی تقسیم چار قسم کی ہے۔	۲۳
۱۰	کَا ضَآلِہ	۱۲	۲۴	واقعہ معراج کے کچھ ضروری حالات۔	۲۴
۱۱	مَعْرَاجُوْنِ کِی تَعْدَادِ اَوْرِ تَارِیخِ	۱۳	۲۵	اللہ کی آنکھ تین طریقے سے دیکھتی ہے۔	۲۵
۱۲	مَعْرَاجِ جِسْمَانِی اَوْرِ مَنَآیِ مِی فَرَقِ مَعْرَاجِ جِسْمَانِی	۱۴	۲۶	معراج کے متعلق اسلامی عقیدوں کا بیان۔	۲۶
۱۳	مِی مَنَآیِ قَدَرُوْنِ کَا اِہْتِمَآرِ ہُوَ	۱۵	۲۷	معراج شریف کا ثبوت، احادیث و روایات سے اور مکبرین معراج کی چند قسمیں۔	۲۷
۱۴	مَحْمُوْرَ قَآئِمِہِ مَعْرَاجِ	۱۶	۲۸	معراج کی رات میں کتنے انبیاء کرم کی ملاقات ہوئی علیہم الصلوٰۃ والسلام۔	۲۸
۱۵	آفَآءِ کَا مَنَآتِ کِی چَآرِ حَقِیْقَتِیۡنِ	۱۷	۲۹	دکو معراج کی تاریخ۔ قرآن مجید میں تذکرہ معراج۔	۲۹
۱۶	بَیۡنَیۡتِ اَلْمَقَدَّسِ کُو اَقْصٰی کَہنَے کِی وجہ۔ صرف تین مسجدوں کی طرف۔	۱۸			
۱۷	سَفَرِ کَرْنَا بَآئِزِہِے۔ برکت کی لاکھ قسمیں۔	۱۹			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۸	معراج کد است تمام طائفہ کو چھٹی دی گئی تھی۔	۳۲	۵۷	قوم جاہلست کے پانچ سرور۔	۵۷
۲۹	اسراء کا لغوی و اصطلاحی ترجمہ۔	"	۵۸	فساد بنی اسرائیل کی تائید نہیں	۵۸
۳۰	معراج ۱۲ اعلان۔	۳۳	"	بنی اسرائیل کی سرکشی و بدتمیزی کا بیان۔	"
۳۱	معراجوں کی تعداد۔ شیئ صد کہتی بات ہو۔	۳۴	"	کل پار نبی شہید کئے گئے۔	"
۳۲	معراج میں اللہ تعالیٰ کے تحفظ۔	"	۵۹	فائدے۔	۵۹
۳۳	معراج کرانے کی حکمتیں اور مقصود۔	۳۵	۶۰	احکام، سقرن، اعتراضات، جوابات۔	۶۰
۳۴	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کو لا امان	"	۶۱	ثُمَّ رَدُّنَا لَكَهُ تَا - هَاعَمُوْا لَنُثَبِّرَنَّ -	۶۱
	پر دیکھنے کو بیان۔	"	"	از ریت عت۔ تا۔ ریت عت۔	"
۳۵	ویدار کے ثبوت میں دراصل حق تعالیٰ کے	۳۵	۶۲	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔	۶۲
	ولائ۔	"	۶۳	جمع قلت مکرر کے چار وزن ہیں اس کی	۶۳
۳۶	اعتراضات اور ان کے جوابات۔	۳۸		ی مہی لمحوۃ ہوتی ہے۔	
۳۷	معراج کا مہینہ، تاریخ و رسال۔	۴۵	۶۴	تفسیر حالانہ	۶۴
۳۸	اسماء الہیہ سے نبی کریم کو انقلاب طائفہ گئے	۴۶	۶۵	فائدے۔ قبر و نیکو کی وجہ سے عزتیں	۶۵
۳۹	واقعات معراج سے چند فوائد و مسائل اور	۴۷		برکتیں ملتی ہیں۔	
	چند اعتراضات و جوابات۔		۶۶	گناہوں کی وجہ سے۔ یک لوگوں۔ سجدوں	۶۶
۴۰	ذَرِّیَّةً عَنْ حَٰصَاۃٍ فُؤِحٍ تَا - وَكَلَّا وَغَدَا	۵۱		کتابوں پر تہا ہی آتی ہے۔	
	مفسرور۔ زیت عت۔ تا آیت عت۔		۵۷	احکام القرآن۔ اعتراضات۔ جوابات۔	۵۷
۴۱	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔	۵۲	۵۸	تفسیر صوفیانہ	۵۸
۴۲	صفات الہیہ اور صفات انسانیہ میں	۵۳	۵۹	بیم اسالی میں نفس کے پانچ گھروں۔	۵۹
	فرق ہے۔		۶۰	تین بری مادوں سے بچو۔ مغیبت کے	۶۰
۴۳	تفسیر حالانہ۔ نوح علیہ السلام تا قیامت ہر	۵۵		پانچ نشان ہیں۔	
	انسانی کے جذباتی ہیں۔		۶۱	عَسَى رَبُّکُمْ لَا یَیْمُکُمْ تَا اَبَدْنَا نَحْنُ	۶۱
۴۴	دنیا میں تین قومیں بہت بڑی ہوں گی۔	۵۶		عَدَاۤا لَیْمَا۔ آیت عت۔ تا۔ ریت عت۔	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۹۲	سائنسدانوں کے تین نظریات قطعا غلط ہیں۔	۷۲	تسعات۔ تفسیر نحوی۔ مئی فعل مقابہ کا
۹۳	فائسے۔ ہر حال میں اپنے آپ کو قابو میں رکھنا ہی سہانی ہے۔ اولیاء اللہ تعذیر انسانی کو جیتے ہیں۔	۷۳	سیان۔
۹۴	حکام القرآن۔ بددعا کرنی گناہ ہے۔	۷۴	ظل اور عقیدوں کے نام۔
۹۵	مسلمانوں کو تجارت کرنا فرض ہے نماز تہجد پڑھنا ضروری ہے۔	۷۵	سابقہ پانچ قوموں کا ذکر۔
۹۶	شرعی دن کے نو حصے ہیں۔ شفق آسمانی کی قسمیں۔	۷۶	فائسے۔ سب سے بڑا کفر کفر الہی
۹۷	حضرات۔ جوابات۔	۷۷	توٹ ہے۔
۹۸	تفسیر صوفیانہ۔	۷۸	احکام القرآن۔
۹۹	کافر انسان زہریلے کیمرے کی طرح ہے	۷۹	عزرائیسات۔ جوابات۔ سچا اور صحیح ایمان
۱۰۰	اَقْرَبُ كَيْفِكَ تَا. قَدْ تَمَرَّنَا تَدْمِيْرًا۔	۸۰	حلی قیامت کیا ہے۔
۱۰۱	ازیت ع۔ تا آیت ع۔	۸۱	تفسیر صوفیانہ۔
۱۰۲	تعلقات۔ شیان نزول۔	۸۲	مومنین صالحین کی نشانیاں اور بندے کے پندہ صلاحت۔
۱۰۳	تفسیر نحوی۔	۸۳	وَيُنِزِّلُ مِنَ الْإِنْسَانِ الْبَشَرَاتِ يَنْفَعُهُ مَشُورًا
۱۰۴	تفسیر عامانہ۔ دنیا میں اپنے اعمال کی کتاب	۸۴	ازیت ع۔ تا آیت ع۔
۱۰۵	نظر آسنے کی چار وجہ۔	۸۵	تعلقات۔
۱۰۶	نیک اعمال کا ہی ایصال ثواب ہو سکتا ہے۔	۸۶	شیان نزول۔ تفسیر نحوی۔ بامد کی دوسریں
۱۰۷	نیک اور بد کے اعمال کا فرق۔	۸۷	بعض افعال ناقصہ کیوں ہوتے ہیں۔
۱۰۸	دنیا میں ایک نیک ایک ظالم چوبیس ہزار آسمیں ہو گئے۔	۸۸	تفسیر عامانہ۔ چاند کے تین نام۔
۱۰۹	قیامت میں کوئی بے پڑھانہ ہوگا۔ اور	۸۹	دنیکہ ہر علاقے اور خطے میں صبح صادق اور رقیب عشا ہوتا ہے چھ ماہ کا مدت دن کہیں نہیں ہوتا۔
۱۱۰		۹۰	چاند سورج کی گردش سے زمین پر فائسے
۱۱۱		۹۱	علم و قیامت کے بارہ مذاہم اصطلاحی اغلاط۔

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۹۲	اہل جنت کی زبان طرب ہوگی۔	۱۰۹	۱۲۱	تفسیر عالمائے	۱۳۱
۹۳	کسی کو گناہ پہنچے دے تو یہ منع ہے کہ کسی کے	۱۱۰	۱۲۲	انسانی نفیسیت سات طرح حاصل ہوتی ہے۔	۱۳۲
۹۴	باقی بچے جنت میں جائیں گے۔	۱۱۱	۱۲۳	توحید باری تعالیٰ کا تعلق حساب والدین سے چار طرح ہے۔	۱۳۳
۹۵	دین الہی نبی کی تربیت و اعمال و اقوال کا نام ہے۔	۱۱۲	۱۲۴	فائدہ سے بندھے کو کسی چیز میں اختیار دیا گیا۔	۱۳۴
۹۶	وَلَمَّا تَخَلَّوْا مِنْ الْقُرُونِ تَابَعُوا شُكْرًا	۱۱۳	۱۲۵	احکام القرآن۔ زمانہ روزی کی تین قسمیں۔	۱۳۵
۹۷	از آیت ع ۱ تا آیت ع ۱۱۔	۱۱۴	۱۲۶	عترت خلدت و جو بات۔	۱۳۶
۹۸	قرن کے معنی۔ اور نجد سے شیطانوں کا	۱۱۵	۱۲۷	وَاخْفِضْ لَهُمَا تَابِعًا لِرَبِّهِمْ كَقَوْلِهِمْ	۱۳۷
۹۹	قرن نکلے گا۔	۱۱۶	۱۲۸	از آیت ع ۱۲ تا آیت ع ۱۴۔	۱۳۸
۱۰۰	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔	۱۱۷	۱۲۹	تعلقات۔ و شان نزول	۱۳۹
۱۰۱	تفسیر عالمائے آسمانی مذاہب سے پھر قرین۔	۱۱۸	۱۳۰	تفسیر نحوی۔	۱۴۰
۱۰۲	ہذاک جو میں اور ان کے نام۔	۱۱۹	۱۳۱	تفسیر عالمائے خدمت والدین کے کئی فرقانے	۱۴۱
۱۰۳	مومن کی جن خصلتیں۔ ان کے لیے گیدہ دم	۱۲۰	۱۳۲	کی تین وجوہ۔	۱۴۲
۱۰۴	فائدہ سے۔ سب سے زیادہ خدمت کو چاہئے	۱۲۱	۱۳۳	والدین کی خدمت فرق ہے۔ کافر والدین کی	۱۴۳
۱۰۵	احکام القرآن۔ دینی کاموں میں محنت کرنا	۱۲۲	۱۳۴	خدمت جائزہ گر لین کے لیے دعا و تحفہ	۱۴۴
۱۰۶	فرق ہے۔	۱۲۳	۱۳۵	منع ہے۔	۱۴۵
۱۰۷	احقر حیات جو بات۔	۱۲۴	۱۳۶	ذیری مال چودہ طریقوں سے استعمال کیا جا	۱۴۶
۱۰۸	تفسیر موفیانہ۔	۱۲۵	۱۳۷	سہ ہے۔	۱۴۷
۱۰۹	كُلًّا يَتَذَكَّرُ فَوَلَّاهُ تَابِعًا لِّهٖمَا قَوْلًا	۱۲۶	۱۳۸	طیغہ۔ ایک وہابی کہ منہ لہہ جواب۔	۱۴۸
۱۱۰	گرتیسا۔ از آیت ع ۱۵ تا آیت ع ۱۶۔	۱۲۷	۱۳۹	والدین کی تربیت اور اولاد کی خدمت والدین میں چار	۱۴۹
۱۱۱	تعلقات و روابط۔	۱۲۸	۱۴۰	طرح فرق ہے۔ سادات کی مالی خدمت۔	۱۵۰
۱۱۲	تفسیر نحوی لفظ کل چار طرح مشتمل ہے	۱۲۹			
۱۱۳	قضا کے پھر معنی۔	۱۳۰			

نمبر	مضمون	صفحہ	نمبر	مضمون	صفحہ
۱۲۳	بغیر زکوٰۃ ہر مسلمان پر فرض ہے۔ احکام القرآن	۱۴۲	۱۴۰	آدمی چار قسم کا ہے۔	۱۴۰
۱۲۴	نومس لوگ نمازیں سنت انگریزی والی عادی ہیں	۱۴۳	۱۴۱	وَلَا تَقْرُبُوا نِسَاءَ آبَائِكُمْ مِمَّنْ	۱۴۱
۱۲۵	بعد وفات قریب قریب کس طرح کرنی چاہیئے۔	۱۴۲	۱۴۲	تعلقات۔ شان نزول۔ تفسیر نحوی۔	۱۴۲
۱۲۶	عترت عاتقہ جو اب است۔	۱۴۳	۱۴۳	عمر آٹھ کیا ہے؟	۱۴۳
۱۲۷	تفسیر صوفیانہ۔	۱۴۴	۱۴۴	تفسیر عالمانہ۔ نہایت کاری کی دینی دینی	۱۴۴
۱۲۸	وَالَّذِينَ يُدْعُونَ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَنْ يَكُونُوا	۱۴۸	۱۴۵	خوابیاں و بیاہ کاریاں۔	۱۴۵
۱۲۹	ریت عاتقہ ریت عاتقہ۔	۱۴۸	۱۴۶	زنا کے اسباب زمرہ میں ناکہ نہیں	۱۴۶
۱۳۰	تعلقات۔ شان نزول۔	۱۵۰	۱۴۷	پانچ قسم کے سائل کو قتل کرنا مکروہ پر واجب ہے۔	۱۴۷
۱۳۱	تفسیر نحوی۔	۱۵۱	۱۴۸	عمر کی گیارہ قسمیں ہیں۔	۱۴۸
۱۳۲	تفسیر عالمانہ۔	۱۵۳	۱۴۹	عمر کی گیارہ قسمیں ہیں۔	۱۴۹
۱۳۳	اشتر تعالیٰ تمام محبوب سے پاک ہے۔	۱۵۵	۱۵۰	عمر کی گیارہ قسمیں ہیں۔	۱۵۰
۱۳۴	سبب اولاد بیٹے۔ بیٹیاں رب تعالیٰ کی	۱۵۴	۱۵۱	عمر کی گیارہ قسمیں ہیں۔	۱۵۱
۱۳۵	مطالعے۔	۱۵۵	۱۵۲	عمر کی گیارہ قسمیں ہیں۔	۱۵۲
۱۳۶	نائد سے۔ ضروریات دینی و دنیوی کا خیال رکھنا لازم۔	۱۵۵	۱۵۳	عمر کی گیارہ قسمیں ہیں۔	۱۵۳
۱۳۷	اللہ تعالیٰ کی کسی بات پر اعتراض یا ممانعت	۱۵۸	۱۵۴	عمر کی گیارہ قسمیں ہیں۔	۱۵۴
۱۳۸	کرنا حرام ہے۔	۱۵۸	۱۵۵	عمر کی گیارہ قسمیں ہیں۔	۱۵۵
۱۳۹	احکام القرآن سائل کو جھڑکنا منع ہے۔	۱۵۸	۱۵۶	عمر کی گیارہ قسمیں ہیں۔	۱۵۶
۱۴۰	مجبوری میں اور وہ ہونے کی پس بندی کرنا	۱۵۸	۱۵۷	عمر کی گیارہ قسمیں ہیں۔	۱۵۷
۱۴۱	حائز ہے۔	۱۵۸	۱۵۸	عمر کی گیارہ قسمیں ہیں۔	۱۵۸
۱۴۲	اعتراض و جہالت۔	۱۵۸	۱۵۹	عمر کی گیارہ قسمیں ہیں۔	۱۵۹
۱۴۳	تفسیر صوفیانہ معرفت کی۔ و منزلیں	۱۵۸	۱۶۰	عمر کی گیارہ قسمیں ہیں۔	۱۶۰

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۵۴	تفسیر مونیانہ۔	۱۴۵	تفسیر مونیانہ۔
۱۵۵	وَأَذِقُوا لَكُمُ اللَّيْلَ تَا بِسْمِ رَبِّكَ مَكْرُوفًا	۱۴۶	زمین کے اندھیرے اچھے اور بُرائے
۱۵۶	اِنَّ رَيْتَ عَشَاً تَا رَيْتَ عَشَاً	۱۴۷	ذَالِکَ مِمَّا اَوْسَىٰ تَا ذِی الْقُرْشِ
۱۵۷	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔	۱۴۸	سَبِيلًا رَّیْتَ عَشَاً تَا رَيْتَ عَشَاً
۱۵۸	ذَالِکَ تَمِینَ عَقْلٍ اَلْجَمْعُ	۱۴۹	تعلقات۔ شانِ نازل۔ تفسیر نحوی۔
۱۵۹	قیسی اور کموہ میں تین طرح فرق۔	۱۵۰	تفسیر المائدہ آیت ۲۲ سے ۲۹
۱۶۰	تفسیر المائدہ۔ ناپ تول یہ اگر کس کے	۱۵۱	حکم اسلام کے بانی احکام
۱۶۱	فائدہ۔	۱۵۲	مذہب۔ طوم۔ مخدوں۔ بدعت اور کفر
۱۶۲	بے علمی اٹھ طرح کی ہے۔	۱۵۳	فائدہ۔ علم اور قدرت کفر
۱۶۳	قیامت میں تمام عقائد سے پرہیز کیا گیا۔	۱۵۴	احکام نقرن۔ اعتراضات جوابات۔
۱۶۴	انسان کی پوری زندگی کی صرف پانچ حالتیں ہیں۔	۱۵۵	تفسیر مونیانہ۔
۱۶۵	چلنے میں دو حالتیں ہوتی ہیں۔ فائدہ۔	۱۵۶	انسان میں دو بشری قوتیں ہیں۔ اور ہر
۱۶۶	علم کی روشنی دو قسم کی ہے۔	۱۵۷	انسان میں باغیوں کی خصلتیں پیدا کی گئی ہیں۔
۱۶۷	خیالات اور دوسراں پر کچھ نہیں۔ چلنے میں احتیاط چاہیے۔ شیعہ اور غور میں کسی فائدہ نہیں ہوتا۔	۱۵۸	تہمت کی زیادتی اور کمی سے نقصان
۱۶۸	احکام القرآن۔ پیرا تون فرمیں کچھ نیچا لکھنا مستحب۔	۱۵۹	طلل اور حرم کی تین زمین تھیں۔
۱۶۹	بغیر علم فتویٰ دینا حرام ہے۔ منکر کی جگہ بیٹھنا سچ ہے۔	۱۶۰	سُبْحَانَ رَبِّكَ عَلَّمَ یَقُولُونَ تَا عَلَّمَ
۱۷۰	بہی چیزوں اور شر کا گاہ کو دیکھنا حرام ہے۔	۱۶۱	اَذْکَرُ هُوَ نَقُورًا رَّیْتَ عَشَاً تَا رَيْتَ عَشَاً
۱۷۱	اعتراضات سے جوابات۔	۱۶۲	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔
۱۷۲		۱۶۳	تفسیر مائدہ۔ کافروں بندوں کی حیدر
۱۷۳		۱۶۴	عقیدہ کیا اور ان کا قرآن رت۔
۱۷۴		۱۶۵	قرآن مجید میں پرے کے لیے جو لفظ استعمال کئے گئے۔

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
۱۸۶	فائدے۔ جانور انسان کی بریاں سمجھتے ہیں	۲۰۱	۲۰۰ فائدے۔
۱۸۷	سب سے بڑیاں اعلیٰ ذلیلہ کو نسا ہے سات	۲۰۱	۲۰۱ دنیا میں سب سے زیادہ بد بخت گستاخ
	کا مدد کرتا پیرا ہے۔		نجات ہے
۱۸۸	احکام القرآن۔ جانور کے مذہب پر سخت مانا	۲۰۲	۲۰۲ احکام القرآن۔ اعتراضات۔ جوابات
	منع ہے۔	۲۰۳	۲۰۳ تفسیر سورۃ نہ قساوت قلمی کے پانچ سنان ہیں
۱۸۹	قوی اختیار کرنا فرض ہے۔ اعتراضات	۲۰۴	۲۰۴ نفس مارے کے دس نشان
	جوابات	۲۰۵	۲۰۵ قُلْ كُونُوا حِجْرًا مَّوَدَّعًا وَلَا تَمْلِكُوا
۱۹۰	تفسیر سورۃ نہ	۲۱۱	۲۱۱ قَبِيلًا اَرْسِلْنَا فِيهِ آيَاتٍ بَاطِلَةً
۱۹۱	تلاوت قرآن مجید کے چار مدارج روحانی	۲۱۲	۲۱۲ تعلقات۔ تفسیر نوری۔
	تیا۔	۲۱۳	۲۱۳ تفسیر مائدہ
۱۹۲	حیدر کے دل پر کام ہوئے۔	۲۱۴	۲۱۴ غستاخی نبوت کی طرح جہنم کی ہے۔
۱۹۳	مَنْ اَعْلَمَ بِمَا يَشْكُرُونَ اَمْ لَا تَعْلَمُوْنَ	۲۱۵	۲۱۵ فائدے۔ حقیقی اللہ ہماری زندگی کیا ہے۔
	جَدِيدًا رَأَيْتَ شَيْءًا اَمْ لَا اَيْتَ رَأَيْتَ	۲۱۶	۲۱۶ مومن کی زندگی کیسی چاہیے۔
۱۹۴	تعلقات۔ شان نزول۔ تفسیر نوری۔	۲۱۷	۲۱۷ حکریں قیمت عین سوال کرتے ہیں۔
۱۹۵	قل اسمعوا لعلکم تعقلون	۲۱۸	۲۱۸ سب سے نہایت باریک مہدوت حمد اللہ ہے
	ہے	۲۱۹	۲۱۹ احکام القرآن۔ اعتراضات۔ وجوہات
۱۹۶	استقامت چار قوتوں کا نام ہے۔	۲۲۰	۲۲۰ تفسیر سورۃ نہ
۱۹۷	تفسیر مائدہ۔ کفار عرب چار طبقوں سے	۲۲۱	۲۲۱ تہذیب خریاں شل مانپ۔ بھوسہ دی ہیں۔
	مخلوق میں آیا کرتے تھے۔	۲۲۲	۲۲۲ وَقُلْ لِّعِبَادِي تَقِيَّةً وَارْءَايَاتِنَا وَارْءَايَاتِنَا
۱۹۸	کفار نے آباء کائنات علی اللہ علیہ وسلم کی	۲۲۳	۲۲۳ زبورا۔ از آیت ۵۲ تا آیت ۵۵
	کس طرح گتہ خد کی ہیں۔	۲۲۴	۲۲۴ تعلقات آیات۔ شان نزول۔
۱۹۹	قرآن مجید میں چار باجی اجرت سے بیان	۲۲۵	۲۲۵ تفسیر نوری
	کی گئیں۔	۲۲۶	۲۲۶ کسی غیر کی کشتی کشت کفر سے زبرد کے معنی

پر شمار	مضمون	منو	نر شمار	مضمون	منو
۱۱۰	تفسیر عالمانہ	۲۲۹	۲۳۸	۱۱۰ کا ثبوت رکھتا ہر حقوق پر واجب ہے	۲۳۸
۱۱۱	دورنہ تفسیر عالمانہ	۲۲۹	۲۳۱	۱۱۱ اثراذات و جہات	۲۳۱
۱۱۲	نظم و جہاد عرف سنانوں کے لیے	۲۳۰	۲۳۰	۱۱۲ وَفَا مَعَاذَ رَبِّیْ مَا تَطْفِیْا کَیْتُرَا	۲۳۰
	پور کیا۔		۲۳۰	۱۱۲ از آیت ۲۳۰ آیت ۲۳۱	۲۳۰
۱۱۳	قائد ہے۔ زندگی کا سب سے اچھا مل گیا	۲۳۱	۲۳۱	۱۱۳ تعلقات آیات	۲۳۱
	ہے۔		۲۳۲	۱۱۳ شای نزول تفسیر غوی۔	۲۳۲
۱۱۴	احکام انفرادی	۲۳۲	۲۳۲	۱۱۴ خواب کو دیا کہنے کا وجہ	۲۳۲
۱۱۵	چغوری (۱۷) اور شیطانی کام ہے۔	۲۳۲	۲۳۲	۱۱۵ ستنے کے آٹھ معنی ہیں۔	۲۳۲
۱۱۶	کسی کو جنت کا دوست دینا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم	۲۳۲	۲۳۲	۱۱۶ تفسیر عالمانہ	۲۳۲
	۱۱۶ علم کے امتیاز میں ہے اثراذات و جہات		۲۳۲	۱۱۶ تھے اور دیا کے بارے میں چند اقوال	۲۳۲
۱۱۷	پروسی کا شرارتیں جہاد کی خصوصیات	۲۳۲	۲۳۲	۱۱۷ شیعہ کے بارے میں چند اقوال کا مذہب	۲۳۲
۱۱۸	۱۱۸ اَقْلُ اَدْعُوْا اِلَیْہِمْ دَعْوَہٗہٗ فِی الْکِتَابِ	۲۳۲	۲۳۲	۱۱۸ احکام انفرادی اثراذات و جہات	۲۳۲
۱۱۹	۱۱۹ اَسْطُوْرٌ۔ از آیت ۲۳۲ تا آیت ۲۳۳	۲۳۲	۲۳۲	۱۱۹ تفسیر صوفیانہ	۲۳۲
۱۲۰	۱۲۰ تعلقات۔ شعی نزول تفسیر غوی	۲۳۲	۲۳۲	۱۲۰ بدول کے چار مل خوبصورت ہیں۔	۲۳۲
۱۲۱	تفسیر عالمانہ	۲۳۲	۲۳۲	۱۲۱ ہارمیز یہ ہے نشان ہیں۔	۲۳۲
۱۲۲	مخرو اور غریبوں کے کفریات کا فرق	۲۳۲	۲۳۲	۱۲۲ جہاد کے کچھ نشانیاں	۲۳۲
۱۲۳	۱۲۳ قیامت دینا میں تو قسم کے گزرتے رہے	۲۳۲	۲۳۲	۱۲۳ شیعہ کے پانچ دوست ہیں اور میر	۲۳۲
۱۲۴	۱۲۴ مصوبی گھنیز کا ثبوت کہتے ہیں	۲۳۲	۲۳۲	۱۲۴ دشمن ہیں۔	۲۳۲
۱۲۵	۱۲۵ دنیا کے پائیس عداوتے تا قیامت باقی ہیں	۲۳۲	۲۳۲	۱۲۵ بیوقوف کے پانچ نشان ہیں۔	۲۳۲
۱۲۶	۱۲۶ اہل قیامت ہیں ان کا پاکت کا نوعیت	۲۳۲	۲۳۲	۱۲۶ طبیعت انسان میں قسم کی ہے۔	۲۳۲
	۱۲۶ وتریب۔		۲۳۲	۱۲۶ وَ اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِکَةِ تَاٰجِرُوْا فَاٰمُوْا فَاٰمَرُوْا	۲۳۲
۱۲۷	۱۲۷ قائد ہے	۲۳۲	۲۳۲	۱۲۷ از آیت ۲۳۲ تا آیت ۲۳۳	۲۳۲
۱۲۸	۱۲۸ احکام انفرادی۔ وسیلہ کبریا واجب ہے۔	۲۳۲	۲۳۲	۱۲۸ تعلقات شای نزول تفسیر غوی	۲۳۲

صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۹۱	احکام القرآن	۲۷۳	۲۷۶	تفسیر مائدہ	۲۵۸
۲۹۲	علاقہ تہجد کرنا مسلمان پر فرض اسلامی ہے۔	۲۷۵		آدم میرا سکا اور مجھ کا تذکرہ	
	انقرضات و جوابات	۲۷۶	۲۷۷	قرآن مجید میں سات جگہ فرمایا گیا۔	۲۵۹
	تفسیر مونیانہ۔ انسان آٹھ قسم کے ہیں۔	۲۷۷	۲۷۸	انکار مجھ پر بیس کے تین قول	۲۶۰
	بیس کے چار آٹھ قسم کے ہیں	۲۷۸		فائدہ سے۔ آدم میرا سکا کر مجھ کو کرایا گیا	
	گناہ ناجو ذکر ابیس ہے	۲۷۹		تبدل نہ بنایا گیا تھا	
	وَرَدَّكُمْ عَنْكُمْ وَتُؤْتَاهُ اللَّهُ حَبْلًا مِّنْ يَّسِينَا	۲۸۰		بگ منہ سے اعلیٰ نہیں ہے	۲۶۱
۲۹۳	ازایت سے آیت سے	۲۸۱		احکام القرآن۔ کافر عرب سے سودین جائز	۲۶۲
۲۹۵	تفہات	۲۸۲		جہ۔	
	تفسیر کوئی	۲۸۳		شریعت میں مجھ سے تین قسم کے ہیں	۲۶۳
۲۹۹	تفسیر مائدہ	۲۸۴		مادی حکم پر قیاس کرنا منع ہے	۲۶۴
۳۰۰	انسان کا تعلق دنیا سے تین طرف سے ہے۔	۲۸۵		انقرضات و جوابات	۲۶۵
	عذاب ابی کی قسمیں سے عاصف سے عاصف	۲۸۶		تفسیر مونیانہ	۲۶۶
	عاصف سے عاصف	۲۸۷		انسان نادان سے چار پوچھ لیاں کرتا ہے۔	۲۶۷
۳۰۲	فائدہ سے دنیا میں پانچ قسم کی بلائیں آئیں	۲۸۸		وَأَسْتَفِرُّ زَيْنَ شَطَطٍ مِنْهُمْ لَكَ رِبْكَو	۲۶۸
	نبردگی کی دو قسمیں سے حیات شکر	۲۸۹		ترجیہ سے۔ از آیت سے آیت۔ آیت سے	
	حیات کفر	۲۹۰		تفہات آیت۔ تفسیر کوئی	۲۶۹
	چھ تنگرواری کیا ہے احکام القرآن	۲۹۱		لفظ ماں کا معنی اور اسطلاح ترمیم۔ مال	۲۷۰
	کالا نشاب لگانا حرام ہے۔	۲۹۲		کی گبار قسمیں ہیں	۲۷۱
	حضرات و جوابات۔ مندرجہ اور	۲۹۳		تفسیر عاصف۔ مشیحات۔ بیس میں آتا ہے	۲۷۲
۳۰۴	مزاروں پر جلنے کا فرق۔	۲۹۴		فائدہ۔ ابیس کس طرح انسان کو مروت	۲۷۳
۳۰۵	تفسیر مونیانہ	۲۹۵		جہ۔	
		۲۹۶		بیز قریب پہنچ کر نہ ٹھہرتی نہیں ہو سکتا	۲۷۴

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
۲۹۲	ہاتھ چار قسم کے ہیں۔ انسان کی پانچ مادہ ہیں۔	۲۱۰	تفسیر مرقیانہ
۲۹۳	ذہن کا دو بیوقوفیت کا رقیب ہے۔	۲۱۱	ارزیت کے آیت ۱
۲۹۴	ارزیت کے آیت ۱	۲۱۲	نعمتات و ربطیات
۲۹۵	نعمتات آیات۔ شان نزول۔ تفسیر نحوی	۲۱۳	شان نزول۔ تفسیر نحوی
۲۹۶	جب کسی شے کو غصوم چیز کا نام دے دیا	۲۱۴	حرف کو استعمال شرط کے علاوہ پانچ
۲۹۷	جائے ترویج ہمارے ہوتا ہے	۲۱۵	طرح سے ہوتا ہے۔
۲۹۸	تفسیر حلالانہ۔ انسان کی پانچ طرح تکرم فرما	۲۱۶	افعال متعارف پانچ ہوتے ہیں۔
۲۹۹	انہی۔ اور اصل ایان کی سولہ طرح تکرم	۲۱۷	تفسیر حلالانہ۔ کفار مکہ کے سات مطالبے
۳۰۰	فرماں گئی۔	۲۱۸	ہوئے تھے۔
۳۰۱	انہی۔ عالم چار قسم کی ہیں۔	۲۱۹	معصوم حضرات گناہ کر سکتے ہیں ان
۳۰۲	فطرت انسانی کی حد تک	۲۲۰	سے گناہ محال اور بغیر تاہم ہے۔
۳۰۳	انسان کو چھ خصوصی خوبیوں کی گئی	۲۲۱	فائدہ سے۔ کنار بھی مسلمان سے بچا محبت
۳۰۴	انسانی ہاتھ قدرت کا عجیب شاہکار ہے	۲۲۲	ہیں کر سکتے۔ تمام ایسا برکات معصوم ہوتے
۳۰۵	لفظ امام کے معنی میں مفسرین کے سات	۲۲۳	ہیں۔
۳۰۶	اقوال۔	۲۲۴	احکام القرآن کنار کی تعلیم گناہ ہے
۳۰۷	فائدہ سے۔ انسان کو بارہ فتنوں کی گئی۔	۲۲۵	دی مسائل میں اہرام قلعہ ہے
۳۰۸	بیعت بر شہد واجب ہے قیامت میں	۲۲۶	امراضات و جرات
۳۰۹	کوئی شخص ہے پڑھانہ ہو گا احکام القرآن	۲۲۷	تفسیر مرقیانہ عذاب سات قسم کے ہیں
۳۱۰	زیمنہ سے نکال کر پانی پینا مکروہ قوی	۲۲۸	کفار کی اسقام دوستی وغیرہ سب ماضی
۳۱۱	ہے۔	۲۲۹	چاہدی ہے۔
۳۱۲	دارگی اور چٹیا کٹائی حرام ہے۔	۲۳۰	معصوم حضرات گناہ چھ قاصدی نہیں ہوتے
۳۱۳	احضادات و جرات	۲۳۱	فائدہ سے۔ احکام القرآن

صفحہ	ترتیب	مضمون	صفحہ	ترتیب
۳۱۵	۳۱۵	پیر بابت علی شاہ کا عظیم کارنامہ	۳۱۵	۳۱۵
۳۱۶	۳۱۶	اعترافات تفسیر صوفیانہ	۳۱۶	۳۱۶
۳۱۷	۳۱۷	عذاب سات قسم کا ہے۔	۳۱۷	۳۱۷
۳۱۸	۳۱۸	یوسفؑ کا کہنا کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ میں اسے بھلا دے۔	۳۱۸	۳۱۸
۳۱۹	۳۱۹	تفسیر صوفیانہ۔ ازایت ۳۱ تا ۳۲	۳۱۹	۳۱۹
۳۲۰	۳۲۰	تعلقات و ربط آیت۔ تفسیر نحوی	۳۲۰	۳۲۰
۳۲۱	۳۲۱	صلوۃ اصل نام درود شریف کا ہے جس میں	۳۲۱	۳۲۱
۳۲۲	۳۲۲	درود شریف کی موجودگی سے نماز کو صلوۃ	۳۲۲	۳۲۲
۳۲۳	۳۲۳	کہا گیا سورج کا ڈھلنا تین قسم کا ہے	۳۲۳	۳۲۳
۳۲۴	۳۲۴	لفظ لکھنے کے سات معنی تفسیر مابعد	۳۲۴	۳۲۴
۳۲۵	۳۲۵	پانچ نمازوں اور سات رکعتوں کا ذکر	۳۲۵	۳۲۵
۳۲۶	۳۲۶	کی رکعتیں کم ہونے کی حکمتوں کا بیان	۳۲۶	۳۲۶
۳۲۷	۳۲۷	آسمان اور زمین کی شکلیں انعام بعد کا بیان	۳۲۷	۳۲۷
۳۲۸	۳۲۸	عبادتی مدد قسم کی ہیں۔ قول بدو عرض	۳۲۸	۳۲۸
۳۲۹	۳۲۹	بدو کی ہے۔	۳۲۹	۳۲۹
۳۳۰	۳۳۰	سورج کی رفتار کے ۳ نام ہیں	۳۳۰	۳۳۰
۳۳۱	۳۳۱	زمین کی شکل و مقام	۳۳۱	۳۳۱
۳۳۲	۳۳۲	مدغ مدغی اور غرق مدغی میں علماء	۳۳۲	۳۳۲
۳۳۳	۳۳۳	کے دس قول۔	۳۳۳	۳۳۳
۳۳۴	۳۳۴	خاندان	۳۳۴	۳۳۴
۳۳۵	۳۳۵	پانچ گنا شافری قول کے شفاعت کا	۳۳۵	۳۳۵
۳۳۶	۳۳۶	انکار کیا۔	۳۳۶	۳۳۶
۳۳۷	۳۳۷	احکام القرآن۔ مہارت کافر فی اور صاحب	۳۳۷	۳۳۷

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۵۸	ایمان کی سات قسمیں	۲۵۷	۲۵۷
۲۵۹	تفسیر طحاوی روح کے بارے میں کار کے	۲۵۹	۲۵۹
۲۶۰	چوبیس سوال	۲۶۰	۲۶۰
۲۶۱	قرآن مجید میں چار چیزوں کو روح فرمایا	۲۶۱	۲۶۱
۲۶۲	روح کے بارے میں علماء اسلام کے آٹھ	۲۶۲	۲۶۲
۲۶۳	قول میں	۲۶۳	۲۶۳
۲۶۴	قرآن مجید میں امر کے میں سنی ہیں مختلف	۲۶۴	۲۶۴
۲۶۵	آیت یہ جسم حیران میں پار خلتے۔ فوق	۲۶۵	۲۶۵
۲۶۶	چار قسم کی سہ اور انسان میں ان کے	۲۶۶	۲۶۶
۲۶۷	میں مشترک ہیں۔ نفس کی تین قسمیں	۲۶۷	۲۶۷
۲۶۸	۱۰۱ کی تشریح۔ دہرہ کی چار قسمیں مرد کی	۲۶۸	۲۶۸
۲۶۹	دو قسمیں	۲۶۹	۲۶۹
۲۷۰	فائدے۔ احکام القرآن۔ اقراضات	۲۷۰	۲۷۰
۲۷۱	قرآن مجید میں	۲۷۱	۲۷۱
۲۷۲	قرآن مجید میں	۲۷۲	۲۷۲
۲۷۳	قرآن مجید میں	۲۷۳	۲۷۳
۲۷۴	قرآن مجید میں	۲۷۴	۲۷۴
۲۷۵	قرآن مجید میں	۲۷۵	۲۷۵
۲۷۶	قرآن مجید میں	۲۷۶	۲۷۶
۲۷۷	قرآن مجید میں	۲۷۷	۲۷۷
۲۷۸	قرآن مجید میں	۲۷۸	۲۷۸
۲۷۹	قرآن مجید میں	۲۷۹	۲۷۹
۲۸۰	قرآن مجید میں	۲۸۰	۲۸۰
۲۸۱	قرآن مجید میں	۲۸۱	۲۸۱
۲۸۲	قرآن مجید میں	۲۸۲	۲۸۲
۲۸۳	قرآن مجید میں	۲۸۳	۲۸۳
۲۸۴	قرآن مجید میں	۲۸۴	۲۸۴
۲۸۵	قرآن مجید میں	۲۸۵	۲۸۵
۲۸۶	قرآن مجید میں	۲۸۶	۲۸۶
۲۸۷	قرآن مجید میں	۲۸۷	۲۸۷
۲۸۸	قرآن مجید میں	۲۸۸	۲۸۸
۲۸۹	قرآن مجید میں	۲۸۹	۲۸۹
۲۹۰	قرآن مجید میں	۲۹۰	۲۹۰
۲۹۱	قرآن مجید میں	۲۹۱	۲۹۱
۲۹۲	قرآن مجید میں	۲۹۲	۲۹۲
۲۹۳	قرآن مجید میں	۲۹۳	۲۹۳
۲۹۴	قرآن مجید میں	۲۹۴	۲۹۴
۲۹۵	قرآن مجید میں	۲۹۵	۲۹۵
۲۹۶	قرآن مجید میں	۲۹۶	۲۹۶
۲۹۷	قرآن مجید میں	۲۹۷	۲۹۷
۲۹۸	قرآن مجید میں	۲۹۸	۲۹۸
۲۹۹	قرآن مجید میں	۲۹۹	۲۹۹
۳۰۰	قرآن مجید میں	۳۰۰	۳۰۰

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۲۰۵	حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اعجازات۔ تواریخ، تراجم اور فوائد کی تفصیل و فرست۔	۲۰۱	قَدْ كُنْزٍ يٰۤاَللّٰهُ شَهِيدًا۔ مَبْعُوْثُوْنَ حَقًّا
۲۰۶	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات تیار مک ظاہر ہوتے رہیں گے۔	۲۰۲	۲۸۷ از آیت ۱ تا آیت ۱۷ ۲۸۸ تعلقات۔ تفسیر نحوی ۲۸۹ ولی کے پارٹی ۲۹۰ تفسیر عامانہ ۲۹۱ گنار کے اور دھامانہ ہونے میں پانچ ۲۹۲ قول میں ۲۹۳ رنگ سید بنی عشریہ تین طریقوں سے آئیں گے۔
۲۰۷	ابوبکر کرام سے معجزہ طلب کرنا گناہ۔ لیکن جو کچھ مٹی سے طلب کرنا ہوتا ہے جبکہ اس کو شرمندہ و ذلیل کرنے کے لیے ہو امتناعات۔	۲۰۳	۲۹۴ برہ ہونا۔ اس میں پانچ قول ہیں۔ ۱۔ نہ ۲۹۵ احکام القرآن۔ ۲۔ فاعمالی کی صفات۔ ۲۹۶ خصوصیت و غیر خصوصیت کا فرق۔ امتناعات ۲۹۷ تفسیر صوفیانہ ۲۹۸ وَ كَذٰلِكَ يَرٰوْنٰ اَنَّ اللّٰهَ اَعْلٰمٌ۔ يٰۤاَيُّهَا سِنٰی ۲۹۹ از آیت ۱ تا آیت ۱۷ ۳۰۰ تعلقات۔ تفسیر نحوی۔ سواں آخر ۳۰۱ قسم کا ہوتا ہے۔ ۳۰۲ تفسیر۔ خیال اور تصور میں فرق سمجھنے کی قرینہ ۳۰۳ غم۔ خیال میں فرق ۳۰۴ تفسیر عامانہ ۳۰۵ ایک اصولی شریعت و غیرہ نیازوں کو پہنچنے ۳۰۶ واسعہ ہند و ذہنیت رکھتے ہیں۔
۲۰۸	از آیت ۱ تا آیت ۱۷	۲۰۴	۳۰۷
۲۰۹	علاقات شان نزول	۲۰۵	۳۰۸
۲۱۰	تفسیر نحوی شہر اور قریٰ کا فرق	۲۰۶	۳۰۹
۲۱۱	تفسیر عامانہ	۲۰۷	۳۱۰
۲۱۲	قرعہ نبوی پر کس کس صفت سے مصیبتیں آتی رہیں۔	۲۰۸	۳۱۱
۲۱۳	وعدہ اُترت سے کیا مراد ہے۔	۲۰۹	۳۱۲
۲۱۴	فہمے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم باختیار شہنشاہ بن کر آئے۔	۲۱۰	۳۱۳
۲۱۵	احکام اقرار	۲۱۱	۳۱۴
۲۱۶	امتناعات۔ پہنچانے کے معنی	۲۱۲	۳۱۵
۲۱۷	مک حضرت کے تہ کے شان	۲۱۳	۳۱۶
۲۱۸	دلیل و تفسیر صوفیانہ معرفت کے سات اسان	۲۱۴	۳۱۷

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۱۳	قیامت میں چار چیزیں ہیں	۴۲۰	۴۲۰	دو چوب چوب کے الفاظ	۴۲۰
۴۱۵	علم نبییت کی کتابیں ہیں اور یہ اللہ کے	۴۲۱	۴۲۱	التراضات جوابات	۴۲۱
	تین روشن علم	۴۲۲	۴۲۲	تفسیر سرفیانہ	۴۲۲
۴۱۶	راہ عشق کے بندے تین قسم کے ہیں۔	۴۲۲	۴۲۲	رب تعالیٰ نے انسان پر دیگر مخلوق کی	۴۲۲
	وَقَرَأْنَا قُرْآنَهُ تِلْكَ وَتَزِيدُهُمْ			صفات پیدا کی ہیں۔	
۴۱۷	حَسْبُوْنَا۔ زَايَاتُ تِلْكَ آيَاتُ تِلْكَ	۴۲۳	۴۲۳	قُلْ اَدْعُوا اللّٰهَ۔ وَكُفِّرُوا بِنِعْمَةِ رَبِّ	
۴۱۸	تعلقات۔ تفسیر نوری	۴۲۳	۴۲۳	ازایات مسائل آیت ۱۱۱	۴۲۳
	تکامل اور قرأت کا فرق	۴۲۵	۴۲۵	تعلقات۔ شان نزول	۴۲۳
۴۱۹	تفسیر علامہ۔ پہلی کتابیں کس طرح نازل	۴۲۶	۴۲۶	تفسیر نوری۔ مفسر رحمن کے اشتقاق معنی	۴۲۳
	ہوئیں۔			آیات ایک وقت ایک ہی لفظ کا حامل بھی	
	ہے محمول بھی	۴۲۸			
۴۲۰	تذکرہ قرآن مجید کے تین حصے	۴۲۸	۴۲۸	تفسیر عامانہ۔ لفظ اللہ کے اشتقاق میں	۴۲۸
۴۲۱	سات حصہ اہل کتاب جو صحابہ ہوئے	۴۲۹	۴۲۹	سات قول	
۴۲۲	قرآن مجید نام سورتوں کی ترتیب	۴۳۰	۴۳۰	رب تعالیٰ آپسے۔ جنت۔ آج۔ اپنے	۴۲۹
	نزول کا نقشہ			حبیب کریم کو عطا ہونے والی کتاب	
۴۲۳	حاندے۔ تلاوت قرآن مجید سب سے	۴۳۱	۴۳۱	حاندے۔ اللہ تعالیٰ کو رحمت الہی	۴۳۰
	بخشنے کی عبادت ہے۔			ناموں سے پکارنا چاہیے	
۴۲۴	تلاوت قرآن مجید کے احکام	۴۳۲	۴۳۲	ہر نام کا اسم اعظم بتایا جاسکتا ہے۔ اور	۴۳۱
۴۲۵	تلاوت کر کے وقت چودہ کام حرام ہیں	۴۳۳	۴۳۳	اس کا طریقہ	
۴۲۶	تلاوت قرآن کریم کی رفتار تین قسم کی ہے	۴۳۴	۴۳۴	فارسی لاؤڈ سپیکر کا نام ہے۔	
۴۲۷	سات خیراتوں کے نام۔ احکام القرآن	۴۳۵	۴۳۵	احکام القرآن۔ صرف سنتوں ہی کتاب	
۴۲۸	سجدہ تلاوت کے مسائل	۴۳۶	۴۳۶	رسول اللہ کن شیعہ ہے۔ دُعا مانگنا عبادت	
۴۲۹	سجدہ واجب ہونے کے تین سبب	۴۳۷	۴۳۷	ہے قلب اور دماغ میں فرق۔	
۴۳۰	قرآن پاک کے تمام سورتوں کی آیت کی مرمت	۴۳۸	۴۳۸		

[illegible]

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۶۸	تفسیر ماں نورد اقداسہا پ کہف ہجرت	۳۸۳	۳۸۵	تعلقات	۵۰۹
	کے لیے ہے۔		۳۸۶	تفسیر غری۔ عزل کے معنی	۵۱۰
۳۶۹	رقیم سے کیا مراد ہے۔ قانہ سے۔	۳۸۳	۳۸۷	زیارت اسمعیٰ	۵۱۱
۳۷۰	احکام القرآن۔ اقراضات	۳۸۵	۳۸۸	دراپٹ کے معنی شکلات کے معنی تفسیر علانہ	۵۱۳
۳۷۱	تفسیر صوفیانہ	۳۸۶	۳۸۹	واقعہ اسمان کہف میں تعلقات تفسیری	۵۱۵
	لَقَدْ نَعَلْنَا لَكُم بُرْجًا وَابْتِغَاوْا الْبَحْرَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ		۳۹۰	قائد سے۔ حاد اور کرامت میں فرق	۵۱۶
۳۷۲	گنہگار۔ انایت کا تائید	۳۸۷	۳۹۱	احکام القرآن مذہب بالکل ساکن ہے۔ بکیر	۵۱۷
۳۷۳	تعلقات	۳۸۸		رکھی ہے	
۳۷۴	تفسیر غری پشت کے معنی	۳۹۰	۳۹۲	کلام حاکم سے بدلت جائے ہے درصانیت	
۳۷۵	تفسیر علانہ	۳۹۲		اور ہجرت میں فرق۔	
۳۷۶	طبی مشائخ گئے ہر قلب بزمین میں ہیں	۳۹۳	۳۹۳	اقراضات	
	قول۔		۳۹۴	تفسیر صوفیانہ	۵۱۸
۳۷۷	اصحاب کہف کے حالات و کیفیت	۳۹۵	۳۹۵	گمراہ کی ہر نشانیوں	۵۱۹
	نسب۔			وَكُنْتُمْ أَشْوَاقًا لِّمَا كَانُوا فِيهِ يَسْتَمِعُونَ	
۳۷۸	میسال مذہب کو پورے سے بگاڑا ہے	۳۹۶		آیت ۱۷۔ آیت ۱۸ ایک آیت	۵۱۹
۳۷۹	اصحاب کہف کے نام۔	۳۹۸	۳۹۷	تعلقات	۵۲۰
۳۸۰	واقعہ اصحاب کہف میں کچھ اختلافات	۳۹۸	۵۰۳	تفسیر غری۔ بین اور وراثت معنی	۵۲۱
۳۸۱	قائد سے۔ اصحاب کہف کا کرامت	۳۹۹	۵۰۴	تفسیر علانہ	۵۲۲
۳۸۲	احکام القرآن۔ کرامت ولی اللہ کا	۴۰۰	۵۰۵	اصحاب کہف کے کوٹ بدلنے کے دن	۵۲۳
	گمراہ ہے۔			اور وقت کا ذکر تو نہیں ہے۔	
۳۸۳	اقراضات۔ تفسیر صوفیانہ	۴۰۱	۵۰۶	شیر کو کلب بھی کہہ دیا با نابت۔ اصحاب کہف	۵۲۴
	وَرَبِّ عَذْرَاءِ ثَمَرَةٍ تَابَتْ وَرَبِّ مَكْرُهَا			کے کئے کے پانچ نام اور رنگ	۵۲۵
۳۸۴	آیت ۱۷۔ آیت ۱۸	۴۰۲	۵۰۷	چار ماخوذ حجت میں جانی گئے	

نمبر	مضمون	صفحہ	نمبر	مضمون	صفحہ
۵۰۳	فائدے۔ احکام القرآن ضرورت پالنا	۵۱۳	۵۱۵	اقرانات۔ تفسیر سورۃ	۵۱۳
۵۰۴	ماثر ہے۔		۵۱۶	سَبِّحُوْهُ ثَلَاثَ رَآبِعَاتٍ كُلُّهُنَّ مِصْرٌ	۵۱۶
۵۰۵	وَمَا لَكُمْ لَعْنَتُهُمْ ۲۔ وَلَا يَشْعُرُونَ		۵۱۷	هَذَا رَشْدٌ۔ ازایت ۱۳ آیت ۱۳ تعلقات	۵۱۷
۵۰۶	یَکُمُ احَدًا۔ ازایت ۱۳ آیت ۱۳	۵۱۷	۵۱۸	تفسیر کوئی۔ غلط ہے کی تحقیق حرف سین	۵۱۸
۵۰۷	تعلقات۔ تفسیر کوئی	۵۱۸	۵۱۹	سے تین ما اور اس کی دہر۔	۵۱۹
۵۰۸	تفسیر مانہ۔ اصحاب کہن کو ستر نہیں	۵۱۹	۵۲۰	پھینکنے کی پانچ نہیں	۵۲۰
۵۰۹	میں۔		۵۲۱	کالمے کی تین نہیں	۵۲۱
۵۱۰	کھانا خریدنے کے وقت سات چیزوں کا	۵۲۱	۵۲۲	تفسیر مانہ۔ اصحاب کہن کے ارے میں	۵۲۲
۵۱۱	خیال رکھنا چاہیئے۔ فائدے		۵۲۳	اسلمان اقول	۵۲۳
۵۱۲	احکام القرآن	۵۲۳	۵۲۴	اصحاب کہن کے نادر و غندر اور ان کا نام	۵۲۴
۵۱۳	اشرافیت	۵۲۴	۵۲۵	فائدے۔ احکام القرآن و تفسیر اللہ کہتے	۵۲۵
۵۱۴	تشریحات اصحاب کہن اور سات	۵۲۵	۵۲۶	کافنی سلک اور اس کے چار فائدے	۵۲۶
۵۱۵	تغویب ہیں۔		۵۲۷	اقرانات۔ اللہ تعالیٰ کی حیثیت کا بیان	۵۲۷
۵۱۶	يَتَمَّ يَنْظُرُوا عَلَيْكُمْ ۲۔ سَتَجِدْت		۵۲۸	وَيَسْتَوِي تَفْهِيمٌ ۲۔ میں دُویہ	۵۲۸
۵۱۷	عَبِيدٌ فَسِيحٌ۔ ازایت ۱۳ آیت ۱۳	۵۲۸	۵۲۹	مَنْتَحَدًا۔ ازایت ۱۳ آیت ۱۳	۵۲۹
۵۱۸	تعلقات و ربطیت	۵۲۹	۵۳۰	تعلقات تفسیر نوں نوب کہ بچان	۵۳۰
۵۱۹	تفسیر کوئی۔ دین کو مست کیوں کہا جاتا	۵۳۰	۵۳۱	مذہب کے نام معنی تفسیر مانہ	۵۳۱
۵۲۰	ہے		۵۳۲	عرب قاری انگریزی اور بری میسرول کا نام	۵۳۲
۵۲۱	نہ پانے کے لیے راضی	۵۳۲	۵۳۳	اور ان کے اہم فائدہ و فوٹا کی تفسیریں	۵۳۳
۵۲۲	تفسیر مانہ۔ دقیاور سے پہلے مد کی	۵۳۳	۵۳۴	حکیم الامت کافران	۵۳۴
۵۲۳	نٹو بادشاہیں دقیاورس کی چار سزائیں		۵۳۵	فائدے۔ تلاوت تکران مجید ہر وقت	۵۳۵
۵۲۴	فائدے۔ بڑوں سے پناہ فرم ہے۔	۵۳۵	۵۳۶	ہر شخص کو مفید ہے۔	۵۳۶
۵۲۵	احکام القرآن ستر متعلق ہیں تفسیر ہے۔		۵۳۷	سورۃ کہن کی خصوصیات۔ احکام القرآن	۵۳۷

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۲۱	تقری سینوں کی شان یہ جنت سے ۷ تھے	۵۲	۵۸۰	خاندان سے احکام القرآن، اعتراضات	۵۸۰
۵۲۲	گئے آج کل تھے نہ راٹ ہیں۔	۵۶۳	۵۸۱	دنیا میں رحمت اور دنیا کی رنجیت میں فرق	۵۸۱
۵۲۳	سوچتے ہیں کوئی کام کرے تو اس کا حکم	۵۶۵	۵۸۲	اور اس کی قسمیں	۵۸۲
۵۲۴	اعتراضات، نکالت کرتا ہر مسلمان کو	۵۶۶	۵۸۳	پر غلوں ایسا، اور من تھا و ابان کا فرق	۵۸۳
۵۲۵	مزدب ہے۔	۵۶۷	۵۸۴	بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْقُلُوبُ الْقَلْبُوتِ ۲۰	۵۸۴
۵۲۶	حدیث سے بیت کے منوش میں نے لاکھ	۵۶۸	۵۸۵	جَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَادِيَّ الْأَيُّتِ ۲۱	۵۸۵
۵۲۷	تفسیر میں، طائف غلوں میں ہیں	۵۶۹	۵۸۶	تعلقات، تفسیر نحوی	۵۸۶
۵۲۸	رار غلوں پر پٹ ہیں، طائف جہانگیر	۵۷۰	۵۸۷	آفتاب مدح و ذم، نعم، حبت، سار و ہنس	۵۸۷
۵۲۹	یہ۔	۵۷۱	۵۸۸	کافرق۔	۵۸۸
۵۳۰	مومن کے لیے فخری چیزیں ذکر الہی کے	۵۷۲	۵۸۹	تفسیر علامہ	۵۸۹
۵۳۱	پانچ سبق	۵۷۳	۵۹۰	تقریر موشن بینش میں پچاس ہزار سال پہلے	۵۹۰
۵۳۲	صحاب کیم کے اسم کے ورد کرنے	۵۷۴	۵۹۱	بانیہ کے	۵۹۱
۵۳۳	سے ۷۰ غلط ہے۔	۵۷۵	۵۹۲	تقریر نمید میں لکھی پٹانے کا ذکر تین جگہ	۵۹۲
۵۳۴	صحاب کیم کے اسموں کی فضیلت	۵۷۶	۵۹۳	یہ	۵۹۳
۵۳۵	اولا تو یہ	۵۷۷	۵۹۴	یہ اسرائیلی کے دوسرے ہیں ۷۰۰	۵۹۴
۵۳۶	وَأَصْبَحَ نَسَفًا مِّنَ الْيَدَيْنِ ۲۲ وَكَانَتْ	۵۷۸	۵۹۵	خاندان سے، دنیا کے رنگوں کا تقداد اور قیوت	۵۹۵
۵۳۷	مُذْنِبًا ۲۳	۵۷۹	۵۹۶	ہر رنگ ہر جگہ	۵۹۶
۵۳۸	تعلقات، تفسیر نحوی، تفسیر کے پانچ حصے	۵۸۰	۵۹۷	رنگوں سے علاقہ کیا ہوا ہے، احکام	۵۹۷
۵۳۹	انوں سے حرمت التبرید سے جلتے ہیں۔	۵۸۱	۵۹۸	انقرہ رنگوں کا ادب کرتا ہندوستان طریقہ	۵۹۸
۵۴۰	تفسیر علامہ، بعض غلط تفسیر اور ان کی	۵۸۲	۵۹۹	یہ	۵۹۹
۵۴۱	تو دید میں دلیل اردو کے بعض مفسروں کی	۵۸۳	۶۰۰	قباس کرنا شریعت کا اعلیٰ اور فخری حکم ہے	۶۰۰
۵۴۲	غلط تفسیر سے صحابہ کرام کی گستاخی	۵۸۴	۶۰۱	وہ انصاف، متحدہ قتل کے بعد کو لگے	۶۰۱
۵۴۳	نور کے استعارے ریت کی تین قسمیں	۵۸۵	۶۰۲	چیز کا نام ہیں یا نہ	۶۰۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۵۳	تفسیر صوفیاء: ہمت کی چار خبریں ہیں	۵۱۲	۵۶۹	متراسنات: جسے تجویزیات کہتے ہیں جان	۶۱۳
	سرف کے گیر و زبر ہیں۔ صوفیاء کے گہر پر	۵۹۵		ہیں۔	
۵۵۵	ہندو مانت کی توضیح ہوئی ہے۔	۵۹۵	۵۷۰	تفسیر صوفیاء: نہ بائیں چہ قسم کی ہیں۔ کہاں	۶۱۳
۵۵۶	يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَطِيعُوْا اَمْرًا مِّنْ رَّبِّكُمْ	۵۹۶		چار طرف پھیل رہتا ہے۔	
	يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَطِيعُوْا اَمْرًا مِّنْ رَّبِّكُمْ		۶۲۵	خدا اور اولاد میں فرق	
۵۵۷	تسعات: تفسیر نحوی	۵۹۷	۵۷۱	طوب الہی کی ایک نشانی	۶۱۵
	نمر کے گیسے اور ذرا	۵۹۸	۵۷۲	ہمسی ربیٰ اَنْ يُّوَلِّيَنِيْكَ وَ مَا كَانَ	۶۱۶
۵۵۸	تفسیر علامہ: مجبور و مغمور کی خصوصی شکل	۶۰۰		مستحق۔ اذیت خدا کی آیت	۶۱۷
۵۵۹	نائب: احکام القرآن	۶۰۱	۵۷۳	تسعات: تفسیر نحوی	۶۱۷
۵۶۰	شرعی پیداوار کب ہوگی ہے۔ متراسنات	۶۰۲	۵۷۴	شریعت میں دو پہر کے تین حصے کہتے ہیں۔	۶۱۸
	جرات۔		۵۷۵	حرب خدا پانچ ہیں۔ حروبنا یا کہ چار ضروریات	۶۱۹
۵۶۱	تفسیر صوفیاء	۶۰۳		ہیں۔	
	اللہ تعالیٰ اور رسول کی رحمت کی اللہ علیہ السلام	۶۰۵	۵۷۶	تفسیر عامہ	۶۲۰
۵۶۲	ناقل کے دل میں چار دعوے ہوتے ہیں۔	۶۰۶	۵۷۷	فائدہ سے۔ کوئی قریب موت سے دیکھتا	۶۲۱
۵۶۳	قَالَ لَمَّا جِئَهُ اَنْ اَقْلَمْتُ مِنْكَ فَا لَا			ہے۔ احکام القرآن	
	وَدَكَا		۵۷۸	ناشکری سب سے بڑا گناہ ہے	
۵۶۴	اتصالات۔	۶۰۷	۵۷۹	متراسنات: نہ جائز و نہ ہمیشہ نقصان	۶۲۲
۵۶۵	تفسیر نحوی	۶۰۸		دو بے حدت۔	
۵۶۶	حرب کبیش: حق و باطل کی ہے	۶۰۹	۵۸۰	تفسیر صوفیاء	۶۲۵
	تفسیر علامہ		۵۸۱	هٰذَا يَوْمُ الَّذِيْ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا كُفْرًا وَّ لَا حَيْثُ	۶۲۶
۵۶۷	نئی ستاروں کی پیدائش کے مراحل	۶۱۰		نہایت خدا کی آیت	
۵۶۸	کائنات: اللہ رب العالمین کا احکام القرآن	۶۱۲	۵۸۲	تسعات	۶۲۷

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۶۵۰	تفسیر نوری غرت مقدمہ و مقامی کافری	۶۲۸	۵۸۲
۶۵۱	تفسیر عالمات	۶۲۹	۵۸۳
۶۵۳	شیطان کی اولاد کس طرح پیدا ہوتا ہے	۶۳۰	۵۸۵
۶	تفسیر اقوال میں حکا کا مختلف راہیں	۶۳۱	۵۸۶
۶	فائدے	۶۳۲	۵۸۷
۶۵۴	احکام القرآن مجملہ تنظیم ہر شریعت میں حرام	۶	۵۸۸
۶	سبا کفار سے دینی ملکی سیاسی مدد اور مشورہ دینا	۶	۵۸۹
۶	منصب بیک سیاسی دوستی جائز ہے	۶۳۳	۵۹۰
۶	اقتراحات	۶	۵۹۱
۶۵۵	بلاغت کی گیارہ قسمیں، سجدہ آدم کی آیت	۶۰۸	۵۹۲
۶	پانچ دفعہ نازل ہونے کی وجہ ایس کے سلی	۶۰۹	۵۹۳
۶	تقلیل کے نام	۶۳۳	۵۹۴
۶۶۰	فیضانِ معطی کی آٹھ نہریں	۶۳۵	۵۹۵
۶	اطلاق نبوی کی اکس شخص	۶۳۶	۵۹۶
۶۶۱	اور ائمہ مجرّمونہ الثّار تا یاتیمہم اعدّاب قبلہ	۶۳۷	۵۹۷
۶	آیت ۵۲، آیت ۵۵	۶۳۸	۵۹۸
۶۶۲	تعلقات، تفسیر نوری	۶۳۹	۵۹۹
۶۶۳	فصل کے لیے نوری قانون	۶۴۰	۶۰۰
۶۶۴	تفسیر عالمات	۶۴۱	۶۰۱
۶۶۵	میدان عشرے جنم تک چالیس سال کا پیدل سفر	۶۴۲	
۶۶۶	قیامت میں تین سوال ہو گئے	۶۴۳	
۶۶۷	الفاظ آیت کی تفسیر میں حکا کے مختلف اقوال	۶۴۴	
۶	فائدے	۶۴۵	

صفحہ نمبر	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۶۲۰	۶۲۸	احکام القرآن۔ گفتگو کرنے کے چار طریقے کس	۶۲۸	خشوع و خضوع کا فرق۔ صوفیانہ ناز	۶۸۰
۶۲۱	۶۲۹	شخص کو کوئی گفتگو جائز ہے کوئی ناجائز	۶۲۹	پچی توہر کی دو قسمیں ہیں	۶۸۱
۶۲۱	۶۳۰	احکامات۔ جوابات	۶۳۰	وَدَلَّكَ الْقَوْمُ دَلَّاهُ۔ فی البعید حسراً جاً	۶۸۱
۶۲۲	۶۳۱	تفسیر صوفیانہ۔ دنیا میں سات چار کتب اور سات	۶۳۱	آیت میں تا آیت لکھ	۶۸۱
۶۲۲	۶۳۱	راہ نجات لکھا۔	۶۳۱	تعلقات	۶۸۲
۶۲۳	۶۳۲	سب سے بڑا جاہل کون ہے۔ پانچ اعمال کی	۶۳۲	عمیم امیر اکرم عظیم السلام کے دیسے سے ملنا	۶۸۳
۶۲۳	۶۳۳	قسمیں۔ اعمال انہیں کی خوش قسمیں ہیں۔ اعمال قلب	۶۳۳	تفسیر نحوی۔ اسم مکروہ کی تعلیم و تعریف کی حرف	۶۸۳
۶۲۳	۶۳۳	کافی شتی ہیں۔	۶۳۳	ملف کے تین نام ہیں اور اس کی وجہ	۶۸۳
۶۲۳	۶۳۳	مولیٰ علی کا فرمان کہ محاسبہ مومن کی عزت دہ ہے	۶۳۳	موت نفی کے لیے مذکور فعل آتا ہے	۶۸۳
۶۲۵	۶۳۵	عبر کے پانچ سرتے ہیں۔ مہر توبہ کا دوا ہے	۶۳۵	تفسیر عالمیہ	۶۸۳
۶۲۶	۶۳۶	وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ۔ تا۔ فَلَنْ يَهْتَمُّوا ذَاكَ	۶۳۶	غلاب اسمانی سے پاک شدہ مخلوقوں کے نام	۶۸۴
۶۲۶	۶۳۶	آیت ۵۹۔ تا آیت ۶۵	۶۳۶	حضرت حفصہ علیہ السلام کے متعلق قرآن حدیث	۶۸۴
۶۲۶	۶۳۶	تعلقات	۶۳۶	حبیب کی تفسیر میں علماء کے چھ اقوال بحرح سے مراد	۶۸۴
۶۲۸	۶۳۳	تفسیر نحوی	۶۳۳	دریا اور دم و قاری ہے۔	۶۸۴
۶۲۹	۶۳۵	بہننے کے معنی میں چھ مصدر اور ان کا فرق	۶۳۵	مؤددا۔ مؤنثا۔ مؤنث۔ قن کے بارے میں علماء	۶۸۵
۶۲۹	۶۳۶	تفسیر عالمیہ	۶۳۶	مختلف اقوال۔ حضرت یونس اور تاجت سکینہ	۶۸۵
۶۲۹	۶۳۶	بند کرنے کے چھ طریقے۔ فائدے	۶۳۶	آپ کی عوارض و مراد مقدس	۶۸۵
۶۲۹	۶۳۸	احکام القرآن۔ مذاق کرنے کا شرعی حکم انہیں	۶۳۸	حضرت مولیٰ کا ذکر قرآن مجید میں ایک سو اسیں	۶۸۵
۶۲۹	۶۳۸	احکامات۔ جوابات	۶۳۸	ہر ہے۔	۶۸۵
۶۲۹	۶۳۹	ایک دیر بدی و دہائی مقرر ہے اور اس کا جواب	۶۳۹	جمع الجمرین کے بارے میں مختلف اقوال	۶۸۵
۶۲۹	۶۴۰	قرآن مجید میں سورہ قسم کے لوگوں کو انعام فرمایا گیا	۶۴۰	فائدے	۶۸۵
۶۲۹	۶۴۰	حق چار قسم کے ہیں	۶۴۰	احکام القرآن۔ احکامات و جوابات	۶۸۵
۶۲۹	۶۴۰	تفسیر صوفیانہ۔ لہذا کے چار شعبے ہیں	۶۴۰	تفسیر صوفیانہ۔ محبت کی پانچ بستیاں ہیں۔	۶۸۵

نمبر	مضمون	صفحہ	نمبر	مضمون	صفحہ
۶۵۵	ظہور جہنم سے تین قسم کے جہنم راہ طریقت نرجوان	۶۹۵	۶۵۱	احکامات، جوابات	۷۷۱
۶۵۶	راہ طلب کی چار ذمے دیاں	۶۹۵	۶۵۲	سورۃ مدیہ السلام کی اس سورۃ تکالیف اور غلطی اللہ	۷۷۲
۶۵۷	فلما جاؤ ذاقاں لعنہ، تاہن لہ نا علما۔	۶۹۶	۶۵۳	دایوب علیہ السلام احکام حسین کی کربلا کی تکلیف	۷۷۳
۶۵۸	ازایت مکتا آیت ۱۵	۶۹۶	۶۵۴	یہ فرق مسلمانوں کی ایک پختہ	۷۷۴
۶۵۹	تعلقات، تفسیر غوی	۶۹۷	۶۵۵	خضر علیہ السلام کی حردانہ کے دلائل غیر نبی کو مدیہ السلام	۷۷۵
۶۶۰	حرلی یہ کھانا کے چر نام میں	۶۹۸	۶۵۶	کہنا شرعاً مستحب	۷۷۶
۶۶۱	شکم کے دو میلے چر جگہ استماں ہوتے ہیں	۶۹۹	۶۵۷	خضر علیہ السلام کی نبوت کے ثبوت کی آیت	۷۷۷
۶۶۲	لفظ لہن کے چار تفسیر ہیں	۷۰۰	۶۵۸	شکریہ حیات خضر کے دلائل اور ان کے جوابات	۷۷۸
۶۶۳	تفسیر علامہ حضرت مکی کے سفر کی مدت کا بیان	۷۰۱	۶۵۹	گوئے اور سانپ کی حردانہ ہوتی ہے	۷۷۹
۶۶۴	حضرت خضر علیہ السلام کے تاریخی نام کے	۷۰۲	۶۶۰	خضر علیہ السلام کی سوانح عمری کے متعلق اس وقت	۷۸۰
۶۶۵	حالات۔	۷۰۳	۶۶۱	دنیا میں تقریباً ستروہ دوسرا ہیں	۷۸۱
۶۶۶	لفظ خضر ام وقتب ہوئے گا وہ آپ کی حیات	۷۰۴	۶۶۲	قال لہ مؤمنی، تاہن لہ نا علما۔	۷۸۲
۶۶۷	طبہ تاقیامت ہے اس کا کل و دل ثبوت آپ	۷۰۵	۶۶۳	ازایت مکتا آیت ۱۵	۷۸۳
۶۶۸	کے کاح کا ذکر	۷۰۶	۶۶۴	تعلقات، تفسیر غوی	۷۸۴
۶۶۹	طریقت کے نبی صوفی چار تفسیر اللہ تعالیٰ کی چار	۷۰۷	۶۶۵	رشد اور ہدایت کا فرق	۷۸۵
۶۷۰	اس میں کس مقصد کے لیے دنیا میں آئی اور تاہن	۷۰۸	۶۶۶	تفسیر علامہ	۷۸۶
۶۷۱	کتب آسمانی حروف قرآن مجید کو کہا ہے۔	۷۰۹	۶۶۷	پچھلے سے پچھلے کئے شاگرد اور ان کے شاگرد	۷۸۷
۶۷۲	چار انبیاء کرام صہیم السلام تاقیامت زندہ رکھے گا	۷۱۰	۶۶۸	کافری	۷۸۸
۶۷۳	اس کی وجہ اور ان کی خوبیوں اور ان کے علاقے	۷۱۱	۶۶۹	سورۃ مدیہ السلام سے بارہ طریقوں سے الپ کیا	۷۸۹
۶۷۴	مفسرین کے مختلف اقوال	۷۱۲	۶۷۰	حرم باطنی کس طرح بچھا ہوا ہے۔	۷۹۰
۶۷۵	فائدہ سے انبیاء کرام کے علم کا تقابلاً کوئی نہیں کر سکتا	۷۱۳	۶۷۱	فائدہ سے انبیاء کرام صہیم السلام کی کوئی	۷۹۱
۶۷۶	احکام القرآن، وقت خدائے کی تشریح	۷۱۴	۶۷۲	خبر کی تفسیر و تفسیر ہے احکام القرآن	۷۹۲
۶۷۷	عبادات میں توبہ کا وقت و قلم ہوا شدہ ہے	۷۱۵	۶۷۳	جس کی تفسیر و تفسیر ہے احکام القرآن	۷۹۳
۶۷۸		۷۱۶	۶۷۴	جس کی تفسیر و تفسیر ہے احکام القرآن	۷۹۴

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۷۷	شریعت اسلامیہ تمام چیزوں پر بالادستی ہے۔	۶۷۷	طور پر حضرت نوحؑ کا سانپ دیکھ کر بھاگنے کی وجہ
۶۷۸	مذہب اسلام اپنی شریعت پر عمل نہیں کر سکتے۔	۶۷۸	تفسیر موفیانہ
۶۷۹	اقرضات و قرضات	۶۷۹	انسان کے ظہری اور باطنی رشتے
۶۸۰	اتباع کافر کی اور شریعت	۶۸۰	اسلام پر بیعت پکڑنے کا حکم لانا ہے
۶۸۱	تفسیر موفیانہ	۶۸۱	بیعت مرشدان کیست شروع ہوئی اور بیعت کی تفسیر
۶۸۲	علم لدنی کا تین قسمیں ہیں علمی و محنتی و لدنی کا فرق	۶۸۲	موسیٰ علیہ السلام کو خضر علیہ السلام کے پاس بھیجے جانے کا
۶۸۳	مَا نُنْفِئُكَ عَنْ ذُنُوبِكَ آتَاكَ مَا نَقَدَحْتُمْ يَنْتَبِهْ	۶۸۳	دفعہ حضور کوئی طیبہ اسلام سے کہ سبقت حاصل ہو چکی
۶۸۴	تکبرا۔ اذیت سے تائید و	۶۸۴	مرشد کا چار نشانیاں ہیں
۶۸۵	تعلقات۔ تفسیر نوری جعفر والا کے چار استعارے	۶۸۵	سلطان امارتین حضرت ابو کے ایک کلام کا تشریح
۶۸۶	لفظ غلام کی تشریح اور انسان کے دوسری نام	۶۸۶	کثرت حدیث قرآن سے مرشد مل جاتا ہے
۶۸۷	تفسیر حالانہ	۶۸۷	مرد پر گیارہ حقوق واجب ہیں
۶۸۸	انبیاء کرام کے عظیم السلام کے تین طبقے	۶۸۸	راہ معرفت کے لیے چند احکام کا حدیث ہر حدیث
۶۸۹	لامذہب سے عزت و تہجد کرم عظیم السلام کے قبضہ و	۶۸۹	لقبہ بیت پرشیت کے طریقے
۶۹۰	اختیار نہیں ہوتے ہیں۔	۶۹۰	راہ معرفت کا پر غار راویاں
۶۹۱	۱۸ قرآنی احکامات جو باطل	۶۹۱	سید قطبی قضا حرام